

مَحْيَاةُ
مُحَمَّدٍ

مَحَبَّةُ حَيَاتِكَ

إِنَّ اللَّهَ وَمَلَائِكَتَهُ يُصَلُّونَ عَلَى النَّبِيِّ
يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا صَلُّوا عَلَيْهِ وَسَلِّمُوا تَسْلِيمًا

محمد بن عبد الله

الطبعة السابعة عشرة



دار المعارف

الإهداء

إلى الذين يبتغون الحق لوجه الحق وحده

سجل المراجع المراجع العربية

- القرآن الكريم .
- تفصيل آيات القرآن الحكيم ، لجول لايوم ، نظمه بالعربية محمد فؤاد عبد الباقي .
- كتب الحديث .
- تفسير الطبري : جامع البيان في تفسير القرآن ، لأبي جعفر محمد بن جرير الطبري (مطبعة بولاق الأميرية سنة ١٣٢٩ هـ) .
- أسباب النزول لأبي الحسن علي بن أحمد الواحدي النيسابوري ، وبهامشه الناسخ والمنسوخ ، لأبي القاسم هبة الله بن سلامة أبي النصر (مطبعة هندية سنة ١٣١٥ هـ) .
- الناسخ والمنسوخ في القرآن الكريم ، لأبي جعفر النحاس (مطبعة السعادة) .
- زاد المعاد في هدى خير العباد ، لشمس الدين أبي عبد الله الدمشقي المعروف بابن القيم الجوزي (المطبعة اليمنية بمصر سنة ١٣٢٤ هـ) .
- سيرة سيدنا محمد رسول الله ، المعروفة بسيرة ابن هشام ، لأبي محمد عبد الملك بن هشام (طبعة جنتنجن سنة ١٢٧٤ هـ بعناية المستشرق وستفلد) .
- الطبقات الكبرى ، لمحمد بن سعد كاتب الواقدي (بمطبعة برل بليدن سنة ١٣٢٢ هـ) . غنى بطبعه وتصحيحه إدورد سكو - Imp. Brill. Leiden
- المغازي ، لأبي عبد الله محمد بن عمر الواقدي (طبعة البعثة بالمعدانية المسيحية بكلكتا سنة ١٨٥٥ م) .
- تاريخ الرسل والملوك ، لأبي جعفر محمد بن جرير الطبري (مطبعة برل بليدن) . غنى به بارت ونلدكي .
- المواهب اللدنية بالمنح المحمدية ، لأحمد بن محمد بن أبي بكر الخطيب القسطلاني (مطبعة شاهين) .

- البداية والنهاية في التاريخ ، لابن كثير الدمشقي (مطبعة السعادة) .
- الشفاء للقاضي عياض (نسخة خطية بمكتبة جعفر ولي) .
- الأصنام ، لابن الكلبي (مطبعة دار الكتب المصرية) .
- الإعلام بأعلام بيت الله الحرام ، لقطب الدين النهرواني (مطبعة بركههاوس بليزج) .
- أخبار مكة ، لأبي الوليد محمد بن عبد الله بن أحمد الأزرق (مطبعة بركههاوس بليزج Brockhaus, Leipzig) .
- فجر الإسلام للأستاذ أحمد أمين .
- في الأدب الجاهلي ، للدكتور طه حسين .
- قصص الأنبياء ، للأستاذ الشيخ عبد الوهاب النجار .
- الوحي المحمدي ، للسيد محمد رشيد رضا صاحب المنار .
- تفسير الفاتحة ومشكلات القرآن ، عن الشيخ محمد عبده .
- الإسلام والنصرانية ، للشيخ محمد عبده (مطبعة المنار) .
- الرحلة الحجازية ، لمحمد لييب البتانوف .
- اليهود في بلاد العرب ، للدكتور إسرائيل ولفنسون .
- محمد المثل الكامل ، للأستاذ محمد أحمد جاد المولى .
- الإسلام الصحيح ، لمحمد إسعاف النشاشيبي .
- فتح العرب لمصر ، للدكتور ألفرد بتلر ، ترجمة الأستاذ محمد فريد أبو حديد (مطبعة دار الكتب المصرية) .
- مفتاح كنوز السنة لفنستك ، ترجمة محمد فؤاد عبد الباقي (مطبعة مصر) .
- الإسلام والتجديد في مصر ، تأليف تشارلس آدمز وترجمة الأستاذ عباس محمود .
- دائرة معارف القرن العشرين ، للسيد محمد فريد وجدي .

المراجع الأجنبية

- *The Spirit of Islam*, by Sayed Amr^{allah} Aly.
- *Life of Mahomet*, by Washington Irving.
- *Life of Mohammed*, by Sir William Muir.
- *The Prophet of the Desert*, by Khaled Goba.
- *Mohammad*, by Margoliouth.
- *Heroes and Hero Worship*, by Thomas Carlyle.
- *La vie de Mahomet*, par Emile Dermenghem.
- *Essai sur l'Histoire des Arabes*, par Caussin de Perceval.
- *L'Islam*, par Lammens.
- *Les Grands Initiés*, par Edouard Schuré.
- *Dictionnaire Larousse*, Art. Mahomet.
- *Encyclopaedia Britannica*; Art Mahomet.
- *Historian's History of the World*.

تعريف بالكتاب

يقلم

المغفور له الأستاذ الأكبر الشيخ محمد مصطفى المراغي

منذ وجد الإنسان على الأرض وهو مشوق إلى تعرّف ما فى الكون المحيط به من سنن وخصائص ، وكلما أمعن فى المعرفة ظهرت له عظمة الكون أكثر من ذى قبل ، وظهر ضعفه وتضائل غروره . ونبىّ الإسلام صلوات الله عليه شبيه بالوجود . فقد جدّد العلماء منذ أشرقت الأرض بنوره يتلمسون نواحي العظمة الإنسانية فيه ، ويتلمسون مظاهر أسماء الله جلّت قدرته فى عقله وخلقه وعلمه . ومع أنهم استطاعوا الوصول إلى شئ من المعرفة ، فقد فاتهم حتى الآن كمال المعرفة ؛ وأمامهم جهاد طويل ، وبُعد شاسع ، وطريق لا نهاية له .

والنبوة هبة الله لا تُنال بالكسب ؛ لكن حكمة الله وعلمه قاضيان بأن تمنح للمستعدّ لها والقادر على حملها . الله أعلم حيث يجعل رسالته . ومحمد صلى الله عليه وسلم أعِدّ لأن يحمل الرسالة للعالم أجمعه ، أحمره وأسوده ، إنسه وجنّه ، وأعِدّ لأن يحمل رسالة أكمل دين ، ولأن يختم به الأنبياء والرسل ، وليكون شمس الهداية وحده إلى أن تنفطر السماء وتتكسر النجوم ، وتبدّل الأرض غير الأرض والسموات .

عصمة الأنبياء فى التبليغ وأداء أمانة الوحي قضية فرغ العلماء منها ؛ فليس للأنبياء فضل الاختيار فى التبليغ وأداء الأمانة بعد طبعهم بخاتم النبوة واختيارهم لها . وهذا التبليغ نتيجة حتمية للنبوة لا مردّ لها . غير أن الوحي لا يلزم الأنبياء فى كل عمل يصدر عنهم وفى كل قول يبلّرونه ؛ فهم عرضة للخطأ ، يمتازون عن سائر البشر بأن الله لا يقرّهم على الخطأ بعد صدوره ، ويعاتبهم عليه أحياناً .

أمر محمد صلى الله عليه وسلم بأن يبلغ عن ربه ، ولم تبن له الطرق التى يتبعها فى التبليغ وفى حماية الدعوة ، وتُرِكَ له أن يتصرف بعقله وعمله وفطنته ،

كما يتصرف غيره من العلماء والعقلاء . وجاء الوحي مفصلاً قاطعاً في كل ما يخص ذات الإله ووحده وصفاته وكيفية عبادته ؛ ولم يكن كذلك فيما يخص النظم الاجتماعية للأسرة والقرية والمدينة والدولة منفردة ومرتبطة بغيرها من الدول . فهناك مجال واسع للبحث عن عظمة النبي صلى الله عليه وسلم قبل الوحي ، وهناك مدى فسيح للبحث عن تلك العظمة بعد الوحي . فقد صار مبلغاً عن ربه داعياً إليه ، حامياً لتلك الدعوة ولحرية الداعين ، مدافعاً عنهم ؛ وأصبح حاكم الأمة الإسلامية وقائد حربها ومفتيها وقاضيا ومنظماً جميع الصلات والروابط فيها ، وبينها وبين غيرها من الأمم . وقد أقام العدل في ذلك كله ، وألف بين أمم وطوائف ما كان العقل يسبق إمكان التأليف بينها ؛ وظهرت الحكمة والرصانة وبعد النظر وكمال الفطنة وسرعة الخاطر وقوة الحزم في كل ما صدر عنه من قول أو فعل ، وتفجرت منه ينابيع العلم والمعرفة ، وينابيع البلاغة التي يطأطيء البلغاء رؤوسهم أمامها إجلالاً وتهيبة ؛ وفارق الدنيا وهوراض عن عمله مرضى من الله ومن المسلمين .

وكل هذه النواحي تستحق الدرس والتمحيص ، وليس في مقدور شخص واحد أن يفحصها حقها ، بل ليس في مكتة شخص واحد أن يؤتي على الغاية في ناحية من هذه النواحي .

وسيرة محمد صلوات الله عليه وعلى آله ، كسائر العظماء ، أضيف إليها ما ليس منها ، إما عن حب وهوى وحسن قصد ، وإما عن سوء قصد وحقد . غير أنها تمتاز عن سير العظماء جميعهم بأن منها شيئاً كثيراً ضمه الوحي الإلهي وضمن حفظه القرآن المطهر ، وشيئاً كثيراً رُوي على لسان الحفاظ الثقات من المحدثين ، وعلى هذه الأسس الصحيحة يجب أن تبني السيرة ، وأن يستنبط العلماء منها حكمها وأسرارها ودقائقها ، وأن تحلل التحليل العلمي التريه ، ملاحظاً في ذلك ظروف الوسط وحال البيئة ونواحيها المختلفة من عقائد ونظم وعادات .

وقد أخرج الدكتور هيكل للناس كتابه « حياة محمد » في سيرة محمد صلى الله عليه وسلم ، ويسر لي أن أطلع على جزء منه قبل إتمام طبعه . والدكتور هيكل

معروف لقراء اللغة العربية ، غنىً بآثاره فيها عن التعريف . وقد درس القانون واطلع على المنطق والفلسفة ، ومكنته ظروفه وطبيعة عمله من الاتصال بالثقافة القديمة والثقافة الحديثة وأوفى منهما على حفظ عظيم ، وناظر وجادل وهجم ودافع في المعتقدات والآراء وقواعد الاجتماع وفي السياسة وغيرها ، فنضج عقله وكمل علمه واتسع اطلاعه وامتد أفقه ، فأصبح ينافع عن آرائه بمنطق قوى وحجج باهرة وأسلوب اختص به لا تحصى نسبته إليه . بهذه الثقافة وهذه القوة نسج الدكتور كتابه وقال في مقدمته : « لست مع ذلك أحسب أنى أوفيت على الغاية من البحث في حياة محمد ؛ بل لعلى أكون أدنى إلى الحق إذا ذكرت أنى بدأت هذا البحث في العربية على الطريقة الحديثة . وقد تأخذ القارئ الدهشة إذا ذكرت ما بين دعوة محمد والطريقة العلمية الحديثة من شبه قوى . فهذه الطريقة العلمية تقتضيك إذا أردت بحثاً أن تمحو من نفسك كل رأى وكل عقيدة سابقة في هذا البحث ، وأن تبدأ بالملاحظة والتجربة ، ثم بالموازنة والترتيب ، ثم بالاستنباط القائم على هذه المقدمات العلمية . فإذا وصلت إلى نتيجة من ذلك كله كانت نتيجة علمية خاضعة بطبيعة الحال للبحث والتمحيص ، ولكنها تظل علمية ما لم يثبت البحث العلمى تسرب الخطأ إلى ناحية من نواحيها . وهذه الطريقة العلمية هى أسمى ما وصلت إليه الإنسانية فى سبيل تحرير الفكر ، وما هى ذى مع ذلك طريقة محمد وأساس دعوته » .

أما أن هذه الطريقة طريقة القرآن فذلك حق لا ريب فيه ؛ فقد جعل العقل حكماً والبرهان أساس العلم ، وعاب التقليد وذم المقلدين ، وأنب من يتبع الظن وقال : « إن الظنَّ لا يُغْنِي مِنَ الْحَقِّ شَيْئاً » وعاب تقديس ما عليه الآباء ، وفرض الدعوة بالحكمة لمن يفقهها . ولم تكن معجزة محمد صلى الله عليه وسلم القاهرة إلا فى القرآن ، وهى معجزة عقلية . وما أبدع قول البوصيرى :

لم يمتحناً بما نعى العقول به جرساً علينا ، فلم نرتب ولم نهيم

وأما أن هذه الطريقة حديثة فهذا ما يعتذر عنه . وقد سائر الدكتور غيره من العلماء فى هذا . ذلك لأنها طريقة القرآن كما اعترف هو ، ولأنها طريقة

علماء سلف المسلمين . انظر كتب الكلام ترهم يقرّون أن أول واجب على المكلف معرفة الله ، فيقول آخرون : لا ، إن أول واجب هو الشك . ثم إنه لا طريق للمعرفة إلا البرهان . وهو وإن كان نوعاً من أنواع القياس إلا أنه يجب أن تكون مقدّماته قطعية حسية ، أو منتهية إلى الحس ، أو مدركة بالبدهة ، أو معتمدة على التجربة الكاملة أو الاستقراء التام ، على ما هو معروف في المنطق . وكل خطأ يتسرّب إلى إحدى المقدّمات أو إلى شكل التأليف مفسد للبرهان .

وقد جرى الإمام الغزالي على الطريقة نفسها . وقد قرّر في أحد كتبه أنه جرّد نفسه من جميع الآراء ثم فكر وقلّد ، ورتّب ووازن ، وقرب وباعد ، وعرض الأدلة وهذبها وحللها ؛ ثم اهتدى بعد ذلك كله إلى أن الإسلام حق ، وإلى ما اهتدى إليه من الآراء . وقد فعل هذا ليحافى التقليد ، وليكون إيمانه إيمان المستيقن المعتمد على الدليل والبرهان ، ذلك الإيمان الذي لا يختلف المسلمون في صحته ونجاة صاحبه .

وأنت واجد في كتب الكلام في مواضع كثيرة حكاية تجريد النفس عما ألقته من العقائد ، ثم البحث والنظر . فطريق التجريد طريق قديم ، وطريق التجربة والاستقراء طريق قديم ، والتجربة والاستقراء التام وليداً للملاحظة ، فليس هناك جديد عندنا ، ولكن هذه الطريقة القديمة بعد أن نسيت في التطبيق العلمي والعمل في الشرق ، وبعد أن نشأ التقليد وأهدر العقل ، وبعد أن أبرزها الغريبيون في ثوب ناصح وأفادوا منها في العلم والعمل ، رجعتنا نأخذها عنهم ونراها طريقة في العلم جديدة .

هذا القانون العلمي في البحث معروف قديماً وحديثاً . والمعرفة سهلة ولكن العمل عسير . ولا يتفاوت الناس كثيراً في معرفة القانون ، ولكنهم يتفاوتون جدّاً التفاوت في تطبيق القانون .

تجريد النفس والملاحظة والتجربة والموازنة والاستنباط كلمات سهلة ؛ لكن الإنسان الرازح تحت أحمال الوراثة في دمه وعقله ، وأحمال البيئة في البيت

والقرية والمدينة والدولة والمدرسة ، وأحمال المعتقدات والمزاج والصحة والمرض والشهوات ، كيف يسهل عليه تطبيق القانون ؟ هذا هو موضع الداء قديماً وحديثاً وهو سبب تعدد المذاهب والآراء وسبب تبدلها وتنقلها من قطر إلى قطر ، ومن أمة إلى أمة . والفلسفة والآداب تبدل ثيابها على تعاقب الأجيال كما تبدل النساء أزياءها ، وقلّ أن تجد فيها شيئاً يصونه حرز أو يقيه حصن ؛ بل سرى التبدل إلى قواعد العلم التي لم تكن طوال الأجيال الماضية موضعاً للشك . ونظرية النسبية اضطرب لها العلماء وسرعان ما قام من يهدمها . والآراء في الأمراض وأسبابها وطرق علاجها وفي التغذية لا تزال مطية للتبدل والتحول . وهكذا إذا أنعمنا النظر لا نجد أماناً لما أنتجه العقل وحده إلا ما كان البرهان بشرطه متوافراً فيه . ولكن ما نسبة هذه الأشياء التي يتوافر فيها البرهان إلى غيرها مما تخليه الظنون وتسطره الأوهام وتعمجه الأذهان المريضة ، وتفرضه السياسة ، ويبدعه العلماء الذين يمدون كل اللذة في مخالفة غيرهم وإحداث هذه المذاهب والآراء ! ولعل هذه الحيرة ستخفف غلواء العلماء المعترزين بالعقل وحده ، وتلويهم يوماً من الأيام إلى الدخول في حمى الحق وحصن اليقين ؛ وهو الوحى الصادق ، وهو القرآن الكريم والسنة الصحيحة المطهرة .

نعود بعد هذا إلى الدكتور هيكل وكتابه .

يقول بعض علماء الكلام إن الاطلاع على علم تشريح الأفلاك وعلم تشريح الإنسان يدل أوضح الدلالة على شمول العلم الإلهي لدقائق الوجود . وأنا أقرر أيضاً أن العلم والكشف عن سنن الوجود وعجائبه سيكون نصير الدين ، وسيقرب إلى العقل الإنسانى طريق فهم ما كان غامضاً مبهماً ، وما كان فوق طاقة العقل إدراكه من قبل ، مصداقاً لقوله تعالى : (سَتَرِيهِمْ آيَاتِنَا فِي الْآفَاقِ وَفِي أَنْفُسِهِمْ حَتَّى يَتَبَيَّنَ لَهُمْ أَنَّهُ الْحَقُّ ، أَوَلَمْ يَكْفُرْ بِرَبِّكَ أَنَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ) .

والكهربا وما نشأ عنها من المخترعات قرّبت إلى العقل فهم إمكان تحول المادة إلى قوة وتحول القوة إلى مادة . وعلم استحضار الأرواح فسر للناس شيئاً

كثيراً مما كانوا فيه يَخْتَلِفون ، وأعان على فهم مجرد الروح وإمكان انفصالها وفهم ما تستطيعه من السرعة في طيّ الأبعاد ، وقد انتفع الدكتور هيكل بشيء من هذا في تقريب قصة الإسراء فأثى بشيء طريف .

ويطول بي القول إذا أنا عرضت لما في كتاب الدكتور هيكل من حسنات ، وحسبي أن أنبه إلى تلك الحسنات إجمالاً ، وسيدرك الناس جماله بأنفسهم ويستمتعون بلذة نتاج الفكر تهديه الأسانيد الصحيحة ، ويهديه المنطق الدقيق وتُسعدُه الفطرة الصادقة ، وسيرون أن الدكتور كان مخلصاً بالإخلاص كله للحقيقة ، عامر القلب بما في الوحي المحمدي من هدى ونور ، وبما في سيرة النبي صلى الله عليه وسلم من جمال وجلال وعظمة وعبرة ، مطمئناً كل الاطمئنان إلى أن هذا الدين المحمدي سينقذ البشر مما هم فيه من الحيرة ، وينشلهم من ظلمة المادّة ويصّبرهم بنور الإيمان ، ويوجههم إلى النور الإلهي ، فيدركون به سعة رحمته التي وسعت كل شيء ، وعظمة مجده الذي تَسبّح به السموات والأرض وكل شيء فيهما ، وعزّة التي تتضاءل أمامها الموجودات . ألا تراه يقول : « وأذهب أبعد مما تقدّم فأقول : إن هذا البحث جدير بأن يهدي الإنسانية طريقها إلى الحضارة الجديدة التي نلتبسها . وإذا كانت نصرانية الغرب تستكبر أن تجد النور الجديد في الإسلام ورسوله وتلتبس هذا النور في « ثيوزوفية » الهند وفي مختلف مذاهب الشرق الأقصى ، فإن رجال هذا الشرق من المسلمين واليهود والنصارى خليقون بأن يقوموا بهذه البحوث الجليلة بالتزاهة والإنصاف اللذين يكفلان وحدهما الوصول إلى الحق .

« فالتفكير الإسلامي على أنه تفكير علمي على الطريقة الحديثة في صلة الإنسان بالحياة المحيطة به ، هو من هذه الناحية واقعي بحث ، ينقل تفكيراً ذاتياً حين يتصل الأمر بصلات الإنسان بالكون وخالق الكون » . ويقول : « لكن طلائع القضاء على الوثنية التي تتحكم في عالمنا الحاضر وتوجه الحضارة الحاكمة فيه تلبو واضحة لكل من يتتبع سير العالم وأحداثه . فعمل هذه الطلائع تتواتر وتقوى دلالتها إذا انجلت أمام العالم تلك المسائل الروحية بالتخصيص

لدراسة حياة محمد وتعاليمه وعصره ، والثورة الروحية التي انتشرت في العالم كأثر من آثاره .

وهذا الاطمئنان يؤيده الواقع ؛ فإن ما يرى الآن من عناية الغرب ببحث آثار الشرق ، ومن عناية علمائه بدراسة الإسلام من نواحيه المختلفة ودراسة تاريخه وأهمه قديماً وحديثاً ، ومن إنصاف بعضهم للنبي صلى الله عليه وسلم ، وما أبدته التجارب من أن الحق لا محالة غالب ؛ كل ذلك يرشدنا إلى أن الإسلام سينشر لواءه على العالم وسيكون أشد الناس عداوة له اليوم هم أشد الناس غيرة عليه ودفاعاً عنه ، وسيكون هؤلاء الغرباء عنه هم أنصاره وأهله ، وكما نصره أول أمره الغرباء عن البيئة التي نشأ فيها ، فسينصره آخر الأمر الغرباء عن لغته ووطنه . وقد بدأ غربياً وسيعود غربياً كما بدأ ، فطوبى للغرباء !

وإذا كان النبي صلى الله عليه وسلم خاتم الأنبياء وليس للعالم بعده هاد مرشد ، وكان دينه أكمل دين بنص الوحي القاطع ، فلا يمكن أن يقف أمره على ما هو عليه الآن ، ولا بد أن يمحو نوره نور غيره كما تمحو الشمس أضواء غيرها من الكواكب .

وقد وفق الدكتور في تنسيق الحوادث وربط بعضها ببعض ، فجاء كتابه عقداً منضداً وسلسلة متينة محكمة الحلقات . وقد أبدع في بيان الأسباب والأغراض والحكم بياناً قوياً واضحاً يجعل القارئ مطمئن النفس رضى القلب يستمتع بما يقرأ ويثلج صدره ببرد اليقين ، فيملك عليه أمره ، ويجبره على متابعة القراءة حتى يوفى على آخر ما بيده من البحث .

وفي الكتاب بحوث قيمة ليست من السيرة ، ولكنها اتصلت بها بسبب الإسهاب في بيان أغراضها .

وأختم كلمتي هذه بقول سيد الخلق صلوات الله عليه وعلى آله الأطهار ومن اتبعه : « أعوذ بنور وجهك الذي أشرقت له الظلمات ، وصلح عليه أمر الدنيا والآخرة ، من أن تنزل على غضبك ، أو تحلّ بي سخطك ، لك العتبى حتى ترضى ولا حول ولا قوة إلا بالله » .

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ
الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ. الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ
مَلِكِ يَوْمِ الدِّينِ. إِيَّاكَ نَعْبُدُ وَإِيَّاكَ
نَسْتَعِينُ. اهْدِنَا الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ
. صِرَاطَ الَّذِينَ أَنْعَمْتَ عَلَيْهِمْ
غَيْرِ الْمَغْضُوبِ عَلَيْهِمْ وَلَا الضَّالِّينَ

تقديم الكتاب

محمد عليه الصلاة والسلام

بهذا الاسم الكريم تنطق ملايين الشفاه ، وله تهتر ملايين القلوب كل يوم مرّات . وهذه الشفاه والقلوب به تنطق وله تهتر منذ أربعمائة وألف سنة إلا خمسين . وبهذا الاسم الكريم ستنطق ملايين الشفاه وتهتر ملايين القلوب إلى يوم الدين . فإذا كان الفجر من كل يوم وثبّين الخيط الأبيض من الخيط الأسود ، أهاب المؤذن بالناس أن الصلاة خيرٌ من النوم ، ودعاهم إلى السجود لله والصلاة على رسوله ، فاستجاب له الألوف والملايين في مختلف أنحاء المعمورة يحين بالصلاة رحمة الله وفضله متجلّين في مطلع كل نهار . وإذا كانت الظهيرة وزالت الشمس أهاب المؤذن بالناس لصلاة الظهر ، ثم لصلاة العصر فالمغرب فالعشاء . وفي كل واحدة من هذه الصلوات يذكر المسلمون محمداً عبد الله ونبيّه ورسوله في ضراعة وخشية وإناابة ، وهم فيما بين الصلوات الخمس ما يكادون يسمعون اسمه حتى تجفّ قلوبهم بذكر الله وبذكر مصطفاه . كذلك كانوا وكذلك سيكونون حتى يظهر الله الدين القيم ويتم نعمته على الناس أجمعين .

ولم يك محمد في حاجة إلى زمان طويل ليظهر دينه ويتشهر في الخافقين الإمبراطورية لوائه ، فقد أكمل الله للمسلمين دينهم قبيل وفاته ، ويومئذ وضع هو خُطّة انتشار الإسلام في غرب أوروبا إلى الهند وإلى التركستان وإلى الصين في شرق آسيا ، وبذلك وصلت الشام والعراق وفارس وأفغانستان ، وقد أسلمت كلها ، ما بين بلاد العرب ومملكة ابن السماء ، كما وصلت مصر وبرقة وتونس والجزائر ومراكش ما بين أوروبا وإفريقية وبعث محمد عليه السلام . ومن يومئذ إلى يومنا هذا بقي علم الإسلام مرفقاً على هذه الربوع جميعاً ، خلا الأندلس التي أغارت النصرانية عليها فعذبت أهلها وأذاقتهم ألواناً من الشدة والبأس . ولم يُطَق أهلها صبراً على

الحياة ، فعاد منهم من عاد إلى إفريقية ، وردَّ الهول والفرع من ارتدَّ منهم عن دينه ودين أبيه إلى دين العُتاة والمعدِّين .

على أن ما خسره الإسلام في الأندلس من غرب أوربا كان له عنه العوض حين فتح العثمانيون القسطنطينية ومكثوا لدين محمد فيها . هنالك امتدَّت كلمته إلى البلقان كلها ، وانبجج نوره في روسيا وفي بولونيا ، ونضجت أعلامه على أضعاف ما كانت تحقق عليه من أرض إسبانيا . ومن يوم انتشر الإسلام في صولته الأولى إلى يومنا لم يتغلب عليه من الأديان متغلب ، وإن تغلب على أممه من شدائد الظلم وألوان التحكم ما جعلها أشدَّ بالله إيماناً ، ولحكمة إسلاماً ، وفي رحمته وفي غفرانه أملاً ورجاء .

الإسلام والمسيحية
هذه القوة التي انتشر الإسلام بها سرعان ما وقفته وجهاً لوجه أمام المسيحية وقفة نضال مستبينة . لقد تغلب محمد على الوثنية ، ومحا من بلاد العرب ، كما محا خلفاؤه الأولون من بلاد الفرس والأفغان وطائفة كبيرة من بلاد الهند ، أثرها . ولقد تغلب خلفاء محمد على المسيحية في الحيرة واليمن والشام ومصر إلى مهد المسيحية مدينة قسطنطين . أفقُطر على المسيحية ما قُطر على الوثنية من اضمحلال وهي دين كتاب من الأديان التي أشاد بها محمد ونزل الوحي بنبوة صاحبها ؟ وهل قُطر هؤلاء العرب ، عرب البادية الزاحفين من شبه الجزيرة الصحراوية القاحلة ، أن يضعوا أيديهم على حدائق الأندلس وبزنطية وسائر البلاد المسيحية ؟ الموت ولا هذا ! واستمر القتال بين أتباع عيسى وأتباع محمد قروناً متتالية . ولم يقف القتال عند حرب الأسنة والمدافع ، بل تعدَّاه إلى ميادين الجدل والنضال الكلامي ، جاء المقاتلون فيها بأسماء محمد وعيسى ، وجعل كل فريق يلتبس الوسيلة لتأليب السواد واستثارة حماسة الجماهير وتعصبها .

المسلمون وعيسى
على أن الإسلام حال بين المسلمين وبين الحط من مقام عيسى ، إنه عبد الله آتاه الكتاب وجعله نبياً ، وجعله مباركاً أينما كان ، وأوصاه بالصلاة والزكاة ما دام حياً ، وبراً بالديته ولم يجعله جباراً شقيماً فسلام عليه يوم وُلد ويوم يموت ويوم يُبعث حياً . أما المسيحيون فقد جعل الكثيرون منهم يعرضون

بمحمد وينعتونه بأوصاف يبرأ منها المهذب من الرجال ، شفاء لما في نفوسهم من غلٍّ ، واستقزازاً وحفزاً لشهوات الناس الدنيا . وعلى رغم ما يقال من أن الحروب الصليبية وضعت أوزارها منذ مئات السنين ظلَّ تعصّب الكنيسة المسيحية على محمد على أشده إلى عصور قريبة . ولعله كذلك ما يزال إن لم يك أشدَّ ، وإن كان خفياً يعمل في ظلمات التبشير بالدون من الوسائل . ولم يقف الأمر عند الكنيسة بل تعدّاها إلى كتاب وفلاسفة في أوروبا وفي أمريكا لم تلك تصلهم بالكنيسة صلة تذكر .

المسيحيين

المتصين

ورحمده

ولقد يعجب الإنسان أن يظل تعصّب المسيحية على الإسلام بهذه الشدة في عصر يزعمون أنه عصر النور والعلم ، وأنه لذلك عصر التسامح وسعة الأفق . ويزداد الإنسان عجباً إذ يذكر المسلمين الأولين وكيف كان اغتباطهم بانتصار المسيحية على المجوسية عظيماً حين ظفرت جيوش هرقل بأعلام فارس وكسرت عسكر كسرى . فقد كانت فارس صاحبة النفوذ في جنوب شبه جزيرة العرب منذ أخرج كسرى الأحباش من اليمن . ثم إن كسرى وجه جيوشه - سنة ٦١٤ ميلادية - تحت إمرة قائد من قواده يدعى شهربراز (١) لغزو الروم ، فظهر عليهم حين التقى بهم بأذرع وبُصرى ، أدنى الشام إلى أرض العرب ، فقتلهم وغرب مدائنهم وقطع زيتونهم . وكان العرب ، ولا سيما أهل مكة ، يتبعون أخبار هذه الحرب بتلهف وشغف ؛ فقد كانت القوتان المتناحرتان أكبر ما تعرف أُم الأرض يومئذ ، وكانت بلاد العرب تجاورهما ، وتخضع بعض أجزائها لفارس وتناخم الروم بعض أجزائها الأخرى . وشمت كفار مكة بالمسيحيين وفرحوا لهزيمتهم ؛ لأنهم أهل كتاب كالمسلمين ، وحاولوا أن يُلصقوا بدينهم عار اندحارهم . أمّا المسلمون فشقّ عليهم أمر الروم لأنهم أهل كتاب مثلهم ،

(١) يذكر الدكتور بطر في كتابه (فتح العرب لمصر) أن اسم هذا القائد خوريام ، وأن (شهربراز) و (شهربرازي) و (شراوزية) وغيرها من الأسماء التي لقب بها في الكتب المختلفة ليست إلا تحريفاً للاسم الفارسي (شهر - وزر) وهو لقب معناه (الخزير البري للملك) رمزاً للقوة الباسلة ، فكانت صورته ماثلة لذلك على خاتم فارس القديمة وكذلك على خاتم أرمينية . (راجع فتح العرب لمصر ص ٥٣) .

فكان محمد وأصحابه يكرهون أن يظهر المجوس عليهم . وأدى هذا الخلاف بين مسلمي مكة وكفارها إلى تنادر الفريقين وإلى تهكم الكفار بالمسلمين ، حتى أبدى أحدهم من السرور أمام أبي بكر ما غاظه ودفعه إلى أن يقول : لا تعجل بالمسرة ، فسيأخذ الروم بثأرهم . وأبو بكر معروف بالهدوء ودعاة النفس . فلما سمع الكافر قوله أجابه متهماً : كذبت . فغضب أبو بكر وقال : كذبت أنت يا عدو الله ! وهذا رهان عشرة جمال على أن تغلب الروم المجوس قبل عام . وعرف محمد أمر هذا الرهان فنصح إلى أبي بكر أن يزيد في الرهان وأن يطيل المدة . فزاد أبو بكر في الرهان إلى مائة بعير إن هُزمت القرى قبل تسع سنين . وانتصر هرقل سنة ٦٢٥ وهزم فارس واسترد منها الشام واستعاد الصليب الأعظم وكسب أبو بكر رهانه . وفي النبوة بهذا النصر نزل قوله تعالى في صدر سورة الروم : (الْم . غُلِبَتِ الرُّومُ . فِي أَذْنَى الْأَرْضِ وَهُمْ مِنْ بَعْدِ غَلَبِهِمْ سَافِلُونَ . فِي يَضَعُ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ مِنْ الْأَمْرِ مِنْ قَبْلُ وَمِنْ بَعْدُ وَيَوْمَئِذٍ يَفْرَحُ الْمُؤْمِنُونَ . بَنَصْرَ اللَّهِ يَنْصُرُ مَنْ يَشَاءُ وَهُوَ الْعَزِيزُ الرَّحِيمُ . وَعَدَ اللَّهُ لَا يُخْلِفُ اللَّهُ وَعْدَهُ وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ) .

المبادئ الأولية
لـ الدينين

كان اغتباط المسلمين يومئذ بانتصار هرقل والنصارى عظيماً ، وظلّت صلة الإخاء بين الذين اتبعوا محمداً والذين آمنوا بعمى عظيمة طوال حياة النبي وإن تكرّر بين الفريقين ما كان من مجادلة ، على خلاف ما كان بين المسلمين واليهود من تهادن أول الأمر ثم عداوة استمرت وكان لها من الآثار والتأثير الدائمة ما أجلى اليهود عن شبه جزيرة العرب جمعاء . ومصدق ذلك قوله تعالى : (لَتَجِدَنَّ أَشَدَّ النَّاسِ عَدَاوَةً لِلَّذِينَ آمَنُوا الْيَهُودَ وَالَّذِينَ أَشْرَكُوا وَلَتَجِدَنَّ أَقْرَبَهُمْ مَوَدَّةً لِلَّذِينَ آمَنُوا الَّذِينَ قَالُوا إِنَّا نَصَارَى ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ قَسِييُنَ رُهَبَانًا وَهُمْ لَا يَسْتَكْبِرُونَ) (١) .

ثم إنك ل ترى الدينين بصوران الحياة والخلق صورة تكاد تكون واحدة . وهما في تصوير الإنسانية ومبدأ خلقها سواء : خلق الله آدم وحواء وأسكنهما

الجنة وأوحى إليهما ألا يسمعا إلى نزع الشيطان فيأكلتا من الشجرة فيخرجهما من الجنة . والشيطان علّوهما الذى أبى أن يسجد لآدم فيها أوحاه الله لمحمد ، والذى أبى أن يقُدّس كلمة الله ، على رواية كتب النصرى المقدّسة ، ووسوس الشيطان لحوّاء وزين لها ، فزيّنت لآدم فأكلتا من شجرة الخلد فبدت لهما سوءاتهما ، فاستغفرا ربهما فبعثهما على الأرض بعض ذريّتهم لبعض علّو ، يفرّيهما الشيطان فيضلّ قوم ويقاوم الهلاك آخرون . ولتقوى الإنسانية على حرب الغواية بعث الله نوحاً وإبراهيم وموسى وعيسى والنبيين ، وبعث مع كل رسول كتاباً بلسان قومه مصدّقاً لما بين يديه ليبيّن لهم . . وكما يقوم فى صف الشيطان أنصاره من أرواح الشر ، تقوم الملائكة تسبّح بحمد ربها وتقُدّس له . وهؤلاء وأولئك يتنازعون أسباب الحياة والكون جميعاً حتى يوم البعث ، يوم تُجزى كل نفس بما كسبت ولا يسأل حميئ حميماً .

وإنك لتجد فى القرآن من ذكر عيسى ومريم وإكرام الله لهما وتقديمه إياهما الخلاف بينهما ما تشعر معه حق الشعور بهذا الإخاء ، وما يجعلك تسائل : ما بال المسلمين والنصارى إذا ظلوا على القرون خصوصاً متقاتلين ؟ والجواب عن سؤالك أنّ بين التوحيد والتثليث الإسلام والنصرانية خلافاً على مسائل أساسية كانت موضع جدل شديد فى عهد النبىؐ ، وإن لم يتعد الأمر الجدل إلى العداوة والبغضاء . فالنصرانية لا تقرّ بنبوّة محمد كما تقرّ الإسلام بنبوّة عيسى ، والنصرانية تقول بالتثليث ، والإسلام ينكر كل ما سوى التوحيد أشد الإنكار . والنصارى يؤفّفون عيسى ويتلمّسون الدليل على ألوهيته فى أنه تكلم فى المهد وأوتى من المعجزات ما لم يؤت غيره مما هو من عمل المخلوق جلّ شأنه . وهم كانوا أيّام الإسلام الأولى يجاجون المسلمين فى ذلك بالقرآن ويقولون : أو ليس يقرّ القرآن الذى نزل على محمد ربّنا حين يقول : (إِذْ قَالَتِ الْمَلَائِكَةُ يَا مَرْيَمُ إِنَّ اللَّهَ يُبَشِّرُكِ بِكَلِمَةٍ مِنْهُ اسْمُهُ الْمَسِيحُ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ وَجِيهًا فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَمِنَ الْمُقَرَّبِينَ . وَكَلَّمَ النَّاسَ فِي الْمَهْدِ وَكَهْلًا وَمِنَ الصَّالِحِينَ . قَالَتْ رَبِّ أَنَّى يَكُونُ لِي وَلَدٌ وَلَمْ يَمَسِّنِي بَشَرٌ قَالَ كَذَلِكَ اللَّهُ يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ إِذَا قَضَىٰ أَمْرًا فَإِنَّمَا يَقُولُ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ . وَيَعْلَمُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَالتَّوْرَةَ وَالْإِنْجِيلَ . وَرَسُولًا إِلَىٰ بَنِي إِسْرَائِيلَ أَنِّي

قَدْ جَسَّكُمْ بِأَيِّهِ مِنْ رَبِّكُمْ أَنِّي أَخْلَقْتُ لَكُمْ مِنَ الطَّيْنِ كَهَيْئَةِ الطَّيْرِ فَانْفُخْ فِيهِ فَيَكُونُ طَيْرًا بِإِذْنِ اللَّهِ ، وَأُبْرِئِ الْأَكْمَهَ وَالْأَبْرَصَ وَأُخَيِّ الْمَوْتَى بِإِذْنِ اللَّهِ ، وَأَنْبِئَكُمْ بِمَا تَأْكُلُونَ وَمَا تَدْخِرُونَ فِي بُيُوتِكُمْ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً لَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ (١) .

فالقرآن قد ذكر إذاً أنه يحيى الموتى ويبرئ الأكمه والأبرص ، ويخلق من الطين طيراً ، ويخبر بالغيب ، وكل هذه خصائص إلهية . هذا رأى نصارى عهد النبي الذين كانوا يحاجونه ويمجادلونه ويذهبون إلى أن عيسى إله مع الله . ولقد ذهب طائفة منهم إلى تأليه مريم أن ألقى الله إليها بكلمته . وكان أصحاب هذا الرأى من نصارى ذلك العهد يعتبرون مريم ثالث الثلاثة : الآب والابن والروح القدس . ولم يكن أصحاب هذا القول بالوهمية عيسى وأمه إلا طائفة من طوائف النصرانية الكثيرة المتفرقة يومئذ شيعاً وأحزاباً .

كان نصارى شبه الجزيرة يجادلون محمداً على اختلاف نحلمهم على مجادلة النصارى للنبي أساس مذاهبهم . فكانوا يقولون إن المسيح هو الله ، ويقولون هو ولد الله ، ويقولون هو ثالث ثلاثة ، وكان القائلون بالوهمية يحتجون بما سبق بيانه . ويحتج القائلون بأنه ولد الله بأنه لم يكن له أب يعلم ، وأنه تكلم في المهدي صبياً مما لم يقع لأحد من بنى آدم . ويحتج القائلون بأنه ثالث ثلاثة بأن الله يقول أمرنا وخلقنا وقضينا ، ولو كان واحداً لقال أمرت وخلقت وقضيت . وكان محمد يستمع لهم جميعاً ويمجادلهم بالتى هي أحسن . وهو لم يكن في جدالهم يشتد شدة في جدال المشركين وعباد الأصنام ، بل كان يحاجهم بالوحى من طريق المنطق ومن كبهم وما جاء فيها : قاله تعالى يقول : (لَقَدْ كَفَرَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ هُوَ الْمَسِيحُ ابْنُ مَرْيَمَ قُلْ فَمَنْ يَمْلِكُ مِنَ اللَّهِ شَيْئاً إِنْ أَرَادَ أَنْ يُهْلِكَ الْمَسِيحَ ابْنَ مَرْيَمَ وَأُمَّهُ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ جَمِيعاً . وَلِلَّهِ مُلْكُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ . وقالت اليهود والنصارى نحن أبناء الله وأحباؤه قل

فَلَمْ يُعَذِّبْكُمْ بِذُنُوبِكُمْ بَلْ أَنْتُمْ بَشَرٌ مِمَّنْ خَلَقَ يَغْفِرْ لِمَن يَشَاءُ وَيُعَذِّبُ مَن يَشَاءُ (١)
 وقال تعالى : (لَقَدْ كَفَرَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ هُوَ الْمَسِيحُ ابْنُ مَرْيَمَ وقالَ الْمَسِيحُ
 يَا بَنِي إِسْرَائِيلَ اعْبُدُوا اللَّهَ رَبِّي وَرَبَّكُمْ إِنَّهُ مَن يُشْرِكْ بِاللَّهِ فَقَدْ حَرَّمَ اللَّهُ عَلَيْهِ
 الْجَنَّةَ وَمَأْوَاهُ النَّارُ وَمَا لِلظَّالِمِينَ مِنْ أَنْصَارٍ . لَقَدْ كَفَرَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ ثَلَاثُ ثَلَاثَةٍ
 وَمَا مِنْ إِلَهٍ إِلَّا إِلَهٌ وَاحِدٌ وَإِن لَّمْ يَنْتَهُوا عَمَّا يَقُولُونَ لَيَمَسَّنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْهُمْ
 عَذَابُ أَلِيمٍ (٢) وقال جلَّ شأنه : (وَإِذْ قَالَ اللَّهُ يَا عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ أَنْتَ
 قُلْتَ لِلنَّاسِ اتَّخِذُونِي وَأُمِّي إِلَهَيْنِ مِن دُونِ اللَّهِ قَالَ سُبْحَانَكَ مَا يَكُونُ لِي أَنْ
 أَقُولَ مَا لَيْسَ لِي بِحَقِّ إِنْ كُنْتُ قُلْتُهُ فَقَدْ عَلِمْتَهُ تَعْلَمَ مَا فِي نَفْسِي وَلَا أَعْلَمُ مَا فِي
 نَفْسِكَ إِنَّكَ أَنْتَ عَلَّامُ الْغُيُوبِ . مَا قُلْتُ لَهُمْ إِلَّا مَا أَمَرْتَنِي بِهِ أَنْ اعْبُدُوا اللَّهَ رَبِّي
 وَرَبَّكُمْ وَكُنْتُ عَلَيْهِمْ شَهِيدًا مَّا دُمْتُ فِيهِمْ فَلَمَّا تَوَفَّيْتَنِي كُنْتُ أَنْتَ الرَّقِيبَ عَلَيْهِمْ
 وَأَنْتَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ . إِنْ تُعَذِّبُهُمْ فَإِنَّهُمْ عَبْدُكَ وَإِنْ تُغْفِرْ لَهُمْ فَإِنَّكَ أَنْتَ
 الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ (٣)

تقول المسيحية بالتثليث وبأن عيسى ابنُ الله ، والإسلام يُنكر إنكاراً
 صريحاً باتاً أن يكون لله ولد . (قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ . اللَّهُ الصَّمَدُ . لَمْ يَلِدْ وَلَمْ يُولَدْ .
 وَلَمْ يَكُنْ لَهُ كُفُوًا أَحَدٌ) (٤) . (مَا كَانَ لِلَّهِ أَنْ يَتَّخِذَ مِنْ وَلَدٍ سُبْحَانَهُ) (٥) .
 (إِنْ مَثَلٌ عِيسَى عِنْدَ اللَّهِ كَمَثَلِ آدَمَ خَلَقَهُ مِنْ تُرَابٍ ثُمَّ قَالَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ) (٦)

والإسلام دين توحيد في أشد معاني التوحيد صفاء وقوة ، وفي أشد معاني
 التوحيد بساطة ووضوحاً . وكل ما يمكن أن يُلقي ظلاً على فكرة التوحيد أو
 صورته يُنكره الإسلام ويراه كفراً . (إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ وَيَغْفِرُ مَا دُونَ
 ذَلِكَ لِمَن يَشَاءُ) (٧) .

(٢) سورة المائدة آيتا ٧٢ و ٧٣ .

(٤) سورة الإخلاص .

(٦) سورة آل عمران آية ٥٩ .

(١) سورة المائدة آيتا ١٧ ، ١٨ .

(٣) سورة المائدة الآيات من ١١٦ إلى ١١٨ .

(٥) سورة مريم آية ٣٥ .

(٧) سورة النساء آية ٤٨ .

فهما يكن للصورة المسيحية في التثليث من صلة تاريخية ببعض الأديان القديمة فهي ليست من الحق عند محمد في شيء . إنما الحق هو الله وحده ، لا شريك له ، لم يلد ولم يولد ولم يكن له كفواً أحد . فلا عجب إذاً أن تكون بين محمد ونصارى عهده تلك المجادلة بالتي هي أحسن ، وأن يؤيد الوحي محمداً بما تلوت من الآيات .

مسألة صلب
المسيح

ومسألة أخرى يختلف فيها الإسلام والنصرانية ، وكانت مثار جدل بينهما في عهد النبي : تلك مسألة صلب عيسى ليفتدى بدمه خطايا الخلق . فالقرآن صريح في نفي أن اليهود قتلوا المسيح أو صلبوه ، إذ يقول : (وَقَوْلِهِمْ إِنَّا قَتَلْنَا الْمَسِيحَ عِيسَى ابْنَ مَرْيَمَ رَسُولَ اللَّهِ وَمَا قَتَلُوهُ وَمَا صَلَبُوهُ وَلَكِنْ شُبِّهَ لَهُمْ وَإِنَّ الَّذِينَ اخْتَلَفُوا فِيهِ لَفِي شَكٍّ مِنْهُ مَا لَهُمْ بِهِ مِنْ عِلْمٍ إِلَّا اتِّبَاعَ الظَّنِّ وَمَا قَتَلُوهُ يَقِينًا . بَلْ رَفَعَهُ اللَّهُ إِلَيْهِ وَكَانَ اللَّهُ عَزِيزًا حَكِيمًا) (١) .

ولئن كانت فكرة افتداء المسيح بدمه خطايا إخوته من بني آدم جميلة لا ريب ويستحق ما كتب فيها دراسة من نواحيه الشعرية والخلقية والنفسية ، لقد كان المبدأ الذي قرره الإسلام من أنه لا تَزْرُ وَازِرَةٌ وَزَرَ أُخْرَى ، وأن كل امرئ يوم القيامة مجزى بأعماله إن خيراً فخير وإن شراً فشر ، يجعل التقريب المنطقي بين العقيدتين غير ممكن ، ويجعل منطق الإسلام من الدقة بحيث لا تجدى معه محاولات التوفيق ، مع التناقض الواضح بين فكرة الافتداء وفكرة الجزاء الذاتي . (لا يَجْزَى وَالِدٌ عَنْ وَلَدِهِ وَلَا مَوْلُودٌ هُوَ جَارِعٌ عَنْ وَالِدِهِ شَيْئًا) (٢) .

الروم والمسلمون هل فكر أحد من نصارى يومئذ في هذا الدين الجديد وفي إمكان التوفيق بين فكرة التوحيد فيه وبين ما جاء به عيسى ؟ نعم ، وآمن به منهم كثيرون . ولكن الروم الذين اغتبط المسلمون بنصرهم واعتبروه نصراً للأديان الكتابية ، لم يكلف سادتهم أنفسهم مؤونة البحث في الدين الجديد ، ولم يلبثوا أن نظروا إلى الأمر من ناحيته السياسية ، وفكروا فيما يصيب ملكهم إذا تم للدين الجديد

(١) سورة النساء آتي ١٥٧ و ١٥٨ . (٢) سورة لقمان ٣٣ .

الغلب . لذلك بدعوا يأمرؤن به وبأهله ، حتى أرسلوا جيشاً عرمرماً عدته مائة ألف في رواية ، ومائتا ألف في رواية أخرى ، مما أدى إلى غزوة تبوك . وقد انسحب فيها الروم أمام المسلمين الذين خرجوا ومحمد على رأسهم لدفع عدوان لم يكن له ما يسوغه .

من يومئذ وقف المسلمون والنصارى موقف خصومة سياسية حالف النصر فيها المسلمين قروناً متتالية امتدت إمبراطوريتهم في أثنائها إلى الأندلس غرباً وإلى الهند والصين شرقاً . وآمنت أكثر أجزاء هذه الإمبراطورية بالدين الجديد واستقرت فيها لغته العربية . فلما آن لدورة التاريخ أن تلور ، طرد النصارى المسلمين من الأندلس ، وحاربوهم الحروب الصليبية ، وأخلوا يطعنون في دينهم ونبيهم طعناً كله فحش وكذب وإفراء ؛ ونسوا في فحشهم ما بلغ محمد عليه السلام في أحاديثه ، وما بلغ القرآن في الوحي الذى نزل عليه ، من رفع مقام عيسى عليه السلام إلى المستوى الذى رفعه الله إليه .

جاء في موسوعة لآروس الفرنسية خلال العرض لآراء كتاب المسيحية إلى كتاب المسيحية
النصف الأول من القرن التاسع عشر ممن نالوا من محمد شرئيل ما يأتى : « بقى
ومحمد مع ذلك ساحراً ممعناً في فساد الخلق ، لص نياق ، كدنياً لم ينبج
في الوصول إلى كرمى البابوية ، فاخترع ديناً جديداً لينتقم من زملائه . واستولى
القصص الخيالى والخليع على سيرته . وسيرة باهومييه (محمد) تكاد تقيم
أدباً من هذا النوع . وقصة محمد التى نشرها رينا وفرانيسك ميشيل سنة ١٨٣١
تصور لنا الفكرة التى كانت لدى أهل العصور الوسطى عنه . وفي القرن السابع-
عشر نظر بيل في تاريخ أبى القرآن نظرة تاريخية . مع ذلك ظلت مقررات
ظالمة ثابتة في نفسه عنه . على أنه يعترف مع ذلك بأن النظام الخلقى والاجتماعى
الذى أقامه لا يختلف عن النظام المسيحى لولا القصاص وتعدد الزوجات » .

وإن واحداً من المستشرقين الذين عرضوا لحياة محمد بشيء من الإنصاف
- ذلك هو الكاتب الفرنسي إميل ديزنجيم - ليذكر بعض هذا الذى كتب

إخوانه في الدين فيقول^(١) : « لَمَّا نَشِيتُ الحربَ بينَ الإسلامِ والمسيحية اتَّسَعَتْ
هَوَّةُ الخلفِ وسوءِ الفهمِ بطبيعة الحالِ وازدادتِ حدَّةً . ويجب أن يعترف
الإنسانُ بأنَّ الغريبيين كانوا السابقين إلى أشدِّ الخلافِ . فنَّ البزنطيين من أوقروا
الإسلامَ احتقاراً من غير أن يكلفوا أنفسهم - فيما خلا جان داماسيين - مؤونة
دراسته . ولم يحارب الكتاب والنظامون مسلمي الأندلس إلا بأسخف المثالب .
فقد زعموا أن محمداً لص نياق ، وزعموه متهاكماً على اللهو ، وزعموه ساحراً ،
رئيس عصابة من قطاع الطرق ، بل زعموه قساً رومانياً مغيظاً مُحْتَقاً أن لم
يُنتخب لكرسى البابوية . . وحسبه بعضهم إلهاً زائفاً يقرب له عباده الضحايا
البشرية . وإن چير دونچن نفسه ، وهو رجل جد ، ليدكر أن محمداً مات
في نوبة سكريين ، وأن جسده وجد ملقى على كوم من الروث وقد أكلت
منه الخنازير ، وذلك ليفسر السبب الذي من أجله حرم لحم ذلك الحيوان .
وذهبت الأغنيات إلى حد أن جعلت محمداً صنماً من ذهب وجعلت المساجد
الإسلامية برابي ملاءى بالتماثيل والصور !! وقد تحدث واضع أغنية أنطاكية
حديث من رأى صنم « ماحوم » مصنوعاً من ذهب ومن فضة خالصين وقد
جلس فوق فيل على مقعد من القُسْفِسَاء . أمَّا أغنية رولان التي تصوّر فرسان
شارلمان يحطمون الأوثان الإسلامية فتزعم أن مسلمي الأندلس يعبدون ثالثاً
مكوناً من ترفاجان وما هوم وأبلون . وتحسب « قصة محمد » أن الإسلام يبيع
للمرأة تعدد الأزواج !

« وقد ظلت حياة الأحقاد والخرافات قوية متشبثة بالحياة . فنذ رؤدلف
دُلْهيم إلى وقتنا الحاضر قام نيكولا ديكيز ، وفيثس ، ومراثشي ، وهوتنجر
وبيلياندر ، وبريلو وغيرهم ، فوصفوا محمداً بأنه دجال ، والإسلام بأنه
مجموعة المهرطقات كلها وأنه من عمل الشيطان ، والمسلمون بأنهم وحوش ،
والقرآن بأنه نسيج من السخافات ، وقد كانوا يعتلدون عن الحديث الجدل في
أمر هذا مبلغ سخافته . مع ذلك فإن بير المحترم (فبراير) مؤلف أول رسالة
غريبة ضد الإسلام قد ترجم القرآن في القرن الثاني عشر إلى اللاتينية . وفي القرن

الرابع عشر كان يبر باسكال من الذين تبسّعوا في الدراسات الإسلامية . وقد وصف إنوسان الثامن محمداً يوماً بأنه علو المسيح . أما القرون الوسطى فلم تكن تحسب محمداً إلا هرطيقاً . وكان لريمون ليون في القرن الثامن عشر ، ولغليوم بَسْتِيل في القرن السادس عشر ، ولرولان وجانييه في القرن الثامن عشر ، وللقسيس دَبْرُجِي ولرينان في القرن التاسع عشر آراء وأحكام مختلفة . على أن الكونت بُولْتَفْلِييه وشُولُ وكُوسَّان دَبْرُسفال ودوزي وسيرنجر وبَارْتَلَمِي سانتيلير ودكاستري وكاركييل وغيرهم يُظهرون على وجه الإجمال إنصافاً للإسلام ونبية ، ويشيدون في بعض الأحيان بهما . مع ذلك فإن دُرُوقِي يتحدث في سنة ١٨٧٦ عن محمد قائلا : « هذا الأعراي المناق القلير » ، كما طعن عليه فُوسْتَر من قبل ذلك سنة ١٨٢٢ . وما يزال للإسلام حتى اليوم محاربون متحمسون .

أرأيتَ الحضيض الذي هوت إليه هذه الطائفة من كُتّاب الغرب ؟ أرأيتَ إصرارهم ، مع توالي القرون ، على الضلال وعلى إثارة العداوة والبغضاء بين أبناء الإنسانية ١٩ ومن هؤلاء من جاءوا في العصور التي يسمونها عصور العلم والبحث والتفكير الحر وتقرير الإخاء بين الإنسان والإنسان . قد يخفف من أثر هذا الضلال قيام أولئك المنصفين إلى حد ما ، ممن أشار إليهم درمنجم ، ومنهم من يقر بصدق إيمان محمد بالرسالة التي عهد الله إليه تبليغها من طريق الرحي ، ومنهم من يُشيد بعظمة محمد الروحية وبسمو خلقه ورفعة نفسه وحجم فضائله ، ومن يصور ذلك في أقوى أسلوب وأتمه روعة . وإن بقي الغرب مع ذلك ينادي بأن الإسلام ونبية أشد النبل ، ثم تبلغ منه الجرأة حتى يبيث المبشرين في أنحاء البلاد الإسلامية يذيعون مثالبهم الوضيعة ، ويحاولون صرف المسلمين عن دينهم إلى المسيحية .

سبب الخصومة
بين الإسلام
والمسيحية

يجب لذلك أن نبحث عن السبب الذي ترجع إليه هذه الخصومة الهوجاء وهذه الحرب العنيفة التي تثيرها المسيحية على الإسلام . وعندنا أن جهل الغرب بحقيقة الإسلام وبسيرة النبي في مقدّمة ما يدعو إلى هذه الخصومة . والجهل ولا ريب من أعقد أسباب الجمود والتعصب وأشدها استعصاء . ولقد تراكم هذا

الجهل والتعصب الجهل على مَرَّ القرون وقامت له في نفوس الأجيال تماثيل وأوثان يحتاج تحطيمها إلى قوة روحية كبرى كقوة الإسلام أول ظهوره ، على أننا نحسب أن ثمة سبباً غير الجهل هو الذي دفع أهل الغرب إلى هذا التعصب وإلى إثارة الحرب الضروس الشعواء التي أثاروها ويثيرونها على الإسلام وعلى المسلمين آنأ بعد آن . وليس ينصرف ذهننا إلى ما قد يدور بالخطر من صروف السياسة وحج الظفر بالشعوب لاستغلالها : فتلك في اعتقادنا نتيجة لا سبب لهذا التعصب المستعصى حتى على المسيحية لا تلام العلم وعلى بحوثه . أما السبب في رأينا فيرجع إلى أن المسيحية ، وما تدعو إليه من الزهد في الحياة واعتزال العالم ومن ألفقو والمفخرة ومن المعاني النفسانية السامية ، طيبة الغرب ليست مما يلائم طبيعة الغرب الذي عاش ألوف السنين على دين تعدد الآلهة ، والذي يدعو مركزه الجغرافي إلى حياة الكفاح لمغالبة الزمهرير والفضنك وسوء الحال . فإذا قضت الظروف التاريخية عليه بأن يدين بالمسيحية فلا مفر له من أن يسبغ عليها ثوب الكفاح ، وأن يخرجها بذلك عن طبيعتها السمحة الجميلة ، وأن يفسد فيها هذا التناسق الروحي الذي يجعل منها حلقة في سلسلة الوحدة التي أتمها الإسلام : هذه الوحدة التي تؤاخي بين الروح والجسد ، وتزواج بين العاطفة والعقل ، وتسلك الفرد والإنسانية جميعاً في نظام الكون على أنهما بعض منه متسق وإياه في لانهاية الزمان والمكان . هذا في رأينا هو مرجع السبب في تعصب الغرب في موقفه من الإسلام موقفاً تحجفت الحبيشة المسيحية عنه حين احتفى المسلمون بها أول ما دعا النبي إلى دين الله .

وإلى هذا السبب في رأينا ، يرجع إغراق الغربيين وغلوهم في التدين وفي الإلحاد جميعاً ، إغراق تعصب وكفاح لا يعرف الهوادة ولا يعرف التسامح . وإذا كان التاريخ قد عرف منهم قديسين احتلوا في حياتهم مثال السيد المسيح والحواريين ، فإن التاريخ قد عرف كذلك أن حياة أُم الغرب كانت دائماً حياة نضال وكفاح وحروب دامية باسم السياسة أو باسم الدين ، وعرف أن بابوا الكنيسة وأرباب السلطة الزمنية كانوا في نزاع دائم يغالب بعضهم بعضاً ، فيتغلب هذا يوماً ويتغلب ذاك يوماً آخر . ولما كان الفوز في القرن التاسع عشر قد تم للسلطة الزمنية ، حاولت هذه السلطة أن تقضي على الحياة الروحية باسم العلم ،

وأن تزعم أن العلم سيحل من الحياة الإنسانية محل الإيمان من الحياة الروحية .
 وها هي ذى عرفت اليوم ، بعد جهاد طويل ، سوء رأيها ، وأن ما قصدت إليه
 مستحيل تحقيقه . والصبيحة تملو اليوم من جوانب الغرب المختلفة يريد أهله
 حياةً روحيةً أضاعوها ، فهم يتلمسونها في الشيوعية وغير الشيوعية ^(١) .
 ولو أن المسيحية كانت تلائم غرائر الكفاح التي تنشأ بحكم الطبيعة كجزء من
 حياة أهل الغرب ، لرأيهم ، وقد شعروا بعجز الفكرة المادية عن أن تلهمهم
 الملد الروحي ، يعودون إلى الدين المسيحي الجميل دين عيسى بن مريم ، إن لم
 يهدمهم الله إلى الإسلام ، ولما كانوا في حاجة إلى هذه الهجرة إلى الهند وإلى
 غيرها يستمدون منها حياةً روحية يشعر الإنسان بالحاجة إليها حاجته إلى التنفّس
 لأنها بعض طبعه ، بل لأنها بعض نفسه وكيانه .

وقد عاون الاستعمار الغربي أهله على الاستمرار في الحملة التي أثاروها على
 الإسلام وعلى محمد ، ودعاهم ليقولوا ما قال أهل مكة حين أرادوا أن يحملوا
 النصرانية عار هزيمة هرقل والروم أمام فارس ، فقد قالوا ولا يزال الكثيرون منهم
 يقولون إن الإسلام هو السبب في انحطاط الشعوب الآخذة به وفي خضوعهم
 لغيرهم . وهذه فرية يكنى لإدحاضها أن يذكر قائلها أن الشعوب الإسلامية
 ظلت صاحبة الحضارة الغالبة وصاحبة السيادة على العالم المعروف كله قروناً
 متوالية ، وأنها كانت محطّ رجال العلم والعلماء ، وموئل الحرية التي لم يعرفها الغرب
 إلا من أمد قريب . فإذا أمكن أن يُنسب انحطاط طائفة من الشعوب إلى
 الدين الذي تؤمن به فلا يكون هذا الدين الإسلام ، وهو الذي حفز بدو شبه
 جزيرة العرب وأثأروهم ومكّن لهم من حكم العالم .

(١) الشيوعية مذهب استنبطته مدام بلافاثسكي الأمريكية من أديان الهند ومن البوذية والبرهية
 منها بنوع خاص ، ودعته دين الحكمة . وقد تأسست لهذا المذهب جمعية في أمريكا كانت مدام
 بلافاثسكي رئيسها ، وتأسست فروع لهذه الجمعية في بلاد أوروبا المختلفة . على أن مدام بلافاثسكي
 ما كادت تموت حتى انقسمت الجمعية الشيوعية إلى ثلاث شعب . ومذهب هذه الجمعية يقوم على وحدة
 الحياة ، ويدعو إلى نوع من الرياضة الصوفية للبلوغ مرتبة (الترفاقا) البوذية . وهذه المرتبة يبلغها صاحبها
 حين يصل من رياضته إلى الفصل التام بين الروح والتأثر بماديات الحياة ، وحين تسو الروح بذلك إلى
 مكان من التسمية والطهر تتصل فيه الأرواح العليا . ومذهب الشيوعية يدعو كذلك إلى إغناء الإنسانية
 إغناء عاماً تزول معه فوارق الجنس واللغة وكل ما يعتبره الناس عوائق دون هذا الإغناء .

الإسلام وما
صارت إليه من العثر أن أضيف إلى دين الله شيء كثير لا يرضاه الله ورسوله ، واعتبر من
الشعب
الإسلامية
صُلِبَ الدين ورُئِيَ من ينكره بالزندقة . وندع الدين جانباً ونقف عند سيرة
صاحبه عليه السلام . فقد أضافت أكثر كتب السيرة إلى حياة النبي ما لا يصدق
العقل ولا حاجة إليه في ثبوت الرسالة ، وما أضيف من ذلك قد اعتمد عليه
المستشرقون واعتمد عليه الطاعنون على الإسلام ونبه على الأمم الإسلامية
واتخذوه نكأتهم في مطاعنهم المثيرة لنفس كل منصف . اعتمدوا عليه وعلى
ما ابتدعوه من عندهم وما زعموا أنهم يكتبونه على الطريقة العلمية الحديثة ، هذه
الطريقة التي تعرض الحوادث والناس والأبطال فتصدر بعد ذلك حكمها عادلاً
إن هي رأت لإصدار حكم محلاً . فإذا أنت وقفت عند ما كتبه هؤلاء رأيته
تمليه شهوة الجدل والتجريح ، مصوغاً في عبارة لا تخلو من براعة تستهوي
إخوانهم في العقيدة إلى الظن بأن البحث العلمي المجرد التزاع إلى الحقيقة وحدها
يريد أن يستشفها من وراء كل الحجب ، هو الذي وجه هؤلاء المتعصبين من
الكتاب والمؤرخين . على أن السكينة التي يُترها الله على نفوس الراضين من
الناس ، كتاباً وعلماء ، قد أدت بآخرين من أحرار الفكر ومن المسيحيين ليكونوا
أدنى إلى العدل وأحرص على النصفة .

ولقد قام بعض علماء المسلمين في ظروف مختلفة فحاولوا إحداث
الجمود والاجتاد بمزاعم أولئك المتعصبين من أبناء الغرب . واسم الشيخ محمد عبده هو أنصع
عند المسلمين
الأسماء في هذا الصدد . لكنهم لم يسلكوا الطريقة العلمية التي زعم أولئك
الكتاب والمؤرخون الأوربيون أنهم يسلكونها لتكون لحجبتهم قوتها في وجه
خصومهم . ثم إن هؤلاء العلماء المسلمين ، والشيخ محمد عبده في مقدمتهم ،
أثر الجمود
في الشباب
قد اتهموا بالإلحاد والكفر والزندقة ، فأضعف ذلك من حجبتهم أمام خصوم
الإسلام . ولقد كان اتهامهم هذا عميق الأثر في نفوس شباب المسلمين المتعلمين .
شعر هؤلاء الشباب بأن الزندقة تقابل حكم العقل ونظام المنطق في نظر جماعة
من علماء المسلمين ، وأن الإلحاد عندهم قرين الاجتهاد ، كما أن الإيمان
قرين الجمود . لذلك جزع نفوسهم وانصرفوا يقرعون كتب الغرب يتلمسون

فيها الحقيقة ، اقتناعاً منهم بأنهم لن يجدوها في كتب المسلمين . وهم لم يفكروا في كتب المسيحية والتاريخ المسيحي بطبيعة الحال ؛ إنما فزعوا إلى كتب الفلسفة يتلمّسون في أسلوبها العلمي رى ما في نفوسهم من ظمأ مُحرق للحق ، وفي منطقها ضياءً للجُلُوة المقدّسة الكمنية في النفس الإنسانية ، ووسيلة إلى الاتصال بالكون وحقيقته العليا . وهم واجدون في كتب الغرب ، سواء منها كتب الفلسفة وكتب الأدب الفلسفي وكتب الأدب نفسه ، الشيء الكثير مما يُغري الإنسان بالأخذ به ، لروعة أسلوبها ودقة منطقها وما يظهر فيها من صدق القصد وخالص التوجه إلى المعرفة ابتغاء الحق . لذلك انصرف نفوسهم عن التفكير في الأديان كلها وفي الرسالة الإسلامية وصاحبها ، حرصاً منهم على ألا تثور بينهم وبين الجُمُود حرب لا ثقة لهم بالانتصار فيها ، ولأنهم لم يدركوا ضرورة الاتصال الروحي بين الإنسان وعوالم الكون اتصالاً يرتفع به الإنسان إلى أرقى مراتب الكمال وتتضاعف به قوته المعنوية .

انصرف هؤلاء الشبان عن التفكير في الأديان كلها وفي الرسالة الإسلامية وصاحبها . وزادهم انصرافاً ما رأوا العلم الواقعي والفلسفة الواقعية (الوضعية) بقراراته من أن المسائل الدينية لا تخضع للمنطق ولا تدخل في حيز التفكير العلمي ، وأن ما يتصل بها من صور التفكير التجريدي (المتافيزيقي) ليس هو أيضاً من الطريقة العلمية في شيء . ثم إنهم رأوا الفصل بين الكنيسة والدولة واضحاً صريحاً في البلاد الغربية ، ورأوا البلاد التي تقرّ دساتيرها أن ملكها هو حامى البروتستنتية أو الكاثلكة ، أو تقرّ أن دين الدولة الرسمي المسيحية ، لا تقصد من ذلك إلى أكثر من مظاهر الأعياد والمواسم وما يتصل بها ؛ فازدادوا انخراطاً في هذا التفكير العلمي وحرصاً على الأخذ منه وما يتصل به من فلسفة وأدب وفن بأوفر نصيب . فلما آن لهم أن يتقلّوا من الدرس إلى الحياة العملية ، شغلتهم هذه الحياة عن التفكير في المسائل التي انصرفوا من قبل عن التفكير فيها ، وظل اتجاههم الفكري في تياره الأول ، ينظر إلى الجمود العقلي مشفقاً مزدرياً ، وينهل من وِرد التفكير الغربي والفلسفة الغربية ، فيجد فيها لذةً ويزداد بهما إعجاباً وعلى ما نهل صُلْبُ شبابه منهما حرصاً .

وليس ريب في أن الشرق اليوم في حاجة أشد الحاجة إلى النّهْل من ورد الغرب في التفكير في الأدب والفن . فقد قطع ما بين حاضِر الشرق الإسلامي وماضيهِ قرون من الجمود والتعصّب غشّت على تفكيره السليم القديم بطبقة كثيفة من الجهل وسوء الظن بكل جديد . فلا مفرّ لمن يريد أن يصهر هذه الطبقة من الاستعانة بأحدث صور التفكير في العالم ، ليستطيع من هذه السبيل أن يصل بين الحاضر الحيّ وثروة الماضي وتراثه العظيم .

جهد التجديد
الإسلامي

ومن الحق علينا للغرب أن نقول : إن ما يقوم به علماءه اليوم من بحوث نفيسة في تاريخ الدراسات الإسلامية والدراسات الشرقية ، قد مهد لأبناء الإسلام وأبناء الشرق أن يتزيدوا من هذه البحوث في تلك الدراسات وأن يكونوا أكبر رجاءً في الاهتداء إلى الحق ؛ فهم أقرب بطبعهم إلى حسن إدراك الروح الإسلامي والروح الشرقيّ . وما دام التوجيه الجديد قد بدأ في الغرب ، فواجب عليهم أن يتابعوه وأن يصححوا أغلاطه وأن يثبتوا فيه الروح الصحيح الذي يعيده إلى الحياة ويصله بالحاضر ، لا على أنه مجرد دراسة وبحث ، بل على أنه ميراث روحي وعقلي يجب أن يتمثله الوارثون ، وأن يضيفوا إليه ، وأن يزيدوا سناً ضيائه بما يزيد الحقيقة الكامنة فيه ضياءً ونوراً .

وقد توفّر منهم كثيرون على هذه البحوث يقومون اليوم بها على الطريقة العلمية الصحيحة ؛ والمستشرقون أنفسهم يقدرّون لهم ذلك ويشيدون بفضلهم فيه .

المبشرون
والجامعون

وبينا يقوم هذا التعاون العلمي الجدير بأن يؤتي خير الثمرات ، إذا بنشاط رجال الكنيسة المسيحية لا يفتّر في الطعن على الإسلام وعلى محمد طعنًا لا يقلّ عما تلوت منه فيما سبقت الإشارة إليه . والاستعمار الغربي يؤيد بقوة أصحاب هذه المطاعن باسم حرية الرأي ، مع أن أصحاب هذه المطاعن قد أجّلوا عن بلادهم وحيل بينهم وبين ما يسمونه تثبيت الإيمان في نفوس إخوانهم في الدين . وهذا الاستعمار يؤيد كذلك دعاة الجمود من المسلمين . وكذلك تضافر عمل الاستعمار على تأييد ما دُسّ على الإسلام مما يبرأ الإسلام منه ، وعلى سيرة الرسول من خرافات لا يُسِفها العقل ولا يقبلها اللوق ، وعلى تأييد الطاعنين على الإسلام وعلى محمد بما دُسّ على الإسلام وعلى سيرة الرسول .

أتاحت لي ظروف حياتي العملية أن أرى ذلك كله في مختلف بلاد الشرق الإسلامي ، بل في البلاد الإسلامية كلها ، وأن أتبين ما يُقصد إليه من القضاء على الروح المعنوية في هذه البلاد بالقضاء على حرية الرأي وحرية البحث ابتغاء الحقيقة . وقد شعرت بأن عليّ واجباً أقوم به في هذا الموضوع لإفساد الغاية التي ترمي هذه الخطة إليها ، والتي تضر الإنسانية كلها ولا يقف ضررها عند الإسلام والشرق . وأى أذى يصيب الإنسانية أكبر من العقم والجمود يصيبان نصفها الأكبر والأعرق في الحضارة على حَقَب التاريخ ! ولذلك فكرت في هذا وأطلت التفكير ، وهداني تفكيري آخر الأمر إلى دراسة حياة محمد صاحب الرسالة الإسلامية وهدف مطاعن المسيحية من ناحية ، وجمود الجامدين من المسلمين من الناحية الأخرى ، على أن تكون دراسة علمية على الطريقة الغربية الحديثة ، خالصة لوجه الحق ، ولوجه الحق وحده .

بدأت أراجع تاريخ محمد ، وأعيد النظر في سيرة ابن هشام وطبقات ابن سعد ومغازي الواقدي ، وعدتُ إلى كتاب سيد أمير على (روح الإسلام) ، ثم حرصت على أن أقرأ ما كتب بعض المستشرقين ، فقرأت كتاب دِروْنجيم وكتاب وشنطن إرفنج ، ثم انتهزت فرصة وجودي بالأقصر في شتاء سنة ١٩٣٢ وبدأت أكتب . ولقد ترددت يومئذ في أن أجعل البحث الذي أطلع قرائي به من وضعي أنا خيفة ما قد يقوم به أنصار الجمود والمؤمنون بالخرافات من ضجة تفسد عليّ ما أريد . لكن ما لقيت من إقبال وتشجيع من طائفة شيوخ المعاهد ، وما أبدى لي بعضهم من ملاحظات تدلّ على العناية بالبحث الذي أقوم به ، جعلني أفكر تفكيراً جدياً في إنفاذ ما اعتزمت من كتابة حياة محمد على الطريقة العلمية الصحيحة كتابة مفصلة ، ودعاني إلى التفكير في أمثل الوسائل لتمحيص السيرة تمحيصاً علمياً جهد ما أستطيع .

ولقد تبينت أن أصدق مرجع للسيرة إنما هو القرآن الكريم فإن فيه إشارة القرآن أصدق إلى كل حادث من حياة النبي العربي يتخذها الباحث مناراً يهتدي به في بحثه ، ويمحص على ضيائه ما ورد في كتب السنّة وما جاء في كتب السيرة المختلفة . وأردت جاهلاً أن أقف على كل ما ورد في القرآن متصلاً بحياة النبي ، فإذا

كيف فكرت
في وضع هذا
الكتاب

معونة صادقة في هذا الباب يقدمها إلى الأستاذ أحمد لطفي السيد الموظف بدار الكتب المصرية ، هي مجموعة وافية مبنية لآيات القرآن المتصلة بحياة من أوحى الكتاب الكريم إليه . وأخذت أدق في هذه الآيات ، فرأيت أن لا بد من الوقوف على أسباب نزولها وأوقات هذا النزول ومناسباته . وأعترف بأنني ، على ما بذلت في ذلك من جهد ، لم أوفق لكل ما أردت منه . فكتب التفسير تشير أحياناً إليه وتهمل هذه الإشارة في أكثر الأحيان . ثم إن كتاب « أسباب النزول » للواحدي ، وكتاب « الناسخ والمنسوخ » لابن سلامة ، إنما تناولا هذا الموضوع الجليل الجدير بكل تدقيق واستيفاء تناولاً موجزاً . على أنني وقفت فيها وفيما رجعت إليه من كتب التفسير على مسائل عدّة استطعت أن أمحص بها ما ورد في كتب السيرة ، ووجدت فيها وفي كتب التفسير نفسها أشياء جديرة بمراجعة العلماء المتبحرين في علوم الكتاب والسنة وتحقيقهم إياها من جديد تحقيقاً دقيقاً .

المشورة الصادقة

ولما تقدم في البحث بعض الشيء ألفت المشورة الصادقة تصل إلى من كل صوب ، ومن ناحية الشيوخ أكثر من كل ناحية أخرى بطبيعة الحال . وكانت المعونة الكبرى معونة دار الكتب ورجالها الذين أمدوني من ألوان المعونة بما لا ينفي الشكر بحسن تقديره . ويكنى أن أذكر أن الأستاذ عبد الرحيم محمود المصحح بالقسم الأدبي بدار الكتب كان يكفيني مؤونة الذهاب إلى الدار في كثير من الأحيان ويستعير لي ما أريد استعارته من الكتب مشمولاً بعطف مدير الدار وكبار القائمين بالأمر فيها ، وأن أذكر أنني في كل مرة ذهبت إلى الدار كنت أجد أجمل العون في البحث عما أريد البحث فيه من موظفي الدار كباراً وصغاراً ، من عرفت منهم ومن لم أعرف . ثم إنه كانت تستغلني على بعض المسائل أحياناً فأفوض إلى من آتس فيه المعرفة من أصدقائي بما استغلني على فأجد في كثير من الأحيان خير العون . وجدت ذلك غير مرة عند الأستاذ الأكبر الشيخ محمد مصطفى المراغي ، ووجدته عند صديقي الضليح جعفر (باشا) ولي الذي أعارني عدّة كتب كصحاح مسلم وتواريخ مكة ، ودلّني على غير مسألة من المسائل وهداني إلى موضعها ، وقد أعارني صديقي الأستاذ مكرم عبيد (باشا)

كتاب المستشرق السير وليم مُوير « حياة محمد » وكتاب الأب لأمّس « الإسلام » . هذا إلى ما وجدت من عون في مؤلفات المعاصرين القيمة ككتاب « فجر الإسلام » للأستاذ أحمد أمين ، و « قصص الأنبياء » للأستاذ عبد الوهاب النجار ، و « في الأدب الجاهلي » للدكتور طه حسين ، و « اليهود في بلاد العرب » لإسرائيل ولفنسن ، وغير هذه من كتب المعاصرين كثير ذكرته في بيان المراجع القديمة والحديثة التي استعنت بها على وضع هذا الكتاب .

ولقد كنت كلما ازددت توسعاً في البحث أرى مسائل تنجم أمامي وتستدعي التفكير ومزبداً من البحث لحلها . وكما عاونتني كتب السيرة وكتب التفسير في الاهتداء إلى غاية من تفكيرى أطمئن إليها ، عاونتني كذلك كتب المستشرقين في الاهتداء إلى غاية أطمئن إليها . على أننى رأيتني مضطراً في كل المواقف لأقصر بحثي في حدود حياة محمد نفسه ما لم أضطر إلى تناول مسائل أخرى متصلة بهذا البحث اضطراراً . ولو أننى أردت أن أبحث كل ما اتصل بهذه الحياة الفياضة العظيمة ، لاحتاج الأمر إلى وضع مجلدات عدة في حجم هذا الكتاب . ويحسن أن أذكر أن كُوسان دِيرسفال وضع ثلاثة مجلدات بعنوان « رسالة في تاريخ العرب » ، جعل المجلدين الأولين منها في تاريخ قبائل العرب وحياتها ، وجعل الثالث عن محمد وخليفته الأولين أبى بكر وعمر . وطبقات ابن سعد تقع في مجلدات كثيرة يتناول جزؤها الأول حياة محمد ، وسائر أجزائها حياة أصحابه . ولم يكن غرضي أول ما بدأت البحث ليتجاوز حياة محمد ، فلم أريد في أثناءه أن أتركه يتشعب فيحول ذلك بيني وبين الغاية التي إليها قصدت .

وشي آخر كان يُمكنني في حدود هذه الحياة ؛ ذلك روعة جلالها وباهر في حدود السيرة لا أتدأها ضيائها جلالاً وضياءاً يتواري دونهما كل ما سواهما . فما كان أعظم أبى بكر ! وما كان أعظم عمر ! إذ كان كل منهما في خلافته علماً يحجب سواه ! وما أشد ما كان للسابقين الأولين إلى صحبة محمد من عظمة ثبتت على الأجيال . وهي بعد ما تفاخر به الأجيال . لكن هؤلاء جميعاً كانوا يستظلون أثناء حياة النبي بجلال عظمته ويستضيئون بباهر لآلآئه . فليس من اليسر على من يبحث

فى سيرة الرسول أن يدعها لشيء سواها . وهو أشد شعوراً بذلك إذا تناول البحث على الطريقة العلمية الحديثة على نحو ما حاولت أن أفعل ؛ هذه الطريقة التى تجلو عظمة محمد على نحو يهر العقل والقلب والعاطفة جميعاً ، ويغرس فيها من الإجلال للعظمة والإيمان بقوتها ما لا يختلف فيه المسلم وغير المسلم .

وأنت إذا طرحت جانباً أولئك المتعصبين الحمقى الذى جعلوا النيل من محمد دأبهم كالمبشرين وأشباههم ، فإنك واجدٌ هذا الإجلال للعظمة والإيمان بقوتها فى كتب العلماء المستشرقين واضحين جليين . عقد كارليل فى كتابه « الأبطال » فصلاً عن محمد صوّره فيه الجنوة الإلهية المقدسة التى أوحى إلى محمد ما أوحى فصوّره العظمة فى جلال قوّتها . وموير ، وإرفنج ، وسيرنجر ، وفيل ، وغيرهم من المستشرقين والعلماء قد صوّروا كل واحد منهم عظمة محمد تصويراً قوياً وإن وقف هذا أو ذاك منهم عند مسائل اعتبرها مأخذ على صاحب الرسالة الإسلامية ، لغیر شيء إلا أنه لم يمتحنها ولم يحصها التمهيص العلمى الدقيق ، ولأنه اعتمد فيها على ما ورد فى بعض كتب السيرة أو كتب التفسير من الروايات المضطربة ، متناسياً أن أول كتب السيرة إنما كتبت بعد قرنين من عصر محمد دُست أثناءهما فى سيرته وفى تعاليمه إسرائيليات كثيرة ، ووضعت أثناءهما ألوف الأحاديث المكنوبة . ومع أن المستشرقين يقرّرون هذه الحقيقة ، تراهم لا يأتون مع ذلك تناسبها ليقروا أموراً يعتبرونها صحيحة مع أن أقل التمهيص ينفيها . من ذلك مسألة الفرائق ، ومسألة زيد وزينب ، ومسألة أزواج النبى ، مما أتيج لى امتحانه وتمحيصه فى هذا الكتاب .

الكتاب براءة
البحث

لست مع ذلك أحسبني أوفيت على الغاية من البحث فى حياة محمد . بل لعلى أكون أدنى إلى الحق إذا ذكرت أنى بدأت هذا البحث فى العربية على الطريقة العلمية الحديثة ، وأن ما بذلت فى هذه السبيل من مجهود لا يُخرج هذا الكتاب عن أنه بداية البحث من ناحية علمية إسلامية فى هذا الموضوع الجليل . وإذا كان جماعة من العلماء والمؤرخين قد انقطعوا لبحث عصر من العصور ، كما انقطع أولار فى فرنسا لبحث عصر الثورة الفرنسية ، وكما انقطع غيره من العلماء لبحث عصر أو عصور معينة من التاريخ فى مختلف الأمم ،

فحياة محمد جدية بأن ينقطع لبحثها على طريقة علمية جامعية أكثر من أستاذ يتخصص فيها ويتوفر عليها . وليس يساورنى شك فى أن الانقطاع والبحث العلمى ، فى هذه الفترة القصيرة من حياة بلاد العرب واتصالها بحياة الأمم المختلفة فى ذلك العصر ، تؤتى نتائجها العالم كله ، لا الإسلام والمسلمين وحدهم ، خير التراث . فهى تجلو أمام العلم كثيراً من المسائل النفسية والروحية فضلاً عما تفيض عليه من ضياء فى نواحي الحياة الاجتماعية والخلقية والتشريعية لا يزال العلم يتردد أمامها متأثراً بهذا النزاع الدينى بين الإسلام والنصرانية ، وبهذه المحاولات العقيمة التى يُقصد منها إلى « تغريب » الشرقيين أو تنصير المسلمين ، مما ثبت على الأجيال إخفاقه واستحالاته وسوء أثره فى علاقات أجزاء الإنسانية المختلفة ببعضه ببعض .

وأذهب إلى أبعد مما تقدم فأقول : إن هذا البحث جدير بأن يهدى فائدة البحث الإنسانية طريقها إلى الحضارة الجديدة التى تتلمسها . وإذا كانت نصرانية الغرب تستكبر أن تجد النور الجديد فى الإسلام ورسوله وتشيع هذا النور فى نيوزوفية الهند وفى مختلف مذاهب الشرق الأقصى فإن رجال هذا الشرق من المسلمين واليهود والنصارى جميعاً خلقون أن يقوموا بهذه البحوث الجليلة بالتزاهة والإنصاف اللذين يكفلان وحدهما الوصول إلى الحق . فالتفكير الإسلامى - على أنه تفكير علمى الأساس على الطريقة الحديثة فى صلة الإنسان بالحياة المحيطة به ، وهو من هذه الناحية واقمى بحث - ينقلب تفكيراً ذاتياً حين يتصل الأمر بعلاقة الإنسان بالكون وخالق الكون ، ويُبدع لذلك فى النواحي النفسية والنواحي الروحية آثاراً يقف المسلم بوسائله حائراً أمامها ، لا يستطيع أن يُثبتها ولا أن ينفيها ، وهو لا يعتبرها حقائق علمية ، ثم هى تظل مع ذلك قوام سعادة الإنسان فى الحياة ومقومة سلوكه فيها . فما الحياة ؟ وما صلة الإنسان بهذا الكون ؟ وما حرصه على الحياة ؟ وما هى العقائد المشتركة التى تبعث فى الجماعات القوة المعنوية التى تضمحل بضعف هذه العقائد المشتركة ؟ وما الوجود ؟ وما وحدة الوجود ؟ وما مكان الإنسان من الوجود ووحده ؟ هذه مسائل خضعت للمنطق التجريدى ووجدت منه أدباً مترامى الأطراف . لكنك تجد حلها فى حياة

محمد وتعاليمه أدنى لبليغ الناس سعادتهم من هذا المنطق التجريدي الذي ألقى فيه المسلمون قروناً منذ العهد العباسي ، وألقى فيه الغريون ثلاثة قرون منذ القرن السادس عشر إلى القرن التاسع عشر مما انتهى بالغرب إلى العلم الحديث على نحو ما انتهى بالمسلمين فيما مضى ، ثم وقف العلم في الماضي كما أنه مهلّد اليوم بالوقوف دون إسعاد الإنسانية . ولا سبيل إلى دَرَكَ هذه السعادة إلا العود إلى حسن إدراك هذه الصلة الذاتية بالوجود وخالق الوجود في وحدته التي لا تتغير سنّها ولا يعتبر للزمان أو المكان فيها إلا وجود نسبي لحياتنا القصيرة . وحياء محمد هي لا ريب خير مثل للدراسة هذه الصلة الذاتية دراسة علمية لمن أراد ، ودراسة عملية لمن تؤمله مواهبه أن يحاول هذا الاتصال في مراتب أولية لبعد ما بينه وبين الصلة الإلهية التي أفاء الله على رسوله . وأكبر ظني أن هاتين الدراستين خليقتان ، يوم يُتاح لهما التوفيق ، أن تُنقلا عالمنا الحاضر من وثنية تورط فيها على اختلاف عقائده الدينية أو العلمية ؛ وثنية جعلت المال وحده محبوباً ، وسخرت كل ما في الوجود من علم وفن وتخلق ومواهب لعبادته والتسبيح بحمده . قد يكون هذا التوفيق ما يزال بعيداً . لكن طلائع القضاء على هذه الوثنية التي تتحكم في عالمنا الحاضر ، وتوجه الحضارة الحاكمة فيه ، واضحة لكل من تتبع سيرة العالم وأحداثه . فلعل هذه الطلائع تتواتر وتقوى دلالتها إذا انجلت أمام العلم تلك المسائل الروحية بالتخصص لدراسة حياة محمد النبي وتعاليمه وعصره والثورة الروحية التي انتشرت في العالم أثراً من آثاره . وإذا أتاحَت الدراسة العلمية والدراسة الذاتية لقوى الإنسانية الكينية مزيداً من اتصال بني الإنسان بحقيقة الكون العليا ، كان ذلك الحجر الأول في أساس الحضارة الجديدة .

وهذا الكتاب ليس إلا محاولة بدائية في هذه السبيل كما قدّمت . وبحسبي أن يُفنع هذا الكتاب الناس بما فيه ، وأن يُفنع العلماء والباحثين بضرورة الانقطاع والتخصص لبلوغ الغاية من بحث موضوعه . ولو أنه أثمر أياً من هذين الأثرين أو كليهما ، لكان ذلك أكبر جزاء أرجو عن المجهود الذي بذلت فيه . والله يجزي المحسنين .

محمد حسين هيكل

تقديم الطبعة الثانية

نفدت طبعة هذا الكتاب الأولى بأسرع من كل ما قدّر لها . فقد صدر منها عشرة آلاف نسخة نفذ ثلثها بالاشتراك في الكتاب أثناء طبعه ، ونفذ سائرهما خلال ثلاثة أشهر من صدوره . ولقد دل الإقبال على اقتناء هذا الكتاب على عناية القراء بالبحث الذى يحتويه . لذلك لم يكن بد من التفكير في إعادة طبعه ، وفي إعادة النظر فيه .

وموضوع الكتاب هو السبب الأول في الإقبال عليه لا ريب . ولعل الطريقة التى عولج الموضوع بها كانت ذات أثر في الإقبال عليه كذلك . وإنما كان السبب فقد سألت نفسى حين فكّرت في أمر الطبعة الثانية : أفأعيدها صورة من الطبعة الأولى لا أزيد فيها ولا أنقص منها ، أم أرجع إليها بالتنقيح والزيادة والتصحيح فيما تفسّح لى ضرورة تصحيحه أو تنقيحه أو الزيادة عليه ؟ ولقد أشار علىّ بعض من أقدر مشورتهم أن أجعل الطبعة الثانية صورة من الطبعة الأولى كما تتحقق المساواة بين الذين يقتنون أياً من الطبعتين ، ولكى يتسع لى زمن المراجعة والتنقيح فيما بعد هذه الطبعة الثانية . وكنت آخذ بهذا رأى . ولو أننى فعلت لكانت هذه الطبعة فى أيدي القراء منذ أشهر . غير أنى تردّدت فى الأخذ بهذه المشورة ، ثم انتهيت إلى ضرورة التنقيح والزيادة لاعتبارات شتى . وكان أول هذه الاعتبارات بعض ملاحظات تفضّل الأستاذ الأكبر الشيخ محمد مصطفى المراغى بإبدائها لى حين أطلعت على ما تم طبعه من الكتاب قبل ظهور طبعته الأولى فتفضّل بوضع التعريف الذى صدرت الكتاب به . فلما ظهر الكتاب تفضّل بعض الكتاب والعلماء بالتنويه به فى الصحف والمجلات وعن طريق الإذاعة ، وأبدؤوا ما عنّ لهم من الملاحظات عليه . وقد أبديت هذه الملاحظات جميعاً بعد الثناء الجهم على مجهود بذلته لست أحسبه جديراً بكل هذا التقدير ، وأبديت حرصاً على ألا تشوب كتاباً عن النبىّ العربى هنة من الهنات ما دام مؤلفه قد وفقّ فى وضعه توفيقاً أرضاهم ونال تقديرهم . لذلك

لم يكن بدّ من أن أعير هذه الملاحظات ما هي جديرة به من عظيم العناية .

ولعل هذا الرضا والتقدير هما اللذان جعلاً طائفة من هذه الملاحظات تردّ على مسائل كمالية لا تتصل بجوهر الكتاب ولا بما ورد من الروايات فيه . فنها ما يرجو أصحابه إيضاح بعض أمور رأوها في حاجة إلى الإيضاح . ومنها ما يرمى إلى مزيد من التدقيق في استعمال حروف الجرّ ، أو إلى اقتراح بعض ألفاظ بدل أخرى يعتقد الذين اقترحوها أنها أدقّ تعبيراً عن المعنى المقصود . على أن طائفة من الملاحظات انصبّت على بعض مباحث الكتاب فدفعتني إلى مزيد من التفكير والمراجعة . ولشدّ ما أحرص على أن تكون هذه الطبعة الثانية أدنى إلى إرضاء هؤلاء العلماء جميعاً ، وإن كنت لا أرى في البحث كله ، كما ذكرت في تقديم الكتاب ، إلا أنه بداءة بحث في موضوعه باللغة العربية وضع على الطريقة العلمية الحديثة .

وبما أدّى بي كذلك إلى تناول الطبعة الأولى بالتفتيح والزيادة ، أننى عدت . إلى تلاوة الكتاب بعدها . بعد أن وقفت على ما أبدى عليه من ملاحظات لم يغب أكثرها عنى أثناء وضع الكتاب ، فاقننت بضرورة الإفاضة في تمحيص بعض ما وردت الملاحظات عليه لإقناع أصحاب هذه الملاحظات بوجهة نظري وصواب حجتي . وقد هدنتي مراجعاني التي قمت بها لهذه الغاية إلى مواضع للتأمل جديرة بأن يتناولها كل كاتب سيرة النبي العربي . ولئن اغتبطت لأننى تناولت في الطبعة الأولى كل ما أشارت الملاحظات إليه ، لأنا اليوم أشدّ اغتباطاً بأن أفيض في بعض المباحث إفاضة أعتبرها ضرورية في هذه الدراسة التمهيدية لحياة أعظم إنسان عرفه التاريخ ، خاتم الأنبياء والمرسلين عليه الصلاة والسلام .

وقد حاولت في هذا التقديم لطبعة الكتاب الثانية تمحيص طائفة من الملاحظات التي أبديت على طريقة البحث في الطبعة الأولى . وأضفت في آخر الكتاب فصلين تناولت فيهما أموراً مرتت بموضوعها إماماً في خاتمة الطبعة الأولى ، كما أنى نقحت وأضفت في تضاعيف الكتاب ما رأيت تنقيحه أو إضافته بعد الذي هدنتي إليه مراجعاني وتأملاتي ، إتماماً للبحث وإجابة لأصحاب الملاحظات عن ملاحظاتهم .

أنصار
المستشرقين
والرد عليهم

وفى مقدّمة ما أتناوله بالتفنيد رسالة وردت إلى من كاتب مصرى ذكر أنها ترجمة عربية لمقال بحث به إلى مجلة المستشرقين الألمانية نقداً لهذا الكتاب . ولم أنشر هذه الرسالة فى الصحف العربية لأن بها مطاعن لا سند لها ؛ ولذلك تركت لصاحبها أن يتحمل تبعه نشرها إن شاء . ولم أر أن أذكر اسمه فى هذا التقديم اقتناعاً منى بأنه سيعدل عن نسبها إليه بعد أن يقرأ تفنيدها . وخلاصة هذه الرسالة أن البحث الذى قمت به فى « حياة محمد » ليس بحثاً علمياً بالمعنى الحديث ؛ لأننى اعتمدت فيه على المصادر العربية وحدها ، ولم أرجع إلى ما يؤاخذونى به مباحث المستشرقين الألمان من أمثال « فيل » و « جولدزهر » و « نولدكى » وغيرهم ولم آخذ بنتائج هذه البحوث ؛ ولأنى اعتبرت القرآن وثيقة تاريخية لا محل لرية فيها ، مع أن مباحث هؤلاء المستشرقين تدل على أنه حرّف وبدّل بعد وفاة النبي وفى الصدر الأول للإسلام ، واسم النبي بعض ما بدّل فيه ؛ فقد كان اسمه « قثم » أو « قثامة » ثم أبدل من بعد وصار « محمداً » ليتسنى وضع الآية : « وَبَشِّرْ بِرَسُولٍ يَأْتِي مِنْ بَعْدِي اسْمُهُ أَحْمَدُ » إشارة إلى ما جاء فى الإنجيل عن النبي الذى يحىء بعد عيسى . ويضيف الكاتب إلى أقواله هذه أن بحوث المستشرقين دلّت كذلك على أن النبي كان يصاب بالصرع ، وأن ما كان يسميه الوحي الذى ينزل عليه إنما كان أثراً لنوبات الصرع التى كانت تعتريه ، وأن أعراض الصرع كانت تبدو على محمد فكان يغيب عن صوابه ، ويسيل منه العرق ، وتعتريه التشنجات ، وتخرج من فيه الرغوة ، فإذا أفاق من نوبته ذكر أنه أوحى إليه وتلا على المؤمنين به ما يزعم أنه من وحى ربه .

لم أكن لأعنى بهذه الرسالة ولا بتفنيد ما فيها لولا أن كاتبها مصرى مسلم ولو أنه كان مستشرقاً أو مبشراً تركته ملقى حبله على غاربه ، يقول ما تمليه عليه أهواؤه وما تنضح به شهواته . وحسبى ما ذكرت فى تقديم الكتاب وفى تضاعيفه إحداضاً لأقوال هؤلاء وأولئك . لكن كاتب هذه الرسالة إنما هو مثل لطافة من شبانا ورجالنا المسلمين الذين يتلقون كل ما يقوله المستشرقون بقبول حسن ، ويعتبرونه العلم الصحيح المعبر عن الحقيقة الخالصة . وإلى هؤلاء أوجه القول هنا لأحذرهم ما يقع المستشرقون فيه من خطأ . وبعض هؤلاء المستشرقين مخلص

في بحثه على رغم خطئه . لكن الخطأ يتسرب إلى بحثه لعدم دقته في إدراك أسرار
 أسباب خطأ
 اللغة العربية تارة ، ولما يشوب نفوس طائفة من هؤلاء العلماء من الحرص على
 المشرقين
 هدم مقررات دين من الأديان ، أو على هدم مقررات الأديان جميعاً ، تارة
 أخرى . وهذا وذلك إسراف كان يحمل بالعلماء أن يجتنبوه . ولقد رأينا مسيحيين
 دفعهم هذا الإسراف إلى إنكار أن عيسى وُجد على التاريخ ، ورأينا آخرين
 تخطوا حدود الإسراف فكتبوا عن جنون عيسى . وإنما دعا إلى هذه النزعة في
 أوروبا ما بين الكنيسة والدولة من نزاع أدى رجال العلم ورجال الدين ، كل
 من ناحيته ، إلى الحرص على القلب لاقتناص السلطان والحكم . أما والإسلام
 برىء من هذا التزاع فليتنى الباحثون من أبنائه سلطان هذه الشهوة التي يخضع لها
 رجال الغرب ، والتي تفسد على العلماء بحوثهم أكثر الأمر ، ويجب عليهم لذلك
 أن يأخذوا حذرهم حين يطلعون على ما يصدر عن الغرب من مباحث دينية ،
 وأن يحصوا كل ما يصوره العلماء على أنه حق . فالكثير منه يتأثر بمقدار غير
 قليل بهذا الماضي الذي جعل الخصومة متصلة بين رجال الدين ورجال العلم
 قرونا متوالية .

الاعتماد على
 كتاب السيرة
 من المسلمين
 وما ورد في رسالة هذا المصري المسلم مما لخصته هنا بالغ الدلالة على وجوب
 هذا الحذر . فأول ما يأخذه على أنني اعتمدت على المراجع العربية والإسلامية
 واتخذتها أساساً لبحثي . ولست أنكر ذلك . على أنني قد رجعت إلى كتب
 المشرقين عن ذكرت في سجل المراجع ، لكن المصادر العربية كانت دائماً
 الأساس الأول لهذا البحث الذي قمت به . وهذه المصادر العربية كانت
 الأساس الأول كذلك لمباحث المشرقين جميعاً . وهذا طبعي ، فهذه
 المصادر ، وفي مقدمتها القرآن ، هي أول من تحدثت عن حياة النبي العربي .
 فلا جرم أن تكون العمدة والأساس لكل من يريد أن يكتب سيرته بأسلوب
 العصر وطريقته . و «نولدكي» و «جولزهر» و «فيل» و «شپرنجر»
 و «موير» وغيرهم من المشرقين قد جعلوها عمدتهم في بحثهم كما جعلتها
 عمدتي في بحثي . وقد أبحث لنفسني في تمحيصها ونقدتها ما أباحوه لأنفسهم من
 حرية ، كما أنني لم أغفل بعض ما اعتمدوا عليه من كتب المسيحيين الأقدمين

وان أملاها التعصب الدينى للمسيحية ولم يُملها النقد العلمى بحال ، فإذا لامنى لائم لأننى لم أُنقيد بالنتائج التى وصل بعض المستشرقين إليها ، أو لأننى أبحث لنفصى مخالفتهم ونقدهم ، فتلك دعوة إلى الجمود العلمى لا تقل رجعية ولا تأخراً عن أية دعوة إلى الجمود فى الميادين العقلية والروحية جميعاً . وما أحسب أحداً من المستشرقين أنفسهم يوافق على هذه الدعوة إلى الجمود العلمى ، ولو أن أحدهم أقرها لجاز إقرار الدعوة إلى الجمود الدينى . وهذا وذاك مالا أرضاه لنفسى ولا أرضاه لأحد من يريدون الاشتغال بالبحوث التاريخية على وجه علمى صحيح .^{١٠} إنما أعمل وأطالب غيرى أن يعمل على تمحيض ما يقع عليه من مباحث غيره . فإن اقتنع بها عن بينة وبعد أن يقوم لديه الدليل القاطع عليها فذاك ، وإلا فليعمل من ناحيته للوصول إلى الحقيقة حتى يقتنع بأنه وصل إليها . هذا ما أدعو إليه شبابنا ورجالنا المعجبين ببحوث المستشرقين ، وهذا ما فعلت ؛ ولى أجز المصيب على ما أصبت فيه ، ولى علر الباحث عن الحقيقة مع صدق القصد فى توخى السبيل إليها إن أخطأتى التوفيق فى شئ منه .

ومن الأدلة على تأثر بعض المستشرقين بحرصهم على هدم المقررات الدينية وإسرافهم فى ذلك ما ذهب إليه كاتب الرسالة المصرى المسلم من أن مباحث هؤلاء المستشرقين تدل على أن القرآن ليس وثيقة تاريخية لا محل لربية فيها ، وأنه حُرّف بعد وفاة النبي وفى صدر الإسلام ، وأضيفت إليه أثناء ذلك آيات لأغراض دينية أو سياسية . ولست أناقش صاحب الرسالة من ناحية إسلامية فأحاجّه ، وهو مسلم ، بما يقرره الإسلام من أن القرآن كتاب الله لا يأتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه ؛ فهو يذهب مذهب المستشرقين من أن القرآن كتاب وضعه محمد ، عن إيمان منه بأن هذا الكتاب وحى الله فى رأى طائفة من هؤلاء المستشرقين ، وحرصاً منه على إثبات رسالته بما يذكر من أن هذا القرآن وحى الله إليه فى رأى الآخرين . فلا خاطبه إذاً بلغته على أنه من أحرار الفكر الذين لا يريدون أن يتقيدوا إلا بما يُثبت العلم إثباتاً يقينياً .

هو يعتمد على المستشرقين وما يقولونه . ومن المستشرقين طائفة تزعم بالفعل
قرية تحريف القرآن
فى أمر القرآن ما نقله عنهم . لكن زعمهم هذا يدلّ على أنهم إنما تدفعهم إليه

أغراض يبرأ منها العلم ولا تخفى على أحد . وحسبك دليلاً على ذلك قولهم : إن عبارة « ومبشراً برسول يأتي من بعدي اسمه أحمد » ، التي وردت في الآية السادسة من سورة الصف ، إنما أضيفت بعد وفاة النبي لالتباس الدليل على نبوة محمد ورسائله من الكتب المقدسة السابقة للقرآن ، فلو أن الذين قالوا هذا القول من المستشرقين كانوا يُخلصون للعلم حقاً لما لجأوا إلى مثل هذا الدليل القائم عندهم على أن التوراة والإنجيل كتابان مقدَّسان بالفعل . فلو أنهم كانوا يريدون العلم للعلم لسووا بين القرآن والكتب المقدسة التي سبقتة ، فإمّا اعتبروه مقدساً مثلها ، فذكره الكتب المقدسة التي عرفها الناس قبله طبعاً لا محل لرفضه . وإمّا اعتبروا هذه الكتب كما اعتبروا القرآن وقالوا في شأنها ما قالوه في شأنه ، وقرروا أن أصحابها وضعوها لأغراض دينية أو سياسية خاصة . ولو أنهم قالوا مثل هذا القول لقضى المنطق بفساد ما ذهبوا إليه من تحريف القرآن لأغراض سياسية أو دينية ، فما كان للمسلمين أن يلتمسوا الحجة من هذه الكتب بعد أن اطمأن ملكهم ودانت لهم الإمبراطورية المسيحية كما دان لهم غيرها من أمم الأرض ، وبعد أن دخل المسيحيون في الإسلام أفواجاً بل أمماً كاملة . هذا هو المنطق الذي يقتضيه البحث العلمي التريه . أمّا اعتبار التوراة والإنجيل مقدسين ، ونفى هذه الصفة عن القرآن فأمر لا يسوغه العلم . وأمّا القول بتحريفه التماساً للحجة من التوراة والإنجيل فهراء لا يقره التاريخ ولا يرضاه المنطق .

والذين زعموا هذا الزعم الفاسد من المستشرقين هم قلة بين أشد المستشرقين تعصباً . أما كثرتهم فيقولون بأن القرآن الذي نتلوه اليوم هو بعينه القرآن الذي تلاه محمد على المسلمين أثناء حياته ، لم يحرف ولم يبدل . وهم يحرسون على أن يذكروا هذا وإن أضافوا إليه من عبارات النقد للنظام الذي جُمع القرآن به ولترتيب السور فيه ما لا يدخل تحييصه في نطاق هذا البحث . وقد تناول المشتغلون بعلوم القرآن من المسلمين أوجه النقد هذه ودفعوها . أما ما نحن الآن في ضده فحسبنا فيه أن نقطف بعض ما ذكره المستشرقون عنه ، لعله يقنع المصري المسلم الذي نناقشها هنا رسالته ، ولعله يقنع الذين يفكرون على شاكلة .

وما أوردته المستشرقون من ذلك كثير ، نختار منه بعض ما كتبه السير ولیم مؤير

مؤير ينكر هذه
القرية

في كتابه « حياة محمد » . ليرى هؤلاء الذين أسرفوا على التاريخ وعلى أنفسهم شدة ما أسرفوا حين اطمأنوا إلى ما قيل عن تحريف القرآن وتبديله . وموير مسيحي شديد الحرص على مسيحيتة والدعوة إليها ، شديد الحرص لذلك على ألا يدع موضعاً لنقد نبي الإسلام وكتابه دون الوقوف عنده ومحاولة دَعْمِهِ .

يقول سيروليم موير ، عند كلامه عن القرآن ودقة وصوله إلينا ، ما ترجمته : « كان الوحي المقدس أساس أركان الإسلام فكانت تلاوة ما تيسر منه جزءاً جوهرياً من الصلوات اليومية عامة أو خاصة ، وكان القيام بهذه التلاوة فرضاً وسنة يجزى من يؤديهما جزاء دينياً صالحاً . ذلك كان جماع الرأي في السنة الأولى ، وهو ما يستفاد كذلك من الوحي نفسه . لذلك وعت القرآن ذاكرة كثرة المسلمين الأولين إن لم يكونوا جميعاً . وكان مبلغ ما يستطيع أحدهم تلاوته بعض المميزات الجهورية في العهد الأول للإمبراطورية الإسلامية . وقد يَسَّرَت عادات العرب الذاكرة العربية هذا العمل ؛ فقد كانوا ذوى وِلَعٍ بالشعر عظيم . ولما كانت الوسائل لتحرير ما يفيض عن شعرائهم في غير متناول اليد ، فقد اعتادوا أن ينقشوا هذه القصائد كما كانوا ينقشون ما يتعلق بأنسابهم وقبائلهم على صفحات قلوبهم . بذلك نمت ملكة الذاكرة غاية النمو ، ثم تناولت القرآن بكل ما أذت إليه يقظة الروح إذ ذاك من حرص وإقبال . ولقد بلغ بعض أصحاب النبي من قوة الذاكرة ودقتها ومن التعلق بحفظ القرآن واستذكاره حدّاً استطاعوا معه أن يعيدوا بدقة يقينية كل ما عرف منه إلى يوم كانوا يتلونهُ .

على الرغم من هذه القوة التي امتازت بها الذاكرة العربية فقد كنا في حل من ألا نؤلى ثقتنا بمجموعة ذلك كل مصدرها . لكن لدينا من الأسباب ما يحملنا على الاعتقاد أن أصحاب النبي دونوا أثناء حياته نسخاً شتى لأجزاء مختلفة من القرآن ، وأن هذه النسخ سجّلت القرآن ، سجلته كله تقريباً . فقد كانت الكتابة

معروفة على وجه عام بمكة قبل نبوة محمد بزمان غير قليل . وكان النبي قد استعمل على تحرير الكتب والرسائل أكثر من واحد من أصحابه بالمدينة . وقد فكَّ إसार الفقراء من أسرى بدر مقابل قيامهم بتعليم أنصار المدينة الكتابة .

تحرير القرآن
في عهد النبي

ومع أن أهل المدينة لم يكونوا مثقفين ثقافة أهل مكة ، فقد عُرفت مقدرة الكثيرين منهم على الكتابة قبل الإسلام . ومن السير مع ثبوت هذه المقدرة على الكتابة ، أن نستنبط غير مخطئين أن الآيات التي وعها الذاكرة بدقة قد سجلتها الكتابة بمثل هذه الدقة .

« ثم إنا نعرف أن محمداً كان يبعث إلى القبائل التي تدخل في الإسلام واحداً أو أكثر من أصحابه لتعليمهم القرآن وتلقيهم في الدين . وكثيراً ما نقرأ أن هؤلاء المبشرين كانوا يحملون معهم أوامر مكتوبة في شأن الدين . ولقد كانوا يحملون ما نزل به الوحي بطبيعة الحال ، وخاصةً ما اتصل منه بشعائر الإسلام وقواعده ، وما يتلى منه أثناء العبادة . والقرآن نفسه ينص على وجوده مكتوباً . وتنص كتب السيرة ، حين تذكر إسلام عمر ، على وجود نسخة من السورة التمه للعشرين (سورة طه) في حيازة أخته وأسرته . وكان إسلام عمر قبل الهجرة بثلاث سنوات أو أربع . فإذا كان الوحي يُدَوَّن ويُتبادل في العصر الأول ، حين كان المسلمون قليلين وحين كانوا يسامون العذاب ، فن المقطوع به أن النسخ المكتوبة كثر عددها وتداولها حين بلغ النبي أوج السلطة وحين صار كتابه قانون العرب جميعاً .

الرجوع إلى النبي
عند الخلاف

« كذلك كان شأن القرآن أثناء حياة النبي ، وكذلك كان شأنه إلى عام بعد وفاته : بقي مسطوراً في قلوب الذين آمنوا به مسجلة أجزاءه المختلفة في نسخ كانت تزاد كل يوم عدداً . وكان لزاماً أن يتطابق هذان المصدران تمام التطابق . فقد كان القرآن منظوراً إليه ، حتى في حياة النبي ، برهبة اليقين بأنه كلام الله ذاته . لذلك كان كل خلاف على نصه يرجع فيه إلى النبي نفسه كي يزيله . ولدنيا أمثلة من ذلك ؛ إذ رجع إلى النبي عمرو بن مسعود وأبي بن كعب . فلما قبض النبي كان يرجع عند الخلاف إلى النصوص المكتوبة ، وإلى ذاكرة أصحاب النبي الأقرين وكتاب وحيه .

« فلما فرغ من أمر مُسَيِّلمة ، في حروب الردة ، كانت مذبحة اليمامة قد أتت على كثير من المسلمين ومن بينهم عدد كبير من خير حفاظ القرآن ، هنالك ساورت عمر المخاوف في أمر الكتاب ونصوصه وما ربما يعلق بها

من زينة إذا أصاب المقدور من اختزنوه في ذاكرتهم فأتوا جميعاً . إذ ذاك توجه إلى الخليفة أبي بكر بقوله : « أخشى أن يستحرَّ القتل كُرَّةً أخرى بين حفاظ القرآن في غير اليمامة من المغازي وأن يضيع لذلك كثير منه . والرأى عندي أن تسارع فتأمر بجمع القرآن » . وأقرَّ أبو بكر هذا الرأى ، وأفصى برغبته في إنفاذه إلى زيد بن ثابت كبير كتَّاب النبي وقال : « إنك رجل شاب عاقل ولا تهملك . كنت تكتب الوحي لرسول الله صلى الله عليه وسلم ، فتتبع القرآن فأجمعه » . وإذ كان هذا العمل حدثاً غير متوقع فقد اضطرب زيد بادئ الرأى ، وخامره الريب في صلاحية الإقدام عليه ، بل في مشروعيته . فلم يقم به محمد نفسه ولم يأمر أحداً بالقيام به . على أنه انتهى إلى التزول على ما أبدى أبو بكر وعمر من رغبة ملحة . وجهد في جمع السور وأجزائها من كل جانب ، حتى لقد جمع ما كان منها على ورق الشجر وعلى الحجر الأبيض وفي صدور الرجال . ويضيف بعضهم أنه جمع كذلك منها ما كان على الورق وعلى الجلد وعلى عظام الكف والصلع من الإبل والماعز . وظفرت جهود زيد المتصلة خلال سنتين أو ثلاث بجمع هذه المادة كلها وترتيبها على النحو الذي هي عليه اليوم ، وعلى النحو الذي كان زيد يتلو عليه القرآن في حضرة محمد فيما يقولون . فلما كملت النسخة الأولى عهد بها عمر إلى صيانة حفصة ابنته وزوج النبي . وظل هذا الكتاب الذي جمعه زيد قائماً طيلة خلافة عمر على أنه النص الصادق الصحيح .

« على أن الخلاف لم يلبث أن بدأ في طريقة التلاوة ، ناشئاً إما عن الخلاف السابق لنسخة زيد ، وإما عن تحريف تسرَّب إلى النسخ التي نقلت عن نسخته . وفزع العالم الإسلامي لذلك أيما فزع . فالوحي الذي نزل من السماء واحد » فإين الآن وحدته ؟ ولقد حارب حذيفة في إرمينية وفي أذربيجان ولاحظ اختلاف القرآن عند السوريين عنه عند أهل العراق ، فجزع لتعدد ذلك ولبلى ما بينه من خلاف ، إذ ذاك فزع إلى عُمَان كما يتدخل « ليقف الناس حتى لا يختلفوا على كتابهم كما اختلف اليهود والنصارى » . واقتنع الخليفة . وليدفع الضرَّ لجأ كُرَّةً أخرى إلى زيد بن ثابت وعزَّزه بثلاثة من قريش .

وجيء بالنسخة الأولى من حيازة حفصة ، وعرضت القراءات المختلفة من أنحاء الإمبراطورية ، وروجعت كلها بأتم عناية للمرة الأخيرة . ولقد كان زيد إذا اختلف مع زملائه القرشيين رجح صوت هؤلاء أن كان التنزيل بلسان قريش ، وإن قيل إن الوحي نزل على سبع لهجات مختلفة من لهجات العرب . وأرسلت نسخ من هذا المصحف بعد تمام جمعه إلى جميع الأمصار في الإمبراطورية ، وجمع ما بها من سائر النسخ بأمر الخليفة وأحرق . ورُدَّت النسخة الأولى إلى حيازة حفصة .

« ووصل إلينا مصحف عثمان . وقد بلغت العناية بالمحافظة عليه أنا لا نكاد نجد - بل لا نجد - أى خلاف بين النسخ التي لا عداد لها ، والمتشرة في أنحاء العالم الإسلامي الفسيحة . ومع ما أدى إليه مقتل عثمان نفسه بعد ربع قرن من وفاة محمد ، من قيام شيع مغضبة ثائرة زعزعت ولا تزال تزعزع وحدة العالم الإسلامي ، فإن قرآننا واحداً قد ظل دائماً قرآنها جميعاً . وهذا الإسلام منها جميعاً لكتاب واحد على اختلاف العصور حجة قاطعة ، على أن ما أماننا اليوم إنما هو النص الذي جمع بأمر الخليفة السيئ الحظ . والأرجح أن العالم كله ليس فيه كتاب غير القرآن ظل ثلاثة عشر قرناً كاملاً بنص هذا مبلغ صفاته ودقته . والقراءات المختلفة قليلة إلى حد يثير الدهشة . وهذا الاختلاف محصور أكثر أمره في نطق الحروف المتحركة أو في مواضع الوقف ، وهذه مسائل أبدعت في تاريخ متأخر ، فلا مساس لها بمصحف عثمان .

وحدة الإسلام « والآن ، وقد تبين أن القرآن الذي نتلو هو نص مصحف عثمان لم يتغير ، فعلينا أن نبحث : أهذا النص هو صورة مضبوطة لما جمع زيد بعد الاتفاق على إزالة ما كان في التلاوة من أوجه خلاف قليلة العدد قليلة الخطر ؟ وكل ما لدينا مقنع تمام الإقناع بأن الأمر كذلك . فليس في الأنباء القديمة أو الجديدة بالتصديق ما يُلْقَى على عثمان أية شبهة بأنه قصد إلى تحريف القرآن لتأييد أغراضه . صحيح أن الشيعة ادَّعوا من بعد أنه أغفل بعض آيات تركى عليها . لكن العقل لا يسوغ هذا الزعم ، فلم يكن قد نجم أى خلاف بين الأمويين والعلويين حين أقر مصحف عثمان ، بل كانت وحدة الإسلام قائمة

حينذاك لا يهددها شيء . ثم إن علياً لم يكن قد صوّر مطالبه في صورتها الكاملة ؛ فلم يكن غرض من الأغراض إذاً ليدفع عثمان إلى ارتكاب إثم ينظر إليه المسلمون بعين المقت غاية المقت . ولقد كان عددٌ كبيرٌ ممن وعث قلوبهم القرآن كما سمعوه حين تلاه النبي أحياء حين جمع عثمان المصحف . فلو أن آيات تركي علياً كانت قد نزلت لَوَجِدَتْ نصوصها بين يدي أنصاره الكثيرين . وهذان السببان كانا كفيّلين بالقضاء على كل محاولة لإغفال هذه الآيات .

يضاف إلى ذلك أن شيعة عليّ استقلّوا بأمرهم بعد وفاة عثمان وبايعوا علياً بالخلافة . أفقبل العقل أنهم ، وقد وصلوا إلى السلطة ، يرضون عن قرآن مبتور ، ومبتور قصداً للقضاء على أغراض زعيمهم ؟! مع ذلك ظلّوا يتلون القرآن الذي يتلوه خصومهم ، ولم يثيروا أى ظل من الاعتراض عليه ؟ بل إن علياً قد أمر بأن تنسخ كثيرة منه ، ويقال إنه كتب بخط يده عدداً منها . صحيح إن النائرين قد جعلوا من أسباب انتفاضهم أن عثمان جمع القرآن وأمر بإهلاك ما سوى مصحفه من المصاحف . واعتراضهم إنما ينصب على إجراءات عثمان لذاتها ويعتبرونها محرّمة لا تجوز . لكن لم يشر أحد فيما وراء ذلك إلى تحريف في المصحف أو إبدال ؛ فبطل هذا الزعم كان ظاهر الفساد يومئذ ؛ وإنما أبدعه الشيعة من بعد لأغراضهم .

« نستطيع أن نستنبط إذاً مطمئنين أن مصحف عثمان كان وما يزال صورة مضبوطة لما جمعه زيد بن ثابت ، مع مزيد في التوفيق بين الروايات السابقة له وبين لهجة قریش ، ثم استبعاد سائر القراءات التي كانت منتشرة في أنحاء المملكة . مع ذلك لا تزال أهم مسألة قائمة أماناً ؛ هذه المسألة هي : هل كان ما جمعه زيد صورة صادقة كاملة لما أوحى إلى محمد ؟ والاعتبارات الآتية تبث اليقين بأنه كان مجموعة صادقة بلغت من حيث إنها كاملة كل ما يمكن بلوغه يومئذ :

« أولاً - تمّ الجمع الأول برعاية أبي بكر . وكان أبو بكر تابعاً صادقاً

دقة مصحف
عثمان وكمال

الإخلاص . لمحمد كما كان مؤمناً كامل الإيمان بالمصدر القدسي للقرآن ؛ وكان اتصاله بالحميم بالنبي خلال السنوات العشرين الأخيرة من حياته ، ومظهره في الخلافة مظهر البساطة والحكمة والتزّه عن المطامع ، بحيث لا تدع موضعاً

لأى فرض آخر . وكان إيمانه بأن ما يوحى إلى صاحبه إنما يوحى إليه من الله ذاته ، مما يجعل أول أغراضه أن يكفل جمع هذا الوحي كله مطهرًا كاملاً . ومثل هذا القول يصدق على عمر ، وقد تمّ الجمع في خلافته . وهذا القول يصدق كذلك على المسلمين يومئذ جميعاً ، لا تفاوت لديهم فيه بين الكاتبين الذين عاونوا على هذا الجمع وبين المؤمن الرقيق الحال الذى يحمل إلى زيد ما عنده من الوحي المكتوب على العظام أو على أوراق الشجر ؛ فقد كانوا جميعاً تتساوى رغبتهم الصادقة في استظهار العبارات والألفاظ التى تلاها عليهم نبيهم على أنها رسالة من عند الله . وقد كان الحرص على الدقة قائماً بشعور الناس جميعاً ، لأنه لم يفرس في نفوسهم شيء ما انفرس هذا التقديس المرهب لما يعتقدونه كلمة الله . وفي القرآن نلّ للذين يفترون على الله الكذب أو يخفون شيئاً من وحيه . ولسنا نستطيع أن نصدق أن يمرؤ المسلمين الأولون ، في حماسهم الأولى لدينهم وتقديسهم إياه ، على التفكير في أمر ذلك مبلغه من مجافاة الإيمان .

« ثانياً - تمّ الجمع خلال مستين أو ثلاث سنين بعد وفاة محمد ؛ وقد رأينا طائفة من أتباعه يحفظون الوحي كله عن ظهر قلب ، وأن كل واحد من المسلمين كان يحفظ طائفة منه ، وأن جماعة من القرّاء كانت تعيّنهم الدولة وتبعث بهم إلى أنحاء المملكة الإسلامية لإقامة الشعائر ولتفقيه الناس في الدين . من هؤلاء جميعاً تكوّنت حلقة اتّصال بين ما تلا محمد من الوحي يوم تلاه وبين ما جمعه زيد . فالمسلمون لم يكونوا صادق القصد في جمع القرآن كله في مصحف واحد فحسب ، بل كانت لديهم كذلك كل الوسائل التى تكفل تحقيق هذا الغرض ، وتكفل تحقيق ما اجتمع في الكتاب الذى وضع بين أيديهم بعد جمعه من دقّة وكمال .

« ثالثاً - ولدنيا ضمان أوفى للدقة والكمال . ذلك ما كان موجوداً منذ حياة محمد من أجزاء القرآن المكتوبة ، والتي كثر لا شك عدد نسخها قبل جمع القرآن . وأكثر الأمر أن هذه النسخ كانت موجودة في حيازة جميع الذين يستطيعون القراءة . أما ونحن نعرف أن ما جمعه زيد قد تداوله الناس وتلوه بعد

جمعه مباشرة . فمن المعقول أن نستنتج أنه تناول ما احتوته هذه الأجزاء المكتوبة جميعاً وافق معها ؛ لذلك حلّ محلّها بإقرارهم جميعاً . فلم يتصل بنا أن الجامعين أغفلوا أجزاء أو آيات أو ألفاظاً ، أو أن شيئاً مما كان موجوداً من هذه اختلف عما حواه المصحف الذى جُمع . ولو أن شيئاً من ذلك كان ، للوحظ بلا ريب وللتّون فى هذه المساند القديمة التى احتوت أدقّ أعمال محمد وأقواله ، والتى لم تُغفل منها حتى ما كان قليل الخطر .

« رابعاً - محتويات القرآن ونظامه تنطق فى قوة بدقة جمعه ؛ فقد ضُمّت الأجزاء المختلفة بعضها إلى بعض ببساطة تامة لا تعمل ولا فنّ فيها . وهذا الجمع لا أثر فيه ليد تحاول المهارة أو التنسيق . وهو يشهد بإيمان الجامع وإخلاصه لما يجمع ؛ فهو لم يجرؤ على أكثر من تناول هذه الآيات المقدسة ووضع بعضها إلى جانب بعض .

« والنتيجة التى نستطيع الاطمئنان إلى ذكرها هى أن مصحف زيد وعثمان لم يكن دقيقاً فحسب ، بل كان ، كما تدلّ الوقائع عليه ، كاملاً ، وأن جامعيه لم يتعمدوا إغفال أى شىء من الوحي . ونستطيع كذلك أن نوكد ، استناداً إلى أقوى الأدلّة ، أن كل آية من القرآن دقيقة فى ضبطها كما تلاها محمد . »

• • •

أطلنا فى اقتطاف عبارات « سيروليم موير » كما وردت فى مقدمة كتابه « حياة محمد »^(١) . على أن ما اقتطفناه يُغنيننا عن ذكر ما كتبه « الأب لانس » و« هون هامر » ومن يرون هذا الرأى من المستشرقين . هؤلاء جميعاً يقطعون بدقة القرآن الذى تنلوه اليوم ، وبأنه يحتوى كل ما تلاه محمد على أنه الوحي الذى تلقاه من ربه صادقاً كاملاً . فإذا ذهبت بعد ذلك قلة من المستشرقين غير مذهبهم وزعموا أن القرآن حُرّف ، غير آبهين لهذه الأدلة العقلية التى ساقها « موير » وكثرة المستشرقين ، والتى أخذوها عن التاريخ الإسلامى والعلماء المسلمين كان ذلك تجنيئاً على الإسلام لم يُملّه غير الحقد على الإسلام وعلى صاحب

الرسالة الإسلامية . ومهما يبلغ المتجنون من البراعة في صياغة تحجيمهم فلن يستطيعوا أن يخلعوا عليه ثوب البحث العلمى التريه ، ولن يستطيعوا أن يخدعوا به من المسلمين أحداً ، اللهم إلا الشبان الذين يتوهمون أن البحث الحر يقتضيهم أن ينكروا ماضيهم ، وأن يُقْتَنُوا عن الحق بما يُزَيِّن لهم من الأباطيل وأن يؤمنوا بكل مطعن على هذا الماضى ، ولو لم يكن لهذا الطعن ما يسوغه من حقائق العلم والتاريخ .

كنا نستطيع أن نسوق هذه الحجج التى ساقها « السير موير » وغيره من المستشرقين ، وأن نأتى بها من التاريخ الإسلامى ومما كتب علماء المسلمين ، وأن نردها إلى مراجعها فيها . لكننا آثرنا نقلها عن أحد المستشرقين لنظهر شبابنا المولع بكل آثار الغرب ، من غير تمحيص لها ، على أن الدقة في البحث العلمى وحسن القصد إلى الحق وحده جديران بهداية من يسلك سبيلهما مخلصاً للحقيقة المجردة من كل زيف ، ونذله على أن واجب المحقق أن يدق في بحثه حتى يصل من الحقيقة إلى غايته دولة ناثرة بهوى أو شهوة ، ومن غير أن يقف به التقليد أو التصور عن يلوغ هذه الغاية . وقد وفق المستشرقون للحق في بعض الأحيان ، وقصر مهمهم كونه في أحيان أخرى . وكذلك كان أكثرهم في مسائل متصلة بحياة النبي العربى أتيح لنا تمحيصها في هذا الكتاب .

الطريقة
الصحيحة
في البحث

ويجمل بنا في هذا المقام أن نذكر أن واجب الباحث ألا يُثبت مسألة من المسائل وألا ينفيها ، قبل أن يصل من تمحيصه وبحثه إلى الاقتناع الذاتى الصحيح بأنه اطمأن كل الطمأنينة إلى الوقوف فيها على الحقيقة كاملة غير مشوبة بشائبة . وشأن المؤرخ في ذلك شأن العالم في الأمور الطبيعية وفي غيرها من العلوم جميعاً ، وهذا واجبه ، تناول كتب المستشرقين أو تناول كتب العلماء المسلمين . وإذا أوجب قصد الحق والمعرفة علينا أن نقصد وأن نمحص ما خلف كتاب العرب والكتاب المسلمين في الطب والفلك والكيمياء وغيرها من العلوم ، فنحن منها ما لا يشك أمام النقد العلمى ونثبت ما تقره قواعد هذا النقد ، فقصد الحق والمعرفة يوجب علينا مثل هذه الدقة في أمر التاريخ وإن تعلّق بسيرة النبي عليه الصلاة والسلام . فالمؤرخ ليس ناقلاً محسب ، بل هو أيضاً ناقد لما

ينقل ، ممحص إياه لمعرفة ما ينطوى عليه من الحق . والنقد سبيل التمهيد .
والعلم والمعرفة أساس هذا النقد والتمهيد .

أحسبنا ، بعد هذا التمهيد الذى نقلناه فى شأن القرآن ودقته ، فى حلّ
من إغفال ما جاء فى رسالة ذلك المصرى المسلم ، المؤمن بكل ما يكتب
المستشرقون ، عن آيات يزعمون أنها أضيفت إلى القرآن أو عن اسم النبىّ وأنه لم
يكن قُثم أو قثامة ، فهذا كلام لم يُملّه الحق بل أملاه الهوى الذى أملى دعوى
تحريف القرآن .

ونعود إلى تفنيد النقطة الأخيرة من رسالة ذلك المصرى المسلم . فهو يذكر
أن مباحث المستشرقين دلّتهم على أن النبىّ كان يصاب بالصرع وأن أعراضه
كانت تبدو عليه ؛ إذ كان يغيب عن صوابه ، ويسيل منه العرق ، وتعرّبه
التشنجات وتخرج من فيه الرغوة ، حتى إذا أفاق من نوبته تلا على المؤمنين
به ما يقول إنه وحى الله إليه ، فى حين لم يكن هذا الوحي إلا أثراً من نوبات
الصرع .

وتصوير ما كان يبدو على محمد فى ساعات الوحي على هذا النحو خاطئ فرية الصرع
من الناحية العلمية أفحش الخطأ . فنوبة الصرع لا تدر عند من تصيبه أى
ذكر لما مرّ به أثناءها ؛ ولا يذكر شيئاً مما صنع أو حلّ به خلالها ؛ ذلك لأن
حركة الشعور والتفكير تتعطل فيه تمام التعطل . وهذه أعراض الصرع ، كما
يثبتها العلم ، ولم يكن ذلك ما يصيب النبىّ العربى أثناء الوحي ، بل كانت تنبهه
حواسه المدركة فى تلك الأثناء تنبهاً لا عهد للناس به ، وكان يذكر بدقة غاية
الدقة ما يتلقاه وما يتلوّه بعد ذلك على أصحابه . هذا ، ثم إن نزول الوحي لم
يكن يقترن حتماً بالغيوبة الجسمية مع تنبه الإدراك الروحي غاية التنبه ، بل
كان كثيراً ما يحدث والنبىّ فى تمام يقظته العادية ، وحسبنا أن نشير إلى ما
أوردنا فى هذا الكتاب عن نزول سورة الفتح عند قفول المسلمين من مكة إلى
يثرب بعد عهد الحُدَيْبِيَّة .

بنى العلم إذاً أن الصرع كان يعترى محمداً ، ولذلك لم يقل به إلا الأقلون

من المستشرقين الذين افترّوا على القرآن أنه حُرّف . وهم لم يقولوا به حرصاً على حقيقة يتلمسوها ، وإنما قالوا به ظناً منهم أنهم يحطّون من قدر النبي العربي في نظر طائفة من المسلمين . أم حسبوا أنهم يُلقون بأقوالهم هذه ظلاً من الريّة على الوحي الذي نزل عليه ، لأنه نزل عليه فيما يزعمون أثناء هذه النوبات ؟ إن يكن ذلك فهو الخطأ البين ، كما قدمنا ، وهو ما ينكره العلم عليهم أشدّ الإنكار .

ولو أن نزاهة القصد كانت رائد هؤلاء المستشرقين لما حملوا العلم ما ينكره . وهم إنما فعلوا ذلك ليخدعوا به أولئك الذين لا يهديهم علمهم إلى معرفة أعراض الصرع ، والذين تُمسكهم طمأنينتهم الساذجة إلى أقوال هؤلاء المستشرقين عن سؤال أهل العلم من رجال الطب وعن الرجوع إلى كتبه . ولو أنهم فعلوا لما تعذر عليهم أن يكشفوا عن خطأ هؤلاء المستشرقين خطأ مقصوداً أو غير مقصود ، ولتبينوا أن النشاط الروحي والعقلي للإنسان يخضع للاختفاء أثناء نوبات الصرع ، ويلد صاحبه في حالة آلية محضة يتحرّك مثل حركته قبل نوبته ، أو يثور إذا اشتدت به النوبة فيصيب غيره بالأذى ، وهو أثناء ذلك غائب عن صوابه ، لا يدرك ما يصدر عنه ولا ما يحلّ به . شأنه شأن النائم الذي لا يشعر بحركاته أثناء نومه ؛ فإذا انقضى ما به لم يذكر منه شيئاً . وشتان ما بين هذا وبين نشاط روحي قوي قاهر يصل صاحبه بالملأ الأعلى عن شعور تام وإدراك يقيني ، يُبلغ من بعد ما أوحى إليه . فالصرع يعطل الإدراك الإنساني ويتزل بالإنسان إلى مرتبة آلية يفقد أثناءها الشعور والحس . أما الوحي فسموُّ روحي اختص الله به أنبياءه ليلقى إليهم بحقائق الكون اليقينية العليا كي يبلغوها للناس . وقد يصل العلم إلى إدراك بعض الحقائق ومعرفة سُنّها وأسرارها بعد أجيال وقرون ، وقد يظل بعضها لا يتناوله العلم حتى يرث الله الأرض ومن عليها ، وهي مع ذلك حقائق يقينية تهتدي قلوب المؤمنين الصادقين إلى حقيقتها ، على حين تظل قلوبُ عليها أفعالها جاهلة بإياها الغفلتها عنها .

الرجوع إلى العلم

كنا نفهم أن يقول هؤلاء المستشرقون . إن الوحي ظاهرة نفسية شاذة في

تصور العلم أحياناً

تقدير علمنا وما وصل إليه حتى اليوم ؛ فن المتعذر إذاً تفسيرها على طريقته .
 لكن هذا القول إنما يدل على أن علمنا - على ما انفسح مداه واتسع أفقه -
 لا يزال قاصراً عن تفسير كثير من الظواهر الروحية والنفسية . ولا عيب على
 العلم في هذا ولا عجب منه ؛ فعلمنا ما يزال قاصراً عن تفسير بعض الظواهر
 الكونية القريبة منا ، وطبيعة الشمس والقمر وغيرهما من الأفلاك والكواكب
 لا يزال أمر العلم فيها عند القروض والاستنباطات ؛ وهذه الأفلاك جميعاً بعض
 ما تشهده العين المجردة ، وما تكشف الآلات المقرّبة لنا عن كثير من خفاياها .
 وإلى قرن مضى كانت مخترعات كثيرة تعتبر بعض إبداع الخيال فلا سبيل إلى
 أن تتجسّد أمامنا ، وما هي ذى تجسّدت وصبرنا نحسبها من البساط . والظواهر
 الروحية والنفسية هي اليوم موضع ملاحظة العلماء ، لكنها لم تخضع بعد لسلطان
 العلم كى يستنبط قوانينها الثابتة . وكثيراً ما نقرأ عن أمور شهدها العلماء وأثبتوها
 ثم أثبتوا معها أنهم لا يجدون لها في السنن الكونية التي استنبطها العلم تأويلاً
 تعطّش إلى قواعده . فعلم النفس ما يزال بوجه عام ، غير ثابت السنن في كثير
 من الشؤون التي تعرض له . فإذا كان هذا واقعاً في الحياة العادية ، كان البدار
 إلى محاولة تفسير ظواهر الحياة جميعها على الطريقة العلمية محاولة عقيمة
 وإسرافاً معيياً .

ولقد كان الوحي بعض ما شهد المسلمون أثناء حياة محمد ، وكان القرآن
 كلما ذكره لم زادهم به إيماناً . وكان منهم أذكاء غاية الذكاء ، وكان منهم يهود
 ونصارى طال الجدال بينهم وبين النبي العربي ، ثم آمنوا برسائله ولم يُنكروا
 عليه من أمر الوحي شيئاً . ولقد حاول قوم من قريش أن يتهموه بالسحر
 والجنون ثم أقروا أنه ليس بساحر ولا بمجنون وتابعوه وآمنوا بما جاء به . أما
 وذلك ثابت يقيناً ، فما ياباه العلم وتنتزه عنه قواعده إنما هو إنكار حدوث
 الوحي ، والمحط من قدر صاحبه ونعته بأوصاف ينكرها العلم ولا يقرها . والعالم
 التزيه القصد إلى الحق لا يستطيع أكثر من أن يقرّر أن ما وصل إليه العلم حتى
 هذا الزمان يقصر دون تفسير الوحي على الطريقة العلمية ، ولكنه لا يمكنه أن
 ينكر بحال من الأحوال حدوث ظواهر هذا الوحي بما وصف أصحاب النبي

وكتّاب الصدر الأوّل للإسلام ، فإن أنكرها وحاول تأويلها واتخذ العلم باطلاً وسيلة إلى ذلك كان مبطلاً متعنّناً . والتعنّت والعلم لا يتفقان .

ولئن دلّ هذا العنت على شيء لعلّ شدة حرص أصحابه على التشكيك في الإسلام ، وهم لم يستطيعوا الطعن على هذا الدين وقد رأوه ديناً بلغ غاية السمو مع بساطة ويسرهما مصدر قوّته ؛ لذلك لجأوا إلى حجة العاجز حين يدع الأثر العظيم لا يعرض له بمطعن لأن المطاعن لا ترقى إليه ، فهو يتناول مَنْ صدر هذا الأثر عنه أو كان وسيلته إلى الناس فيجعل هدف مطاعنه ، وهذا عجز لا يلجأ إليه عالم ، وهو بعد مناقض لقانون الطبيعة الإنسانية . ففي طبيعة الناس أن يُعْتَوَّ بالآثار لذاتها ، وأن يستمتعوا بشماتها دون بحث لا طائل تحته في مصدرها وسيلة حدوثها ونموها . وهم لذلك لا يُعْتَوُّ أنفسهم بالبحث في أصل الشجرة التي أنبتت الثمرة التي تُعجبهم ، ولا في السهاد الذي أدّى إلى ازدهارها ، ما داموا لا يفكرون في غرس شجرة مثلها أو شجرة أشهى منها ثمراً . وهم حين يبحثون في فلسفة « أفلاطون » أو مسرحيات « شكسبير » أو عن « رفائيل » لا يتلمّسون المطاعن في حياة هؤلاء العظماء عنوان مجد الإنسانية وفخارها حين لا يجدون على هذه الآثار مطعناً ، فإذا تلمّسوا المطاعن التي لا سند لها من الحق ، لم يُلغوا من ذلك غايتهم وإن كشفوا عن سوء رأى وحقد يُسقط حجّتهم ويحول دون الاستماع لهم . ولن يغيّر من ذلك أن يُقرّغ هذا الحقد في قالب العلم ؛ فالحقد لا يعرف الحقيقة . وكبرت الحقيقة أن يكون الحقد لها مصدراً . وهذا شأن مطاعن أولئك المستشرقين على النبي العربي خاتم المرسلين ؛ ولذلك هوت مطاعنهم إلى الحضيض .

الطعن في محمد
عجز عن الطعن
في رساله

فرغت الآن من تفنيد رأى أولئك المستشرقين الذين استندت إليهم رسالة ذلك المصري المسلم ، وأقمت الدليل على فساد ، فلا تنتقل إلى طائفة أخرى من الملاحظات التي أبدتها بعض المشتغلين بالعلوم الدينية من المسلمين بعد ظهور الطبعة الأولى .

وأكبر ظني ألا تتكرر أمثال هذه المطاعن الوضيعة التي يأبأها العلم وينكرها .

فربما كان هؤلاء المستشرقين من العذر عن إسرافهم من قبل أنهم كانوا يحسبون أنهم يكتبون للأوربيين المسيحيين ، وأنهم كانوا يقومون لذلك بواجب قومي أو بواجب ديني تحليه عليهم عقيدتهم وتدفعهم إلى اتخاذ العلم بغياً وسيلتهم إلى أدائه . أما اليوم ، وقد توثقت أسباب الاتصال بالبرق والإذاعة ، وبعد أن وثقت الصحافة والطباعة بين أجزاء العالم ، فقد أصبح ما ينشر وما يقال في أوروبا أو في أمريكا يعرف ليومه أو لساعته في بلاد الشرق جميعاً . فواجب على الذين يريدون الاضطلاع برسالة المعرفة والحقيقة أن يتزعموا عن عيونهم وعن قلوبهم غشاوة الحواجز القومية أو الجنسية أو الدينية ، وأن يقدروا أن ما يقولونه أو يكتبونه سرعان ما يصل علمه إلى الناس جميعاً فيتناولونه في مختلف بلاد الأرض بالنقد والمحيص . فلتكن الحقيقة غير المقيّدة بأى قيد هي رائدنا جميعاً ، ولنوجه كل همنا إلى أن نربط ما بين ماضى الإنسانية ومستقبلها ، على أنها وحدة كبرى لا تُفترق بينها القوميات ولا الجنسيات ولا الأديان برابطة ترمى إلى تحقيق أسمى غاية تطلعت إليها الإنسانية منذ نشأتها ، رابطة الإخاء الحرّ في ظل الحق والجمال ؛ فلتك وحدها هي الرابطة التي تكفل هداية الإنسانية في سيرها الحثيث نحو السعادة والكمال .

أصحاب
الملاحظات من
المشتغلين بالشئون
الإسلامية

يَبِينَا يأخذ علينا غلاة المصدقين لما أسرف فيه المستشرقون أنا نعتمد على المصادر العربية ونستند إلى ما ورد فيها ، إذا بعض المشتغلين بالعلوم الدينية الإسلامية يأخذون علينا أننا نرجع إلى أقوال المستشرقين ولا نأخذ بكل ما سجلته كتب السيرة وما روته كتب الحديث متصلاً بسيرة النبي العربي ، وأننا لا نهج نهج هذه الكتب . .

وعلى هذا الأساس أبدى بعضهم ملاحظات في أكثرها رفق ومجادلة بالتي هي أحسن ابتغاء الوصول إلى الحق ، وفي بعضها عنت أو جهل لا يرضى أيهما لنفسه من أوفى حظاً من العلم . أما الذين جادلوا في رفق فتصرف أكثر ملاحظاتهم إلى أننا لم نذكر ما ورد في كتب السيرة والحديث من المعجزات ، بل قلنا في خاتمة الطبعة الأولى :

« فحياة محمد حياة إنسانية بلغت أسمى ما يستطيع إنسان أن يبلغ . ولقد

كان صلى الله عليه وسلم حريصاً على أن يقدر المسلمون أنه بشر مثلهم يوحي إليه ، حتى كان لا يرضى أن تنسب إليه معجزة غير القرآن ، ويصارع أصحابه بذلك « وقلنا عند الكلام عن قصة شق الصدر : » إنما يدعو المستشرقين ويدعو المفكرين من المسلمين إلى هذا الموقف من ذلك الحادث أن حياة محمد كانت كلها حياة إنسانية سامية ، وأنه لم يلجأ في إثبات رسالته إلى ما لجأ إليه مَنْ سبقه من أصحاب الخوارق . وهم في هذا يحذون من المؤرخين العرب والمسلمين سنداً حين ينكرون من حياة النبي العربي كلها ما لا يدخل في معروف العقل ، ويرون ما ورد من ذلك غير متفق مع ما دعا القرآن إليه من النظر في خلق الله وأن مُتَّهَمُ الله لن تجد لها تبديلاً ، غير متفق مع تعبير القرآن للمشركين أنهم لا يفقهون ، أن ليست لهم قلوب يعقلون بها . ومن هؤلاء المجادلين في رفق من يأخذ علينا أننا أوردنا مطاعن المستشرقين على النبي مقدمة للرد عليها ، وإيراد هذه المطاعن لا يتفق مع ما يجب في نظرهم ، للنبي عليه السلام من إكبار وإكرام . أما الذين لجئوا إلى العنت فقد ظهروا قبل أن تظهر طبعة الكتاب الأولى ، وقبل أن يجمع هذا البحث في كتاب ، وأشد ما استطاعوا أن يأخذوه على أنني جعلت عنوان بحثي « حياة محمد » ، من غير أن أردف هذا العنوان بالصلاة والسلام على رسول الله ، وإن ذكرتها غير مرة في غضون البحث . وكنت أحسبهم يرجعون عن عنتهم بعد أن زينت عنوان الطبعة الأولى بالآية الكريمة : (إِنَّ اللَّهَ وَمَلَائِكَتَهُ يُصَلُّونَ عَلَى النَّبِيِّ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا صَلُّوا عَلَيْهِ وَسَلِّمُوا تَسْلِيمًا) (١) . وبعد أن تناول الكتاب السيرة على الطريقة التي تناولها بها . لكنهم أصرُّوا على ملاحظتهم ، فدلوا بذلك على تعنتهم وعلى جهلهم مع ذلك بحقائق الإسلام اكتفاء منهم باتباع ما وجدوا عليه آباءهم .

ونبدأ بدفع هذه الملاحظة الخاطئة آملين ألا يعود أصحابها وألا يعود غيرهم إلى إبدائها على أي كتاب يظهر وإنما ندفعها بالرجوع إلى كتب الأئمة من علماء المسلمين حتى يعرف الناس جميعاً سمو الإسلام فوق القيود اللفظية

ويقدرُوا قيمة الحديث : « إِنَّ هَذَا الدِّينَ مَتِينٌ فَأَوْغِلْ فِيهِ بَرْقٌ ، فَإِنَّ الْمَنِيَّةَ لَا أَرْضاً قَطَعَ وَلَا ظَهراً أَبَتْ » . فقد ذكر أبو البقاء في « كلياته » أن « كتاب الصلاة في أوائل الكتب قد حدثت في أثناء الدولة العباسية ، ولهذا وقع كتاب البخاري وغيره عارياً عنها » . وكثرة الأئمة على أن الصلاة على النبي يكنى أن يذكرها المرء مرة واحدة في حياته . قال ابن نجيم في « البحر الرائق » : « وأما مُوجِبُ الأمر في قوله تعالى : (صَلُّوا عَلَيْهِ) فهو اقتراضها في العمر مرة واحدة في الصلاة أو خارجها ؛ لأن الأمر لا يقتضى التكرار ، وهذا بلا خلاف » . والخلاف بين الشافعي وغيره على وجوب الصلاة على النبي أثناء الصلاة لا خارجها . والصلاة هي الدعاء : ومعناها في الآية أن يترحم الله على النبي ويسلم » . هذا ما أورده علماء المسلمين وأئمتهم في هذا الموضوع . وهو يدل على إسراف الذين يزعمون وجوب الصلاة على النبي كلما ذكر اسمه وكلما كتب ، وعلى خطئهم خطأ ما كانوا يفعلون فيه إذا عرفوا ما قدمنا وأن كبار المحدثين لم يكونوا يكتبون الصلاة في أوائل الكتب .

دفع المطامن
وطريقته

أما الذين قالوا بأن مقام النبي الكريم يجب عدم ذكر مطامن المستشرقين والمبشرين عليه مقدمة للرد عليها ، فلا سند لهم في قولهم هذا إلا عاطفة إسلامية يحمدون عليها ؛ أما من الناحيتين العلمية والدينية فلا سند لهم ، والقرآن الكريم يذكر ما كان يقول المشركون عن النبي ويدفعه بالحجة البالغة . هذا ، وأدب القرآن أقوم أدب وأسماه ؛ فهو يذكر اتهام قريش محمداً بالسر والجنون ، وهو يقول : (وَلَقَدْ نَعْلَمُ أَنَّهُمْ يَقُولُونَ إِنَّمَا يُعَلِّمُهُ بَشَرٌ لِّسَانُ الَّذِي يُلْحِدُونَ إِلَيْهِ أَعْجَمِيٌّ وَهَذَا لِسَانٌ عَرَبِيٌّ مُبِينٌ) ^(١) . وهو يجري في ذلك بالشئ الكثير . ثم إن الحجة لا تُدفع علمياً إلا إذا ذُكرت ودوّنت بأمانة ودقة . ولقد قصدت من هذا الكتاب إلى البحث العلمي توخياً للحقيقة العلمية وحدها . وقصدت به إلى أن يقرأه المسلمون وغير المسلمين آملاً أن أقنعهم جميعاً بهذه الحقيقة العلمية . ولا تُبَلِّغ هذه الغاية إلا إذا كان الباحث نزيهاً في حرصه على الحقيقة ، لا يتقيد

باعتبار غير هذا الحرص ، ولا يتردد في الاعتراف بالحق أياً كان مصدره .

كتب السيرة وكتب الحديث
ويعود إلى المأخذ الأول ، الذي أخذته على بعض المشتغلين بالعلوم الدينية الإسلامية في رفق ومجادلة بالتي هي أحسن . ذلك قولهم إنني لم آخذ بما سجلته كتب السيرة وكتب الحديث ، ولم أنهج في التعبير عن مختلف الحوادث نهجها . ولقد كان يكفي رداً على هذا أنني أجرى في هذا البحث على الطريقة العلمية الحديثة وأكتبه بأسلوب العصر ، وأنتى أفعل ذلك لأنه الوسيلة الصالحة في نظر المعاصرين لكتابة التاريخ وغير التاريخ من العلوم والفنون . وما كان لي ، وذلك شأنى ، أن أتقيد بنهج الكتب القديمة وأساليبها ، وبين هذين وبين النهج والأساليب في عصرنا الحاضر يون عظيم ، أيسره أن النقد في الكتب القديمة لم يكن مباحاً بالقدر الذى يباح به اليوم ، وأن كثرة الكتب القديمة كانت تكتب لغاية دينية تعبدية ، على حين يتقيد كتاب العصر الحاضر بالنهج العلمى والنقد العلمى . كان يكفي هذا تسويةً للطريقة التى عاجلت بها بحثى ودفعاً لكل اعتراض عليه ، لكنى رأيت من الخير أن أتبسط بعض الشيء في بيان الأسباب التى دعت المفكرين من أئمة المسلمين فيما مضى ، وتدعوهم اليوم ، كما تدعو كل باحث مدقق ، إلى عدم الأخذ جزافاً بكل ما ورد في كتب السيرة وفي كتب الحديث ، وإلى التقيّد بقواعد النقد العلمى تقيداً يعصم من الزلل ما استطاع الإنسان أن يعصم نفسه منه .

والخلاف بين هذه الأسباب ما بين هذه الكتب من خلاف في رواية الكثير من الأمور المنسوبة إلى النبي العربي منذ مولده إلى وفاته ؛ فقد لاحظ الذين درسوا هذه الكتب أن ما روت من أنباء الخوارق والمعجزات ومن كثير غيرها من الأنباء ، كان يزيد وينقص دون مسوغ إلا اختلاف الأزمان التى وضعت هذه الكتب فيها . فقديمتها أقل رواية للخوارق من متأخرها . وما ورد من الخوارق في الكتب القديمة أقل بعداً عن مقتضى العقل مما ورد في كتب المتأخرين . وهذه سيرة ابن هشام أقدم السير المعروفة اليوم تغفل كثيراً عما ذكره أبو الفداء في تاريخه ، وما ذكره القاضى عياض في كتاب الشفاء ، وما ذكر في كتب المتأخرين جميعاً .

وكذلك الشأن في كتب الحديث واختلافها ؛ فبعضها يروى قصة من القصص ، وبعضها يُغفلها وبعضها يضعفها . فلا بدّ للباحث في هذه الكتب جميعاً بحثاً علمياً أن يضع مقياساً يعرض عليه ما اختلفت فيه وما اتفقت عليه . فما صدّقه هذا المقياس أقرّه الباحث ، وما لم يصدّقه وضعه موضع التحيص إذا كان مما يقبل التحيص .

وقد أخذ السلف بهذه الطريقة في بعض الأمور وأغفلوها في بعضها . من ذلك قصة الغرائق التي تذهب إلى أن النبي لمّا ضاق ذرعاً بسادات قريش تلا عليهم سورة النجم ، حتى إذا بلغ منها قوله تعالى : (أَفَرَأَيْتُمُ اللَّاتَ وَالْعُزَّىٰ . وَمَنَاةَ الثَّالِثَةَ الْأُخْرَىٰ) (١) قرأ : « تلك الغرائقُ العلاء ، وإن شفاعتهن لترجي » ، ثم مضى في قراءة السورة إلى آخرها وسجد فسجد المسلمون والمشركون معه . هذه القصة رواها ابن سعد في طبقاته الكبرى ولم يعرض لها بنقد . ووردت في الصحيح من بعض كتب الحديث مع اختلاف في الرواية عن الغرائق . أمّا ابن إسحاق فروى هذه القصة وقال : إنها من وضع الزنادقة . وذكرها ابن كثير في كتاب « البداية والنهاية في التاريخ » فقال : « ذكروا قصة الغرائق ، وقد أحسبنا الإضراب عن ذكرها صفحاً لئلا يسمعا من لا يضعها في موضعها . إلا أن أصل القصة في الصحيح » ، ثم ذكر حديثاً عن البخاري في أمرها وأردفه بقوله : « انفرد به البخاري دون مسلم » . أما أنا فلم أتردد في نفي القصة من أساسها والاتفاق مع ابن إسحاق في أنها من وضع الزنادقة ؛ وسقت في تنفيذها أدلةً لم أكف فيها بما في هذه القصة من نقض ما للرسول من عصمة في تبليغ رسالات ربه ، بل استعنت فيها كذلك بقواعد النقد العلمي الجليل .

وسبب آخر يوجب تحييص ما ورد في كتب السلف وتقديره نقداً دقيقاً على الطريقة العلمية ، أن أقدمها كتب بعد وفاة النبي بمائة سنة أو أكثر ، وبعد العصر الذي أنفشت في الدولة الإسلامية دعايات سياسية وغير سياسية كاذبة اختلاق الروايات . كتب فيه والأحاديث بعض وسائلها إلى الذبوع والغلب : فما بالك بالتأخر بما كتب في

أشدّ أزمان التقلقل والاضطراب ؟ وقد كانت المنازعات السياسية سبباً في لقيه الذين جمعوا الحديث ونفوا زيفه ودوّنوا ما اعتقدوه صحيحاً منه من جهد وعنت أدّى إليهما حرص هؤلاء الجامعين على الدقة في التمهيص حرصاً لا يتطرق إليه ريب . ويكنى أن يذكر الإنسان ما كابده البخارى من مشاق وأسفار في مختلف أقطار الدولة الإسلامية لجمع الحديث وتمحيصه ، وما رواه بعد ذلك من أنه ألنى الأحاديث المتداولة تُربى على ستائة ألف حديث لم يصح لديه منها أكثر من أربعة آلاف ، وهذا معناه أنه لم يصحّ لديه من كل مائة وخمسين حديثاً إلا حديث واحد . أمّا أبو داود فلم يصحّ لديه من خمسمائة ألف حديث غير أربعة آلاف وثمانمائة . وكذلك كان شأن سائر الذين جمعوا الحديث . وكثير من هذه الأحاديث التي صحّت عندهم كانت موضع نقد وتمحيص عند غيرهم من العلماء انتهى بهم إلى نفي الكثير منها ، كما كان الشأن في مسألة الغرائب . فإذا كان ذلك شأن الحديث ، وقد جُهد فيه جامعوه الأولون ما جهدوا ، فما بالك بما ورد في المتأخر من كتب السيرة ؟ وكيف يستطيع الأخذ به دون التدقيق العلمى في تمحيصه !

أثر المنازعات السياسية الإسلامية والواقع أن المنازعات السياسية التي حدثت بعد الصدر الأول من الإسلام أدّت إلى اختلاق كثير من الروايات والأحاديث تأييداً لها . فلم يكن الحديث قد دُوّن إلى عهد متأخر من عصر الأمويين . وقد أمر عمر بن عبد العزيز بجمعه ، ثم لم يجمع إلا في عهد المأمون بعد أن أصبح « الحديث الصحيح في الحديث الكذب كالشجرة البيضاء في جلد الثور الأسود » على قول الدارقطني . ولعل الحديث لم يجمع في الصدر الأول من الإسلام لما كان يروى عن النبي أنه قال : « لا تكتبوا عني شيئاً غير القرآن . ومن كتب شيئاً غير القرآن فليمحه » .

جمع الحديث على أن أحاديث النبي كانت متداولة على الألسن من يومئذ ، وكانت الروايات تختلف فيها . ولقد أراد عمر بن الخطاب أثناء خلافته أن يتدارك الحال في ذلك بأن يكتب السنن ؛ فاستفتى أصحاب النبي في ذلك فأشاروا عليه بأن يكتبها . ففلق عمر يستخير الله شهراً ، ثم أصبح يوماً وقد عزم الله له ^(١) فقال : « إني

(١) أى خلق له أسباب العزم من القوة والعصبر .

كنت أريد أن أكتب السنن وإني والله لا أشوب كتاب الله بشيء أبداً وعدل عن كتابتها ، وكتب في الأمصار عنها : « من كان عنده شيء فليمتحه » . وظلّت الأحاديث بعد ذلك تتوالد وتتداول ، حتى جُمع ما صَحَّ لدى الجامعين منها في عهد المأمون .

ومع ما أبداه جامعو الحديث من حرص على الدقة لا ريب فيه ، فقد جرح بعض العلماء كثيراً من الأحاديث التي أثبتها جامعوها على أنها صحيحة . قال النووي في شرح مسلم : « استدرك جماعة على البخاري ومسلم أحاديث أخلاً بشرطهما فيها ونزلت عن درجة ما التزماء » . ذلك أن الجامعين قد جعلوا مقياس السند والثقة بالرواية أساسهم في قبول الحديث أو رفضه ؛ وهو مقياس له قيمته ؛ لكنه وحده غير كاف . وعندنا أن خير مقياس يقاس به الحديث ، القياس الصحيح للحديث وتقاس به سائر الأنباء التي ذكرت عن النبي ، ما روى عنه عليه السلام أنه قال : « إنكم ستختلفون من بعدي ، فما جاءكم عنى فاعرضوه على كتاب الله . . فما وافقه فخذوا ، وما خالفه فليس عنى » . وهذا مقياس دقيق أخذ به أئمة المسلمين منذ العصور الأولى ، وما زال المفكرون منهم يأخذون به إلى يومنا الحاضر . قال ابن خلدون : « وإني لا أعتقد صحة سند حديث ولا قول عالم صحابي يخالف ظاهر القرآن وإن وثقوا رجاله ؛ فرب راوٍ يؤتى للاعترار بظاهر حاله وهو سيئ الباطن . ولو انتقدت الروايات من جهة فحوى منها ، كما تنتقد من جهة سندها ، لقصت المتن على كثير من الأسانيد بالنقض . وقد قالوا : إن من علامة الحديث الموضوع مخالفته لظاهر القرآن أو القواعد المقررة في الشريعة أو البرهان العقلي أو للحس والعيان وسائر اليقينيات » . وهذا المقياس الذي جاء في حديث النبي ، والذي ذكره ابن خلدون فيما تقدم ، يتفق مع قواعد النقد العلمي الحديث أدق اتفاق .

ومن الحق أن المسلمين قد بلغ اختلافهم بعد وفاة النبي حداً دعا الدعاة فيهم إلى اختلاق الآلاف المؤلفات من الأحاديث والروايات . ومنذ قتل أبو مؤثثة ضلام المغيرة عمر بن الخطاب ، ومنذ تولّى عثمان بن عفان الخلافة ، بدأت الخصومة التي كانت بين بني هاشم وبني أمية قبل رسالة النبي العربي تظهر من

جديد . فلما قُتل عثمان وقامت الحرب الأهلية بين المسلمين وخصمت عائشة علياً وأُيدَ علياً من أيدٍ ، بدأت الأحاديث الموضوعة تكثر إلى حد أنكروه على ابن أبي طالب ، حتى رُوي عنه أنه قال : « ما عندنا كتابٌ نقرؤه عليكم إلا ما في القرآن وما في هذه الصحيفة أخذتها من رسول الله فيها فرائض الصدقة » . على أن ذلك لم يقف رُواة الحديث عن روايته ، ولم يقف قوماً عن وضع الحديث ليهوى يدعون الناس إليه ، أو لفضائل يزعمون أن الناس أحرص على اتباعها حين يُنسب إلى رسول الله حديثها . فلما استتب الأمر لبني أمية جعل المحدثون المتصلون ببني أمية يضعفون ما يروى عن علي بن أبي طالب وفضائله ، في حين جعل أنصار علي وأهل بيت النبي يزيدون في هذه الأحاديث ويحاولون إذاعتها بكل الوسائل ، كما جعلوا يُعرضون عما يروى عن عائشة أم المؤمنين . ومن طريف ما يروى في ذلك ما رواه ابن عسّاكر عن أبي سعد إسماعيل ابن المثنى الإستراباذي ؛ إذ كان يعظ بدمشق فقام إليه رجل فسأله عن قول النبي : أنا مدينة العلم وعلي بابها . فأطرق إسماعيل لحظة ثم رفع رأسه وقال : لم ، لا يعرف هذا الحديث عن النبي إلا من كان صديقاً في الإسلام ، إنما قال النبي : أنا مدينة العلم وأبو بكر أسأها وعمر جيلطانا وعثمان سقفاها وعلي بابها . وقد سُر الحاضرون بذلك وطلبوا إلى إسماعيل أن يذكر لهم إسناده فأغتم لمعجزه . وكذلك كانت الأحاديث تلفق لأغراض سياسية ولأهواء عاجلة . وقد كثرت هذه الأحاديث الموضوعة كثرة راعت المسلمين ، لمنافاة الكثير منها لما في كتاب الله . ولم تنجح المحاولات التي بُدلت لوقفها في زمن الأمويين . فلما كانت الدولة العباسية ، وجاء المأمون بعد قرابة قرنين من وفاة النبي كان قد أذيع من هذه الأحاديث الموضوعة عشرات الألوف ومئاتها ، وكان بينها من التضاريب وفيها من التهافت ما لا يخطر بالبال . إذ ذاك قام الجامعون بجمع الحديث وتوثيق كتاب السيرة كتابتها . فقد عاش الواقدي وابن هشام والمدائني وكتبوا كتبهم أيام المأمون . وما كان لهم ولا لغيرهم أن ينازعوا الخليفة في آرائه مخافة ما يحل بهم . لذلك لم يطبقوا ، بما يجب من الدقة ، هذا المقياس الذي رُوي عن النبي عليه السلام من وجوب عرض ما يروى عنه على القرآن فما وافق القرآن فن الرسول وما خالفه فليس عنه

جامع الحديث
في عهد المأمون

ولو أن هذا المقياس طبق بما يجب من دقة لتغير بعض ما كتب هؤلاء الأعلام . فالنقد العلمي على الطريقة الحديثة لا يختلف عن هذا المقياس شيء . . . لكن أحوال العصر اقتضت هؤلاء الأعلام أن يطبقوا هذا المقياس على طائفة مما كتبوا ثم لا يطبقونه على طائفة أخرى . وقد ورث المتأخرون عن السلف هذه الطريقة في كتابة السيرة لاعتبارات غير اعتباراتهم . ولو أنهم أنصفوا التاريخ لطبقوا الحديث على سيرة النبي العربي في جملتها وفي تفصيلها ، دون استثناء لأى نبا روى عنها لا يتفق مع ما ورد في القرآن الكريم ، فالأمر لم يكن مما تجرى به سنة الكون ولم يرد ذكره في كتاب الله لم يشتهه وما كان مما تجرى به سنة الكون محصوه ، ثم أثبتوا منه ما ثبت لديهم بالدليل اليقيني ، وتركوا ما لم يقيم الدليل عليه .

وقد أخذ بهذا الرأي جماعة من كبار الأئمة من سلف المسلمين ، وتابعهم عليه أئمة الإسلام إلى يومنا هذا . قال الأستاذ الأكبر الشيخ محمد مصطفى المراغى في التعريف بهذا الكتاب ما يأتى : « لم تكن معجزة محمد صلى الله عليه وسلم القاهرة إلا في القرآن ، وهى معجزة عقلية . وما أبدع قول البوصيرى :

لَمْ يَمْتَحِنَا بِمَا تَعَيَّا الْعُقُولُ بِهِ حَرَصًا عَلَيْنَا فَلَمْ تَرْتَبْ وَلَمْ نَهَمْ »

وقال المرحوم السيد محمد رشيد رضا صاحب مجلة المنار (فى عددها الذى صدر فى ٣ من مايو سنة ١٩٣٥) ، ردًا على الذين اعترضوا على كتابنا هذا ، ما نصه : « أهم ما ينكره الأزهريون والطريقون على هيكلا أو أكثره مسألة المعجزات أو خوارق العادات . وقد حرزتها فى كتاب الوحي المسمى من جميع مناحيا ومطابها فى الفصل الثانى وفى المقصد الثانى من الفصل الخامس ، بما أثبت به أن القرآن وحده هو حجة الله القطعية على ثبوت نبوة محمد صلى الله عليه وسلم بالذات ، ونبوة غيره من الأنبياء وآياتهم بشهادته لا يمكن فى عصرنا إثبات آية إلا بها ، وأن الخوارق الكونية شبهة عند علمائه لا حجة ؛ لأنها موجودة فى زماننا ككل زمان مضى ، وأن المفتنين بها هم الخرافيون من جميع الملل ، وبينت سبب هذا الاقتتان والفروق بين ما يدخل منها فى عموم السنن الكونية والروحية وغيره » .

وقال الأستاذ الإمام الشيخ محمد عبده في أول كتاب (الإسلام والنصرانية) : « فالإسلام في هذه الدعوة والمطالبة بالإيمان بالله ووحديته لا يعتمد على شيء سوى الدليل العقلي والفكر الإنساني الذي يجرى على نظامه الفطري ؛ فلا يدهشك بخارق العادة ، ولا يغشى بصرك بأطوار غير معتادة ، ولا يُخرس لسانك بقارعة سماوية ، ولا يقطع حركة فكرك بصيحة إلهية . وقد اتفق المسلمون ، إلا قليلاً ممن لا يعتد برأيهم فيه ، على أن الاعتقاد بالله مقدم على الاعتقاد بالنبؤات ، وأنه لا يمكن الإيمان بالرسول إلا بعد الإيمان بالله . فلا يصح أن يؤخذ الإيمان بالله من كلام الرسل ، ولا من الكتب المنزلة ؛ فإنه لا يعقل أن تؤمن بكتاب أنزله الله إلا إذا صدقت قبل ذلك بوجود الله ، وبأنه يجوز أن ينزل كتاباً أو يرسل رسولا » .

وأكبر ظني أن الذين كتبوا السيرة كانوا يؤثرون هذا الرأي ، لولا أحوال العصر أيام المتقدمين ، ولولا أن ظن المتأخرون في ذكر ما لم يرد به القرآن من خوارق ومعجزات ما يزيد الناس إيماناً على إيمانهم ؛ لذلك حسبوا أن ذكر هذه المعجزات ينفع ولا يضر ، ولو أنهم عاشوا إلى زماننا هذا ، ورأوا كيف اتخذ خصوم الإسلام ما ذكروه منها حجة على الإسلام وعلى أهله ، لالتزموا ما جاء به القرآن ، ولقالوا بما قال به الغزالي ومحمد عبده والمراغي وسائر المدققين من الأئمة . ولو أنهم عاشوا في زماننا هذا ، ورأوا كيف ترغى هذه الروايات قلوباً وعقائد بدلا من أن تزيد إيماناً وتثبيتاً لكفاهم ذكر ما في كتاب الله من آيات بينات وحجج دامغة .

أما مضرّة الروايات التي لا يقرّها العقل والعلم قد أصبحت واضحة ملموسة فمن الحق على كل من يعرض لهذه الأمور أن يراعى جانب الدقة العلمية في تمحيصها خدمة للحق وخدمة للإسلام ولتاريخ النبي العربي ، وتمهيداً لما يجملوه البحث في هذا التاريخ العظيم من حقائق تنير أمام الإنسانية سبيلها إلى حضارتها الصحيحة .

ولو أننا عرضنا كثيراً من الأمور التي تروى كتب السيرة وكتب الحديث على ما في القرآن لَمَا وَسَعْنَا إِلَّا أَنْ نَأْخُذَ بِرَأْيِ الْأُئِمَّةِ الْمَدْقِّقِينَ . فقد كان

الروايات التي
لا يقرّها العقل
والعلم

القرآن
والمعجزات

أهل مكة يطلبون إلى النبي أن يجرى ربه على يديه المعجزات إذا أرادهم أن يصدقوه ، فنزل القرآن يذكر ما طلبوا ويدفعه بحجج مختلفة . قال تعالى :
(وقالوا لن نؤمن لك حتى تفجر لنا من الأرض ينبوعاً . أو تكون لك جنة من نخيل وعنب فتفجر الأنهار خلالها تفجيراً . أو تسقط السماء كما زعمت علينا كسفاً . أو تأتي بالله والملائكة قبيلاً . أو يكون لك بيت من زخرف . أو ترقى في السماء ولن نؤمن لرقيك حتى تنزل كتاباً نقروه قل سبحان ربّي هل كنتُ إلا بشراً رسولا)^(١)

وقال تعالى : (وأقسموا بالله جهنم أيمانهم لئن جاءتهم آية ليؤمنن بها قل إنما الآيات عند الله وما يُشعركم أنها إذا جاءت لا يؤمنون . ونقلب أفئدتهم وأبصارهم كما لم يؤمنوا به أول مرة ونذرهم في طغيانهم يعمهون . ولو أننا نزلنا إليهم الملائكة وكلمهم الموتى وحشرنا عليهم كل شيء قبلاً ما كانوا ليؤمنوا إلا أن يشاء الله ولكن أكثرهم يجهلون)^(٢)

ولم يرد في كتاب الله ذكر لمعجزة أراد الله بها أن يؤمن الناس كافة ، على اختلاف عصورهم ، رسالة محمد إلا القرآن الكريم . هذا مع أنه ذكر المعجزات التي جرت بإذن الله على أيدي من سبق محمد من الرسل ، كما أنه جرى بالكثير مما أفاء الله على محمد وما وجه إليه الخطاب فيه . وما ورد في الكتاب عن النبي العربي لا يخالف سنة الكون في شيء .

المعجزة الكبرى

أمّا ذلك ما يجرى به كتاب الله وما يقتضيه حديث رسول الله ، فأى داع دعا طائفة من المسلمين فيما مضى ويدعو طائفة منهم اليوم إلى إثبات خوارق مادية للنبي العربي ؟ إنما دعاهم إلى ذلك أنهم تلو ما جاء في القرآن عن معجزات من سبق محمد من الرسل ، فاعتقدوا أن هذا النوع من الخوارق للمادية لازم لكمال الرسالة فصعدوا ما روى منها وإن لم يرد في القرآن ، وظنوا

(١) سورة الإسراء من الآيات ٩٠ إلى ٩٣ .

(٢) سورة الأنعام الآيات من ١٠٩ إلى ١١١ .

أنها كلما ازداد عددها كانت أدلّ على هذا الكمال وأدعى إلى أن يزداد الناس بالرسالة إيماناً . ومقارنة النبي العربي بمن سبقه من الرسل مقارنة مع الفارق . فهو خاتم الأنبياء والمرسلين ، وهو مع ذلك أول رسول بعثه الله للناس كافة ولم يبعثه إلى قومه وحدهم ليبين لهم . لذلك أراد الله أن تكون معجزة محمد معجزة إنسانية عقلية ، لا يستطيع الإنس والجن الإتيان بمثلها ولو كان بعضهم لبعض ظهيراً . هذه المعجزة هي القرآن وهي أكبر المعجزات التي أذن الله بها . وقد أراد جلّ شأنه منها أن تثبت رسالة نبيه بالحجة البينة والدليل الدامغ ، وأراد لدينه أن ينتصر بفضل منه في حياة رسوله ، ليرى الناس في انتصاره قوة سلطانه ولو أراد الله أن تكون المعجزة المادية وسيلة إلى اقتناع من نزل الإسلام على رسوله بينهم ، لكانت ولذكروها في كتابه . لكن من الناس من لا يصدّقون إلا ما يقرّه العقل ؛ لذلك كانت الوسيلة إلى إقناع الناس كافة برسالة محمد أوثق ما تكون اتصالاً بقلوبهم وعقولهم ، فجعل الله القرآن ، حجته البالغة ، معجزة النبي الأُمّي إليهم ، وجعل انتصار دينه وقوة الإيمان به آتين من طريق الدليل اليقيني والافتقار الصادق . والدين الذي يقوم على هذا الأساس أدعى إلى أن يؤمن الناس جميعاً به ، على كثر العصور واختلاف الأمم وتباين اللغات .

ولو أن أمة غير مسلمة آمنت اليوم بهذا الدين ولم تحتج إلى التصديق بمعجزة غير القرآن لتؤمن ، كما طعن ذلك في إيمانها ولا نقص من إسلامها . فما دام الوحي لم ينزل بها فلا جُنَاح على من يؤمن بالله ورسوله أن يجعل ما يتصل به من أمرها محلّ تمحّص ؛ فما ثبت بالحجة اليقينية أخذ به ، وما لم يثبت بها فله فيه رأيه ، ولا تريب عليه . فالإيمان بالله وحده لا شريك له لا يحتاج إلى معجزة ؛ ولا يحتاج إلى أكثر من النظر في هذا الكون الذي خلقه الله . والشهادة برسالة محمد ، الذي دعا الناس بأمر ربه إلى هذا الإيمان وجنّبهم ما يزيغ قلوبهم عنه ، لا تحتاج إلى معجزة غير القرآن ، ولا تحتاج إلى أكثر من تلاوة الكتاب الذي أوحاه الله إليه .

ولو أن أمة غير مسلمة آمنت اليوم بهذا الدين من غير حاجة إلى التصديق

بمعجزة غير القرآن ، لكان الذين آمنوا من أبنائها أحد رجلين : رجل لم يتلخّج قلبه ولم يتعثر فؤاده ، بل هداه الله إلى الإيمان أول ما دُعي إليه ، كما هدى أبا بكر ، فأمن وصدّق من غير تردد ، وآخر لم يلمس إيمانه فيها وراء سُنة الكون من خوارق ، بل انفسه في خلق هذا الكون الفسيح الأرجاء الذي يقصّر تصوّرنا دون إدراك حدوده في الزمان أو في المكان ، وتجري أموره مع ذلك على سنن لا تحويل لها ولا تبديل ، فاهتدى من سُنة الله في الكون إلى بارئته ومصوّره . سواء عند هذين أكانت الخوارق أم لم تكن ، بل هما لا يفكران في هذه الخوارق إلا على أنها من آيات فضل الله . ومثل هذا الإيمان يراه الكثيرون من أئمة المسلمين مثلاً أسمى في الإيمان ، ويذهب بعضهم كذلك إلى أن الإيمان الصحيح يجب ألا يكون مصدره خوفاً من عقاب الله أو طمعاً في ثوابه ، بل يجب أن يكون إيماناً خالصاً بالله وفناء تاماً فيه . إليه يرجع الأمر كله ، وإنا لله وإنا إليه راجعون .

مثل الذين يؤمنون اليوم بالله ورسوله من غير أن تحملهم المعجزات على الإيمان ، كمثّل الذين آمنوا بالله ورسوله في حياة النبيّ العربيّ . فلم يذكر التاريخ أن المعجزات حملت أحداً منهم على أن يؤمن ؛ بل كانت حجة الله البالغة عن طريق الوحي على لسان نبيه ، وكانت حياة النبيّ ، في سموها البالغ غاية السمو ، هي التي دعت إلى الإيمان من آمن منهم . وإن كتب السيرة جميعاً لتذكر أن طائفة من الذين آمنوا برسالة محمد قبل الإمبراء قد ارتدّت عن إيمانها حين ذكر النبيّ أن الله أسرى به ليلاً من المسجد الحرام إلى المسجد الأقصى الذي بارك حوله . ولم يؤمن سُرّاقه بن جُعثم ، لمّا اتّبع محمداً حين هجرته إلى المدينة ليأتى أهل مكة به حياً أو ميتاً طمعاً في ما لهم ، على رغم ما روت كتب السيرة من معجزة الله في سُرّاقه وفي جواده . ولم يذكر التاريخ أن مشركاً آمن برسالة محمد لمعجزة من المعجزات ، كما آمن سَحرةُ فرعون لمّا لَقِفَتْ عصا موسى ما صنعوا .

ثم إن ما ورد في كتب السيرة والحديث عن المعجزات قد اختلف فيه الفرائض وتبرك

أحياناً . وقد كان على الرغم من ثبوته في كتب الحديث موضع النقد أحياناً أخرى وقد أشرنا إلى مسألة التناقض في هذا التقديم وذكرناها مفصلة في الكتاب . وقصة شق الصدر قد وقع الاختلاف فيها على ما روته حليلة ظئر النبي عنها لأمه ، كما وقع على الزمن الذي حدث فيه من سنّ محمد . وما روت كتب السيرة وكتب الحديث عن قصة زيد وزينب مردود من أساسه ، للأسباب التي أبديناها عند الكلام عن هذه القصة في أثناء الكتاب . وقد وقع مثل هذا الاختلاف على ما حدث أثناء مسيرة جيش العُسرة إلى تبوك ، فقد روى مسلم في صحيحه عن معاذ بن جبل أن النبي قال لمن سار معه إلى تبوك : إنكم ستأتون إن شاء الله غداً عَيْنَ تبوك وإنكم لن تأتوها حتى يَضْحَى النّهار : فن جاءها منكم فلا يَمَسُّ من مائها شيئاً حتى آتَى . فحشناها وقد سَبَقْنَا إليها رجلاً والعين مثل الشراك تَبْضُ بشيء من ماء . قال : فسألها رسول الله صلى الله عليه وسلم : هل مَسَسْتَ من مائها شيئاً ؟ قالوا : نعم . فسبّحها النبي صلى الله عليه وسلم وقال لهما ما شاء الله أن يقول . قال : ثم غرّوا بأيديهم من العين قليلاً قليلاً حتى اجتمع في شيء . قال : وغسل رسول الله صلى الله عليه وسلم فيه يديه ووجهه ثم أعاده فيها فجرت العين بماء منهمر - أو قال غزير ، شك أبو عليّ أيهما قال - حتى استقى الناس . ثم قال : يُوشك يا معاذ إن طالت بك حياة أن ترى ما ههنا قد ملئ جنّاناً ^(١) .

فأما كتب السيرة فتروى قصة تبوك على صورة أخرى لا يرد فيها ذكر المعجزة ، وإنما تجرى فيها الرواية على نحو غير ما ورد في صحيح مسلم . من ذلك ما رواه عنها ابن هشام إذ قال :

« قال ابن إسحاق : فلما أصبح الناس ولا ماء معهم شكّوا ذلك إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فدعا رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فأرسل الله سبحانه فأمطرت حتى ارتوى الناس واحتملوا حاجتهم من الماء . قال ابن إسحاق : فحدثني عاصم بن عمر بن قتادة ، عن محمود بن كليب عن رجال من بني عبه الأشهل ، قال : قلت لمحمود : هل كان الناس يعرفون النفاق فيهم ؟ قال :

نعم ! والله إن كان الرجل ليعرفه من أخيه ومن أبيه ومن عمه وفي عشيرته ثم يلبس بعضهم بعضاً على ذلك . ثم قال محمود : لقد أخبرني رجال من قومي عن رجل من المنافقين معروف نفاقه كان يسير مع رسول الله صلى الله عليه وسلم حيث سار ؛ فلما كان من أمر الماء بالحجر ما كان ودعا رسول الله صلى الله عليه وسلم حين دعا فأرسل الله السحابة فأمطرت حتى ارتوى الناس قالوا أقبلنا عليه نقول : ويحك ! هل بعد هذا شيء ؟ قال سحابة مائة .

وهذا الاختلاف في الوقائع يجعل تأكيدها والقطع بها أمراً غير ميسور في نظر العلم ، ويتقاضى الذين يمحسونها ألا يقفوا عند القول بالراجع والمرجوح قولاً لا يُثبت إحدى الروايتين ولا ينفي الأخرى ؛ وأقل ما يجب عليهم إذا لم تثبت الرواية عندهم أن يغفلوها ؛ فإذا عثر غيرهم من بعد على الأدلة اليقينية عليها فذاك ، وإلا بقيت غير ثابتة ثبوتاً علمياً

هذه هي الطريقة التي جريت عليها منذ بدأت هذا البحث في حياة محمد صاحب الرسالة الإسلامية . وأنا منذ اعتزمت القيام بهذه الدراسة إنما أردتها دراسة علمية على الطريقة الحديثة خالصة لوجه الحق ، ولوجه الحق وحده . ذلك ما قلت في تقديم هذا الكتاب ، كما رجوت في خاتمة طبعته الأولى أن أكون قد وفقت لتحقيق ما قصدت إليه ، وأن يكون البحث قد تم بحثاً علمياً لوجه الحقيقة العلمية وحدها ، وأن أكون قد مهدت به السبيل إلى مباحث في موضوعه أكثر استفاضة وعمقاً ، تجلو أمام العلم من المسائل النفسية والروحية ما يهدى الإنسانية طريقها إلى الحضارة الجديدة التي تلتبسها . وما أشك أن التعمق في البحث يكشف عن أسرار كثيرة ظن الناس زمناً أن لا سبيل إلى تعليلها ، ثم إذا مباحث علم النفس تفسرها وتجعلها واضحة للمتأملين . وكلما وقعت الإنسانية على أسرار الكون الروحية والنفسية ازدادت صلة بالكون ، وازدادت سعادة بهذه الصلة ؛ كما أنها ازدادت استمتاعاً بما في الكون لمّا ازدادت اتصالاً بأهوار القوة والحركة الكمية فيه حين عرفت الكهرباء والأثير .

من أجل ذلك كان خليقاً بكل من يتصدى للبحث في مثل هذا الموضوع

طريقي في
البحث

أن يتوجه به إلى الإنسانية كلها لا إلى المسلمين وحدهم . فليست الغاية الصحيحة منه دينية محضة كما قد يظن بعضهم ، بل الغاية الصحيحة منه أن تعرف الإنسانية كيف تسلك سبيلها إلى الكمال الذي دلّها محمد على طريقه . وإدراك هذه الغاية غير ميسور إذا لم يهتد الإنسان إلى هذه السبيل بمنطق عقله ونور قلبه ، راضى النفس بهذا المنطق ، منشرح الصدر إلى هذا النور ، لأن مصدرهما المعرفة الصحيحة والعلم الصحيح . فالتفكير الذى لا يعتمد على المعرفة الدقيقة ولا يتقيد مع ذلك بالطرائق العلمية ، كثيراً ما يعرض صاحبه لأن يخطئ ويكبو ، وكثيراً ما ينأى لذلك به عن محجة الحق ، فطبيعتنا الإنسانية تجعل تفكيرنا يتأثر بمزاجنا تأثراً عظيماً . وكثيراً ما يختلف المتساوون علماً في تفكيرهم لغير سبب إلا اختلاف أمزجتهم مع إخلاصهم جميعاً في القصد والغاية . فن الناس العصبى المزاج ، الحاد التفكير ، السريع إلى الاندفاع فيه . ومنهم الصوفى التزعة ، الرواقى المزاج ، الزاهد فى المادّة وآثارها . ومنهم المادى الهوى ، المتأثر بماديته تأثراً يحول بين تفكيره وبين ما يحسنه من قوى تحيط به هى التى تسيطر على المادّة . وغير هؤلاء كثيرون تختلف أمزجتهم ويختلف لذلك نظرهم إلى الأمور وتقديرهم إياها . وهذا الاختلاف نعمة كبرى على الإنسانية فى ميادين الفن وفى الحياة العلمية ، لكنه نقمة على العلم وعلى التفكير القائم على أساسه ابتغاء أمثال الحياة العليا لخير الإنسانية جمعاء . ودراسة التاريخ يجب أن تكون غايته نشدان الأمثال العليا من حقائق الحياة ، ويجب لذلك أن يتجنب من يدرس التاريخ سلطان الهوى وحكم المزاج . ولا سبيل إلى تجنبها إلا أن يتقيد الإنسان بالطريقة العلمية أدق التقيد ، وألا يجعل من العلم والبحوث العلمية فى التاريخ أو غير التاريخ مطبّة لإثبات هوى من أهوائه أو نزوة من نزوات مزاجه .

بحوث
المستشرقين

ولقد تأثر كثير من المستشرقين فى بحوثهم التى صيغت صيغة العلم بأهواء أمزجتهم ، وكذلك فعل كثيرون من كتاب المسلمين ، وأعجب الأمر فى هؤلاء وأولئك أن يتخذ كلُّ مما تزينه نزوات مزاج الآخر من الوقائع ما يقيمه أساساً لكتابة يزعمها علمية ابتغى بها وجه الحق ، فى حين هو يتأثر فيها بمزاجه وبهواه

أشد التأثير . ودليل ذلك . لو كُلف نفسه بعض الجهد في تمحيص ما كتب الآخر تمحيصاً نزيهاً لتداعت أمام نظره الوقائع التي أبدعها خيال صاحبه . ولو أنه فعل وتجرّد جهد طاقته من هوى نفسه ، وتحصّن بقواعد العلم وطرائقه ، لكانت كتابته أبقى في النفوس أثراً على خلاف الكتابة التي يدفع إليها الهوى . وقد حاولت أن أبين شيئاً من أخطاء هؤلاء وأولئك ، في هذا التقديم للطبعة الثانية ، متوخياً في ذلك ما اقتضاه المقام من إيجاز غاية الإيجاز . ولعلّي وفقت لبعض ما قصدت إليه من نزاهة وإنصاف .

ليس من اليسير أن يقوم المستشرقون في بحوثهم الإسلامية بكل هذه الدقة وهذا الإنصاف ، مهما تحسّن نيّهم ومهما يتحرّروا الدقة العلمية . ففسيرُ عليهم أن يحيطوا بكل أسرار اللغة العربية وإن أحاطوا بعلموها . ثم إنهم متأثرون بالنصرانية الأوربية تأثراً يجعل أكثرهم ينظرون إلى الأديان نظرة تملؤها الرية ، ويجعل الأقلين المستمسكين بمسيحيّتهم يتأثرون بما كان بين المسيحية والعلم من نضال ، فيخضعون في بحوثهم الإسلامية لمثل ما خضع له أمثالهم في بحوثهم المسيحية أو في بحوثهم الدينية بوجه عام ، أقصِدُ التأثير بهذا النضال الهدام . وهذا أمر لا يعاب به المستشرقون المنصفون ؛ فلن يستطيع أحد من الناس أن يتحرر من حكم يبيته الزمانية والمكانية . لكنه يجعل بحوثهم في الأمور الإسلامية تشوبها شوائب تنأى عن الحق ولو بمقدار . ومن شأن ذلك أن يُلْقَى على عاتق العلماء من أهل البلاد الإسلامية ، سواء منهم المشتغلون بالعلوم الدينية والمشتغلون بغيرها من العلوم ، هذا العبء الجليل العظيم ؛ عبء القيام بهذه المباحث الإسلامية بدقة ونزاهة في حدود الطريقة العلمية ، فإذا هم فعلوا مستعينين بمبرمقهم أسرار اللغة العربية والحياة العربية ، فيسكون لبحوثهم من الأثر أن تعدل بالمستشرقين ، أو ببعضهم على الأقل ، عن كثير من الآراء وتفتنهم بالنتائج التي وصل إليها علماء البلاد الإسلامية عن طمأنينة نفس وطيب خاطر .

وليس الوصول إلى هذه النتائج بالأمر الهين ؛ فهو يحتاج إلى جَلَد المسلمين وهذه
البحوث
ومثابرة في البحث والموازنة والتفكير الحر ، لكنه ليس كمثل الأمر المستحيل

ولا بالأمر العسير . وهو بعد أمرٌ جليل الخطر عظيم الأثر في مستقبل الإسلام وفي مستقبل الإنسانية كلها . وعندى أن القيام به على وجه صالح يقتضى التفريق بين قرتين مختلفتين من تاريخ الإسلام : أولاهما من بدء الإسلام إلى مقتل عثمان . والثانية من مقتل عثمان إلى أن أقفل باب الاجتهاد ؛ ففي الفترة الأولى بقى اتفاق المسلمين تاماً ؛ لم تغر منه روايات الاختلاف على الخلافة ، ولا غيرت منه حروب الردة ولا فتح المسلمين للبلاد التي فتحوا . أما بعد مقتل عثمان فقد دب الخلاف بين المسلمين ، وقامت الحروب الأهلية بين على ومعاوية واستمرت الثورات ، ظاهرة تارة خفية أخرى ، ولعبت الأهواء السياسية دوراً خطيراً في الحياة الدينية نفسها . وحسب الإنسان ، ليقدر هذا الخلاف ، أن يوازن بين المبادئ التي ينطوى عليها خطاب أبي بكر بعد بيعته حين يقول : « أما بعد ، أيها الناس ، فإنى قد وليت عليكم ، ولست بخيركم فإن أحسنت فأعينونى ، وإن أسأت فقومونى . الصديق أمانة ، والكذب خيانة ، والضعيف فيكم قوى عندى حتى أريح عليه حقه إن شاء الله والقوى فيكم ضعيف عندى حتى آخذ الحق منه إن شاء الله . لا يدع قوم الجهاد في سبيل الله إلا ضربهم الله بالذل ، ولا تشيع الفاحشة في قوم إلا عمهم الله بالبلاء . أطيعونى ما أطيع الله ورسوله ؛ فإن عصيت الله ورسوله فلا طاعة لى عليكم . قوموا إلى صلاتكم يرحمكم الله » وخطاب المنصور العباسى بعد تسنمه ذروة العرش إذ يقول : « أيها الناس إنما أنا سلطان الله فى أرضه ، أسوسكم بتوفيقه وتأييده ، وحارسه على ماله ، أعمل فيه بمشيئته ، وأعطيه بإذنه ؛ فقد جعلنى الله عليه قفلاً ، إن شاء أن يفتحنى فتحنى لإعطائكم وقسم أرزاقكم ، وإن شاء أن يقفلنى عليها أقفلنى . . . » . حسب الإنسان أن يوازن بين هذين الخطابين ليرى مدى التغير العظيم فى القواعد الأساسية للحياة الإسلامية فى أقل من قرنين ، تغيراً نقلها من الشورى بين المسلمين إلى الحكم المطلق المستمد من الحق المقدس .

ولقد كانت هذه الثورات ، وما أدت إليه من انقلاب بعد آخر فى أسس الحكم سبباً ما آل إليه أمر الدولة الإسلامية من بعد من انحلال

وتقهقر . ومع ازدهار الإسلام والحضارة الإسلامية قرنين كاملين بعد مقتل عثمان ، ومع ما نشط إليه الإسلام من فتح الممالك وتدوين الملوك على يد المغول وعلى يد السلاجقة بعد الانحلال الأول ، فإن الفترة الأولى التي انتهت بمقتل عثمان هي التي تقرر فيها القواعد الصحيحة للحياة الإسلامية العامة ؛ وهي لذلك وحدها التي يمكن الاعتماد الثابت اليقيني على ما وقع فيها لمعرفة هذه القواعد الصحيحة . أمّا فيما بعد هذه الفترة ، فإنه - على الرغم من ازدهار العلم والمعرفة أيام الأمويين ، وخاصة أيام العباسيين - قد اندست يد العبث بهذه القواعد الأساسية الصحيحة لتقيم مقامها قواعد تتنافى في كثير من الأحيان مع روح الإسلام ، تحقيقاً لأغراض سياسية شعوية في أكثر أمرها . وقد كان الأعاجم وكان الذين تظاهروا بالإسلام من اليهود والنصارى هم الذين روجوا لهذه القواعد الجديدة ، غير متورعين في تأييدها عن اختراع الأحاديث ونسبتها إلى النبي عليه السلام ، ولا عن ادعاء أشياء على الخلفاء الأولين لا تتفق مع سيرتهم ولا تلتئم مع مزاجهم .

هذه الفترة الأخيرة لا يمكن الاعتماد على ما دون فيها اعتماداً علمياً دون محجبه ونقده ، أدق التحجيص والنقد ، بغير تأثر بالأهواء أو بتزعات المزاج الذاتي . وأول ما يجب من ذلك أن نردّ بما وقع الخلاف عليه فيها كلّ ما لا يتفق مع القرآن ، وإن تُسبب ما وقع عليه الخلاف إلى النبي العربي . أمّا صدر الإسلام الأول إلى مقتل الخليفة الثالث فيمكن الاعتماد على ما يروى مباشرة عنه ، ويمكن لذلك أن يتخذ أيضاً أساساً لتحجيص ما جاء بعده . وإنّ لأحسننا إذا فعلنا هذا كله بدقة علمية ، قديرين على أن نرسم صورة صادقة من قواعد الإسلام الصحيحة ومن الحياة الإسلامية الأولى ؛ هذه الحياة العقلية والروحية التي بلغت من القوة والسمو مبلغاً دفع عرب البادية من أهل شبه الجزيرة ليشتركوا في الأرض خلال بضعة عقود من السنين كي يقيموا في مختلف الممالك أسمى المبادئ الإنسانية التي عرفها التاريخ . ولو أننا نجحنا في هذا لكشفنا أمام الإنسانية ألقاً تصعد منه إلى معرفة أسرار الكون النفسية والروحية ، وتتصل به عن طريق هذه المعرفة اتصالاً يهيئ للإنسانية أسباب نعمتها وسعادتها ، كما

أنها ازدادت استمتاعاً بما في الكون حين ازدادت اتصالاً بأسرار القوة والحركة الكونية فيه بعد أن عرفت الكهرباء والأثير . ولو أننا نجحنا في هذا لكان للإسلام من الفضل على الإنسانية اليوم ما كان له في الصدر الأول ، حين خرج به العرب من شبه الجزيرة لينشروا مبادئه السامية في العالم كله .

وفي مقدّمة ما يجب علينا من ذلك ، خدمة للحقيقة وللإنسانية ، أن نتعمق في دراسة سيرة النبي العربي تعمّقاً يهدى الإنسانية طريقها إلى الحضارة التي تنشدها . والقرآن أصدق مرجع لهذه الدراسة ، فهو الكتاب الذي لا يأتيه الباطل ولا تعلّق به الريبة ، وهو الكتاب الذي بقي ثلاثة عشر قرناً ، وسبقني أبد الدهر معجزة الحياة في طهارة نصوصه ، مصداقاً لقوله تعالى : (إِنَّا نَحْنُ نَزَّلْنَا الذِّكْرَ وَإِنَّا لَهُ لَحَافِظُونَ) (١) ، كما كان وسبقني معجزة محمد القائمة منذ أوحاه الله إلى أن يرث الله الأرض ومن عليها . فكل ما تعلّق بسيرة محمد يجب أن يعرض على القرآن ، فما وافقه كان حقاً ، وما لم يوافقه لم يكن بحق . وقد حاولت من ذلك في هذا البحث البدائي جهد طاقتي . فلما عدت إليه بعد طبعة هذا الكتاب الأولى شكرت الله توفيقه ورجوته أن يهيئ لي متابعة التعمق فيه تعمّقاً علمياً من يحبه هدايته ، ويمدّه بتسديده .

(رَبَّنَا عَلَيْكَ تَوَكَّلْنَا وَإِلَيْكَ أَنَبْنَا وَإِلَيْكَ الْمَصِيرُ) .

تقديم الطبعة الثالثة *

لا تختلف هذه الطبعة الثالثة عن الطبعة الثانية في شيء اللهم إلا في بعض ألفاظ غيّرت أو تُقوّحت لمزيد من الدقة في الضبط العربي ، أو شدة في الحرص على وضوح المقصود منها . وما حدث من ذلك قليل لا يكاد يحسه إلا من أراد الموازنة اللفظية بين الطبعتين . ولن يجد من يكلف نفسه هذه المؤونة أى غناء فيها . ولم يكن الشعور بكمال الكتاب بعد طبعته الثانية هو الذى عدل بي عن تناول ما فيه بالتقحيح أو بالزيادة في هذه الطبعة الثالثة . فأنا لا أفنأ أكرر ما قلته ، في مقدمة الطبعة الأولى ، من أن هذا الكتاب لا يخرج عن أنه بداية البحث من ناحية علمية إسلامية في موضوعه الجليل . ولكنني فضّلت كثيراً مما يتصل بهذا الموضوع في كتابي « في منزل الوحي » على أثر أدائي فريضة الحج وسبى في أثر الرسول بالحجاز وتهامة ، فلم يكن لي أن أعود لأجملها هنا ما فضّلت هناك . ثم إنني شغلت بعد ظهور « في منزل الوحي » عن متابعة البحث في سيرة الرسول وتعاليمه وسيرة أصحابه وخلفائه ، مما كنت قد شُغِلت به في السنوات الثماني الأخيرة ، فلم تتح لي الفرصة ولم يتح لي من فسحة الوقت ما أفصل به ما أجملت في خاتمة الطبعة الثانية . ولعل الله يوفقني فأعود من بعد إلى هذا التفصيل في كتاب مستقل . وأحسب القارئ يشاركني في هذا الدعاء بعد أن يتم تلاوة المبحثين اللذين يكونان هذه الخاتمة .

وإني ليسعدني أن أختم هذا التقديم للطبعة الثالثة بشكر الله على ما لقي هذا الكتاب من تقدير الذين أطلعوا عليه من المسلمين وغير المسلمين ، ومن تنويه طائفة من الكتاب والمؤلفين في الشرق والغرب به في تقديم كتبهم وفي تضاعيف هذه الكتب . وأكبر أمل في وجهه الكريم أن يسر لمتابعة هذا البحث من يصل به إلى غايته ، ومن يجتهد الحق بذلك خدمة كبرى .

* توالى طبعات هذا الكتاب بعد ذلك دون أى تغيير .

الفصل الأول بلاد العرب قبل الإسلام

مهد الحضارة الأولى - اليهودية والمسيحية - الفرق المسيحية وتناحرها - مجوسية فارس -

شبه جزيرة العرب - طريقا القوافل فيها - اليمن وحضارتها - بقاء شبه الجزيرة على الوثنية .

مهد الحضارة
الإنسانية

ما يزال البحث في تاريخ الحضارة الإنسانية وأين كان منشؤها متصلًا إلى عصرنا الحاضر . وكان هذا البحث قد استقرَّ زمانًا طويلا عند القول بأن مصر كانت مهد هذه الحضارة منذ أكثر من ستة آلاف سنة مضت ، وأن ما قبل هذا الزمن يرجع إلى عصور ما قبل التاريخ ؛ ولذلك يتعذر الكشف عنه بطريقة علمية صحيحة . أما اليوم فقد عاد علماء الآثار ينقبون في العراق وفي سوريا يريدون الوقوف على أصل الحضارة الآشورية والحضارة الفينيقية ، وتحقيق العصر الذي ترجع هاتان الحضارتان إليه : أهو سابق عصر الحضارة المصرية الفرعونية مؤثر فيها ، أم هو لاحق عصر هذه الحضارة متأثر بها . ومهما يُسفر تنقيب علماء الآثار عنه ، في هذه الناحية من نواحي التاريخ ، فهو لا يغير شيئًا من حقيقة لم يكشف التنقيب في آثار الصين والشرق الأقصى عما يخالفها ؛ هذه الحقيقة هي أن مهد حضارة الإنسان الأولى ، في مصر كان أو في فينقيا أو في آشور ، كان متصلًا بالبحر الأبيض المتوسط ؛ وأن مصر كانت أقوى المراكز التي أصدرت الحضارة الأولى إلى اليونان وإلى رومية ؛ وأن حضارة عالمنا في هذا العصر الذي نعيش فيه ، ما تزال وثيقة الصلة بتلك الحضارة الأولى ؛ وأن ما قد يكشف البحث عنه في الشرق الأقصى من تاريخ الحضارة في تلك الأقطار لم يكن له في عصر ما أثرٌ يُبين في توجيه الحضارات الفرعونية والآشورية والإغريقية ، ولم يغير من اتجاه تلك الحضارات وتطورها إلى أن اتصلت بها حضارة الإسلام ، فأثرت فيها وتأثرت بها وتفاعلت وياها تفاعلاً كانت الحضارة العالمية التي تخضع الإنسانية اليوم لسلطانها بعض أثره .

حوضا بحرى
الروم والفراس

وقد ازدهرت تلك الحضارات ، التي انتشرت على شواطئ البحر الأبيض

أوعلى مقربة منه فى مصر وأشور واليونان منذ ألوف السنين ، ازدهاراً ما يزال حتى اليوم موضع دهشة العالم وإعجابه . ازدهرت فى العلم والصناعة والزراعة والتجارة وفى الحرب وفى كل نواحي النشاط الإنسانى . على أن الأصل الذى كانت تصدر تلك الحضارات عنه وكانت تستمد قوتها منه كان أصلاً دينياً دائماً . حقاً إن هذا الأصل اختلف ما بين التثليث المصرى القديم مصوراً فى أوزيريس وإيزيس وهورس مُشيراً إلى وحدة الحياة فى يَلاًها وتجددها وإلى اتصال خلد الحياة من الآباء إلى الأبناء ، وما بين الوثنية اليونانية فى تصويرها للحق والخير والجمال تصويراً مستمداً من مظاهر الكون الخاضعة للحس ، كما اختلف من بعد ذلك اختلافاً هَوَى بهذا التصوير فى عصور الانحلال المختلفة إلى دنيا المراتب ؛ لكنه بقى دائماً أصل هذه الحضارات التى شكَّلت مصابير العالم ، كما أنه قوى الأثر فى حضارة هذا العصر الحاضر ، وإن حاولت هذه الحضارة أن تتخلَّص منه وتقف فى وجهه وقوفاً ما يزال الحين بعد الحين يستلججها إليه . ومن يدرى ! لعله سيدمجها فيه فى مستقبل قريب أوبعيد مرة أخرى .

فى هذه البيئة التى استندت حضارتها منذ ألوف السنين إلى أصل دينى ، نشأ أصحاب الرسالة بالاديان المعروفة حتى اليوم . فى مصر نشأ موسى ، وفى حِجر فرعون تُربى وهُذَّب . ، وعلى يد كهنته ورجال الدين من أهل دولته عرِف الوحدة الإلهية وعرف أسرار الكون . فلما أذن الله له فى هداية قومه ببلد كان فرعون يقول لأهله : « أنا رَبِّكم الأعلى » وقف يجادل فرعونَ وسحرته ، حتى اضطرَّ آخر الأمر فهاجر ومعه بنو إسرائيل إلى فلسطين . وفى فلسطين نشأ عيسى . روح الله وكلمته التى ألقاها إلى مريم . فلما رفع الله عيسى بن مريم إليه ، قام الحواريون من بعده يدعون إلى المسيحية التى دعا إليها . ولقى الحواريون ومن اتبعهم أشد العنت ، حتى إذا أذن الله للمسيحية أن تنتشر حَمَل عَلمها على عاهل الروم صاحبة السيادة على العالم يومئذ ، فدانت الإمبراطورية الرومانية بدين عيسى ؛ وانتشرت المسيحية فى مصر والشام واليونان ، وامتدت من مصر إلى الحبشة ، وظلت من بعدُ قروناً يزداد سلطانها توطداً ، ويستظل بلوائها كل

من استظل بلواء الروم وكل من طمع في مودتها وفي حسن العلاقة بها .
تُجاءَ المسيحية التي انتشرت في ظلّ لواء الروم ونفوذها وقفت مجوسية المسيحية
الفرس تؤازرها قوى الشرق الأقصى وقوى الهند المعنوية . وقد ظلت آشور والمجوسية
وظلت مدينة مصر الممتدة في فينيقيا عصوراً طويلة حائلة دون انتطاح عقائد
الغرب والشرق وحضارتهما . على أن دخول مصر وفينيقيا في المسيحية أذاب
هذا الحائل ووقف مسيحية الغرب ومجوسية الشرق وجهاً لوجه . وقد ظل الشرق
والغرب عصوراً متصلة وفي نفس كلّ من الهيبة لدين الآخر ما أقام مكان ذلك
الحائل الطبيعي الأول حائلا آخر معنوياً ، اقتضى كلتا قوّتيه أن توجه جهودها
وغزواتها الروحية في ناحيتها ، وألا تفكر في دعوة الأخرى إلى عقيدتها أو
حُضارتها ، مع ما اتصل بينهما على مرّ القرون من حروب . ومع أن فارس
انتصرت على الروم وحكمت الشام ومصر ووقفت على أبواب بزنطية ، لم يفكر
ملوكها في نشر المجوسية أو إحلالها محل النصرانية . بل احترم الغزاة عقائد
المحكومين ، وعاونوهم على تشييد ما خربت الحرب من معابدهم ، وتركوا لهم
الحرية في إقامة شعائهم . وكل ما صنع الفرس أن أخذوا الصليب الأعظم وأبقوه
عندهم ، حتى دارت دائرة الحرب عليهم واسترده الروم منهم . وكذلك ظلت
غزوات الغرب الروحية في الغرب ، وغزوات الشرق في الشرق ، وبذلك كان
الحائل المعنوي في مثل منعة الحائل الطبيعي ، وكفل تكافؤ القوّتين من الناحية
الروحية عدم تصادمهما .

وظلت الحال كذلك إلى القرن السادس المسيحي . وفي هذه الأثناء اشتدت
المنافسة بين رومية وبزنطية . أما رومية ، التي أظلت أعلامها ربوع أوروبا إلى
الغال وإلى السلت في إنكلترا أجيالا عدّة ، والتي فاخرت العالم وما زالت تفاخره
بعهد يوليوس قيصر ، فقد بدأ مجدها يتزوى رويداً رويداً ، حتى انفردت
بزنطية بالسلطان وأصبحت واردة الإمبراطورية الرومانية المترامية الأطراف . وبلغ
من انحلال رومية من بعد أن أغار الفندال الهمج عليها وأخذوا بأيديهم مقاليد
حكمها . وكان لهذه الأحداث أثرها الطبيعي في المسيحية التي نشأت في أحضان
رومية ، وذاق الذين آمنوا بعبسى أكبر تضحياتهم هولاً في ظلّالها .

بزنطية واردة
رومية

بدأت هذه المسيحية تتعدّد مذاهبها وينقسم كل مذهب على توالى الزمن فرقاً وأحزاباً ؛ وسار لكل شيعة فى أوضاع الدين وأساسه رأى يخالف رأى الشيعة الأخرى . وتنكرت هذه الطوائف بعضها لبعض بسبب خلافها فى الرأى تنكراً أنتج العداوة الشخصية التى تلمسها حيناً دبّ الضعفُ الخلقى والذهنى إلى النفوس فجعلها سريعة إلى الخوف ، سريعة لذلك إلى التعصب الأعمى والجمود القتال . كان من بين طوائف المسيحية فى تلك الأزمان من ينكرون أن لعيسى جسداً يزيد على طيف يتبدى به للناس . وكان من بينها من يزوجون بين شخصه ونفسه زواجاً روحياً يحتاج إلى كثير من كدّ الخيال والذهن لتصوره ، وغير هؤلاء وأولئك من كانوا يعبدون مريم ، على حين كان ينكر غيرهم بقاءها عذراء بعد وضع المسيح . وكذلك كان الجدل بين أتباع عيسى جدل أيام الانحلال فى كل أمة وعصر : يقف عند الألفاظ والأعداد ، يسبح على كل لفظ وكل عدد من المعاني ، ويضئى عليه من الأسرار ، ويحيطه من ألوان الخيال بما يعجز عنه المنطق ولا تُسيغه إلا سفسطة الجدل العقيم .

قال أحد رهبان الكنيسة : « كانت أطراف المدينة جميعاً مملأى بالجدل ، ترى ذلك فى الأسواق ، وعند باعة الملابس ، وصياقة النقود ، وباعة الأطعمة ، فأنت تريد أن تبدل قطعة من ذهب فإذا بك فى جدل عما خلق وعما لم يخلق ! وأنت تريد أن تقف على ثمن الخبز فيجيبك من تسأله : الأب أعظم من الابن والابن خاضع له . وأنت تسأل عن حمّامك وهل ماؤه ساخن فيجيبك غلامك : لقد خلق الابن من العدم » .

على أن هذا الانحلال الذى طرأ على المسيحية فجعلها أحزاباً وشيعاً ، لم يكن ذا أثر قوى فى كيان الإمبراطورية الرومانية السياسى ؛ بل ظلّت هذه الإمبراطورية قوية متماسكة ، وظلّت هذه الفرق تعيش فى كنفها فى نوع من النضال لم يتعد الجدل الكلامى ولم يتعد المؤتمرات اللاهوتية التى كانت تعقد لتبّت فى مسألة من المسائل فلا يكون لقرار طائفة ما من السلطان ما يلزم الطوائف أو الفرق الأخرى . وظلّت الإمبراطورية هذه الفرق جميعاً بحمايتها ، ومدّت لها جميعاً فى حرية الجدل بما زاد فى سلطان الإمبراطور المدنى من غير أن

يضعف من هيئته الدينية . فقد كانت كل فرقة تعتمد على عطفه عليها ، بل تذهب إلى الزعم بأنها تعتمد على تأييده إياها ، وهذا التماسك في كيان الإمبراطورية هو الذى طوع للمسيحية أن يظل انتشارها في مسيره ، وأن تصل من مصر الرومانية إلى الحبشة المستقلة المخالفة للروم فتجعل لحوض البحر الأحمر من المكانة ما لحوض البحر الأبيض ، وأن تنتقل من الشام وفلسطين ، حيث دان بها أهلها ودان بها العرب الغساسنة الذين هاجروا إليها ، إلى شاطئ الفرات ليدن بها أهل الحيرة . ويؤمن بها اللّخميون والمناذرة الذين ارتحلوا من جذب الصحراء وباديها ليستقروا في هذه المدائن الخصبّة العامرة وليكونوا مستقلين زمناً لتحكمهم القوس المجوسية من بعده .

ولقد أصاب المجوسية في القوس من أسباب الانحلال في هذه الأثناء ما أصاب انحلال المجوسية المسيحية في الإمبراطورية الرومانية . وإذا كانت عبادة النار قد ظلت الظاهرة المجوسية البادية للعيان ، فإن آلهة الخير والشر وأتباعها قد انقسمت كذلك عند المجوس فرقاً وطوائف ، ليس ها هنا مكان عرضها . مع ذلك ظلّ كيان القوس السياسى قوياً ، لم يؤثر فيه هذا الجدل الدينى حول صور الآلهة والأفكار المطلقة التي ترسم وراء هذه الصور . واحتمت الفرق الدينية المختلفة بماهل القوس الذى أظلمها جميعاً بلوائه ، والذي ازداد باختلافها قوة على قوة ، إذ جعل من اختلافها وسيلة لضرب بعضها ببعض كلما خيف أن تقوى شوكة إحداها على حساب الملك أو على حساب الفرق الأخرى .

هاتان القوتان المتقابلتان : قوّة المسيحية وقوّة المجوسية ، قوّة الغرب وقوّة بلاد العرب بين الشرق ، ومعهما الدويلات المتصلة بهما والخاضعة لنفوذهما ، كانتا في أوائل القرن السادس الميلادى تحيطان بشبه جزيرة العرب . لقد كان لكل واحدة منهما مطامع في الاستعمار والتوسّع ، وكان رجال الدين في كليهما يبذلون الجهود لنشر الدعوة إلى العقيدة التي يؤمنون بها ؛ مع ذلك ظلت شبه الجزيرة وكأنها واحة حصينة آمنة من الغزو إلا في بعض أطرافها ، آمنة من انتشار الدعوة الدينية ، مسيحية أو مجوسية ، إلا في قليل من قبائلها . وهذه ظاهرة قد تبدو في التاريخ عجيبة ، لولا ما يفسرها من موقع بلاد العرب ومن طبيعتها ،

وما للموقع والطبيعة من أثر في حياة أهلها وفي أخلاقهم وميولهم ونزعاتهم .

فشبه جزيرة العرب مستطيل غير متوازي الأضلاع ، شماله فلسطين
موقع شبه الجزيرة الجفراي الهندى وخليج عَدَن ، وغربه بحر القَلْزَم (البحر الأحمر) . فهو إذاً حصين

بالبحر من غربه وجنوبه ، حصين بالصحراء من شماله ، وبالصحراء وخليج فارس من شرقه . وليست هذه المناعة هى وحدها التى عصمته من الغزو الاستعماري أو الغزو الديني ، بل عصمه كذلك ترامي أطرافه . فطول شبه الجزيرة يبلغ أكثر من ألف كيلومتر وعرضه يبلغ نحو الألف من الكيلومترات وعصمه أكثر من هذا جَدْبُهُ جَدْباً صرف عين كل مستعمر عنه . فليس فى هذه الناحية الفسيحة من الأرض نهر واحد ، وليست لأمطارها فصول معروفة يمكن الاعتماد عليها وتنظيم الصناعة إياها . وفيها خلا اليمن الواقعة جنوب شبه الجزيرة والمنازة بخصب أرضها وكثرة نزول المطر فيها ، فساثر بلاد العرب جبال ونجود وأودية غير ذات زرع وطبيعة جرداء لا تيسر الاستقرار ولا تجلب الحضارة وهى لا تشجع على حياة غير حياة البادية وما تقضى به من الارتحال الدائم واتخاذ الجمل سفينة للصحراء وانتجاع مراعى الإبل ، والاستقرار عندها ريثما تأتى الإبل عليها ، ثم الارتحال من جديد انتجاعاً لمرعى جديد . وهذه المراعى التى يبتجعها بدو شبه الجزيرة إنما تدور حول عين من العيون ، تتفجر عن ماء المطر الذى يتسلل خلال أرض البلاد الحجرية ، فينبت تفجره الخضرة المنتشرة ها هنا وهناك فى واحات تحيط بهذه العيون .

طبيعى فى بلاد هذه حالها أن تكون كصحراء إفريقية الكبرى لا يقيم بها مقم ، ولا تعرف الحياة الإنسانية إليها سبيلا ، وطبيعى ألا يكون لمن يحل بهذه الصحراء غرض أكثر من ارتيادها والنجاة بنفسه منها ، إلا فى هذه النواحي القليلة التى تُنبِت الكلاً والمرعى . وطبيعى أن تظل هذه النواحي مجهولة من الناس لقلّة من يغامر بحياته لارتياها . وقد كانت بلاد العرب فيما سوى اليمن مجهولة بالفعل من أهل تلك العصور القديمة .

لكن موقعها أنجأها من الإفقار وأمسك عليها أهلها . ففى تلك العصور

القديمة لم يكن الناس قد أمنوا البحر ليَتخذوه مركباً لتجارتهم أو لأسفارهم . وما تزال أمثال العرب تحت أنظارنا تُنبئنا بما كان من خوف الناس البحر كخوفهم الموت ، فلم يكن بدُّ إذاً للاختيار من أن تجد التجارة لها وسيلة انتقال غير هذا المركب الخطر المخوف . وكان أهم انتقال التجارة يومئذ بين الشرق والغرب : بين الروم وما وراءها ، والهند وما وراءها . وكانت بلاد العرب طريق هذه التجارة التي كانت تحتاز إليها عن طريق مصر أو عن طريق الخليج الفارسي متخطية البوغاز الواقع على مدخل خليج فارس . فكان طبعاً إذاً أن يكون بدو شبه جزيرة العرب هم أمراء الصحراء كما أصبح رجال السفن في العصور التي تلت والتي طغى الماء فيها على اليابسة هم أمراء البحر . وكان طبعاً إذاً أن يرسم أمراء الصحراء هؤلاء طرق القوافل من أنحائها فيما لا يُخاف خطره ، كما يرسم رجال البحر خطوط سير السفن بعيدة عن شِعاب البحر ومخاطره . يقول هيرن : « لم يكن طريق القافلة شيئاً متروكاً للاختيار بل كان مقرراً بالعادة . ففي هذه المراحل الفسيحة من الصحراء الرملية التي كان رجال القوافل يجتازونها ، حَبَّت الطبيعة المسافر بضعة أماكن مبعثرة في جذب البادية يتخذها موثلاً لراحته . وهناك ، في ظلال أشجار النخيل وإلى جانب المياه العذبة التي تجري من حولها ، يستطيع التاجر ودابة حملة أن ينهكا من صيبها ما أخرجهما إليه العنت الذي لقياً . وأصبحت منازل الراحة هذه مستودعات للتجارة ، وصار بعضها مقاماً للهماكل والحارِب ، يُتابع التاجر في حمايتها تجارته ، ويلجأ الحاج إليها لالتماس العون منها » (١) .

كانت شبه الجزيرة تموج بطرق القوافل . وكان منها طريقان رئيسيان . فأما أحدهما فيتأخم الخليج الفارسي ، ويتأخم دجلة ، ويقتحم بادية الشام إلى فلسطين ؛ ويصح لمجاورته حدود البلاد الشرقية أن يسمى طريق الشرق . وأما الآخر فيتأخم البحر الأحمر ؛ ويصح لذلك أن يسمى طريق الغرب ، وعن هذين الطريقين كانت تنتقل مصنوعات الغرب إلى الشرق ومتاجر الشرق إلى الغرب ، وكانت تُجَنَّى إلى البادية أسباب الرخاء والرفاهية . على أن ذلك لم يزد

شبه جزيرة
العرب مجهولة
خلال الزمن

أمراء الصحراء

طريقا القوافل

أهل الغرب معرفة بهذه البلاد التي يجتازها تجارتهم . فقد كان الذين يعبرونها من أهل الشرق والغرب قليلين ؛ لِمَا في عبورها من مشقة لا يحتملها إلا الذين اعتادوها منذ نعومة أظفارهم ، والمجازفون الذين يستهينون بالحياة ، حتى أضاعها كثير منهم في هذه المهامه والقدَّافد عبثًا . وما احتمال رجل اعتاد بُلَهْنِيَّة الحضر لوعثاء هذه الجبال الجرداء التي تفصل تهامة بينها وبين شاطئ البحر الأحمر بفاصل ضيق ؛ فإذا بلغها المسافر في تلك الأيام ، التي لم تعرف غير الجمل مطية للسفر ، ظلَّ يصعد بين قممها حتى تقذفه إلى هضاب نجد الصحراوية القليلة الغناء ! وما احتمال رجل اعتاد النظام السياسي الذي يكفل للناس جميعاً طمأنينتهم لَعَنَتِ هذه البادية التي لا يعرف أهلها نظاماً سياسياً بل تعيش كل قبيلة ، بل كل أسرة ، بل كل فرد وليس ما ينظم علاقاته بغيره إلا روابط عصبية الأسرة والقبيلة ، أو قوة الحلف ، أو حِمَى الجوار يرجو الضعيف به رعاية قوى إياه ! فقد كانت حياة البادية في كل العصور حياة خارجة على كل نظام عرفه الحضر ، مطمئنة إلى العيش في حِمَى مبادئ القصاص ، ودفع الدُّوان بالدُّوان ، واغتتيال الضعيف مالم يجد من يحميه . وليست هذه بالحياة التي تشجع على التطلع إلى استكناه أخبارها والتحقق من تفاصيل نُظُمها . لذلك ظَلَّتْ شبه الجزيرة مجهولة عند سائر العالم يومئذ ، إلى أن أتاحت لها الأقدار ، بعد ظهور محمد عليه الصلاة والسلام فيها ، أن يقصَّ أخبارها من بزَّح عنها من أهلها ، وأن يقف العالم على كثير مما كان العالم من قبل ذلك في أتم الجهل به .

حضارة اليمن لم يَبْدَ من بلاد العرب عن جهالة العالم سوى اليمن وما جاورها من البلاد المناخمة للخليج الفارسي . وليس يرجع ذلك إلى متاخمتها الخليج الفارسي أو المحيط الهندي أو البحر وكنى ، ولكنه يرجع قبل ذلك وأكثر منه إلى أنها لم تكن كسائر شبه الجزيرة صحراوية جرداء لا تلفت العالم ولا تجعل لدولة من صداقتها فائدة ولا لمستعمر فيها مطعماً ، بل كانت على الضد من ذلك موطن خِصْب في الأرض ومطر منتظم الفصول في تهاته ، ومن ثم موطن حضارة مستقرّة ذات مدائن عامرة ومعابد قوية على نضال الزمان . وكان سكَّانها من بني حِمْيَر

ذوى فطنة وذكاء وعلم هداهم إلى حسن الاستفادة من الأمطار حتى لا تتسرب إلى البحر فوق الأرض المنحدرة إلى ناحيته ؛ ولذلك أقاموا سدَّ مأرب ، فحوَّلوا اتجاه المياه الطبيعي تحويلاً تقتضيه حياة الحضارة والاستقرار ، فقد كانت الأمطار ، إلى أن أقيم هذا السدُّ ، تنزل ببجبال اليمن المرتفعة ، ثم تنحدر في أودية واقعة إلى شرق مدينة مأرب وكانت في انحدارها الأوَّل تنزل بين جيلين يقومان عن جانب هذه الأودية يفصل بينهما أربعمئة متر تقريباً ؛ فإذا بلغت مأرب انفرج الوادى انفرجاً تضيق المياه فيه كما تضيق في منطقة السدود بأعلى النيل . فلما هدى العلم والذكاء أهل اليمن إلى إقامة سدِّ مأرب شُيد بالحجر عند مضيق الوادى ، وجعلت له فتحات يمكن تصريف المياه منها وتوزيعها إلى حيث يشاء الناس لترى الأرض وتزيدها خصباً وإثماراً .

وإن ما كشف وما يزال يكشف عنه حتى اليوم من آثار هذه الحضارة الحميرية في اليمن ليدلُّ على أنها بلغت في بعض العصور مكاناً محموداً ، وأنها ثبتت لقسوة الزمان في عصور قسا على اليمن فيها الزمان .

اليهودية
والنصرانية
في بلاد اليمن

على أن هذه الحضارة وليدة الخصب والاستقرار جلبت على اليمن من الأذى ما منع الجلبدُ منه أو أسط شبه الجزيرة . فقد ظلَّ ملكُ اليمن في بني حمير يتوارثونه حيناً ويثب عليه حميريٌّ من الشعب حيناً آخر حتى ملكهم ذى نواس الحميرى . وكان ذو نواس هذا ميالا إلى دين موسى ، راغبا عن الوثنية التي تورط فيها قومه ، وكان قد أخذ هذا الدين عن اليهود الذين هاجروا إلى اليمن وأقاموا بها . وذو نواس الحميرى هذا هو ، فيما يذكر المؤرخون صاحب قصة أصحاب الأخدود التي نزل فيها قوله تعالى : (قُتِلَ أَصْحَابُ الْأَخْدُودِ النَّارُ ذَاتَ الْوَقُودِ . إِذْ هُمْ عَلَيْهَا قُعُودٌ . وَهُمْ عَلَى مَا يَفْعَلُونَ بِالْمُؤْمِنِينَ شُهُودٌ . وَمَا نَقَمُوا مِنْهُمْ إِلَّا أَنْ يُؤْمِنُوا بِاللَّهِ الْعَزِيزِ الْحَمِيدِ)^(١) . وخلاصة هذه القصة أن رجلا صالحاً من أتباع عيسى يدعى قيميون ، كان قد هاجر من بلاد الروم واستقرَّ بنجران ، فاتبه أهلها لما رأوا من صلاحه وظل عددهم يزداد حتى استفضل أمرهم . فلما نعى خبرهم إلى ذى نواس سار إلى

نجران ، ودعا أهلها إلى الدخول في اليهودية أو يقتلوا . فلما أبوا شقَّ لهم
أحدوداً أوقد فيه النار ثم ألقى بهم فيها ، ومن لم يمت بالنار قتل بالسيف
ومثل به . وقد هلك منهم ، على رواية كتب السيرة ، عشرون ألفاً . ثم إن
أحد هؤلاء النصارى فرَّ من القتل ومن ذى نواس وسار حتى أتى قيصر الروم
جوستينيان فاستنصره على ذى نواس . ولا كانت الروم بعيدة عن اليمن كتب
القيصر إلى النجاشي ليأخذ بالتأثر من ملك اليمن . ويومئذ (في القرن السادس
الميلادي) كانت الحبشة والنجاشي على رأسها في ذروة مجدها تجري بأمرها
على البحار تجارة واسعة ، ويمخر لها العُباب أسطولاً قوى^(١) يجعلها تتسلط
بنفوذها على ما حاذها من أبلاد ، وكانت حليفة الإمبراطورية البيزنطية ورافعة
علم المسيحية على البحر الأحمر ، كما كانت بزنطية رافعة علمها على البحر
الأبيض . فلما بلغت النجاشي رسالة القيصر بعث مع اليمنى ، الذى حمل إليه
هذه الرسالة ، جيشاً جعل على رأسه وفى جنده أبرهة الأشرم . وغزا
أزياط اليمن وملكها باسم عاهل الحبشة ، وظلَّ على حكمها حتى قتله أبرهة
وتولَّى الأمر مكانه . وأبرهة هذا هو صاحب القيل ، وهو الذى غزا مكة ليهدم
الكعبة فأخفق ، على نحو ما سيرى القارئ في الفصل الآتى^(٢) .

(١) هذه الرواية وردت في أكثر الكتب والمراجع . سجلتها دائرة المعارف البريطانية وأخذ بها مورخو
كتاب (Historian's History of the world) واعتمدها درمنجم في كتاب « حياة محمد » . على أن
الطبرى روى عن هشام بن محمد أنه لما ذهب اليمنى يستنجد النجاشي على ذى نواس وأنبأه بما فعل نصير
اليهودية بالنصارى وأراه الإنجيل قد أحرقت النار بعضه ، قال له النجاشي : « الرجال عندى كثير وليست
عندى سفن ، وأنا كاتب إلى قيصر فى البعثة إلى بسفن أحمل فيها الرجال . فكتب إلى قيصر فى ذلك
و بعث إليه بالإنجيل المحرق ، فبعث إليه قيصر بسفن كثيرة » . ويضيف الطبرى : « وأما هشام بن محمد
فأياه زعم أن السفن لما قلمت على النجاشي من عند قيصر حمل جيشه فيها فخرجوا فى ساحل المنذب » .
(راجع الطبرى طبعة المطبعة الصينية جزء ٢ ص ١٠٦ و ١٠٨) .

(٢) تجرى بعض كتب التاريخ برواية أخرى عن سبب غزو الحبشة اليمن . وهذه الرواية
تذهب إلى أن التجارة كانت متصلة بين العرب المستعربة بالحجاز وبين اليمن والحبشة . وكانت الحبشة
يومئذ ذات شواطئ ممتدة على البحر الأحمر وصاحبة أسطول للتجارة . وقد طبعت الروم فى طريق اليمن
للاستفادة من ثروتها وخصبها ، فجهز إيلياس جالس ، حاكم مصر من قبل إمبراطور الروم ، لنزو
اليمن وضمها إلى الإمبراطورية ، وركب الجيش البحر الأحمر إلى اليمن وغزاه وبلغ نجسران
ولكن الأمراض فتكت به ويسرت لأهل اليمن مقاومته فأرقت عنها عائداً إلى مصر . ثم كانت بعد هذه =

وملك أبناء أبرهة اليمن من بعده وفشا فيها استبدادهم . فلما طال على الناس
البلاء خرج سيف بن ذى يزن الحميرى حتى قدم على ملك الروم ،
فشكا إليه ما هم فيه ، وسأله أن يبعث إليهم من الروم من يكون له ملك اليمن .
لكن حلف القيصر والنجاشى حال دون سماعه شكاية ابن ذى يزن ؛ فخرج
من عند القيصر حتى أتى النعمان بن المنذر ، وهو عامل كسرى على الحيرة
وما يليها من أرض العراق .

حكم
فارس اليمن

فلما دخل النعمان على كسرى أبرويز دخل سيف بن ذى يزن معه .
وكان كسرى يجلس فى إيوان مجلسه وقد جمع فيه أجزاء عرش دارا . وكانت
موشاة بصور نجوم المجرة . فإذا كان فى مشائه وضعت هذه الأجزاء يحيط بها
ستار من أنفاس الفراء تندلى أثناءه ثريبات من فضة وأخرى من ذهب ،
ملئت بالماء الفاتر ونصب فوقها تاجه العظيم ، يضرب فيه الياقوت والزبرجد
واللؤلؤ بالذهب والفضة مشدوداً إلى السقف بسلسلة من ذهب . وكان يلبس
نسيج الذهب ويتشح بحلى الذهب ؛ فما يلبث من يدخل إلى مجلسه أن
تأخذه هيئته حين يراه . وكذلك كان شأن سيف بن ذى يزن . فلما تطامن
وسأله كسرى عن أمره وما جاء فيه قص عليه أمر الحبشة وظلمها اليمن . وتردد
كسرى بادى رأى ، ثم بعث معه جيشاً على رأسه وهُزِر من خير بيوت فارس
وأكثرها فروسية وشجاعة . وتقلب القرس وأجلوا الحبشان عن اليمن بعد أن
ملكوها اثنين وسبعين سنة . وظلت اليمن فى حكم فارس حتى كان الإسلام
ودخلت سائر البلاد العربية فى دين الله فى الإمبراطورية الإسلامية .

حكم شيرويه
فارس

على أن الأعاجم الذين تولوا أمر اليمن لم يكونوا خاضعين مباشرة لسلطان
ملك فارس . وكان الأمر كذلك بنوع خاص بعد أن قتل شيرويه أباه كسرى
أبرويز وقام فى الملك مقامه ؛ فقد خيل إليه فى غرارته أن العوالم تسير على هواه ،
وأن ممالك الأرض تعمل للماء خزانته ولترديد فيما أغرق فيه نفسه من نعم . ثم إن
الغزوة غزوات قام بها الروم ضد العرب فى اليمن وفى غير اليمن ، ولكنها لم تكن أين من غزوة جالس
حظاً ، إذ ذلك بدا لنجاشى الحبشة أن يتهم من اليمن التى غشت فيها اليهودية للروم المسيحين مثله فجهز
جيش أزياط فزأ اليمن واستقر بها إلى أن أجلاه القرس عنها .

هذا الملك الشاب انصرف عن كثير من شؤون الملك إلى متبه وملذاته ؛ فكان يخرج للصيد في ترف لم تسمع بمثله أذن : كان يخرج يحيط به الشبان الأمراء في ثياب حمر وصفر وبتقسية ومن حولهم حملة البزة والخدم يُمسكون القهود الأليفة بالكمامات : والعبيد حملة الطيب ومطارِدو الذباب والموسيقيون . ويشعر نفسه في قر الشتاء ببهاء الربيع ، كان يجلس وحاشيته على بساط فسبح صُورت عليه طرق المملكة ومزارعها وفيها الأزهار المختلفة الألوان من ورائها الأحراش والغابات الخضراء والأنهار ذات اللون الفضي . ومع ما كان من انصراف شيرويه إلى مسراته ، ظلت فارس محتفظة بمجدها ، وظلت المنافس القوى لسلطان بزنطية ولانتشار المسيحية ، وإن آذن اعتلاء شيرويه عرشها بأفول هذا المجد ومهد للمسلمين من بعد غزوها ونشر الإسلام فيها .

انصار سد مأرب

هذا النزاع الذي كانت اليمن مسرحه منذ القرن الرابع المسيحي كان عميق الأثر في تاريخ شبه جزيرة العرب من جهة توزيع سكانها : فلقد قيل إن سد مأرب الذي غير الحميميون الطبيعة به لفائدة بلادهم ، قد طغى عليه سيل العرم فحطمه ؛ لأن هذه المنازعات المستمرة صرفت الناس وصرفت الحكومات المتعاقبة عن تعهده والاستمرار في تقويته ، فضعف فلم يقو على صد هذا السيل . وقيل : إن ملك الروم لما رأى اليمن موطن نزاع بينه وبين فارس ، وأن تجارته مهددة من جراء هذا النزاع ، جهز أسطولا يشق البحر الأحمر ما بين مصر وبلاد الشرق البعيدة ليجلب التجارة التي تحتاج إليها بزنطية ، ويستغنى بذلك عن طريق القوافل . ويذكر المؤرخون واقعة يتفقون عليها ويختلفون في السبب الذي أدى إليها . هذه الواقعة هي هجرة أزد اليمن إلى الشمال ؛ فكلهم يقول بهذه الهجرة ، وإن نسبها بعضهم إلى إقفار كثير من مدائن اليمن بسبب اضمحلال التجارة التي كانت تمر بها ، وعزاها آخرون إلى انقطاع سد مأرب واضطرار كثير من القبائل إلى الهجرة مخافة الهلاك . وأياً ما كانت الحقيقة فهذه الهجرة هي السبب في اتصال اليمن بسائر العرب ، اتصال نسب واختلاط نظام شبه الجزيرة .

الاجتماعي إذا كان النظام السياسي قد اضطرب في اليمن على نحو ما رأيت بسبب

الظروف التي مرّت بلاد الحميريين بها ، والغزوات التي كانت تلك البلاد مبدأنا لها ، فقد كان هذا النظام السياسى غير معروف فى سائر بلاد شبه الجزيرة . وكل نظام يمكن أن يوصف بأنه نظام سياسى ، على المعنى الذى نفهمه نحن اليوم أو الذى كانت الأمم المتحضرة تفهمه فى تلك الأيام ، كان مجهولاً فى ربوع تهامة والحجاز ونجد وتلك المساحات الشاسعة التى منها كانت تتكون بلاد العرب . فقد كان أبنائهم ، كما لا يزال أكثرهم حتى اليوم ، أهل بادية لا يألفون الحضر ، ولا يطيب لهم المقام ولا الاستقرار بأرض ، ولا يعرفون غير دوام الارتحال والنقلة طلباً للمرعى وإرضاء لهوى نفوسهم التى لم تعرف غير حياة البادية ولا تطيق حياة غيرها . وأساس حياة البادية ، حيث وُجدت من بقاع الأرض ، إنما هى القبيلة . والقبائل الدائمة التجول والتّرحال لا تعرف قانوناً كالذى نعرف ، ولا تخضع لنظام كالذى تخضع له ، ولا تصبر على ما دون الحرّية كاملة للفرد وللأسرة وللقبيلة كلها . وأهل الحضر يرضون التّروّل باسم النظام عن جانب من حريتهم للمجموع أو للحاكم المطلق مقابل ما ينعمون به من طمأنينة ورخاء . أمّا رجل البادية الزاهد فى الرخاء ، البرم بطمأنينة الاستقرار ، فلا ينجده عن شيء من حريته الكاملة رجاء فيما يفرّح به أهل المدن من جاه أو مال ، ولا يرضى بما دون المساواة الكاملة بينه وبين أفراد قبيلته جميعاً وبين قبيلته وغيرها من القبائل . وإنما ينتظم حياته ما ينتظم سائر الخلق من حب البقاء والحرص عليه والدفاع عنه ، على أن يكون ذلك كله متفقاً مع قواعد الشرف التى تمليها عليه حياة البادية الحرة لذلك لم يكن أهل هذه البادية يقيمون على ضمّ يُراد بهم ، بل كانوا يدفعونه بقوتهم ، فإن لم يستطيعوا دفعه تخلّوا عن مواطنهم وارتحلوا عن شبه الجزيرة كلها إذا لم يكن من هذا الارتحال بد . ولذلك لم يكن شيء أسرع عند هذه القبائل من القتال إذا نبت خلاف لم يتيسّر فى ظلال قواعد الكرامة والمروءة والشرف القصل فيه .

من ثمّ نجحت فى كثير من هذه القبائل خلال الكرم والشجاعة والنجدة وحنانية الجار والنفوس عند المقدرة ، وما إلى هذه من خلال تقوى فى النفس كلما

قاربت حياة البادية ، وتضعف وتضمحل فيها كلما أوغلت في أسباب الحضارة .
ولذلك ولما قدمنا من أسباب اقتصادية ، لم تطمع بزنتية ، ولا طمعت فارس ،
فيما سوى اليمن من بلاد شبه الجزيرة التي لم تكن لتخضع ، لأنها تؤثر على
الخصوع هجرة الوطن ، ولأن أفرادها وقبائلها لا يدينون بالطاعة لنظام قائم
ولا لهيئة حاكمة تتسلط عليهم .

ولقد أثرت هذه الطبائع البدوية ، إلى حد كبير ، في البلاد القليلة الصغيرة
التي نشأت في أنحاء شبه الجزيرة بسبب تجارة القوافل على نحو ما قدمناه ،
والتي بأوى إليها التجار يقطعون عندها متاعب رحلاتهم المضنية ، ويجدون بها
هياكل عبادة يشكرون فيها الآلهة أن منّت عليهم بالنجاة من أخطار القلوات ،
وأن جلبت تجارتهم سالمة إلى حيث وصلوا . من هذه البلاد مكة والطائف
ويثرب ، وأشباهها من الواحات المنتثرة بين الجبال أو خلال رمال الصحراء .
تأثرت هذه البلاد بطبائع البادية ، فكانت أقرب إلى البداوة منها إلى الحضارة في
نظام قبائلها وطوائفها ، وفي أخلاق أهلها وعاداتهم وفي شدة نفورهم من كل
حدّ لحريتهم ، وإن أكرهتهم حياة الاستقرار على نوع من الحياة غير
ما اعتاد أهل البادية . وسرى شيئاً من تفصيل ذلك عند الكلام في الفصول الآتية
عن مكة وعن يثرب .

وثنية العرب
وأسيابها

هذه البيئة الطبيعية وما ترتب عليها من هذه الأحوال الخلقية والسياسية
والاجتماعية كان لها أثر مشابه في الحال الدينية . فهل تأثرت اليمن ، بطبيعة
اتصالها بمسيحية الروم ومجوسية الفرس ، بهذين الدينين وأثرت بهما في سائر
نشاط المسيحية بلاد شبه الجزيرة ؟ هذا ما يتبادر إلى الذهن ، وهو كذلك بنوع خاص في أمر
المسيحية . فالبشرى بدين عيسى كان لهم في ذلك العصر ما لهم اليوم من نشاط
في الدعوة إلى دينهم والتبشير به . وفي طبيعة حياة البادية من تحريك المعاني
الدينية في النفس ما ليس في طبيعة حياة الحضر . في حياة البادية يتصل الإنسان
بالكون ويحس لانهائية الوجود في مختلف صورها ، ويشعر بضرورة تنظيم ما بينه
وبين الوجود في لانهائيته . أما رجل الحضر فمحجوب عن اللانهائية بمشاغله ،
محجوب عنها بحماية الجماعة إياه لقاء نزوله للجماعة عن جانب من حريته .

وإذعانه لسلطان الحاكم كى ينال حمايته يقصُر به عن الاتصال بما وراء الحاكم من القوى الطبيعية القوية الأثر في الحياة ، ويُضعف لذلك عنده روح الاتصال بعناصر الطبيعة المحيطة به . ولا شيء من ذلك يحول بين رجل البادية والمعاني الدينية التي تحركها حياة البادية في النفس .

تُرى هل أفادت المسيحية الجمّة النشاط منذ عبورها الأولى من هذه الظروف كلها في سبيل ذيوعتها وانتشارها ؟ ربما انتهى الأمر إلى ذلك لولا أمور أخرى حالت دونه ، وأبقت بلاد العرب كلها واليمن معها على الوثنية دين آبائهم وأجدادهم ، إلا قليلا كان من القبائل التي لانت للدعوة المسيحية .

فقد كانت أقوى مظاهر الحضارة العالمية في ذلك العصر تحيط ، كما رأيت ، بحوضي البحر الأبيض (بحر الروم) والبحر الأحمر (بحر القلزم) . وكانت المسيحية واليهودية تتجاوزان في ذلك المحيط تجاوراً إلا يكن فيه عداة ظاهر فلبست فيه مودة ظاهرة . وكان اليهود إلى يومئذ ، كما لا يزالون ، يذكرون ثورة عيسى بهم وخروجهم على دينهم ، فكانوا يعملون في الخفية ما استطاعوا لصدّ تيار المسيحية التي أخرجتهم من أرض المَعَاد ، والتي استظلت بلواء الروم في إمبراطوريتها الفسيحة المترامية الأطراف . وكان لليهود في بلاد العرب جاليات كبيرة يقيم أكثرها في اليمن وفي يَثْرِب . ثم كانت مجوسية الفرس تقف في وجه

تنافر الفرق
المسيحية

القوّات المسيحية حتى لا تعبر الفرات إلى فارس ، وتؤيّد بقوّتها المعنوية أوضاع الوثنية حيثما وُجدت الوثنية . وكان سقوط رومية وزوال سلطانها بعد انتقال عاصمة حضارة العالم إلى بزنطية وما تلا ذلك من بواذر التحلّل ، قد أكثر الشّيع في المسيحية كثرة جعلتها - كما قدّمنا - تتناحر وتقتل وتُهَوِي من عليا مراتب الإيمان إلى الجدل في الصور والألفاظ وفي مبلغ قُدُس مريم وتقدّمها على ابنها المسيح أو تقدّمه عليها ، جدلاً هو النذير أنّي وُجد بتدهور ما يجري في شأنه وما يحتدم من أجله ؛ ذلك بأنّه ينزّ اللب ويأخذ بالقشور ، ويظل يكُدّس من هذه القشور فوق اللب ما يخفيه وما يجعل من الحال على الناس إدراكه أو اختراق حجب القشور إليه .

وقد كان ما يحتدم جدل نصارى الشام حوله غير ما يحتدم جدل أهل الحيرة

وأهل الحبشة حوله . ولم يكن اليهود بطبيعة صلتهم بالنصارى ليعملوا على تهدة هذا الجدل أو التسكين من حدثه . لذلك كان طبيعياً أن يظل العرب الذين يتصلون بنصارى الشام وبنصارى اليمن في رحلتى الشتاء والصيف وبمن يفدون عليهم من نصارى الحبشة بعيدين عن أن ينتصروا لفريق على فريق مطمئنين إلى وثنيته التى وُلدوا فيها وتابعوا آباءهم عليها . ولذلك ظَلَّت عبادة الأصنام مزدهرة عندهم ، حتى امتدَّ شئ من أثرها إلى جيرانهم نصارى نَجْران ويهود يثرب الذين تسامحوا في أمرها ثم احتملوها ثم اطمأنوا إليها ، أن كانت من صِلَات التجارة الحسنة بينهم وبين هؤلاء العرب الذين يعبدونها لِتَقَرَّبَهُمْ إلى الله زُلْفَى .

انتشار الوثنية ولعل تناحر الفرق المسيحية لم يكن وحده السبب في إصرار العرب على وثنيتهم ؛ فقد كانت الوثنيات المختلفة ما تزال لها بقايا في الأمم التى انتشرت المسيحية فيها . كانت الوثنية المصرية والوثنية الإغريقية ما تزالان تتبديان من خلال المذاهب المختلفة ، ومن خلال بعض المذاهب المسيحية نفسها ، وكانت مدرسة الإسكندرية وفلسفتها ما تزال ذات أثر ، إن يكن أقل كثيراً مما كان في عهد البطالسة وفي أوّل العهد المسيحي ، فقد كان على كل حال ما يزال متغلغلا في النفوس ، وما يزال منطق البراق المظهر ، وإن يكن سفسطائي الجوهر ، يُغرى الوثنية المتعددة الآلهة ، القرية بآلهتها إلى سلطان الإنسان ، المحببة لذلك إليه . وأكبر ظنى أن هذا هو ما يشدُّ النفوس الضعيفة إلى الحرص على الوثنية في كل الأزمان ، وفي زماننا هذا . فالنفوس الضعيفة أعجز من أن تسمح حتى تتصل بالوجود كله كيما تدرك وَحدته ممثلةً فيما هو أسمى من كل ما في الوجود ، ممثلةً في الله ذى الجلال . وهى لذلك تقف عند مظهر من مظاهر هذا الوجود كالشمس أو القمر أو كالنار ، ثم تضعفُ عن السمو إلى تصور ما يدلُّ هذا المظهر عليه من وحدة الوجود .

هذه النفوس الضعيفة تكفى بوَثْنِها يتمثل لها في معنى مبهم وضيق من الوجود ووحده ، فتتصل بهذا الوثن وتخلع عليه من صور التقديس ما لا تزال نراه في بلاد العالم جميعاً ، مع ما يزعم هذا العالم من تقدُّم في العلم وهو في

الحضارة . من ذلك ما يراه الذين يزورون كنيسة القديس بطرس في رومية ؛ فهم يرون قدّم التمثال المُقام بها للقديس تَبريها قبلاتُ عبادته المؤمنين ، ثم تضطر الكنيسة إلى تغييرها كلما انبرت . وما نحسبنا ونحن نرى ذلك إلاّ نلتبس العنر لأولئك الذين لمّا يكن الله قد هداهم إلى الإيمان ، والذين كانوا يرون تناحر جيرانهم النصارى وبقاء أوضاع الوثنية بينهم ، حين يقيمون على عبادة الأوثان التي كان يعبد آباؤهم . وكيف لا نعلّمهم وهذه الأوضاع متأصلة في العالم باقية بقاء لم ينقطع حتى اليوم وما أحسبه ينقطع أبداً ؛ بقاء يفسر هذه الوثنية التي يرتضيها المسلمون اليوم في دينهم ، وهو الذي جاء حرباً على الوثنية ، وهو الذي قضى على كل عبادة غير عبادة الله ذي الجلال .

ولقد كانت للعرب في عبادة الأوثان أفانين شتى يصعب على باحث اليوم عبادة الأصنام أن يحيط بها . فقد حطّم النبي الأصنام وأمر أصحابه بتحطيمها حينما تَقِفُوها ؛ وتناهى المسلمون عن التحدّث عنها بعد أن عَقَّوْا على آثارها وأزالوا من الوجود في التاريخ وفي الأدب كل ما يتصل بها . على أن ما ورد من ذكرها في القرآن وما تناقلته الروايات في القرن الثاني للهجرة عنها ، بعد إذ آمن المسلمون فتنّها ، ينبيّ عما كان لها قبل الإسلام من جليل المكانة وما كانت عليه من مختلف الصور ، ويدلّ على أنها كانت تتفاوت في درجات التقديس . وقد كان لكل قبيلة صنم تدين له بالعبادة . وكانت هذه المعبودات الجاهلية تختلف ما بين الصنم واللّوثن والنصب ؛ فالصنم ما كان على شكل الإنسان من معدن أو خشب . واللّوثن ما كان على شكله من حجر . أمّا النصب فصخرة ليست لها صورة معينة ، تجري عليها قبيلة من القبائل أوضاع العبادة ، لما تزعمه من أصلها السماويّ أن كانت حجراً بركانياً أو ما يشبهه . ولعلّ أدقّ الأصنام صنماً ما كان لأهل اليمن . ولا عجب فحطّهم من الحضارة لم يعرفه أهل الحجاز ولا عرفه أهل نجد وكنّدة . على أن كتب الأصنام لا تُشير بالدقة إلى شيء من صور هذه الأصنام إلا ما قيل عن هبل من أنه كان من العقيق على صورة الإنسان ، وأن ذراعه كسرت فأبدله القرشيين منها ذراعاً من ذهب . وهُبل كان كبير آلهة العرب وساكن الكعبة بمكة ، فكان الناس يحجون إليه من كل فجّ عميق .

ولم يكن العرب ليكتفوا بهذه الأصنام الكبرى يقدّمون إليها صلواتهم وقرايئهم ، بل كان أكثرهم يتخذ له صنماً أو نُصباً في بيته ، يطوف به حين خروجه وساعة أوبته ، ويأخذه معه عند سفره إذا أذن له هذا الصنم في السفر .

وهذه الأصنام جميعاً ، سواء منها ما كان بالكعبة أو حولها وما كان في مختلف جهات بلاد العرب وبين مختلف قبائلها ، كانت تعتبر الوسيط بين عبادها وبين الإله الأكبر . وكان العرب لذلك يعتبرون عبادتهم إياها زُلقى يتقربون بها إلى الله وإن كانوا قد نسوا عبادة الله لعبادتهم هذه الأصنام .

مكة ومع أن اليمن كانت أرقى بلاد شبه الجزيرة كلها حضارة بسبب خصبها وحسن تنظيم انحدار المياه إلى أرضها ، لم تكن مع ذلك مطمح النظر لأهل هذه البلاد الصحراوية المترامية الأطراف ، ولم يكن إلى معابدها حجهم ، وإنما كانت مكة وكانت كعبتها بيت إسماعيل مَثابة الحاج ، إليها كانت تُشدُّ الرحال وتشخص الأبصار ، وفيها أكثر من كل جهة سواها كانت تُرعى الأشهر الحُرُم . لذلك ولركزها الممتاز في تجارة العرب كلها ، كانت تعتبر عاصمة شبه الجزيرة . ثم أراد القدر من بعد أن تكون مَسَقَطَ رأس محمد النبي العربي ، فتكون بذلك مَتَجَهَ نظر العالم على توالى القرون ، ويظللَ ليبتها العتيق تقديسه ، وتبقى لقريش فيها المكانة السامية ، وإن ظَلَّت وظلّوا جميعاً أدنى إلى خشونة البداوة التي كانوا عليها منذ عشرات القرون .

الفصل الثماني

مكة والكعبة وقريش

موقع مكة - إبراهيم وإسماعيل - قصة الذبح والقداء - زيزم - زواج إسماعيل من جرم - بناء الكعبة - ولاية جرم أمر مكة - قصى وأولاده - اجتاع أمر مكة لقصى القرشي - هاشم وعبد المطلب - وظائف مكة الزمنية والدينية - الحج إلى الكعبة - قصة أبرهة والقيلى - عبد الله بن عبد المطلب - قصة سداته .

في وسط طريق القوافل المحاذي للبحر الأحمر ما بين اليمن وفلسطين ، تقوم عدّة سلاسل من الجبال تبعد نحو الثمانين كيلومتراً من الشاطئ . وهي تحيط بواد غير فسيح ، تكاد تحصره لولا منافذ ثلاثة ، يصله أحدها بطريق اليمن ، ويصله الثاني بطريق قريب من البحر الأحمر (بحر القلزم) عند مرفأ جدة ، ويصله الثالث بالطريق المؤدى إلى فلسطين . في هذا الوادى المحصور بين الجبال تقوم مكة . ومن العسير معرفة تاريخ قيامها . وأكثر الظن أنه يرجع إلى ألوف من السنين خلت . ولثابت أن واديا اتخذ من قبل أن تبنى موثلاً لراحة رجال القوافل ، بسبب ما كان به من بعض العيون ، وأن رجال القوافل هؤلاء كانوا يجعلون منها مضارب لخيامهم ، سواء منهم القادمون من ناحية اليمن قاصدين فلسطين والقادمون من فلسطين متجهين إلى اليمن . والراجع أن إسماعيل بن إبراهيم . أول من اتخذها مقاماً وسكناً ، بعد أن كانت مجرد محطة للقوافل وسوقاً للتجارة يقع فيها التبادل بين الآتين من جنوب الجزيرة والمتحدرين من شمالها .

وإذا كان إسماعيل أول من اتخذ مكة مقاماً وسكناً فإن تاريخها فيها قبل ذلك غامض كل الغموض . وربما أمكن القول بأنها اتخذت مقاماً للعبادة قبل أن يجيء إسماعيل إليها ويقم بها . وقصة مجيئه إليها تدعونا إلى أن نلخص قصة أبيه إبراهيم عليها السلام . فقد وُلد إبراهيم بالعراق لأب تاجر كان يصنع الأصنام ويبيعها من قومه من يعبدونها . فلماً شب إبراهيم ورأى الأصنام يصنعها أبوه ، ثم رأى قومه من بعد ذلك كيف يعبدونها وكيف يخلعون على هذه القطع من الخشب التي مرّت بين يديه ويدى أبيه بكل ذلك التقديس ، ساوره الشك

إبراهيم
عليه السلام

فى أمرها ، وسأل أباه كيف يعبدوها وهى من صنع يده ؟ ! وتحدث إبراهيم بذلك إلى الناس ؛ فاهتم أبوه لأمره مخافة ما يجره من بوار تجارته . لكن إبراهيم كان يحترم عقله ، ويريد أن يحمل الناس بالحجة على الاقتناع برأيه ؛ فانتبهز غفلة الناس فذهب إلى هذه الآلهة فكسرها إلا كبيرها ، فلما جرى به على أعين الناس قيل له : (أَنْتَ فَعَلْتَ هَذَا بَالِهَتِنَا يَا إِبْرَاهِيمُ . قَالَ بَلْ فَعَلَهُ كَبِيرُهُمْ هَذَا فَاسْأَلُوهُمْ إِنْ كَانُوا يَنْطِقُونَ) (١) . وإنما فعل إبراهيم هذا بعد إذ فكَّر فى ضلال عبادة الأصنام وفيمن يجب له العبادة : (فَلَمَّا جَنَّ عَلَيْهِ اللَّيْلُ رَأَى كَوْكَبًا قَالَ هَذَا رَبِّى فَلَمَّا أَفَلَ قَالَ لَا أُحِبُّ الْآفِلِينَ . فَلَمَّا رَأَى الْقَمَرَ بَازِغًا قَالَ هَذَا رَبِّى فَلَمَّا أَفَلَ قَالَ لَيْسَ لَمْ يَهْلِكْ رَبِّى لَأَكُونَنَّ مِنَ الْقَوْمِ الضَّالِّينَ . فَلَمَّا رَأَى الشَّمْسَ بَازِغَةً قَالَ هَذَا رَبِّى هَذَا أَكْبَرُ فَلَمَّا أَفَلَتْ قَالَ يَا قَوْمِ إِنِّى بَرِيءٌ مِّمَّا تُشْرِكُونَ . إِنِّى وَجَّهْتُ وَجْهِيَ لِلَّذِى فَطَرَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ حَنِيفًا وَمَا أَنَا مِنَ الْمُشْرِكِينَ) (٢) .

إبراهيم وسارة بمصر
ولم ينجح إبراهيم فى هداية قومه ، بل كان جزاؤه منهم أن القوه فى النار وأنجاه الله منها ، هجر إلى فلسطين مستصحبا معه زوجته سارة . ومن فلسطين ارتحل إلى مصر . وبها يوثق ملوك العماليق (الهكسوس) ؛ وكانت سارة جميلة وكان الملوك الهكسوس يأخذون الجميلات المتزوجات ؛ فأظهر إبراهيم أن سارة أخذت خشية أن يقتله الملك ليتخذها له زوجا . وأراد الملك اتخاذها زوجا ، فرأى فى المنام أنها ذات بعل ، فردّها إلى إبراهيم بعد أن عاتبه وأعطاه هدايا من بينها جارية تدعى هاجر . ولما كانت سارة قد سلخت السنين الطوال مع إبراهيم ولم تلد ، دفعته ليدخل بها جبر ، فدخل بها ، فلم تُبْطِ أن ولدت له إسماعيل . وبعد أن شبَّ إسماعيل وترعرع حملت سارة وولدت إسحاق .

يختلف الرواة ها هنا فى مسألة إقدام إبراهيم على ذبح إسماعيل والقضاء ، وهل كانت قبل ميلاد إسحاق أو بعده ، وهل كانت بفلسطين أو بالحجاز .

وإن مؤرخي اليهود ليذهبون إلى أن الذبيح إنما كان إسحاق لا إسماعيل . وليس
 ها هنا مقام تمحيص هذا الخلاف . وفي رأى الأستاذ الشيخ عبد الوهاب النجّار
 في كتاب « قصص الأنبياء » أن الذبيح هو إسماعيل . ودليله من التوراة نفسها
 أن الذبيح وصف فيها بأنه ابن إبراهيم الوحيد . وكان إسماعيل هو الابن الوحيد
 إلى أن وُلِدَ إسحاق . فلمّا ولدت سارة لم يبق لإبراهيم ابن وحيد أن كان له
 إسماعيل وإسحاق . والتسلم بهذه الرواية يقتضى أن تكون قصة الذبيح والقداء
 بفلسطين . وكذلك يكون الأمر إذا كان الذبيح إسحاق ؛ فقد ظلّ إسحاق مع
 أمه سارة بفلسطين ولم يذهب إلى الحجاز . فأما الرواية التي تذهب إلى أن الذبيح
 والقداء إنما كانا فوق مِثْنى فتجعل الذبيح إسماعيل . ولم يرد في القرآن ذكر لاسم
 الذبيح مما جعل المؤرخين المسلمين يختلفون فيه .

وقصة الذبيح والقداء أن إبراهيم رأى في منامه أن الله يأمره بأن يقدم ابنه
 قُرباناً فيذبحه ؛ فسار وابنه في الصباح ، (فَلَمَّا بَلَغَ مَعَهُ السَّعْيَ) قال
 يَا بُنَيَّ إِنِّي أَرَى فِي الْمَنَامِ أَنِّي أَذْبَحُكَ فَانْظُرْ مَاذَا تَرَى قال يَا أَبَتِ أَفْعَلْ
 مَا تُؤْمُرُ سَتَجِدُنِي إِن شَاءَ اللَّهُ مِنَ الصَّابِرِينَ . فَلَمَّا أَسْلَمَا وَتَلَّهُ لِلْجَبِينِ .
 وَنَادَيْتَاهُ أَنْ يَا إِبْرَاهِيمُ قَدْ صَدَّقْتُ الرُّؤْيَا إِنَّا كَذَلِكَ نَجْزِي الْمُحْسِنِينَ . إِنَّ هَذَا لَهُوَ
 الْبَلَاءُ الْمُبِينُ . وَقَدَّيْنَاهُ بِذَبْحٍ عَظِيمٍ (١)

وتصوّر بعض الروايات هذه القصة تصويراً شعرياً تدعوناً روعته أن
 نقصّه هنا وإن لم يقتض الحديث عن مكة قصصه ؛ ذلك أن إبراهيم لما رأى
 في المنام أنه يذبح ابنه وتحقق أن ذلك أمر ربه ، قال لابنه ، يا بُنَيَّ خذِ الحبل
 والمِذْبَةَ وانطلق بنا إلى هذه المَضْبَةِ لنحتطب لأهلنا . وفعل الغلام وتبع والده ،
 فتمثّل الشيطان رجلاً . فجاء أمّ الغلام فقال لها : أتدلينّ أين يذهب إبراهيم
 بابنك ؟ قالت : ذهب به يحتطب لنا من هذا الشَّعْبِ . قال الشيطان : والله
 ما ذهب به إلّا ليذبحه . قالت الأمُّ : كلا ؟ هو أشفقّ به وأشدّ حباً له .
 قال الشيطان : إنه يزعم أن الله أمره بذلك ، فأجابت الأمُّ : إن كان الله قد

أمره بذلك فليطع أمر ربه . فانصرف الشيطان خاسئاً ، ثم لحق بالابن وهو يتبع أباه ، وألقى إبليس عليه ما ألقى على أمه ، وأجاب الابن بما أجابت هي به . فأقبل الشيطان على إبراهيم يذكر له أن المنام الذى رأى خدعة من الشيطان ليذبح ابنه ثم يندم ولات ساعة مندم ، فصرفه إبراهيم ولعنه . فنكص إبليس على عقبيه خزيان مُحَنَقاً أن لم ينل من إبراهيم ولا من زوجه ولا من ابنه ما أراد أن ينال منهم . ثم إن إبراهيم أفضى إلى ابنه برؤياه وسأله: رأيته فى الأمر . قال يا أبت افعل ما تؤمر . ثم قال فى رواية القصة الشعرية : يا أبتاه ! إذا أردت ذبحى فاشدد وثاقى لئلا يصيبك شيء من دمي فينقص أجرى . وإن الموت لشديد ، ولا آمن أن اضطرب عنده إذا وجدت مسه ، فاشحذ شفرتك حتى تُجهز على . فإذا أنت أضجعتى لتذبحنى فاكبتى على وجهى ولا تُضجعنى لجنبي ، فإني أخشى إن أنت نظرت إلى وجهى أن تدرك الرقة فتحول بينك وبين أمر ربك فى . وإن رأيت أن ترد قميصى إلى أمى فإنه عسى أن يكون أسلى لها عني فافعل . قال إبراهيم : نعم العسوسن يا بُني أنت على أمر الله ! ثم إنه هم بالتفويض ، فشد كِتَافَ الغلام وتلاه للجبين ليقتله ، فتودى أن يا إبراهيم قد صدقت الرؤيا ، وافترس بكبش عظيم وجدته إبراهيم على مقربة منه فذبحه وحرّقه .

هذه قصة الذبح والقداء . وهى قصة الإسلام لأمر الله غاية الإسلام ، والتسليم لقضائه كل التسليم .

وشب إسحاق إلى جانب إسماعيل ، وتساوى عطف الأب على الاثنين ، فأغضب ذلك سارة أن رأت هذه التسوية بين ابنها وابن هاجر أمها غير لائقة بها . وأقسمت لا تسأكن هاجر ولا ابنها حين رأت إسماعيل يضرب أخاه . وأحسن إبراهيم أن العيش لن يطيب وهاتان المرأتان فى مكان واحد . عند ذلك ذهب بهاجر وبابنها ميمماً الجنوب حتى وصل إلى الوادى الذى تقوم مكة اليوم به .

إبراهيم يذهب
إسماعيل وأمه

وكان هذا الوادي ، كما قدّمنا ، مَضْرَبَ خيام القوافل في الأوقات التي تَقْصِلُ فيها القوافل من الشام إلى اليمن ، أو من اليمن إلى الشام ، ولكنه كان فيها خلا ذلك من أشد أوقات السنة خلاء أو يكاد . وترك إبراهيم إسماعيل وأمّه وترك لهما بعض ما يتبلغان به . واتخذت هاجرٌ عريشاً أوتِ إليه مع ابنها . وعاد إبراهيم أدراجَه من حيث أتى . فلما نفد الماء والزاد جعلت هاجر تحمّل طرفها فيها حولها فلا ترى شيئاً . فجعلت تَهْوِلُ حتى نزلت الوادي تلتمس ماء ، وهي - فيما يقولون - لا تنفك في هَرْوَلتها بين الصَّفا والمَرْوة ، حتى إذا أتمت المسحى سبعمَ عادت إلى ولدها وقد ملكها اللّيس فألفته قد فحص الأرض بقدمه فنبع الماء من الأرض فارتوت وأروت إسماعيل معها . وحبست الماء عن السيل حتى لا يضيع في الرمال وأقام الغلام وأمّه ترد عليهم العرب أثناء رحلاتهم ، فينالان من الخير ما يكفيهم أسباب العيش إلى أن تمر بهم قوافل أخرى .

يزم

استهوت يزم وماؤها المتضجر بعض القبائل للمقام على مقربة منها . وجرّم أول القبائل التي أقامت والتي يقول بعض الرواة إنها كانت هناك قبل أن يحيى هاجر وابنها ، على حين تذهب روايات أخرى إلى أنها لم تُقِمْ إلا بعد أن تفجّرت زمزم وجعلت العيش في هذا الوادي الأجرد مستطاعاً . وشبَّ إسماعيل وتزوج فتاة من جرّم ، وأقام وإياها مع الجرهميين في هذا المكان الذي شيّد به البيت الحرام ، وقامت مكة بعد ذلك من حوله . ويذكرون أن إبراهيم استأذن سارة يوماً في زيارة إسماعيل وأمّه فأذنت له فذهب . فلما سأل عن بيت إسماعيل وعرفه قال لامرأته : أين صاحبك ؟ قالت : ذهب بتصيد ما نعيش به . فسألها أعتدها ضيافة من طعام أو شراب ؟ فأجابت بأن ليس عندها شيء . فانصرف إبراهيم بعد أن قال لها : إذا جاء زوجك فأقرّني مني السلام وقولي له : غير عتية بيتك . فلما أخبرت إسماعيل بما ذكر أبوه سرّحها وتزوَّج جرهميّة أخرى بنت مضااض بن عمرو . وقد أكرمت وفادة إبراهيم لماً جاء بعد ذلك بزم . فلما انصرف طلب إليها أن تقرّ زوجها السلام وتقول له : الآن استقامت عتية بيتك . ووُلد لإسماعيل من هذا الزواج اثنا عشر ولداً ، هم

زواج إسماعيل

آباء العرب المستعربة ، وهم العرب الذين يتسمون من ناحية خؤولتهم في جرّهم إلى العرب العاربة أبناء يعرب بن قحطان ، فأما أبوهم إسماعيل بن إبراهيم فيمتّ من ناحية أمومته إلى مصر بأوثق نسب ، ومن ناحية أبوته إلى العراق وإلى فلسطين وإلى حيث نزل إبراهيم من أرض الله .

مناقشة القصة

هذه القصة من قصص التاريخ يكاد ينعقد الإجماع على جملتها من ذهاب إبراهيم وإسماعيل إلى مكة وإن وقع خلاف على التفاصيل . والذين يعرضون لتفاصيل حوادثها بالنقد يروونها على أن هاجر ذهب إسماعيل إلى الوادي الذي به مكة اليوم ، وكانت به عيون أقامت جرّهم عندها ، فنزلت هاجر منهم أهلاً وسهلاً لما جاء إبراهيم بها وبابنها . فلماً شبَّ إسماعيل تزوّج جرّهميّة ولدت له أولاده . وكان لهذا التلاقح بين إسماعيل العبري المصري وبين هؤلاء العرب ما جعل ذريته على جانب من العزم وقوة البأس والجمع بين فضائل العرب والعبريين والمصريين . أما ما ورد عن حيرة هاجر لما نُسب الماء منها ، وعن سعيها سبعة بين الصفا والمروة ، وعن زعمه وكيف نبع الماء منها ، فوضع شك عندهم .

ويرتاب ولم يُؤير في ذهاب إبراهيم وإسماعيل إلى الحجاز وينفى القصة من أساسها ، ويذكر أنها بعض الإسرائيليات ابتدعتها اليهود قبل الإسلام بأجيال ليربطوا بها بينهم وبين العرب بالاشتراك في أبوة إبراهيم لهم أجمعين ، أن كان إسحاق آبا لليهود . فإذا كان أخوه إسماعيل أبا العرب فهم إذاً أبناء عمومة توجب على العرب حسن معاملة النازلين بينهم من اليهود ، وتيسر لتجارة اليهود في شبه الجزيرة . ويستند المؤرّخ الإنكليزي في رأيه هذا إلى أن أوضاع العبادة في بلاد العرب لا صلة بينها وبين دين إبراهيم لأنها وثنيّة مُفرقة في الوثنية ، وكان إبراهيم حنيفاً مسلماً . ولنا نرى مثل هذا التعليل كافياً لنفي واقعة تاريخيّة . فوثنية العرب بعد موت إبراهيم وإسماعيل بقرون كثيرة لا تدلُّ على أنهم كانوا كذلك حين جاء إبراهيم إلى الحجاز وحين اشترك وإسماعيل في بناء الكعبة . ولو أنها كانت وثنيّة يومئذ لما أيد ذلك سير مورير ، فقد كان قوم إبراهيم يعبدون الأصنام وحاول هو هدايتهم فلم ينجح . فإذا دعا العرب إلى مثل ما دعا إليه

قومه فلم ينجح وبقي العرب على عبادة الأوثان لم يقطع ذلك في دهاب إبراهيم وإسماعيل إلى مكة . بل إن المنطق ليؤيد رواية التاريخ . فإبراهيم الذي خرج من العراق فاراً من أهله إلى فلسطين وإلى مصر ، رجل ألف الارتحال وألف اجتياز الصحاري ؛ والطريق ما بين فلسطين ومكة كان مطروفاً من القوافل منذ أقدم العصور ؛ فلا محلّ إذاً للريبة في واقعة تاريخية انعقد الإجماع على جملتها .

والسير ولم موير والذين ارتأوا في هذه المسألة رأيهم يقولون بإمكان انتقال جماعة من أبناء إبراهيم وإسماعيل بعد ذلك من فلسطين إلى بلاد العرب واتصالهم وإياهم بصلة النسب . وما ندرى ، وهذا الإمكان جائز عندهم في شأن أبناء إبراهيم وإسماعيل ، كيف لا يكون جائزاً في شأن الرجلين بالذات ! وكيف لا يكون ثابتاً قطعاً ورواية التاريخ تؤكد أنه ! وكيف لا يكون بحيث لا يأتيه الريب وقد ذكره القرآن وتحدثت به بعض الكتب المقدسة الأخرى ١ .

ورفع إبراهيم وإسماعيل القواعد من البيت الحرام . (إِنَّ أَوَّلَ بَيْتٍ وُضِعَ لِلنَّاسِ لَلَّذِي بِبَكَّةَ مُبَارَكًا وَهُدًى لِلْعَالَمِينَ . فِيهِ آيَاتٌ بَيِّنَاتٌ مَّقَامُ إِبْرَاهِيمَ وَمَنْ دَخَلَهُ كَانَ آمِنًا) (١) . ويقول تعالى : (وَإِذْ جَعَلْنَا الْبَيْتَ مَثَابَةً لِّلنَّاسِ وَأَمَّا وَاتَّخِذُوا مِن مَّقَامِ إِبْرَاهِيمَ مُصَلًّى وَعَهِدْنَا إِلَى إِبْرَاهِيمَ وَإِسْمَاعِيلَ أَن طَهِّرَا بَيْتِيَ لِلطَّائِفِينَ وَالْقَائِمِينَ وَالرُّكَّعِ السُّجُودِ . وَإِذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ رَبِّ اجْعَلْ هَذَا بَلَدًا آمِنًا وَارْزُقْ أَهْلَهُ مِنَ الثَّمَرَاتِ مَنْ آمَنَ مِنْهُمْ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ قَالَ وَمَنْ كَفَرَ فَأُمَتِّعُهُ قَلِيلًا ثُمَّ أَضْطَرُّهُ إِلَى عَذَابِ النَّارِ وَبِئْسَ الْمَصِيرُ . وَإِذْ يَرْفَعُ إِبْرَاهِيمُ الْقَوَاعِدَ مِنَ الْبَيْتِ وَإِسْمَاعِيلُ رَبَّنَا تَقَبَّلْ مِنَّا إِنَّكَ أَنْتَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ) (٢) .

بناء إبراهيم
وإسماعيل الكعبة

(١) سورة آل عمران آيتا ٩٦ و ٩٧ .

(٢) سورة البقرة الآيات من ١٢٥ إلى ١٢٧

كيف رفع إبراهيم البيت مثابة للناس وأمتاً ، ليتوجّه الناس فيه إلى الله مؤمنين به وحده ، ثم أصبح من بعد ذلك موئل الأصنام وعبادتها ؟ وكيف كانت أوضاع العبادة تؤدّي فيه بعد إبراهيم وإسماعيل ، وفي أية صورة كانت تؤدّي ؟ ومتى تغيّرت هذه الأوضاع وتغلّبت عليها الوثنية ؟ هذا ما لا يحدثنا التاريخ المعروف عنه ، وكل ما هنالك فروض يحسبها أصحابها تصف ما كان واقعاً . فالصابئون من عبّاد النجوم كان لهم سلطان كبير في بلاد العرب . وقد كان هؤلاء - فيما يقولون - لا يعبدون النجوم لذاتها وإنما كانوا في بداية أمرهم يعبدون الله وحده ، ويعظمون النجوم على أنها مظاهر خلقه وقدرته . ولما كانت التطور الديني كثرة الناس الكبرى أقصر من أن يحيط ذنها بمعنى الألوهية السامي ، فقد في بلاد العرب اتخذوا من النجوم آلهة . وكانت بعض الأحجار البركانية يخال الناس أنها ساقطة من السماء منحدرةً لذلك من بعض النجوم ، ومن ثمّ اتخذت أول أمرها مظاهر لهذه الآلهة الرفيعة وقُدّست بهذه الصفة ، ثم قُدّست لذاتها ، ثم كانت عبادة الأحجار ، ثم بلغ من إجلالها أن كان العربي لا يكفيه أن يعبد الحجر الأسود بالكعبة ، بل كان يأخذ معه في أسفاره أى حجر من أحجار الكعبة يصلى إليه ويستأذنه في الإقامة والسفر ، ويؤدّي إليه كل ما يؤدّي للنجوم وخالق النجوم من أوضاع العبادة . وعلى هذا النحو استقرت الوثنية وقُدّست التماثيل وقُربت لها القرابين .

هذه صورة يصورها بعض المؤرخين لتطور الأمر في بلاد العرب من بناء إبراهيم البيت لعبادة الله ، وكيف آل أمره بعد ذلك فصار مستقر الأصنام . وقد ذكر هيرودوت ، أبو التاريخ المكتوب ، عبادة اللاآت في بلاد العرب ، وذكر دُيودور الصقليّ بيت مكة الذي يعظمه العرب ؛ فدل ذلك على قدم الوثنية في شبه الجزيرة ، وعلى أن دين إبراهيم لم يستقر فيها طويلاً .

الأنبياء العرب ولقد قام في هذه القرون أنبياء دعّوا قبائلهم في بلاد العرب إلى عبادة الله وحده ، فرفض العرب وأصرّوا على وثنيّتهم : قام هود فدعا عاداً ، وكانت تقيم في شمال حضرموت إلى عبادة الله وحده فما آمن به إلا قليل ؛ فأما كثرة قومه فاستكبروا وقالوا له : (يا هُودُ ما جئتنا ببينة وما نحن بتاركى آلهتنا

عن قَوْلِكَ وما نَحْنُ لَكَ بِمُؤْمِنِينَ ^(١) . وأقام هود يدعوهم السنين ، فلا تَرِيدُهُمْ دَعْوَتَهُ إِلَّا عَتَوْا فِي الْأَرْضِ وَاسْتَكْبَرُوا . وقام صالح يدعو للإيمان ثمود ، وكانت مساكنهم بالحِجْزِ بين الحجاز والشام إلى وادي القُرَى في الجنوب الشرقي من أرض مَدْيَنَ القريفة من خليج العقبة ؛ ولم تثمر دعوة صالح ثمود أكثر مما أثمرت دعوة هود عاداً . وقام شُعَيْبٌ في شعب مَدْيَنَ ، وكانوا بالحجاز ، يدعوهم إلى الله ، فلم يسمعوا له فهلكوا ونزل بهم ما نزل بعاد وثمود . وغير هؤلاء من الأنبياء قصص القرآن قصصهم ودعوتهم قومهم لعبادة الله وحده ، واستكبار قومهم وإقامتهم على عبادة الأوثان وعلى التوجه بقلوبهم لأصنام الكعبة وحبهم إليها كل عام من كل صَوْبٍ وَحَدَبٍ في بلاد العرب . وفي ذلك نزل قوله تعالى :

(وَمَا كُنَّا مُعَذِّبِينَ حَتَّى نَبْعَثَ رَسُولاً) ^(٢) .

أفكانت تحيط بالكعبة منذ إنشائها مناصب كالتى تولأها قُصَيٌّ بن كلاب مناصب الكعبة في منتصف القرن الخامس الميلادى حين اجتمع له ملك مكة ؟ فقد اجتمعت لِقُصَيِّ الحِجَابَةِ والسقاية والرِّقَادَةِ والنَّدْوَةِ واللواء والقيادة . والحِجَابَةِ سِدَانَةُ الْبَيْتِ ؛ أى تولى مفاتيحه . والسقاية إسقاء الحَجِيجِ الماء العذب الذى كان عزيزاً بمكة ، وإسقاؤهم كذلك نبيذ التمر . والرِّقَادَةُ إطعام الحاج جميعاً . والنَّدْوَةُ رياضة الاجتماع كل أيام العام ، واللواء راية يلونها على رمح وينصبونها علامة للعسكر إذا توجَّهوا إلى عدو . والقيادة إمارة الجيش إذا خرجوا إلى حرب ، وكانت هذه المناصب كلها معتبرة في مكة وكأنها تحيط بالكعبة مُتَّجِهَةً أَنْظَارُ الْعَرَبِ جَمِيعاً فِي عِبَادَاتِهِمْ . وأحسبها لم تَنْبِتْ كلها دفعة واحدة منذ أقيم البيت ، بل نشأت الواحدة تلو الأخرى مستقلا بعضها عن الكعبة ومكانتها الدينية ، متصلا بعضها بالكعبة من طبعه .

لم تكن مكة حين بناء الكعبة ، على خير ما يمكن أن يصوره خيالنا ، مكة قبل قُصَيِّ لِتَزِيدَ عَلَى قِبَائِلَ مِنَ الْعَمَالِيقِ وَمِنْ جُرَّهْمَ ، فلما استقر بها إسماعيل ورفع قواعد البيت مع أبيه إبراهيم اقتضى تَطَوُّرُ مَكَّةَ ، لتصير حضراً أو ما يشبه الحضرة ، زماناً طويلاً ونقول : ما يشبه الحضرة أن ظلت مكة وما تَرَاكَ فِي

طباع أهلها بقايا متخلفة من معاني البداوة الأولى . ولا يأتي بعض المؤرخين أن يذكر أنها ظلت على بداوتها إلى أن اجتمع أمرها لقصى في منتصف القرن الخامس للميلاد . وعسير أن نتصور بقاء بلد له ما لمكة وبيتها العتيق من التقديس في حالة البادية ، مع ما يثبت التاريخ من أن أمر البيت بقي بعد إسماعيل في يد جرهم أنحوال بنيه أجيالاً متعاقبة أقاموها حوله ، ومع أن مكة كانت ملتقى طرق القوافل إلى اليمن وإلى الحيرة وإلى الشام وإلى نجد ، كما كانت تتصل من البحر الأحمر القريب منها بتجارة العالم . عسير أن نتصور بقاء بلد له هذه المكانة من غير أن يُدنيه اتصاله بالعالم من مراتب الحضارة . فمن الحق لذلك أن نقدر أن مكة ، وقد دعاها إبراهيم بلداً ودعا الله له أن يكون آمناً مطمئناً ، قد عرفت حياة الاستقرار أجيالاً طويلة قبل قصى .

قلب فريش وظل أمر مكة لجرهم بعد أن غلبوا العماليق عليها إلى عهد مضاض بن عمرو بن الحارث . وقد راجت تجارة مكة خلال هذه الأجيال رواجاً أمراً مؤثراً وجعلوا ينسبونهم بوادٍ غير ذى زرع وأنهم في حاجة لذلك إلى الدأب المتصل واليقظة الدائمة . وبلغ من نسيانهم أن نصب ماء زمزم وأن فكر عرب خزاعة في الوثوب إلى مناصب الأمر في البلد الحرام .

ولم يُجدِ تحذير مضاض قومه عاقبة ما انغمسوا فيه من ترف ، وأيقن أن الأمر زائل عنه وعنه ؛ فعمد إلى زمزم فأعرق حفراً ، وإلى غزالتين من ذهب كانتا بالكعبة مع طائفة من الأموال التي كانت تهسدى إلى البيت الحرام فدفعها بفراق البئر وأهال الرمال عليها ، آملاً أن يعود له الأمر يوماً فيفيد من الكشف عنها ، وخرج ومعه بنو إسماعيل من مكة . ووليت خزاعة أمرها . وظلت تتوارثه حتى آل إلى قصى بن كلاب الجد الخامس للنبي .

وكانت أم قصى فاطمة بنت سعد بن سهل قد تزوجت من كلاب فولدت له زهرة وقصياً . ثم هلك كلاب وقصى طفل في المهد . وتزوجت فاطمة من ربيعة بن حرام ؛ فحمل بها إلى الشام وهناك ولدت له دراجاً . وكبر قصى وهو لا يعرف لنفسه أباً غير ربيعة . ووقع بينه وبين آل ربيعة شرٌّ فعيروه أنه في جوارهم وأنه ليس منهم . وشكا قصى إلى أمه ما عُير إياه ، فقالت : يا بني

إنك والله لأكرم منهم أباً ، أنت ابن كلاب بن مرة ، وقومك بمكة عند البيت الحرام .

وقدِم قصي مكة وأقام بها ، وعُرف عنه فيها من الجِدِّ وحسن الرأى قصي بن كلاب ما جعله موضع احترام أهلها وأهله فيها . وكانت سداثة البيت في خزاعة (سنة ٤٠٠ م) لحليل بن حُبشية ، وكان رجلاً ثاقب النظر حسن التقدير ؛ فإلبث حين خطب قصي إليه ابنته حُيَّ أن رَجَب به وزوجه منها . واستمر دأب قصي في السعي والتجارة ، فكثرت أمواله كما كثر أولاده وعظم بين قومه شرفه . ومات حليل بعد أن أوصى بمفتاح البيت الحرام لحبي زوج قصي ، واعتلرت حُيَّ عن ذلك وجعلت المفتاح لأبي غيثان الخزاعي . وكان أبو غيثان سكّيراً ، فأعوزه الشراب يوماً فباع مفتاح البيت قصياً بزوج خمر . وقد رت خزاعة ما يصيب مكاتها بمكة إذا بقيت سداثة الكعبة لقصي بعد أن كثر ماله وبعد أن بدأت قريش تجتمع حوله ، فأذكروا أن يكون لغيرهم منصب من المناصب المتصلة بالبيت الحرام . واستنفر قصي قريشاً ، ورأت بعض القبائل أنه أحكم المقيمين بمكة وأعظمهم قدراً فانضموا له وأجلوا خزاعة عن مكة ، واجتمعت مناصب البيت كلها لقصي ، وأقر القوم له بالملك عليهم .

وذهب البعض ، كما قدمنا ، إلى أن مكة لم يكن بها بناء غير الكعبة بناء منازل مكة إلى أن تولى قصي أمرها . ويعلمون ذلك بأن مخزاعة وجروهما قبلها لم يريدوا أن يكون إلى جوار بيت الله بيت غيره ، وأنهم لم يكونوا يقيمون ليهم بالحرم بل يذهبون إلى الحل . ويضيف هذا البعض أن قصياً لما تم له أمر مكة جمع قريشاً وأمرهم أن يبنوا بها ، وابتدأ هو فبنى دار الندوة يجتمع فيها كبار أهل مكة تحت إمرته ليتشاوروا في أمور بلدهم . فقد كان من عاداتهم ألا يتم أمر إلا باتفاقهم ؛ فلم تكن تنكح امرأة ولا يتزوج رجل إلا في هذه الدار . وبنيت قريش بأمر قصي حول الكعبة دورها ، وتركوا مكاناً كافياً للطواف بالبيت ، وتركوا بين كل بيتين طريقاً يُنفذ منه إلى المطاف .

وكان عبد الدار أكبر أبناء قصي ، ولكن أخاه عبد مناف كان قد تقدّم أبناء قصي عليه أمام الناس وقد شُرف فيهم . فلما كبر قصي وضعف بدنه ولم يبق قادراً

على تولى أمور مكة جعل الحِجَابَةَ لعبد الدار وسلم إليه مفتاح البيت ، كما أعطاه السقاية واللواء والرفادة . وكانت الرفادة قسماً تخرجه قريش كل عام من أموالها فتدفعه إلى قصي يصنع منه في موسم الحج طعاماً ينال منه من الحاج من لم يكن ذا سعة ولا زاد . وكان قصي أول من فرض الرفادة على قريش حين جمعهم واعتز بهم وأخرج وإياهم خزاعة من مكة . فرضها عليهم وقال لهم : يا معشر قريش ! إنكم جيران الله وأهل بيته وأهل حرّمه ، وإن الحاج ضيف الله وزوّار بيته ، وهم أحق الأضياف بالكرامة ، فاجعلوا لهم طعاماً وشراباً أيام الحج حتى يصدّروا عنكم .

وتولّى عبد الدار مناصب الكعبة كأمر أبيه وتولّاها أبنائه من بعده . لكن أبناء عبد مناف كانوا أشرف في قومهم وأعظم مكانة : لذلك أجمع هاشم وعبد شمس والمطلب ويؤفل بنو عبد مناف على أن يأخذوا ما بأيدي أبنائه عمومهم ، وتفرّق رأى قريش : تنصّر طائفة هؤلاء وأخرى أولئك . وعقد بنو عبد مناف حلف المطّيين ، لأنهم غمّسوا أيديهم في طيب جاءوا به إلى الكعبة وأقسموا لا يتقصّون حلفهم . وعقد بنو عبد الدار حلف الأحلاف . وكان هؤلاء وأولئك يوشكون أن يقتتلوا في حرب تذيب قريشاً لولا أن تداعى الناس إلى الصلح على أن يُعطوا بنو عبد مناف السقاية والرفادة ، وأن تبقى الحِجَابَةُ واللواء والنُدوة لبني عبد الدار . ورضى الفريقان بذلك ، وظل الأمر عليه إلى أن جاء الإسلام .

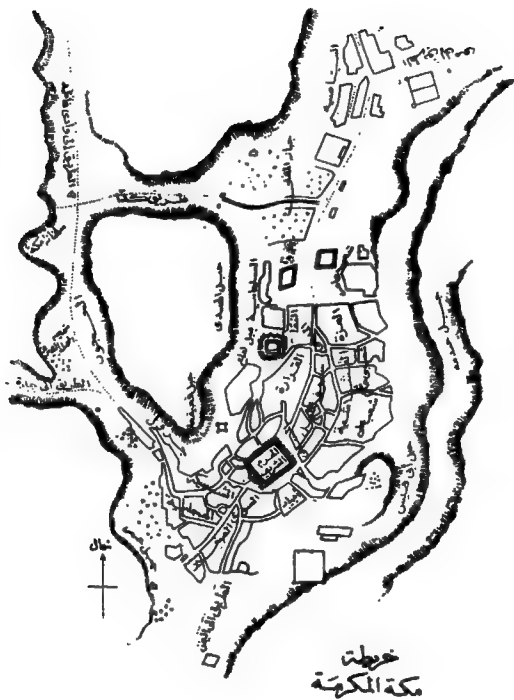
بنو عبد مناف

وكان هاشم كبير قومه ، وكان ذا يسار ، فولى السقاية والرفادة ، ودعا قومه إلى مثل ما دعاهم إليه قصي جده . دعاهم إلى أن يُخرج كل منهم من ماله ما ينفقه هو في إطعام الحاج أثناء الموسم . فزوّار بيت الله وحجاجه هم ضيف الله وأحق الضيف بالكرامة ضيف الله . وكذلك كان يُطعم الحاج جنيحاً حتى يصدّروا عن مكة .

هاشم
(سنة ٤٦٤ م)

لم يقف أمر هاشم عند هذا ، بل اتصل برّه وكرمه بأهل مكة أنفسهم . أصابتهُم سنة (١) ، فجاء لهم من الطعام وقرّر لهم التّريد بما جعلهم ينظرون

ازدهار
الحياة بمكة



من جديد إلى الحياة بوجه باسم . وهاشم هو كذلك الذى سنّ رَحْلَى الشتاء والصيف : رحلة الشتاء إلى اليمن ، ورحلة الصيف إلى الشام وبهذه المظاهر كلها ازدهرت مكة وسمت مكاتها فى أنحاء شبه الجزيرة جميعاً ، واعتبرت العاصمة المعترف بها . وطُوع هذا الازدهار لأبناء عبد مناف أن يعقدوا مع جيرانهم معاهدات أمن وسلام : عقد هاشم بنفسه مع الإمبراطورية الرومانية ومع أمير غسان معاهدة حسن جِوار ومودة وحصل من الإمبراطورية على الإذن لقريش بأن تجوب الشام فى أمن وطُمأنينة . وعقد عبد شمس معاهدة تجارية مع النجاشى ، كما عقد نَوْفَل والمطلب حلفاً مع فارس ومعاهدة تجارية مع الحِمْيَرين فى اليمن . وكذلك ازدادت مكة مَنعة جَاه كما ازدادت يساراً ، وبلغ أهلها من المهارة فى التجارة أن أصبحوا لا يدانهم فيها مدان من أهل عصرهم . كانت القوافل تنجى إليها من كل صوب وتصدر عنها فى رحلتى الشتاء والصيف . وكانت الأسواق تُنصب فيها حولها لتصريف هذه التجارة فيها ؛ ولذلك مهر أهلها فى النسيئة والربا وفى كل ما يتصل بالتجارة من أسباب المعاملات .

وظل هاشم تتقدّم به السن وهو فى مكانته على رياسة مكة لا يفكر أحد فى منافسته ، حتى خيّل لابن أخيه أُمَيَّة بن عبد شمس أنه قد بلغ مكاناً يسوّغ له هذه المنافسة ، لكنه لم يقدر وغلب على أمره ، وبقي الأمر لهاشم . وترك أُمَيَّة مكة إلى الشام بعشر سنوات كاملة . وإن هاشماً لى رحلته يوماً عائداً من الشام ماراً يثرب إذ رأى امرأة ذات شرف وحسب تطلّ على قوم يتجرون لها ؛ تلك سَكْمى بنت عمرو الخزرجية . وقد أعجب هاشم بها ، وسأل : أهى فى عصمة رجل ؟ فلما عرّف أنها مطلقة وأنها لا ترضى زوجاً إلا أن تكون عصمتها بيدها ، خطبها إلى نفسها فرفضت لعلمها بمكانته من قومه . وأقامت معه بمكة زمناً عادت بعده إلى المدينة حيث ولدت له ولداً دعتة شَيْبَةَ ظلّ فى حضانتها يثرب .

ومات هاشم بعد سنين من ذلك بغزوة أثناء إحدى رحلات الصيف ، فخلّفه أخوه المطلب فى مناصبه . وكان المطلب أصغر من أخيه عبد شمس

ولكنه كان ذا شرف في القوم وفضل . وكانت قريش تسميه « الفيض » لسماعته وفضله . وطبيعي ، وذلك مكان المطلب من قومه ، أن تبقى الأمور تسير سيرتها مطمئنة هائلة .

وفكر المطلب يوماً في ابن أخيه هاشم ، فذهب إلى يثرب وطلب إلى سلمى أن تدفع إليه الفتى وقد بلغ أشده . وأردف المطلب الفتى على بعيره ودخل به مكة ، فظلت قريش عبداً له جاء به ؛ فتصايحت : عبد المطلب . قال المطلب ، ويحكم ، إنما هو ابن أخي هاشم قدمت به من يثرب . على أن هذا اللقب غلب على الفتى فدعى به ونسى الناس اسم شيبه الذي دُعي به منذ ولد .

وأراد المطلب أن يرده على ابن أخيه أموال هاشم ، لكن نوفل أبى ووضع يده عليها . فلما اشتد ساعد عبد المطلب استعدى أخواله يثرب على عمه كى يردوا عليه حقه . وأقبل ثمانون فارساً من خزرج يثرب لنصرته ، فاضطروا نوفل إلى رد ماله إليه . وقام عبد المطلب في مناصب هاشم ، له السقاية والزفادة من بعد عمه المطلب . وقد لقي في القيام بهذين المنصبين ، وبالسقاية بنوع خاص ، شيئاً غير قليل من المشقة ؛ فقد كان يومئذ وليس له من الأبناء إلا ولده الحارث . وكانت سقاية الحاج يؤتى بها ، منذ نصبت زمزم ، من آبار عذبة مبعثرة حول مكة ، فتوضع في أحواض إلى جوار الكعبة . وكانت كثرة الولد عوناً على تيسير هذا العمل والإشراف عليه . أمّا وقد ولي عبد المطلب السقاية والزفادة وليس له ولد إلا الحارث فقد عناء الأمر وطال فيه تفكيره .

عبد المطلب
(سنة ٤٩٥ م)

وكانت العرب ما فتئت تذكر زمزم التي طمها مفضاض بن عمرو الجُرهمي منذ قرون خلت ، وتتمنى لو أنها كانت لا تزال باقية . وكان عبد المطلب بطبيعة مركزه أكثرهم تفكيراً في هذا الأمر وأشدّهم تمنياً أن يكون . ولقد ألحّ الرجاء به حتى كان يهتف به الهاتف أثناء نومه يحضه على أن يحفر البئر التي فجرت تحت أقدام جدّه إسماعيل . وألحّ الهاتف يدله على مظان وجودها ؛ وألحّ هو باحثاً عن زمزم حتى اهتدى إليها بين الوثنين إساف ونائلة . وجعل يحفر مستعيناً

حضر زمزم

بابنه الحارث حتى نبع الماء وظهرت غزالتا الذهب وأسياف مُضَاض الجرمي وأرادت قريش أن تشارك عبد المطلب في البرفيا فوجد فيها . فقال لهم : لا ! ولكن هَلُمَّ إلى أمرٍ نَصِفُ بيني وبينكم : نضرب عليها بالقِداح يجعل للكعبة قِدْحَيْن ، ولي قِدْحَيْن ، ولكم قِدْحَيْن ، فمن خرج قِدْحاه على شيء كان له ، ومن تخلف قِدْحاه فلا شيء له ؛ فارتضوا رأيه . ثم أعطوا القداح صاحب القداح الذي يضرب بها عند هُبُل في جوف الكعبة ، فتخلف قدحا قريش وخرجت الأسياف لعبد المطلب والغزالتان للكعبة . فضرب عبد المطلب الأسياف باباً للكعبة ، وضرب في الباب غزالتي الذهب حليةً للبيت الحرام . وأقام عبد المطلب في سقاية الحاج بعد أن يسرتها زمزم له .

وأحسن عبد المطلب قلة حوله في قومه لقلّة أولاده ، فنذر إن وُلد له عشرة بنين ثم بلغوا معه أن يمنعه من مثل ما لقي حين حَضَرَ زمزم كيَنَحَرَنَّ أحدهم لله عند الكعبة . وتوفى بنوه عشرة آنس فيهم المقدرة على أن يمنعه ؛ فدعاهم إلى الوفاء بنذره فأطاعوا . وفي سبيل هذا الوفاء كتب كل واحد من الأبناء اسمه على قِدْح ، وأخذها عبد المطلب وذهب بها إلى صاحب القداح عند هُبُل في جوف الكعبة . وكانت العرب كلما اشتدت بها الحيرة في أمر لجأت إلى صاحب القداح كي يستفتي لها كبير الآلهة الأصنام عن طريق القداح . وكان عبد الله بن عبد المطلب أصغر أبنائه وأحبهم لذلك إليه . فلمّا ضرب صاحب القداح القِدْحَ الذي عليها أسماء هؤلاء الأبناء ليختار هُبُل من بينها من ينحره أبوه ، خرج القِدْحُ على عبد الله ، فأخذ عبد المطلب الفتى بيده وذهب به لينحره حيث كانت تنحُر العرب عند زمزم بين إساف وثائلة . إذ ذاك قامت قريش كلها من أُنْدِيَتِها تهيب به أن لا يفعل ، وأن يلتمس عن عدم ذبحه عند هبل علناً . وتردّد عبد المطلب لدى إلحاحهم وسألهم ما عساه يفعل لترضى الآلهة ؟ قال المغيرة بن عبد الله المخزومي : إن كان فدائوه بأموالنا فديناه . وتشاور القوم واستقرّ رأيهم على الذهاب إلى عَرَافَة ييثرب لها في مثل هذه الأمور رأى . وجاعوا العَرَافَة ، فاستمهلهم إلى الغد ثم قالت لهم كم الذية فيكم ؟ قالوا : عشر من الإبل . قالت : فارجعوا إلى بلادكم

النذر والوفاء به

ثم تقربوا وقربوا عشراً من الإبل ثم اضربوا عليه وعليها بالقداح ، فإن خرجت على صاحبكم : فزبدوا من الإبل حتى يرضى ربكم . وقبلوا ، وجعلت القداح تخرج على عبد الله فيزبدون في الإبل حتى بلغت مائة ؛ عند ذلك خرجت القداح على الإبل . فقالت قريش لعبد المطلب ، وكان أثناء ذلك كله واقعاً يدعو به : قد رضى ربك يا عبد المطلب . قال عبد المطلب : لا والله ، حتى أضرب عليها ثلاث مرّات . وفي المرّات الثلاث خرجت القداح على الإبل ، فاطمأن عبد المطلب إلى رضا ربه ونحرت الإبل ، ثم تركت لا يصد عنها إنسان ولا سبع .

بذلك تجرى كتب السيرة فتصف طرقاً من عادات العرب وعقائدها وأوضاع هذه العقائد ، وتدلّ في الوقت نفسه على ما بلغت مكة في بلاد العرب من مقام كريم بيئتها الحرام . ويروى الطبرى ، استدلالاً على قصة الفداء ، هذه ، أن امرأة من المسلمين نذرت إن فعلت كذا لتنحر ابنها . وفعلت ذلك الأمر ، ثم ذهبت إلى عبد الله بن عمر فلم ير في فتياها شيئاً ، فذهبت إلى عبد الله بن العباس فأفتاها بأن تنحر مائة من الإبل ، كما كان الأمر في فداء عبد الله بن عبد المطلب ، فلما عرف ذلك مروان وإلى المدينة أنكروه ، وقال : لا تذر في معصية .

أدّت مكانة مكة ومقام بيئتها الحرام إلى إقامة بعض البلاد البعيدة معابد فيها لعلها تصرف الناس عن مكة وعن بيئتها . فأقام الغساسنة بيتاً بالحيرة . وأقام أبرهة الأشرم بيتاً باليمن . فلم يُغن ذلك العرب عن بيت مكة ولا هو صرفهم عن البلد الحرام . وقد عُني أبرهة بزخرفة بيت اليمن غاية العناية ، وجلب له من فخر الأثاث ما خيل إليه معه أنه صارف العرب وصارف أهل مكة أنفسهم إليه . فلما رأى العرب لا تتجه إلا إلى البيت العتيق ، ورأى أهل اليمن يدعون البيت الذى بنى ولا يعتبرون حجّهم مقبولا إلا بمكة ، لم يجد عامل النجاشى وسيلة إلا هدم بيت إبراهيم وإسماعيل . ونهاى للحرب في جيش لجب من الحبشة تقدّمه على فيل عظيم ركبه . وسمعت العرب بذلك . فخافت عام الفيل (سنة ٥٧٠م) العاقبة وعظم عليها أن يقدم رجل حبش على هدم بيت حجّهم ومقام أصنامهم .

وهب رجل ، كان من أشرف أهل اليمن وملوكها يدعى ذا نَفَر ، فاستنفر قومه ومن أجاب من غيرهم من العرب لمقاتلة أبرهة وصدّه عما يريد من هدم بيت الله . لكنه لم يستطع أن يثبت لأبرهة بل هُزم وأُخذ أسيراً . وهُزم كذلك ثَقِيل بن حبيب الحِمْيَرِي حين جمع قومه من قبيلتي شُرَّان ونَاهِس وأُخذ كذلك أسيراً ، فأقام نفسه دليلاً لأبرهة وجيشه . فلما نزل أبرهة الطائف كلّمه أهلها بأن يهتم ليس هو البيت الذي يريد ، إنما هو بيت الآلات ، وبعثوا معه من يلهم على مكة .

فلما اقترب أبرهة من مكة بعث رجلاً من الجيش على فرسان له ، فساق إليه أموال أهل تِهامة من قريش وغيرهم وبينها مائة بعير لعبد المطلب بن هاشم . وهمت قريش ومن معهم من أهل مكة بقتاله ، ثم رأوا أن لا طاقة لهم به . وبعث أبرهة رجلاً من رجاله يدعى حُناطَةَ الحِميرِي سأل عن سيد مكة ، فذهبوا به إلى عبد المطلب بن هاشم ، فأبلغه رسالة أبرهة إليه ، أنه لم يأت أبرهة والكعبة لحرب وإنما جاء لهدم البيت ، فإن لم تحاربه مكة فلا حاجة به لدماء أهلها . فلماً ذكر له عبد المطلب أنهم لا يريدون حرباً ساربه حُناطَة ومع عبد المطلب بعض أبنائه وبعض كبراء مكة حتى بلغوا معسكر الجيش . وأكرم أبرهة وفادة عبد المطلب وأجابه إلى ردّ إبله إليه . لكنه أبى إياه تاماً كل حديث في أمر الكعبة ورجوعه عن هدمها ، ورفض ما عرض عليه وفد مكة من النزول له عن ثلث ثروة تِهامة . وعاد عبد المطلب وقومه إلى مكة ؛ فنصح للناس أن يخرجوا منها إلى شعاب الجبل خيفة أبرهة وجيشه حين يدخلون البلد الحرام لهدم البيت العتيق .

وكانت ليلة ليلاء تلك التي فكّر فيها القوم في هجر بلدهم وما هو نازل به وبهم . ذهب عبد المطلب ومعه نفر من قريش فأخذ حلقة باب الكعبة وجعل يدعرو ويدعون يستنصرون آلهتهم على هذا المعتدى على بيت الله . فلما انصرفوا دخلت مكة منهم وآن لأبرهة أن يوجّه جيشه لِيُتِمَّ ما اعترّم فيهدم البيت ويعود أدراجه إلى اليمن ، كان وباء الجُدْرِيّ قد تفشى بالجيش وبدأ يفتك به ؛ وكان فتكه ذريعاً لم يعهد من قبل قط . ولعل جرائم الوباء جاءت مع الريح من

ناحية البحر ، وأصاب العدى أبرهة نفسه ، فأخذ الروع وأمر قومه بالعودة إلى اليمن . وفر الذين كانوا يدلون على الطريق ومات منهم من مات . وكان الوباء يزداد كل يوم شدة ورجال الجيش يموت منهم من يموت كل يوم بغير حساب . وبلغ أبرهة صنعاء وقد تناثر جسمه من المرض ، فلم يبق إلا قليلاً حتى لحق بمن مات من جيشه . وبذلك أُرِخَ أهل مكة بعام القيل هذا ، وخلده القرآن بذكره : (أَلَمْ تَرَ كَيْفَ فَعَلَ رَبُّكَ بِأَصْحَابِ الْقَيْلِ . أَلَمْ يَجْعَلْ كَيْدَهُمْ فِي تَضْلِيلٍ . وَأَرْسَلَ عَلَيْهِمْ طَيْرًا أَبَابِيلَ تَرْمِيهِمْ بِحِجَارَةٍ مِنْ سِجِّيلٍ فَجَعَلَهُمْ كَعَصْفٍ مَأْكُولٍ) (١) .

زاد هذا الحادث الفد العجيب في مكانة مكة الدينية ، وزاد تبعاً لذلك في مكانتها التجارية ، وزاد أهلها انصرافاً عن التفكير في شيء غير الاحتفاظ بتلك المكانة الرفيعة الممتازة ومحاربة من يحاول الانتقاص منها أو الاعتداء عليها .

وزاد المكيين حرصاً على مكانة مدينتهم ما كانت تُتيحه لهم من رخاء وترف على أوسع صورة يستطيع الذهن تصوّرها للترف في هذه الجهة الصحراوية البقع الجرداء . فقد كان لأهلها غرامٌ بالنبذ أى غرام ، وكانوا يجدون في النشوة به نعيماً أى نعم ٦ نعيماً يسرهم أن يطلقوا لشهواتهم أعنتها ، وأن يجدوا في الجوارى والعبيد الذين يتجرون فيهم والذين يشترونهم متعاً تُغريهم بالمزيد منها ، ويفريهم ذلك بالحرص على حريتهم وحرية مدينتهم ، وباليقظة للذود عن هذه الحرية ودفع كل معتد أثم تحدته نفسه بالعدوان عليها . ولم يكن شيء أشهى إليهم من أن يجعلوا سمرهم وشرابهم في سرّة المدينة حول بناء الكعبة . وهناك إلى جانب ثلثائة صنم أو تزيد ، لكل قبيلة من قبائل العرب بينها صنم أو أكثر ، كان أكابر قريش والمقدمون من أهل مكة يجلسون ، يقص كل منهم أمر ما اتّصل به من أخبار البادية واليمن وجماعة المناذرة في الحيرة والفسّاسة في الشام مما ترد به القوافل أو يتناقله سكان البادية . وكان

ذلك يصل إليهم على سبيل الرواية تتناقلها قبيلة عن قبيلة ، وكان كل قبيلة لها مذبح وملقط لاسلكي يتلقى الأنباء ويُذيعها . يقص كل ما اتصل به من أخبار البادية ويروى روايات جيرانه وأصحابه ويشرب نبيذه ويُعِدُّ نفسه بعد سمر الكعبة لسمر أكثر إشباعاً لأهوائه وإمتاعاً لشهواته . وتُطلُّ الأصنام بعينها الحجرية على مجالس السمر هذه ، وللسامرين فيها من الحماية أن جعلت الكعبة بيتاً حراماً ومكة بلداً آمناً ، وللأصنام على السامرين ألا يدخل مكة كتابي إلا أن يكون أجيراً لا يتحدث بشيء من أمر دينه ومن أمر كتابه . ولذلك لم تكن ثمة جاليات من اليهود كما كانت ييثرب ، ولا من النصارى كما كانت بنجران . بل كانت كعبتها قدس أقداس الوثنية تحميها من كل مجدف في أمرها ، وتحتوى بها من العُدوان عليها . وكذلك استقلت مكة بنفسها كما كانت تستقل قبائل العرب بنفسها ، ولا ترضى لغيرها عليها سلطاناً ، ولا ترضى من استقلالها بديلاً ولا تُعنى من الحياة بغير هذا الاستقلال في حمى أوثانها ، لا تُضار قبيلة قبيلة أخرى ، ولا تفكر طائفة من القبائل في الارتباط لتكون جماعة قوية ، لها ما للروم أو للفرس من مطامع في السيادة والغزو . ومن ثم ظلت القبائل جميعاً ولا كيان لها غير كيان البداوة تنتجع في ظلاله المرعى ، وتعيش في كفه عيشاً خشناً ، يحببها إليها ما فيه من استقلال وحرية وأنفة وفروسية .

وكانت منازل أهل مكة تحيط بدارة الكعبة ، تقرب منها أو تبعد عنها منازل أهل مكة تبعاً لما لكل أسرة وفخذ من جلال وخطر وجليل مقام ؛ فكان القرشيون أقربهم إليها داراً وأكثرهم بها اتصالاً ، كما كانت لهم سيداتها وسبقايتهم زيم وكل ألقاب التشريف الوثنية التي قامت في سبيلها حروب ، وانهقدت من أجلها أخلاف ، ووُضعت من أجلها بين القبائل معاهدات صلح كانت تحفظ في الكعبة تسجيلاً لها ، وإشهاداً لآلتهم على ما فيها حتى تنزل غضبها بمن يخل بتعهداتها . وفيها وراء منازل قريش كانت نجىء منازل القبائل التي تليها في الخطر ، ثم تلي هذه منازل من دونهم ، حتى تكون منازل العبيد والخلعاء المستهترين . وكان النصارى واليهود بمكة عبيداً ، كما قدّمنا ، فكان مقامهم بهذه المنازل البعيدة عن الكعبة المتاخمة للصحراء ؛ ولذلك كان ما يتحدثون به من

قصص دينية عن النصرانية واليهودية بعيداً عن أن يتصل بسمع أجداد قريش وأشراف أهل البلد الحرام . وأتاح لهم بُعْدُهُ أن يُصموا دونه آذانهم ؛ كما جعله بحيث لا يشغل بالهم ، وهم قد كانوا يسمعون مثله أثناء رحلاتهم كلما مروا بدير من الأديار أو صومعة من الصوامع .

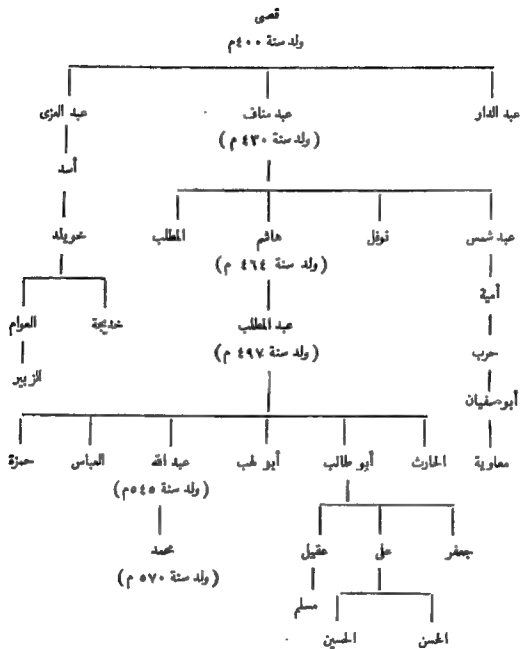
على أن ما بدأ يقال يومئذ عن نبيّ يظهر بين العرب قد أخذ يُقْبَضُ بعض المضاجع . ولقد عتب أبو سفيان يوماً على أمية بن أبي الصلت كثرة تكريره لما يذكره الرهبان من هذا الأمر . وربما كان من حق أبي سفيان يومئذ أن يقول لصاحبه : إن هؤلاء الرهبان إنما يتحدثون من ذلك بما يتحدثون لأنهم في جهل من أمر دينهم ، فهم في حاجة إلى نبيّ يدلّهم عليه ؛ أما ونحن نتخذ الأصنام ليقربونا إلى الله زُلًى فلا حاجة بنا إلى شيء من هذا ؛ ويجب علينا أن نحارب كل حديث من مثله . كان من حقه أن يقول هذا ؛ لأنه في تعصّبه لمكة ووثنيها لم يكن يقدّر أن ساعة الهدى بالباب ، وأن نبوة محمد عليه السلام اقتربت ، وأن من بلاد العرب الوثنية المتدابرة سيضئ العالم كله نور التوحيد وكلمة الحق .

عبد الله بن
عبد المطلب

وكان عبد الله بن عبد المطلب فتىً وسيماً جميل الطلعة . وكانت أوانس مكة ونسائها مُعجبات لذلك به . وزادهن به إعجاباً حديث القداء والمائة من الإبل التي لم يرضَ هُبَلٌ بما دونها فداءً له ، لكن القدر كان قد أعدَّ عبد الله لأكرم أبوة عرفها التاريخ ، وأعدَّ أمانة بنت وهب لتكون أمّاً لابن عبد الله ؛ لذلك تزوّجها ولم تك إلا أشهر بعد زواجه منها حتى مات ، لم يُنْجِ من الموت فداءً أيّاً كان نوعه . وبقيت أمانة من بعد لتلد محمداً ولتتموت وما يزال طفلاً .

* * *

ونضع أمام نظر القارئ على الصفحة التالية شجرة النسب النبوي مبيناً عليها أقرب التواريخ لميلاد أصحابها .



الفصل الثالث

محمد : من ميلاده إلى زواجه

زواج عبد الله من آمنه - وفاة عبد الله - مولد محمد - رضاعه في بني سعد - قصة الملكين مقامه خمس سنوات بالبادية - موت آمنه - كفالة عبد المطلب إياه - موت عبد المطلب - كفالة أبي طالب إياه - خروجه إلى الشام في الثانية عشرة من عمره - حرب الفجار - رعية الغنم - خروجه في تجارة خديجة إلى الشام - زواجه بخديجة .

زواج عبد الله
من آمنه

كان عبد المطلب قد جاوز السبعين أو تهازها حين حاول أبْرَهُهُ مهاجمة مكة وهدم البيت العتيق . وكان ابنه عبد الله في الرابعة والعشرين من سنه . فرأى أن يزوجه ، فاختار له آمنه بنت وهب بن عبد مناف بن زهرة سيد بني زهرة إذ ذاك سنًا وشرقًا . وخرج به حتى أتى منازل بني زهرة ودخل وإياه عند وهب وخطب إليه ابنته . ويذهب بعض المؤرخين إلى أنه إنما ذهب إلى أهيب عم آمنه ؛ لأن أباها كان هلك وكانت هي في كفالة عمها . وفي اليوم الذي تزوج عبد الله فيه من آمنه تزوج عبد المطلب من ابنة عمها هالة ، فأولدها حمزة عم النبي وضريه في سنه .

وأقام عبد الله مع آمنه في بيت أهلها ثلاثة أيام ، على عادة العرب حين يتم الزواج في بيت العروس . فلما انتقل وإياه إلى منازل بني عبد المطلب لم يُقِمَ معها طويلا ، إذ خرج في تجارة إلى الشام ، وتركها حاملا ، وتختلف الروايات في أمر عبد الله وهل تزوج غير آمنه ، وهل عرضت عليه نساء غيرها أنفسهن . والوقوف لتقصي أمثال هذه الروايات لا غناء فيه . وكل ما يمكن الاطمئنان إليه أن عبد الله كان شابا وسيما قويا ؛ فلم يكن عجبا أن تطمع غير آمنه في الزواج منه . فلما بنى بها تقطعت بغيرها أسباب الأمل ولو إلى حين . ومن يدرى ، لعلهم قد انتظروا أوبته من رحلته إلى الشام ليكون زوجات له مع آمنه . ومكث عبد الله في رحلته هذه الأشهر التي يقتضيها الذهاب إلى غزة والعود منها ، ثم عرج على أخواله بالمدينة يستريح عندهم من وعناء السفر ليقوم بعد

ذلك في قافلة إلى مكة ؛ لكنه مرض عند أخواله فتركه رفاقه ؛ حتى إذا بلغوا مكة أخبروا أباه بمرضه . ولم يلبث عبد المطلب حين سمع منهم أن أوفد الحارث أكبر بنيهِ إلى المدينة ليعود بأخيه بعد إبلاله . وعلم الحارث حين بلغ المدينة أن عبد الله مات ودُفِنَ بها بعد شهر من سير القافلة إلى مكة ، فرجع أدراجهِ ينعي أخاه إلى أهله ويثير من قلب عبد المطلب . ومن قلب آمنة هماً وشجناً ، لفقد زوج كانت آمنة ترجو في حياته هناءة وسعادة . وكان عبد المطلب عليه حريصاً حتى اقتداه من آلهته فداءً لم تسمع العرب من قبلُ بمثله .

وترك عبد الله من بعده خمسةً من الإبل وقطيماً من الغنم وجارية هي أم أيمن حاضنة النبي من بعدُ . ربما لا تكون هذه الثروة مظهر ثراء وسعة ؛ لكنها كذلك لم تكن تدلُّ على فقر ومتربة . ثم إن عبد الله كان في مقبَلِ عمره ، فكان قديراً على الكسب والعمل والبلوغ إلى السعة . في المال ؛ وكان أبوه ما يزال حياً فلم يؤل إليه شيء من ميراثه .

وتقدّمت بآمنة أشهر الحمل حتى وضعت كما توضع كل أنثى . فلما تمَّ لها مولد محمد الوضع بعثت إلى عبد المطلب عند الكعبة تخبره أنه وُلد له غلام . وقاض (سنة ٥٧٠ م) بالشيخ السرور حين بلغه الخبر ، وذكر ابنه عبد الله وقلبه مفعم بالغبطة لِحَلْفِهِ ، وأسرع إلى زوج ابنته وأخذ طفلها بين يديه ، وصار حتى دخل الكعبة وسماه محمداً . وكان هذا الاسم غير متداول بين العرب ، لكنه كان معروفاً . وردَّ الجدَّ الصبيَّ إلى أمه وجعل وإياها ينتظر المراضع من بني سعد لتُدفع الأم بوليدها إلى إحداهن ، على عادة أشراف العرب من أهل مكة .

وقد اختلف المؤرخون في العام الذي ولد محمد فيه ؛ فأكثرهم على أنه عام الفيل (٥٧٠ ميلادية) . ويقول ابن عباس : إنه وُلد يوم الفيل . ويقول آخرون إنه وُلد قبل الفيل بخمس عشرة سنة : ويذهب غير هؤلاء إلى أنه وُلد بعد الفيل بأيام أو بأشهر أو بسنين ، يقدِّرها قوم بثلاثين سنة ؛ ويقدرها قوم بسبعين .

واختلف المؤرخون كذلك في الشهر الذي ولد فيه وإن كانت كثرتهم على أنه وُلد في شهر ربيع الأول . وقيل : وُلد في المحرم . وقيل وُلد في صفر وبعضهم يرجع رجياً ، على حين يرجع آخرون شهر رمضان .

كذلك اختلف في تاريخ اليوم من الشهر الذي وُلد فيه ؛ فقيل : وُلد لليلتين خلتا من شهر ربيع الأول ، وقيل لثلاثي ليال ، وقيل لتسع . والجمهور على أنه وُلد في الثاني عشر من شهر ربيع الأول ، وهو قول ابن إسحاق وغيره . وكذلك اختلف في الوقت الذي وُلد فيه أنهاً كان أم ليلاً . كما اختلف في مكان ولادته بمكة . ويرجع كُوسَان دِيرْسِفَال في كتابه عن العرب أن محمداً وُلد في أغسطس سنة ٥٧٠ ، أي عام القيل ، وأنه وُلد بمكة بدار جدّه عبد المطلب .

وفي سابع يوم لمولده أمر عبد المطلب بجزور فُنَحْرَت ، ودعا رجلاً من قريش فحضره وطعموا . فلما علموا منه أنه أسمى الطفل محمداً سأله لِمَ رغب عن أسماء آبائه ؟ فقال أردت أن يكون محموداً في السماء لله وفي الأرض لخالقه .

انتظرت آمنة بحب المراضع من بني سعد لتدفع به إلى إحداهن كمادة المراضع
أشراف العرب من أهل مكة . ولا تزال هذه العادة متبعة عند أشراف مكة ، إذ يعيشون أبناءهم إلى البادية في اليوم الثامن من مولدهم ثم لا يعودون إلى الحضر حتى يبلغوا الثامنة أو العاشرة . ومن قبائل البادية مَنْ لها في المراضع شهرة ، ومن بينها قبيلة بني سعد . وفي انتظار المراضع دفعت آمنة بالطفل إلى ثُوَيْبَةَ جارية عمه أي لَهَب ، فأرضعته زمناً ، كما أرضعت من بعدُ عمه حمزة ؛ فكانا أخوين في الرضاع . ومع أن ثُوَيْبَةَ لم ترضعه إلا أياماً فقد ظل يحفظ لها خير الودّ ويصلها ما عاشت ؛ ولما ماتت في السنة السابعة من هجرته إلى المدينة سأل عن ابنها الذي كان أخاه في الرضاع ليصله مكانها ، فعلم أنه مات قبلها .

وجاءت مراضع بني سعد إلى مكة يلتمس الأطفال لإرضاعهم . وكنَّ يعرضن عن اليتامى لأنهن كنَّ يرجحن البرّ من الآباء . أمّا الأياُمى فكان الرجاء

فبين قليلا ؛ لذلك لم تُقبل واحدة من أولئك المراضع على محمد ، وذهبت كل
من ترجو من أهله وافر الخير .

على أن حليلة بنت أبي ذؤيب السعدية التي أعرضت عن محمد أول الأمر حليلة بنت
كما أعرض عنه غيرها لم تجد من تدفع إليها طفلها ؛ ذلك أنها كانت على جانب أبي ذؤيب
من ضعف الحال صرف الأمهات عنها . فلما أجمع القوم على الانطلاق عن
مكة قالت حليلة لزوجها الحارث بن عبد العزى : والله إنى لأكره أن أرجع مع
صواحبى ولم آخذ رضيعاً ، والله لأذهبن إلى ذلك البيت ولأخذنه ! وأجابها
زوجها : لا عليك أن تفعل ، عسى الله أن يجعل لنا فيه بركة . وأخذت حليلة
محمداً وانطلقت به مع قومها إلى البادية . وكانت تحدث أنها وجدت فيه منذ
أخذته أى بركة : سمعت غنمها وزاد لبنها ، وبارك الله لها فى كل ما عندها .

وأقام محمد فى الصحراء ستين ترضعه حليلة وتحضنه ابنتها الشيماء ؛ ويجد
هو فى هواء الصحراء وخشونة عيش البادية ما يسرع به إلى النمو ويزيد فى
وسامة خلقه وحسن تكوينه . فلما أتم سنته وأن فصأله ذهبت به حليلة إلى
أمه ثم عادت به إلى البادية ، رغبة من أمه ، فى رواية ، ومن حليلة فى رواية
أخرى ؛ عادت به حتى يغلظ ، وخوفاً عليه من وباء مكة . وأقام الطفل
بالصحراء ستين آخرين يمرح فى جو باديتها الصحو الطلق لا يعرف قيداً
من قيود الروح ولا من قيود المادة .

فى هذه الفترة وقبل أن يبلغ الثالثة تقع الرواية التى يقصونها من أنه كان مع
أخيه الطفل من سنه فى بهم لأهله خلف بيوتهم ؛ إذ عاد أخوه الطفل السعدى
يعدو ويقول لأبيه وأمه : ذلك أخى القرشى قد أخذه رجلان عليهما ثياب بيض .
فأضجعا فشفا بطنه ، فهما يسوطانه (١) . ويروى عن حليلة أنها قالت عن
نفسها . وزوجها . « فخرجت أنا وأبوه نحوه ، فوجدناه قائماً ممتعاً وجهه ،
فالتزمته والتزمه أبوه ، فقلنا له : مالك يا بنى ؟ قال : جاءنى رجلان عليهما
ثياب بيض فأضجعا فشففاً بطنى فالتمسا فيه شيئاً لم أدر ما هو . ورجعت
حليلة ورجع أبوه إلى خيائهما . وخشى الرجل أن يكون الغلام أصابته الجن .

(١) أى : يخرضانه ويقلبانه .

فاحتلّاه إلى أمه بمكة . ويرى ابن إسحاق في هذه الواقعة خديثاً عن النبيّ بعد بعثه . لكن ابن إسحاق يحتاط بعد أن يقص هذه القصة ويذكر أن السبب في رده إلى أمه لم يكن حكاية الملكين وإنما كان ، على ما روته حلّيمة لآمنة ، أن نقرأ من نصارى الحبشة رأوه معها حين رجعت به بعد فطامه ، فنظروا إليه وسألوا عنه وقلّبوه ثم قالوا : لتأخذن هذا الغلام فلتنهّب به إلى ملكتنا وبلدنا ؛ فإن هذا غلام كائن له شأن نحن نعرف أمره ؛ ولم تكده حلّيمة تنقلت به منهم . وكذلك يرويه الطبري ، لكنه يحيطها بالريبة ؛ إذ يذكرها في هذه السنة من حياة محمد ، ثم يعود فيذكر أنها وقعت قبيل البعث وسنة أربعين سنة .

لا يطمئن المستشرقون ولا يطمئن جماعة من المسلمين كذلك إلى قصة الملكين هذه ويرونها ضعيفة السند . فالذي رأى الرجلين في رواية كتاب السيرة إنما هو طفل لا يزيد على ستين إلا قليلاً ، وكانت كذلك سن محمد يومئذ . والروايات تجمع على أن محمداً أقام بيني سعد إلى الخامسة من عمره . فلو كان هذا الحادث قد وقع وسنة ستان ونصف سنة ، ورجعت حلّيمة وزوجها إذ ذاك به إلى أمه ، لكان في الروايتين تناقض غير مقبول . ولذلك يرى بعض الكتاب أنه عاد مع حلّيمة مرة ثالثة . ولا يرضى المستشرق سير ولم موير أن يشير إلى قصة الرجلين في ثابهما البيضاء ويذكر أنه إن كانت حلّيمة وزوجها قد نبها لشيء أصاب الطفل فلعله نوبة عصبية أصابته ، ولم يكن لها أن تؤذي صحته لحسن تكوينه . ولعل آخرين يقولون : إنه لم يكن في حاجة إلى من يشقّ بطنه أو صدره ما دام الله قد أعده من يوم خلقه لتلقى رسالته . ويرى درمنجيم أن هذه القصة لا تستند إلى شيء غير ما يفهم من ظاهر الآيات : (أَلَمْ نَشْرَحْ لَكَ صَدْرَكَ وَوَضَعْنَا عَنكَ وَزْرَكَ . الَّذِي أَنْقَضَ ظَهْرَكَ)^(١) وأن ما يشير القرآن إليه إنما هو عمل روحى بحت ، والغاية منه تطهير هذا القلب وتنظيفه ليتلقى الرسالة القدسية خالصاً ويؤديها مخلصاً تمام الإخلاص محتملاً عبء الرسالة المضيئ .

وإنما يدعو المستشرقين ويدعو المفكرين من المسلمين إلى هذا الموقف من

ذلك الحديث أن حياة محمد كانت كلها إنسانية سامية ، وأنه لم يلجأ في إثبات رسالته إلى ما لجأ إليه مَنْ سبقه من أصحاب الخوارق . وهم في هذا يجدون من المؤرخين العرب والمسلمين سنداً حين ينكرون من حياة النبي العربي كل ما لا يدخل في معروف العقل ، ويرون ما ورد من ذلك غير متفق مع ما دعا القرآن إليه من النظر في خلق الله ، وأن سنّة الله لن تجد لها تبديلاً ، غير متفق مع تعبير القرآن للمشرّكين أنهم لا يفقهون أن ليست لهم قلوب يعقلون بها .

وأقام محمد في بني سعد إلى الخامسة من عمره ينهل من جو الصحراء الطلق محمد بن البادية . رَوْح الحُرِّية والاستقلال النفسى ، ويتعلّم من هذه القبيلة لغة العرب مصفّاة أحسن التصفية ، حتى لقد كان يقول من بعد لأصحابه : « أنا أعرّ بكم ، أنا قرشى واسترضعت في بني سعد بن بكر » . وتركت هذه السنوات الخمس في نفسه أجمل الأثر وأبقى ، كما بقيت حليلة وبقى أهلها موضع محبته وإكرامه طوال حياته . أصابت الناس سنّة^(١) بعد زواج محمد من خديجة ، فجاءته حليلة فعاتت من عنده ومعها من مال خديجة بعير يحمل الماء وأربعون رأساً من الغنم . وكانت كلما أقبلت عليه مدّها لها طرف رداً لتجلس عليه سبياً الاحترام . وكانت الشيماء ابنتها بين من أسير مع بني هوازن بعد حصار الطائف ، فلما جرى بها إلى محمد عرفها وأكرمها وردّها إلى أهلها كما رغبت .

وعاد إلى أمّه بعد هذه السنوات الخمس . ويقال : إن حليلة التمسته وهي مقبلة به على أهله فلم يجده ، فأثت عبد المطلب فأخبرته أنه ضلّ منها بأعلى مكة . فبعث من يبحث عنه حتى رده عليه ورقة بن نوفل فيا يروين . وكفل عبد المطلب حفيده ، وأغدق عليه ، كل حبه وأسبغ عليه جَمّ رعايته . كان يوضع لهذا الشيخ ، سيد قریش وسيد مكة كلها ، فراش في ظل الكعبة ، فكان بنوه يجلسون حول ذلك الفراش إجلالاً لأبيهم ، فإذا جاء محمد أدناه عبد المطلب منه وأجلسه على الفراش معه ورَبّت على ظهره ، وأبدى من آيات عطفه ما يمنع أعمام محمد من تأخيره إلى حيث يجلسون .

وزاد في إعزاز الجدّ لحفيده أن أمانة خرجت بابنها إلى المدينة لثريّ

في كفالة جده
عبد المطلب

التم

الغلامَ فيها أحوالَ جدّه من بنى النجّار ، وأخذت معها أمُّ أيمنَ الجارية التى خلّفها عبد الله من بعده . فلما كانوا بها أُرثَ الغلامُ البيتَ الذى مات أبوه فيه والمكان الذى دُفِنَ به ؛ فكان ذلك أوّلَ معنى لليتيم انطبع فى نفس الصبي . ولعل أمّه حدّثته طويلاً عن هذا الأب المحبوب الذى غادرها بعد مُقامه معها أياماً معدودة ليحيثه بين أحواله أجله ، فقد كان النّبيّ بعد هجرته إلى المدينة يقصّ على أصحابه حديث تلك الرحلة الأولى إلى المدينة مع أمّه ، حديث محبٍّ للمدينة محزون لمن تحوى القبورُ من أهلها بها . ولما تمّ مكثهم ييثرب شهراً اعتزمت أمانة العودة ، فركبت وركب من معها بعيريهما اللذين حملاهما من مكة . فلما كانوا فى أثناء الطريق بين البلدين مرضت أمانة بالأبواء^(١)

موت أمانة وماتت ودُفِنَتْ بها ، وعادت أمُّ أيمن بالطفل إلى مكة متتجّباً وحيداً ، يشعر يتيماً ضاعفه عليه القدر فيزداد وحشةً ولأماً . لقد كان منذ أيام يسمع من أمّه أنّات الألم لفقد أبيه وهو ما يزلّ جنباً ، وما هو ذا قد رأى بعينه أمّه تذهب كما ذهب أبوه وتدع جسمه الصغير يحمل همّ اليتيم كاملاً .

زاد ذلك فى إعزاز عبد المطلب إياه . مع ذلك بقيت ذكرى اليتيم أليمة عميقة فى نفسه ، حتى وردت فى القرآن إذ يذكر الله نبيه بالنعمة عليه فيقول : (أَلَمْ يَجِدْكَ يَتِيماً فَآوَى . وَوَجَدَكَ ضَالّاً فَهَدَى)^(٢) .

ولعل جوى هذه الذكرى كان يخفّ بعض الشيء لو أن عبد المطلب موت عبد المطلب عمراً أكثر بما عمّر ، لكنه مات فى الثمانين من عمره ومحمد ما يزال فى الثامنة . وحزن محمد لموت جدّه حزنه لموت أمّه . حزن حتى كان دائم البكاء وهو يتبع نعشه إلى مقرّه الأخير ، وحتى كان دائم الذكر من بعد ذلك له ، مع ما لقي من بعد فى كفالة عمه أبى طالب من عناية ورعاية ، ومن حماية امتدّت إلى ما بعد بعثته ورسالته ، ودامت إلى أن مات عمه . والحق أن موت عبد المطلب كان على بنى هاشم جميعاً ضربة قاسية ؛ فإنه لم يكن من أبنائه من كان فى مثل مكانته عزماً وقوّة أيدي وأصالة رأى وكرماً وأثراً فى العرب جميعاً .

(١) الأبواء : قرية بين المدينة والمجفة بينها وبين المدينة ثلاثة وعشرون ميلاً .

(٢) سورة الفصحى آيتا ٦ و ٨ .

ألم يكن يُطعم الحاج ويسقيهم ويبرأ أهل مكة جميعاً إذا أصابهم شرٌّ أو أذى !
 وها هم أولاء أبنائوه لم يصل أحد منهم إلى مكانته ، إذ كان فقيرهم عاجزاً
 عن مثل عمله ، وكان غنيهم حريصاً على ماله . لذلك ما لبث بنو أمية أن تهيئوا
 ليأخذوا المكانة التي طمعوا فيها من قبل دون أن يخشوا من بنى هاشم مزاحمة تخفيفهم .

آلت كفالة محمد إلى أبي طالب وإن لم يكن أكبر إخوته سنّاً ؛ فقد كان
 الحارث أسنّهم ، وإن لم يكن أكثرهم يساراً . وكان العباس أكثرهم مالاً ،
 لكنه كان على ماله حريصاً ؛ لذلك احتفظ بالسقاية وحدها دون الرقادة .
 فلا عجب أن كان أبو طالب على فقره أنبلهم وأكرمهم في قریش مكانة
 واحتراماً ، ولا عجب أن عهد إليه المطلب بكفالة محمد من بعده .

وقد أحبّ أبو طالب ابن أخيه كحب عبد المطلب له . أحبه حتى كان
 يقدمه على أبنائه ، وكان يجد فيه من النجابة والذكاء والبرّ وطيب النفس ما يزيده
 به تعلقاً : ولقد أراد أن يخرج يوماً في تجارة له إلى الشام حين كان محمد في
 الثانية عشرة من عمره ؛ ولم يفكر في اصطحابه خوفاً عليه من وعثاء السفر
 واجتياز الصحراء . لكن محمداً أبدى من صادق الرغبة في مصاحبة عمه
 ما قضى على كل تردد في نفس أبي طالب . وصحب الغلام القافلة حتى بلغ
 بصرى في جنوب الشام ، وتروى كتب السيرة أنه التقى في هذه الرحلة بالراهب
 بحيرى ، وأن الراهب رأى فيه أمارات النبوة على ما تدلّه أنباء النصرانية .
 وتذهب بعض الروايات إلى أن الراهب نصح إلى أهله ألا يوغلوا به في بلاد الشام
 خوفاً عليه من اليهود أن يعرفوا منه هذه الأمارات فينالوه بالأذى .

في هذه الرحلة وقفت عينا محمد الجميلتان على فسحة الصحراء ، وتعلقتا
 بالنجوم اللامعة في سمائها الصافية البديعة . وجعل يمرّ بمدين وادى القرى
 وديار ثمود وتستمع أذناه المرهقتان إلى حديث العرب وأهل البادية عن هذه
 المنازل وآخبارها وماضي نبيها . وفي هذه الرحلة وقف من بلاد الشام عند
 الحدائق الغناء البانعة التي أنسته حدائق الطائف وما يروى عنها ، والتي
 تبدّت له جنات إلى جانب جدب الصحراء المقفرة والجبال الجرداء فيما حول
 مكة . وفي الشام كذلك عرف محمد أخبار الروم ونصرانيتهم ، وسمع عن كتابهم

في كفالة عمه
 أبي طالب

الرحلة الأولى
 إلى الشام

وعن مناواة الفرس من عبّاد النار لم وانتظارهم الواقعة بهم . ولئن كان بعدُ في الثانية عشرة من سنّه لقد كان له من عظمة الروح وذكاء القلب ورجحان العقل ودقة الملاحظة وقوة الذاكرة وما إلى ذلك من صفات حباه القدر بها تمهيداً للرسالة العظيمة التي أعلّنه لها ما جملة ينظر إلى ما حوله نظرة الفاحص المحقق ، فلا يستريح إلى كل ما يسمع ويرى ، فيرجع إلى نفسه يسألها : أين الحق من ذلك كله ؟

والراجع أن أبا طالب لم يُعَدّ مالاً كثيراً من رحلته تلك ، فلم يعد من بعدُ إلى رحلة مثلها ، بل قنع بحظه ، وأقام بمكة يكفل في حدود ماله القليل أولاده الكثيرين . وأقام محمد مع عمه قانعاً بنصيبه ، يقوم من الأمر بما يقوم به من همّ في مثل سنّه . فإذا جاءت الأشهر الحرم ظلّ بمكة مع أهله ، أو خرج وإياهم إلى الأسواق المجاورة لها بمكّاظ ومجّنة وذى المجاز يستمع لأنشاد أصحاب المدهبات والمللقات ، وتلتهم أذناه بلاغتهم في غزلم وفخرهم وذكرهم أنسابهم ومغازيهم وكرمهم وفضلهم ، ثم يقرض ذلك على بصيرته تليّظ منه ما لا تسبغ وتُعجّب بما تراه جديراً بالإعجاب . ويستمع إلى خطب الخطباء ومن بينهم اليهود والنصارى الذين كانوا يتقمون من إخوانهم العرب وثنيّهم ، ويحدثونهم عن كعب عيسى وموسى ، ويدعونهم إلى ما يعتقدونه الحق ؛ ويزن ذلك بميزان قلبه فيراه خيراً من هذه الوثنية التي غرق فيها أهله ، ولكنه لا يطمئن كل الطمأنينة إليه . وكذلك جعل القدر يوجه نفسه منذ نعومة أظفاره الوجهة التي تهيمه لذلك اليوم العظيم ، يوم الوحي الأوّل حين دعاه ربه لتبليغ رسالته : رسالة الهدى والحق للناس كافة .

حرب الفجار وكما عرف محمد طرق القوافل في الصحراء مع عمه أبي طالب ، وكما استمع إلى الشعراء والخطباء مع ذويه في الأسواق حول مكة أثناء الأشهر الحرم ، عرف كذلك حمل السلاح ؛ إذ وقف إلى جانب أعمامه في حرب الفجار . وحرب الفجار تلك كانت بعض ما يثُور ويتصل بين قبائل العرب من الحروب . وقد سُميت الفجار لأنها وقعت في الأشهر الحرم ، إذ تمتنع قبائل العرب عن القتال ويعقدون أسواق تجارهم بمكّاظ بين الطائف ونخلة ومجّنة

وذى المجاز على مقربة من عَرَقات ، لتبادل التجارة وللتفاخر والجلد ، وللمح بعد ذلك عند أصنامهم بالكعبة . وكانت سوق عكاظ أكثر أسواق العرب شهرة ، فيها أنشد أصحاب المعلقات معلقاتهم ، وفيها خطب قس ، وفيها كان اليهود والنصارى وعباد الأصنام يحدث كل عن رأيه آمناً ، لأنه في الشهر الحرام .

على أن البراء بن قيس الكِنَانِي لم يحترم هذه الحرمه حين غافل أثناءها عروة الرّحال بن عتبة الهَوَازِنِي وقته . . . سبب ذلك أن النعمان بن المنذر كان يبعث كل عام قافلة من الحيرة إلى عكاظ تحمل المسك وتجيء بدليلا منه بالجلود والحبال وأنسجة اليمن المزركشة . فعرض البراء الكِنَانِي نفسه عليه ليقود القافلة في حماية قبيلته كنانة ؛ وعرض عروة الهَوَازِنِي نفسه كذلك وأن يتخطى إلى الحجاز طريق نجد . واختار النعمان عروة ؛ فأحفظ ذلك البراء فتبعه وغاله وأخذ قافلته . ثم أخبر البراء بشراً بن أبي خازم أن هَوازِن ستأخذ بثأرها من قريش . ولحقت هوازن بقريش قبل أن يدخلوا البيت الحرام فاقتلوا ، وتراجعت قريش حتى لاذت من المستعيرين بالحرم ، فأندرتهم هوازن الحرب بعكاظ العام المقبل . وقد ظلت هذه الحرب تنشب بين الفريقين أربع سنوات متتابعة انتهت بعدها إلى صلح من نوع صلح البادية ذلك بأن يدفع من كانوا أقل قتل دية العدد الزائد على قتلهم من الفريق الآخر . ودفعت قريش دية عشرين رجلاً من هوازن ، وذهب البراء مثلاً في الشقاوة .

لم يحقق التاريخ سنّ محمد أيام حرب الفجار ؛ فقليل كان ابن خمس عشرة سنة ؛ وقيل : كان ابن عشرين . ولعل سبب الخلاف أن هذه الحرب استطالت أربع سنوات تجعل حاضر أولها وهو في الخامسة عشرة يلحق آخرها في جوار العشرين .

وقد اختلف فيما قام به محمد من عمل في هذه الحرب . فقال أناس : إنه كان يجمع السهام التي تقع من هوازن ويدفعها إلى أعمامه ليردوها إلى صدور خصومهم ، وقال آخرون : بل اشترك فيها ورعى السهام بنفسه . وما دامت

الحرب المذكورة قد امتدت قراتها في سنوات أربع ، فليس ما يمنع صحة الروایتين ؛ فيكون قد جمع السهام لأعمامه أول الأمر ورمى من بعد ذلك . وقد ذكر رسول الله الفجار بعد سنوات من رسالته فقال : « قد حضرته مع عُمومتي ورميت فيه بأسهم ، وما أحِبُّ أني لم أكن فعلت » .

حلف الفضول وقد شعرت قريش بعد الفجار بأن ما أصابها وما أصاب مكة جميعا بعد موت هاشم وموت عبد المطلب من تفرق الكلمة وحرص كل فريق على أن يكون صاحب الأمر ، قد أطمع فيها العرب بعد ما كانت أمتنع من أن يطمع فيها طامع . إذ ذاك دعا الزبير بن عبد المطلب ، فاجتمعت بنو هاشم ، وزُهرة ، وثم ، في دار عبد الله بن جدعان ، فصنع لهم طعاماً ، فتعاقدوا وتعاهدوا بالله المنتقم ليكون مع المظلوم حتى يؤدى إليه حقه ما بلى بحر صوفة . وقد حضر محمد هذا الحلف الذى سمّاه العرب حلف الفضول ؛ وكان يقول : « ما أحِبُّ أن لي بحلف حضرته في دار ابن جدعان حُمر النعم ولو دُعيت به لأجبت » .

لم تكن حرب الفجار ، كما رأيت ، تستغرق إلا أياماً من كل عام ؛ أمّا سائر العام فكان العرب يرجعون فيه إلى أعمالهم يزاولونها دون أن تترك الحرب في نفوسهم من المראה ما يحول بينهم وبين التجارة والربا والشراب والتسرى والأخذ من مختلف ألوان اللهب بأوفر نصيب . أفكان محمد يشاركهم في هذا ؟ أم كانت رقة حاله وضيق ذات يده وكفالة عمه إيّاه يجعله بمنأى عنها ينظر إلى الترف نظرة المحروم والمشتى ؟ أمّا أنه نأى عنها فذلك ما يشهد به التاريخ . لكنه لم يأت عنها عجزاً عن النيل منها ؛ فقد كان الخُلاء المقيمون بأطراف مكة والذين لا يجدون من أسباب الرزق إلا الضنك والإملاق يجدون الوسيلة إليها ، بل كان بعضهم أشد من أمجاد مكة وأشرف قريش إمعاناً فيها وإدماً لها . إنما كانت نفس محمد مشغوفة بأن ترى وأن تسمع وأن تعرف . وكان حرمانه من التعلم الذى يتعلمه بعض أئداده من أبناء الأشراف جعله أشد للمعرفة تشوقاً ، وبها تعلقاً ؛ كما أن النفس العظيمة التى تجلّت من نبع آثارها وما زال يغمر العالم ضياؤها ، كانت فى توقها إلى الكمال ترغب عن هذا اللهب الذى يصبو

إليه أهل مكة ، إلى نور الحياة المتجلى في كل مظاهر الحياة لمن هداه الحق إليها ، ولاكتناه ما تدلّ هذه المظاهر عليه وما تحدّث الموهوبين به . ولذلك ظهر منذ الصّبا الأوّل مظهر الكمال والرجوليّة وأمانة النفس ، حتّى دعاه أهل مكة جميعاً : « الأمين » .

وما زاده انصرافاً إلى التفكير والتأمل اشتغاله برعى الغنم سنّى صباه تلك ؛ رعيه الغنم فقد كان يرعى غنم أهله ، ويرعى غنم أهل مكة ، وكان يذكر رعيه إياها مغتبطاً . وكان يقول : « ما بعث الله نبياً إلا راعى غنم » . ويقول : « بعث موسى وهو راعى غنم ، وبُعث داود وهو راعى غنم ، وبعث وأنا أرى غنم أهلى بأجباد » . وراعى الغنم الذكى القلب يجد في فسحة الجوّ الطلق أثناء النهار وفي تلالؤ النجوم إذا جنّ الليل موضعاً لتفكيره وتأمله يسبح منه في هذه العوالم ، يتنقى أن يرى ما وراءها ، ويلتمس في مختلف مظاهر الطبيعة تفسيراً لهذا الكون وخلقه ؛ وهو يرى نفسه ، ما دام ذكى الفؤاد علم القلب ، بعض هذا الكون غير منفصل عنه . أليس هو يتنفس هواءه ولو لم يتنفسه قضى ! أليست تضيئه أشعة الشمس ويغمرها ضياء القمر ويتصل وجوده بالأفلاك والعوالم جميعاً . هذه الأفلاك والعوالم التي يرى في فسحة الكون أمامه ، متصلاً بعضها ببعض في نظام محكم ، لا الشمس ينبغى لها أن تدرك القمر ولا الليل سابق النهار ! ! وإذا كان نظام هذا القطيع من الغنم أمام محمد يقتضى انتباهه ويقلّته حتى لا يعلو الذئب على شاة منها ، وحتى لا تضلّ إحداها في مهاميه البادية ، فأى انتباه وأية قوّة تحفّظ على نظام العالم كلّ إحكامه ! وهذا التفكير والتأمل من شأنهما صرف صاحبهما عن التفكير في شهوات الإنسان الدنّيا والسموّ به عنها بما يبديان له من كاذب زخرفها . لذلك ارتفع محمد في أعماله وتصرفاته عن كل ما يمسّ هذا الاسم الذى أطلق عليه بمكة وبى له : « الأمين » .

يدلّ على ذلك كله ما حدّث هو عنه ، من أنه كان يرعى الغنم مع زميل له ، فحدّثه نفسه يوماً أن يلهو كما يلهو الشباب ، فأفضى إلى زميله هذا ذات مساء أنه يودّ أن يهبط مكة ، يلهو بها هو الشباب في جُحّ الليل .

وطلب لذلك إليه أن يقوم على حراسة أغنامه . لكنه ما إن بلغ أعلى مكة حتى استرعى انتباهه عرس زواج وقف عنده ، ثم ما لبث أن نام . ونزل مكة ليلة أخرى لهذه الغاية ، فامتلات آذانه بأصوات موسيقية بارعة كأنما هي موسيقى السماء ، فجلس يستمع ثم نام حتى أصبح . وماذا عسى أن تفعل مغريات مكة بقلب مهذب ونفس كلها تفكير وتأمل ! ماذا عسى أن تكون هذه المغريات التي وصفنا والتي لا يستريح إليها من يكون دون محمد سماً بمراحل كثيرة ! لذلك أقام بعيداً عن النقص ، لا يجد لذّة ينوقها أطيب لنفسه من لذّة التفكير والتأمل .

حياة التفكير
والتأمل

وحياة التفكير والتأمل وما يستريح إليه من عمل بسيط كرمى الغنم ، ليست بالحياة التي تُثير على صاحبها أخلاف الرزق أو تفتح أمامه أبواب اليسار . وما كان محمد يهتم لذلك أو يعنى به ، وقد ظلّ طول حياته أشدّ الناس زهداً في المادّة ورغبة عنها . وما إقباله عليها وقد كان الزهد بعض طبعه ؟ ! وكان لا يحتاج من الحياة إلى أكثر مما يقيم صُلبه ! أليس هو القائل : « نحن قوم لا نأكل حتى نجوع ، وإذا أكلنا لا نشبع » ! أليس هو الذي عرّف عنه كلّ حياته حرصه على شطّفت العيش ودعوة الناس إلى الاستمتاع بخشونة الحياة ؟ والذين يتوقون إلى المال ويلهثون في طلبه إنما يتغون لإرضاء شهوات لم يعرف محمد طوّال حياته شيئاً منها . واللذّة النفسية الكبرى ، لذّة الاستمتاع بما في الكون من جمال ومن دعوة إلى التأمل ، هذه اللذّة العظيمة التي لا يعرفها إلا الأقولون ، والتي كانت لذّة محمد منذ نشأته ومنذ أرثه الحياة في نعومة أظفاره ذكريات بقيت مطبوعة في نفسه داعية إلى الزهد في الحياة ، وأولاهها موت أبيه وهو ما يزال جنيئاً ، ثم موت أمه ، ثم موت جدّه — هذه اللذّة ليست في حاجة إلى ثروة من المال وإن تكن في حاجة إلى ثروة نفسية طائلة يعرف الإنسان معها كيف يعكّف على نفسه ويعيش بها وفي دخليتها . ولو أن محمداً ترك وشأنه يومئذ كما نازعته نفسه إلى شيء من المال ، ولظلّ سعيداً بهذا الحال ، حال الرعاة المفكرين الذين يتنظمون الكون في أنفسهم ، والذين يحتويهم الكون في حبة قلبه .

لكن عمه أبا طالب كان ، كما قدّمنا ، حليف فقر كثير عيال . لذلك رأى خديجة أن يجد لابن أخيه سبباً للرزق أوسع مما يجيئه من أصحاب الغنم التي يرمى . فبلغه يوماً أن خديجة بنت خويلد تستأجر رجالاً من قريش في تجارتها ، وكانت خديجة امرأة تاجرة ذات شرف ومال ، تستأجر الرجال في مالها يفاربون لها به بشيء تجعله لهم . ولقد زاد في ثروتها أنها ، وكانت من بني أسد ، قد تزوجت مرتين في بني مخزوم مما جعلها من أوفر أهل مكة غنى . وكانت تقوم على مالها بمعونة أبيها خويلد وبعض ذوى ثقتها . وقد ردّت خطبة الذين خطبوها من كبار قريش ، لأنها كانت تعتقد أنهم ينظرون إلى مالها ، واعتزمت أن تقف جهودها على تنمية ثروتها . وإذ علم أبو طالب أنها تجهز لخروج تجارتها إلى الشام مع القافلة نادى ابن أخيه ، وكان يومئذ في الخامسة والعشرين من سنه ، وقال له : يا ابن أخى ، أنا رجل لا مال لي ، وقد اشتدّ الزمان علينا ، وقد بلغنى أن خديجة استأجرت فلاناً ببيكرين ، ولسنا نرضى لك بمثل ما أعطته فهل لك أن أكلّمها ؟ قال محمد : ما أحببت ! فخرج أبو طالب إليها فقال لها : هل لك يا خديجة أن تستأجري محمداً ؟ فقد بلغنا أنك استأجرت فلاناً ببيكرين ، ولسنا نرضى لمحمد دون أربعة بكار . وكان جواب خديجة : لو سألت ذلك لبعيد بغضى فعلنا ، فكيف وقد سألته لحبيب قريب ! وعاد لهم إلى ابن أخيه يذكر له الأمر ويقول له : هذا رزق ساقه الله إليك .

خرج محمد مع ميسرة غلام خديجة بعد أن أوصاه أعمامه به . وانطلقت القافلة في طريق الصحراء إلى الشام مارة بوادى القرى ومدائن ديارمود وبتلك البقاع التي مرّ بها محمد مع عمه أبي طالب وهو في الثانية عشرة من عمره . وأجبت هذه الرحلة في نفسه ذكريات الرحلة الأولى ، كما زادته تأملاً وتفكيراً في كل ما رأى وسمع من قبل عن العبادات والعقائد بالشام أو بالأسواق المحيطة بمكة . فلما بلغ بصرى اتصل بصرانية الشام وتحدّث إلى رهبانها وأحبارها وتحدّث إليه راهب نسطورى وسمع منه . ولعلّه أو لعلّ غيره من الرهبان قد جادل محمداً في دين عيسى ، هذا الدين الذي كان قد انقسم يومئذ شيعاً وأحزاباً ، كما بسطنا من قبل . واستطاع محمد بأمانته ومقدّمته أن يتجر

محمد في تجارة

خديجة

بأموال خديجة تجارة أوفر ربحاً مما فعل غيره من قبل ، واستطاع بحلو شئائله وجمال عواطفه أن يكسب محبة ميسرة وإجلاله . فلما آن لم أن يعودوا ابتاع لخديجة من تجارة الشام كل ما رغبت إليه أن يأتيها به .

فلما بلغت القافلة مرَّ الظَّهْران في طريق عودتها ، قال ميسرة : يا محمد ، أسرع إلى خديجة فأخبرها بما صنع الله لها على وجهك فإنها تعرف ذلك لك . وانطلق محمد حتى دخل مكة في ساعة الظَّهيرة ، وكانت خديجة في عليّة لها ، فرأته وهو على بعيره ، ونزلت حين دخل دارها واستقبلته . واستمعت إليه يقص بعبارة البليغة الساحرة خبر رحلته وبيع تجارته وما جاء به من صناعة الشام ، وهي تنصت مقتبلة مأخوذة . وأقبل ميسرة من بعد فروى لها عن محمد ورقه شئائله وجمال نفسه ما زادها علماً به فوق ما كانت تعرف من فضله على شباب مكة . ولم يك إلا ردُّ الطرف حتى انقلبت غبطة حباً جعلها وهي في الأربعين من سنّها ، وهي التي ردت من قبل أعظم قريش شرفاً ونسباً ، تود أن تتزوج من هذا الشاب الذي نفذت نظراته ونفذت كلماته إلى أعماق قلبها . وتحدّثت في ذلك إلى أختها على قول ، وإلى صديقتها نفيسة بنت منية على قول آخر . وذهبت نفيسة دسيماً إلى محمد فقالت له : ما يمنعك أن تتزوج ؟ قال : ما بيدي ما أتزوج به . قالت : فإن كُفيتَ ذلك ودُعيت إلى الجمال والمال والشرف والكفاءة ألا تجيب ؟ قال : فن هي ؟ أجابت نفيسة بكلمة واحدة : خديجة . قال محمد : كيف لي بذلك ؟ ! وكان قد انس هو أيضاً إلى خديجة وإن لم تحدّثه نفسه بزواج منها لما كان يعلم من ردها أشراف قريش وأغنياءها . فلما قالت له نفيسة جواباً عن سؤاله : على ذلك ، سارع إلى إعلان قبوله . ولم تبطئ خديجة أن حدّدت الساعة التي يحضر فيها مع أعمامه ليجدوا أهلها عندها قيم الزواج . وزوجها عنهما عمرين أسد ، لأن خويلد كان قد مات قبل حرب الفجار ، مما يكذب ما يُروى من أنه كان حاضراً ولم يكن راضياً بهذا الزواج ، وأن خديجة سقته خمرأ حتى أخذت فيه ، وحتى زوجها محمدأ وهنا تبدأ صفحة جديدة من حياة محمد : تبدأ حياة الزوجية والأبوة . الزوجية الموافقة الهنية من جانبه وجانب خديجة جميعاً ، والأبوة التي تعرف من الآلام لفقد الأبناء ما عرف محمد في طفولته لفقد الآباء .

الفصل الرابع من الزواج إلى البعث

صفة محمد - بناء المكين الكعبة - حكم محمد بينهم في الحجر الأسود - حكاية قريش والوثنية - أبناء محمد وبناؤه - موت أبنائه - زواج بناته - ميل محمد للعزلة - تحته في حراء - الرؤيا الصادقة - أول الوحي .

تزوج محمد من خديجة بعد أن أصدقها عشرين بكرة . وانتقل إلى بيتها ليبدأ وإياها صفحة جديدة من صفحات الحياة ، صفحة الزوجية والأبوة ، وليبادلها من جانبه حباً شاب في الخامسة والعشرين لم يعرف نزوات الشباب ولا طيشه ، ولا هو عرف هذا الحب الأهورج يبدأ كأنه الشعلة المتوهجة لينطفئ من بعد ذلك سراجاً ، وليرزق منها البنين والبنات . فيحتسب ولديه القاسم وعبد الله الطاهر الطيب^(١) بما يثير في نفسه لآعج الحزن والألم ، وتبقى له بناته وهوبهن البر والشفقة ، وهن له الإكرام والإعزاز الخالص .

وكان محمد وسيم الطلعة ، ربة في الرجال ليس بالطويل البائن ولا بالقصير المتردد ، ضخم الرأس ، ذا شعر رَجَلٍ شديد سواده ، مبسوط الجبين فوق حاجبين سابغين متونين متصلين ، واسع العينين أدعجهما ، تشوب بياضهما في الجوانب حمرة خفيفة وتزيد في قوة جاذبيتهما وذكاء نظرتهما أهداب طوال حوالك ، مستوى الأنف دقيقه ، مفلج الأسنان ، كث اللحية ، طويل العنق جميله ، عريض الصدر رَحْب الساحتين ، أزهر اللون ، شَتَن الكفين والقدمين (أى غليظهما) ، يسير ملقياً جسمه إلى الأمام مسرع الخطو ثابتة ، على ملامحه سبيل التفكير والتأمل ، وفي نظرتة سلطان الأمر الذي يخضع الناس لأمره . فلا عجب وتلك صفته أن تجمع خديجة بين حبه والإذعان له ، ولا عجب أن تُعفيه من تدبير مالها لتقوم هي على هذا التدبير

(١) الذي عليه أكثر أهل النسب أن الأبناء الذكور للنبي صلى الله عليه وسلم من خديجة اثنان : القاسم وعبد الله ، ويقاب بالطاهر والطيب . يقول : إن أبناء الذكور منها ثلاثة ، وقيل أربعة .

كذابها من قبل ، وأن تدع له ما شاء من فسحة الوقت ليفكر وليتأمل .
وأقام محمد وقد أغناه الله بزواج خديجة في ذروة من النسب وسعة من المال ،
وأهل مكة جميعاً ينظرون إليه نظرة غبطة وإكبار . وكان في شغل عن نظرهم
بما أسبغه الله عليه من فضله ، وبما يبشره به خُصْب خديجة من عقب صالح .
لكن ذلك لم يصرفه عن الاختلاط بهم والأخذ معهم بنصيب في الحياة العامة على
ما كان يفعل من قبل ، بل لقد زاده جاهاً بينهم ومكانة فيهم ، وزاده لذلك
تواضعاً على جمّ تواضعه . فلقد كان على عظم ذكائه وظاهر تبريزه حسنَ
الإصغاء إلى محدثه لا يلبى عن أحد وجهه ، ولا يكتفى باللقاء السمع إلى من
يحديثه ، بل يلتفت إليه بكل جسمه . وكان قليل الكلام ، كثير الإنصات ،
مياً للجد من القول ، وإن كان لا يأتي أن يشارك في مفاكهة وأن يمزح ثم
لا يقول إلا حقاً . وكان يضحك أحياناً حتى تبدو نواجذه . فإذا غضب لم
يظهر عليه من أثر الغضب إلا نفرة عرق بين حاجبيه . ذلك أنه كان يكظم
غيظه ولا يريد أن يظهر غضبه ، لما جُبِل عليه من سعة الصدر وصدق الهمة
والوفاء للناس . ومن البر والجود وكرم العشرة ، وما كان عليه إلى جانب ذلك
من ثبات العزيمة وقوة الإرادة وشدة الباس ومضاء التصميم مضاء لا يعرف
التردد . وهذه الصفات مجتمعة فيه كانت ذات أثر عميق في كل من اتصل
به ، فن رآه بديهة هابه ، ومن خالطه أحبه . فما كان أعظم أثرها إذا فيما أتسق
بينه وبين خديجة الزوج الوفيّة من مودة صادقة ووفاء كامل !

إعادة بناء
الكعبة

لم ينقطع محمد عن مخالطة أهل مكة والأخذ معهم بنصيب في الحياة
العامة ، وكانوا يومئذ في شغل بما أصاب الكعبة ؛ فقد طغى عليها سيل عظم
انحدر من الجبال فصدع جدرانها بعد توهينها . وكانت قريش من قبل ذلك
تفكر في أمرها . فهي لم تكن مسقوفة وكانت لذلك عرضة لانتهاك السارقين
ما تحتوي من نفائس . لكن قريشاً كانت تخشى إن هي شيدت بنيانها ورفعت
بابها وسقفها أن يصيبها من ربّ الكعبة المقدّسة شرٌ وأذى . فقد كانت
تحيط بها في مختلف عهود الجاهلية أساطير تخيف الناس من الإقدام على
تغيير شيء من أمرها ، ويجعلهم يعتبرون ذلك بدعاً . فلما طغى عليها

السيول لم يكن بدءاً من الإقدام ولو في شيء من الخوف والتردد . وصادف أن رعى البحر إذ ذاك بسفينة قادمة من مصر مملوكة لتاجر رومى اسمه باقوم فحطمها . وكان باقوم هذا بناءً على شيء من العلم بالنجارة . فلما سمعت قريش بأمره خرج الوليد بن المغيرة في نفر من قريش إلى جُدَّة ، فابتاعوا السفينة من الرومى وكلّموه في أن يقدّم معهم إلى مكة ليعاونهم في بناء الكعبة ؛ وقبل باقوم . وكان بمكة قبلى يعرف نجر الخشب وتسويته ؛ فوافقهم على أن يعمل لهم ويعاونه باقوم .

ثم إن قريشاً اقتسمت جوانب أربعة ، لكل قبيلة جانب تقوم بهدمه وبنائه . ولقد تردّدوا قبل هدمها مخافة أن يُصيبهم أذى ، ثم أقدم الوليد بن المغيرة في شيء من الخوف ، فدعا آلهته وهدم بعض الجانب من الركن اليماني . وأمسى القوم ينتظرون ما الله فاعل بالوليد . فلما أصبح ولم يُصبه شيء أقدموا يهدمون وينقلون الحجارة ، ومحمد ينقل معهم ، حتى انتهى الهدم إلى حجارة خضِرَ ضربوا عليها بالمعول فارتدّت عنها ؛ فاتخذوها أساساً للبناء فوقه ، ونقلت قريش أحجار الجرانيت الأزرق من الجبال المجاورة وبدأت في البناء . فلما ارتفع إلى قامته الرجل وأن أن يوضع الحجر الأسود المقدّس في مكانه من الجانب الشرقي ، اختلفت قريش أيهم يكون له فخار وضع الحجر في هذا المكان . واستحرّ الخلاف حتى كادت الحرب الأهلية تنشب بسببه . تحالف بنو عبد الدار وبنو عدى أن يحولوا بين أية قبيلة وهذا الشرف العظيم ؛ وأقسموا على ذلك جهد أيمانهم . حتى قرّب بنو عبد الدار جفنة مملوءة دماً وأدخلوا أيديهم فيه توكيداً لأيمانهم ، ولذلك سُموا « لَعَقَةَ الدَّم » . فلما رأى أبو أميّة بن المغيرة المخزومى ما صار إليه أمر القوم ، وكان أسنّهم وكان فيهم شريكاً مطاعاً ، محمد بن أمية ، قال لهم : اجعلوا الحكم فيما بينكم أوّل من يدخل من باب الصّفا . فلما رأوا محمداً أوّل من دخل قالوا : هذا الأمين رضينا بحكمه . وقصّوا عليه قصتهم ، وسمع هو لهم ورأى العداوة تلبو في عيونهم ، ففكر قليلاً ثم قال : هلّم إلى ثوباً ، فأنى به ؛ فنشره وأخذ الحجر فوضعه بيده فيه ، ثم قال : ليأخذ كبير كل قبيلة بطرف من أطراف هذا الثوب ؛ فحملوه جميعاً إلى ما يحاذى

هدم الكعبة
وبنائها

حكم

محمد بن أمية
الحجر الأسود

موضع الحجر من البناء ، ثم تناوله محمد من الثوب ووضعوه في موضعه ، وبذلك انقسم الخلاف وانفضَّ الشَّر . وأتمَّت قريش بناء الكعبة حتى جعلت ارتفاعها ثمانى عشرة ذراعاً ، ورفعوا بابها عن الأرض ليدخلوا مِنْ شاعوا ويعنوا من شاعوا . وجعلوا في داخلها ست دعائم في صفين ، وجعلوا في ركنها الشَّامى من داخلها درجاً يُصعد به إلى سطحها . وَوُضِعَ هُبَلٌ في داخل الكعبة ، كما وضعت في داخلها النفائس التي تعرضت من قبل بنائها وسقفها لمطامع اللصوص .

اختلف في سن محمد حين بناء الكعبة وحين حكمه بين قريش في أمر الحجر ، فقليل : كان ابن خمس وعشرين ، وقال ابن إسحاق : كان ابن خمس وثلاثين . وسواء أصبحت الأولى أم الأخرى من هاتين الروايتين فإنَّ إسرار قريش إلى الرضا بحكمه أولَّ ما دخل من باب الصفا ، وتصرفه هو في أخذ الحجر ووضعوه على الثوب وأخذوه من الثوب لوضعه مكانه من جدار الكعبة ، يدلُّ على ما كان له من مكانة سامية في نفوس أهل مكة ومن تقدير جمِّ لما عُرِفَ عنه من سمو النفس وزاغة القصد .

انحلال السلطة في مكة وأثره
وهذا الخلاف بين القبائل ، وهذا التحالف بين لعنة الدم ، وهذا الاحتكام لأولِّ مُقْبِل من باب الصفا ، يدلُّ على أن السلطة في مكة كانت انحلت ، فلم يبق لرجل منها ما كان لقصي ولا لهاشم ولا لعبد المطلب من سلطان . ولقد كان لتنازع بنى هاشم وبنى أمية السلطان بعد وفاة عبد المطلب أثره في ذلك لا ريب . وكان الانحلال في السلطة جديراً بأن يجرَّ على مكة الأذى ، لولا ما كان لبيتها العتيق في نفوس العرب جميعاً من تقديس . وأدَّى انحلال السلطان إلى نتيجته الطبيعية ؛ أدَّى إلى مزيد من حرية الناس في التفكير والجهير بالرأى ، وإلى إقدام اليهود والنصارى ، ممن كانوا يخافون صاحب السلطان ، على تغيير العرب عبادة الأوثان . وانتهى ذلك بكثير من أهل مكة ومن القرشيين أنفسهم إلى أن زال من نفوسهم تقديس الأصنام ، وإن ظلَّ أجداد مكة وسادتها يُظهرون لها التقديس والعبادة . ولولا من العنرما للذين يرون في الدين القائم وسيلة من وسائل ضبط النظام وعدم تكبيل الأفكار ، وفي عبادة الأصنام

بالكعبة ما يحفظ على مكة مكاتها الدينية والتجارية . وقد ظلَّت مكة بالفعل تنعم من وراء هذه المكانة بالرخاء واتصال التجارة ، لكن ذلك لم يغير من زوال تقديس الأصنام في نفوس المكّيين .

بده انحلال
الوثنية

ذكروا أن قريشاً اجتمعت يوماً بنخلة تُحجي عيد العزى ، فخلص منهم أربعة نجياً ، هم زيد بن عمرو ، وعثمان بن الحويرث ، وعبيد الله بن جحش وورقة بن نوفل ، فقال بعضهم لبعض : « تعلموا والله ما قومكم على شيء وإنهم لفي ضلال . فاجتر نطيف به لا يسمع ولا يبصر ولا يضر ولا ينفع ، ومن فوقه يجري دم النحر ! يا قوم التمسوا لكم ديناً غير هذا الدين الذي أنتم عليه . » أمّا ورقة فدخل النصرانية ، وقيل : إنه نقل إلى العربية بعض ما في الأناجيل . وأمّا عبيد الله بن جحش فظلّ فيما هو فيه من الالتباس حتى أسلم ثم هاجر مع المسلمين إلى الحبشة ، وهناك دخل في النصرانية ومات عليها ، وأقامت امرأته أم حبيبة بنت أبي سفيان على الإسلام حتى صارت من أزواج النبي وأمّهات المؤمنين . وأمّا زيد بن عمرو ففر من وجه زوجه ومن عمّه الخطاب ، وطوّف في الشام وفي العراق ثم عاد ولم يدخل في يهودية ولا نصرانية ، وفارق دين قومه واعتزل الأوثان ، وكان يقول وهو مستند إلى الكعبة : « اللهم لو أني أعلم أيّ الوجوه أحب إليك لعبدتك به ، ولكني لا أعلمه » . وأمّا عثمان بن الحويرث ، وكان من ذوى قرابة خديجة ، فذهب إلى بيزنطية وتنصر وحسنت مكانته عند قيصر ملك الروم ويقال : إنه أراد أن يُخضع مكة لحماية الروم وأن يكون عامل قيصر عليها ، فطرده المكّيون فاحتجى بالفساسنة في الشام ، وأراد أن يقطع الطريق على تجارة مكة ، فوصلت إلى الفساسة هدايا المكّيين ، فأت ابن الحويرث عندهم مسموماً .

تعاقت السنون ومحمد يشارك أهل مكة في حياتهم العامة ، ويجد في أبناءه محمد خديجة خير النساء حقاً : الودود الولود التي وهبت نفسها له ، والتي أنجبت له من الأبناء القاسم وعبد الله الملقب بالطاهر وبالطيب ، ومن البنات زينب ورقيّة وأم كلثوم وفاطمة . أمّا القاسم وعبد الله فلم يعرف عنهما إلا أنهما

ماتا طفلين في الجاهلية لم يتركا على الحياة أثرًا يبقى أو يذكر ؛ لكنهما من غير شك قد ترك موتهما في نفس أبيهما ما يتركه موت الابن من أثر عميق ، وترك موتهما من غير شك في نفس خديجة ما جرح أمومتها جرحين دامين . وهي لا ريب قد اتجهت عند موت كل واحد منهما في الجاهلية إلى آلتها الأصنام تسألها : ما بالها لم تشملها برحمتها وبرها ، وما بالها لم ترحم قلبها من أن يهوى به الشكل ليتحطم على قرارة الحزن مرة فرة ! وقد شعر معها زوجها لا ريب بالألم لوفاة ابنه ، كما حزن في قلبه هذا الألم الحى ممثلة صورته في زوجه يراه كلما عاد إلى بيته وجلس إليها . وليس يتعلل علينا أن نقدر عمق هذا الحزن السحيق في عصر كانت البنات يؤاذن فيه ، وكان الحرص على العقب الذكر يوازي الحرص على الحياة بل يزيد عليه . وبحسبك مظهرًا لهذا الألم أن لم يطلق محمد على الحرمان صبرًا ، حتى إذا جنى بزيد بن حارثة يشتري ، طلب إلى خديجة أن تبتاعه ففعلت ، ثم أعتقه وتبناه ، فكان يدعى زيد بن محمد ، واستبقاه ليكون من بعد من خيرة أتباعه وصحبه . ولقد حزن محمد من بعد حين مات ابنه إبراهيم أشد الحزن بعد أن حرم الإسلام وأد البنات ، وبعد أن جعل الجنة تحت أقدام الأمهات . فلا ريب إذاً أن قد كان لما أصاب محمدًا في بنيه ما هو جدير بأن يترك في حياته وتفكيره أثره . ولا ريب في أنه استوقف تفكيره ولفت نظره في كل واحدة من هذه الفواجع ما كانت خديجة تتقرب به إلى أصنام الكعبة ، وما كانت تنحدر لهبل وللاّت والغزى ولمناة الثالثة الأخرى ، تريد أن تنفادى ممًا ألم بها من ألم الشكل ، فلا تُفيد القرابين ولا تجدى التحور .

وأما البنات فقد عفى محمد بترويحهن من أكفءهن : زوج زينب كبراهن من أبى للعاص بن الربيع بن عبد شمس ، وكانت أمه أختًا لخديجة ، وكان قى مقدّرًا من قومه لاستقامته ونجاح تجارته . وكان هذا الزواج موفقًا على الرغم مما كان بعد الإسلام ، حين أرادت زينب الهجرة من مكة إلى المدينة ، من فرة بينهما سنرى من بعد تفصيلها . وزوج رقية وأم كلثوم من عتبة وعتيبة ابني عمه أبى لهب . ولم تبق هاتان الزوجتان مع زوجيهما بعد الإسلام ؛



جانب من المسجد الحرام

إذ أمر أبو لهب إبنيه بتسريحهما ، فترجعهما عثمان واحدة بعد الأخرى . وكانت فاطمة ما تزال طفلة فلم تزوج من علي إلا بعد الإسلام .

حياة طمأنينة ودعة إذا كانت حياة محمد في هذه السنين من عمره . ولولا احتسابه بنيه لكانت حياة نعمة بمودة خديجة ووفائها ، وبهذه الأوبة السعيدة الراضية . طبعاً لذلك أن يترك نفسه لسجيئها ، سجية التفكير والتأمل ، وأن يستمع إلى قومه فيما كان حوارهم يقع عليه من أمور أصنامهم ، وما كان النصارى واليهود يقولونه لهم ، وأن يفكر ويتدبر وأن يكون أشد من كل قومه تدبراً وتفكيراً . فهذا الروح القوى الملهم ، هذا الروح الذى أعدته الأقدار ليبلغ الناس من بعد رسالات ربه ويوجه حياة العالم الروحية الاتجاه للحق ، لا يمكن أن يظل مطمئناً إلى ما غرق الناس فيه إلى الأذقان من ضلال ، ولابد أن يلتمس في الكون أسباب الهدى ، حتى يُعيدَ الله ليلقى عليه ما قدر في الغيب من رسالته . ومع عظم توجهه إلى هذه الناحية الروحية وشديد تعلقه بها ، لم يكن يريد لنفسه أن يكون من طراز الكهان ، ولا أراد أن ينصب نفسه حكيماً على نحو ما كان ورقة بن نوفل وأمثاله ؛ إنما كان يريد الحق لنفسه ، فكان لذلك كثير التفكير ، طويل التأمل ، قليل الإفشاء إلى غيره بما يجيش بنفسه من آثار تفكيره وتأمله .

وقد كان من عادة العرب إذ ذاك أن ينقطع مفكرهم للعبادة زمناً في كل عام يقضونه بعيداً عن الناس في خلوة ، يتقربون إلى آلهتهم بالزهد والدعاء ، ويتوجهون إليها بقلوبهم يلتمسون عندها الخير والحكمة وكانوا يسمون هذا الانقطاع للعبادة التحنط والتحنت . وقد وجد محمد فيه خير ما يمكنه من الإيمان فيها شُغِلَ به نفسه من تفكير وتأمل ، كما وجد فيه طمأنينة نفسه وشفاء شغفه بالوحدة يتلمس أثناءها الوسيلة إلى ما لم يبرح شوقه يشتد إليه من نشدان المعرفة واستلهاهم ما في الكون من أسرارها . وكان بأعلى جبل حراء - على فرسخين في غار حراء من شمال مكة - غار هو خير ما يصلح للانقطاع والتحنت ، فكان يذهب إليه طول شهر رمضان من كل سنة يقيم به مكثياً بالقليل من الزاد يحمل إليه ممعناً في التأمل والعبادة ، بعيداً عن ضجة الناس وبوضاء الحياة ، ملتصقاً

الحق ، والحق وحده . ولقد كان يشتد به التأمل ابتغاء الحقيقة حتى لقد كان ينسى نفسه وينسى طعامه وينسى كل ما في الحياة ؛ لأن هذا الذى يرى فى حياة الناس مما حوله ليس حقاً . وهناك كان يقلّب فى صحف ذهنه كل ما وعى فيزداد عما يزاول الناس من ألوان الظن رغبة وازوراراً .

آلناس الحقيقة وهو لم يكن يطمع فى أن يجد فى قصص الأخبار وفى كتب الرهبان الحق الذى ينشد ، بل فى هذا الكون المحيط به : فى السماء ونجومها وقمرها وشمسها ، وفى الصحراء ساعات لميها المحرق تحت ضوء الشمس الباهرة اللألاء ، وساعات صفوها البديع إذ تكسوها أشعة القمر أو أضواء النجوم بلباسها الرطب الندى ، وفى البحر وموجه ، وفى كل ما وراء ذلك مما يتصل بالوجود وتشمله وحدة الوجود . فى هذا الكون كان يلتمس الحقيقة العليا ، وكان ابتغاء إدراكها يسمو بنفسه ساعات خلوته ليتّصل بهذا الكون وليخترق الحجب إلى مكنون سرّه . ولم يكن فى حاجة إلى كثير من التأمل ليرى أن ما يباشر قومه من شؤون الحياة وما يتقرّبون به إلى آلهتهم ليس حقاً . فما هذه الأصنام التى لا تضر ولا تنفع ، ولا تخلق ولا ترزق ، ولا تدفع عن أحد غائلة شر يصيبه ! وهبّل وألّلات والعزّى ، وكل هذه الأنصاب والأصنام القائمة فى جوف الكعبة أو حولها ، لم تخلق يوماً ذبابة ولا جادت مكة بنحير ! ولكن ! أين الحق إذا ؟ أين الحق فى هذا الكون الفسيح بأرضه وسماواته ونجومه ؟ أهو فى هذه الكواكب المضيئة التى تبعث إلى الناس النور والدّفء ، ومن عندها ينحدر ماء المطر ؛ فتكون للناس ، ولأهل الأرض كافة من خلّاتق ، حياة بالماء والنور والدّفء ؟ كلا ! فما هذه الكواكب إلا أفلاك كالأرض سواء . أهو فى وراء هذه الأفلاك من أثير لا حد ولا نهاية له ؟ ولكن ما الأثير ؟ وهذه الحياة التى نحيا اليوم فتتقضى غداً ، ما أصلها وما مصدرها ؟ ! أمصادفة تلك التى أوجدت الأرض وأوجدتنا عليها ؟ لكن للأرض وللحياة سنناً ثابتة لا تبدل لها ولا يمكن أن تكون المصادفة أساسها . وما يأتى الناس من خير أو شرّ ، أفيأتونه طواعية واختياراً ، أم هو بعض سليقتهم فلا سلطان لاختيارهم عليه ؟ فى هذه الأمور النفسية والروحية كان محمد يفكر أثناء انقطاعه وتعبه بغار حراء ، وكان يريد أن يرى الحق فيها

وفى الحياة جميعاً . وكان تفكيره يملأ نفسه وقوّادته وضميره وكل ما فى وجوده .
ويشغله لذلك عن هذه الحياة وصباحها ومساءها . فإذا انقضى شهر رمضان
عاد إلى خديجة وبه من أثر التفكير ما يجعلها تسأله تريد أن تعلمين إلى أنه
ينحير وعافية .

أفكان محمد يتعبد أثناء تحنّته ذاك على شرع بذاته ؟ هذا أمر اختلف
العلماء فيه . وقد روى ابن كثير فى تاريخه طرقاتاً من آرائهم فى الشرع الذى
كان يتعبد عليه : فقبل شرع نوح ، وقبل إبراهيم ، وقبل موسى ، وقبل
عيسى ، وقبل كل ما ثبت أنه شرع عنده أتبعه وعمل به . ولعلّ هذا القول
الأخبر أقوم من كل ما سبقه ، فهو الذى يتفق وما شُغف محمد به من التأمل
ومن التفكير على أساس هذا التأمل .

وكان إذا استدار العام وجاء شهر رمضان ذهب إلى حراء وعاد إلى تفكيره
يُنضجه شيئاً فشيئاً وتزداد نفسه به امتلاء . وبعد سنوات شغلت أثناءها هذه
الحقائق العليا نفسه ، صار يرى فى نومه الرؤيا الصادقة تنبئ أثناءها أمام بصرته
أنوار الحقيقة التى ينشد ، ويرى معها باطل الحياة وغرور زُخرفها . إذ ذاك
آمن أن قومه قد ضلوا سبيل الهدى ، وأن حياتهم الروحية قد أفسدها
الخنسوع لأوهام الأصنام وما إليها من عقائد متصلة بها ليست دونها ضلالاً
وليس فيها يذكر اليهود وما يذكر النصارى ما يُنقذ قومه من ضلالهم . ففياً
يذكر هؤلاء وأولئك حقّ ، لكن فيه كذلك ألواناً من الوهم ، وصوراً من
الوثنية ، لا يمكن أن تتفق مع الحق المجرد البسيط الذى لا يعرف كل هذه
المضاربات الجدلية العقيمة مما يُمكن فيه هؤلاء وأولئك من أهل الكتاب .
وهذا الحق هو الله خالق الكون لا إله إلا هو . وهذا الحق هو أن الله رب
العالمين . هو الرحمن الرحيم . وهذا الحق هو أن الناس مجزيون بأعمالهم .
(فَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ خَيْرًا يَرَهُ . وَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ شَرًّا يَرَهُ) (١) ،
وأن الجنة حقّ والنار حق ، وأن الذين يعبدون من دون الله إلهاً آخر لهم جهنم ،
وساءت مُستقراً ومقاماً .

وشارف محمد الأربعين ، وذهب إلى حراء يتحنث وقد امتلأت نفسه إيماناً بما رأى في رؤاه الصادقة ، وقد خلّصت نفسه من الباطل كله ، وقد أدّبه ربه فأحسن تأديبه ، وقد اتجه بقلبه إلى الصراط المستقيم وإلى الحقيقة الخالدة ، وقد اتجه إلى الله بكل روحه أن يَهْدِي قَوْمَهُ بعد أن ضربوا في تيهاء الضلال . وهو في توجّهه هذا يقوم ويُرْهَف ذهنه وقلبه ، ويُطِيل الصوم ، وتثور به تأملاته ، فينحليز من الغار إلى طرق الصحراء ، ثم يعود إلى خلوته ليعود فيمتحن ما يدور بذهنه وما يتبين له في رؤاه . ولقد طالت به الحال ستة أشهر ، حتى خشى على نفسه عاقبة أمره ، فأسرَّ بمخاوفه إلى خديجة وأظهرها على ما يرى ، وأنه يخاف عبث الجن به . فطمأنته الزوج المخلصة الوفيّة ، وجعلت تحدّثه بأنه الأمين ، وبأن الجن لا يمكن أن تقترب منه ، وإن لم يَدْر بخاطرها ولا بخاطره أن الله يهيئ مصطفاه بهذه الرياضة الروحية إلى اليوم العظيم ، وإلى النبأ العظيم ، يوم الوحي الأول ، ويهيئ بها إلى البعث والرسالة .

وفيما هو نائم بالغار يوماً جاءه ملك وفي يده صحيفة ، فقال له : اقرأ . أول الوحي (سنة ٦١٠ م) فأجاب مأخوذاً : ما أقرأ ! فأحس كأن الملك يخنقه ثم يرسله ويقول له : اقرأ . قال محمد : ما أقرأ ! فأحس كأن الملك يخنقه كَرَّةً أخرى ، ثم يُرسله ويقول : اقرأ . قال محمد - وقد خاف أن يُخَنَّق مرّةً أخرى - ماذا أقرأ ؟ ! قال الملك : (اقرأ باسم ربك الذي خلق . خلق الإنسان من علقٍ . اقرأ وربك الأكرم . الذي علّم بالقلم . علّم الإنسان ما لم يعلم)^(١) فقرأها وانصرف الملك عنه وقد نُقِشت في قلبه (٢) .

(١) سورة العلق الآيات من ١ إلى ٥

(٢) كذلك روت كتب السيرة الأولى ، وعليه ابن إسحاق . وكذلك روى كثير من المحدثين . على أن بعضهم يرى أن بدء الوحي كان في القنطرة وكان نهراً ، ويذكر حديثاً على لسان جبريل طمأن به محمداً حين رأى روعه . وذكر ابن كثير في تاريخه ما أورده الحافظ أبو نعيم الأصبهاني في كتابه (دلائل النبوة) عن علقمة بن قيس أنه قال : « إن أول ما يوقى به الأنبياء في المنام حتى تهدأ قلوبهم ثم ينزل الوحي بعد » : وأصاف : « وهذا من قبل علقمة بن قيس نفسه ، وهو كلام حسن يؤيده ما قبله ويؤيده ما بعده » .

ولكنه ما لبث أن استيقظ فَرَعًا يسأل نفسه : أى شئ رأى ؟ أتراه أصابه ما كان يخشى من جَنَّة ؟ وتَلَقَّتْ يَمَنَةً وَيَسْرَةً فلم يَرَشِيئًا . ومكث برهة أصابته فيها رَعْدَةُ الخوف وتولاه أشدُّ الوجَل ، وخاف ما قد يكون بالغار ، فقر منه وكله حيرة لا يستطيع تفسير ما رأى . وانطلق هائمًا فى شعاب الجبل يُسأل نفسه عَمَّن دفعه ليقْرَأ . لقد كان إلى يومئذ يرى وهو فى تحننه الرؤيا الصادقة تنبُج من خلال تأمله فتملاً صدره فتضىء أمامه وتدلّه على الحق أين هو ، وتُثير له حُجُب الظلمات التى رَجَّتْ قريشًا فى وثنيّتهم إلى عبادة أصنامهم . وهذا النور الذى أضاء أمامه وهذا الحق الذى هده سبيله هو الواحد الأحد .

فمن هذا المذكّر به ، وبأنه الذى خلق الإنسان ، وبأنه الأكرم الذى علم الإنسان بالقلم ما لم يعلم ؟ وتوسّط الجبل وهو فى هذه الحال من فرع وخشيّة ومساءلة ، فسمع صوتًا يناديه ، فأخذه الرُّوع ورفع رأسه إلى السماء ، فإذا الملك فى صورة رجل هو المنادى . وزاد به الفزع ووقفه الرعب مكانه ، وجعل يصرف وجهه عما يرى ، فإذا هو يراه فى آفاق السماء جميعاً ويتقدم ويتأخّر فلا تنصرف صورة الملك الجميل من أمامه . وأقام على ذلك زمناً كانت خديجة قد بعثت أثناءه من يلتسمه فى الغار فلا يجده . فلما انصرفت

صورة الملك رجع محمد ممتلئاً بما أوحى إليه ، وفؤاده يجفُّ وقلبه يضطرب خَوْفًا وهَلَمًا . ودخل على خديجة وهو يقول زملونى ، فزملته وهو يرتعد كأن به الحمى . فلما ذهب عنه الرُّوع نظر إلى زوجه نظرة المستنجد ، وقال : يا خديجة ! مالى ؟ وحدّثها بالذى رأى ، وأفضى إليها بمخاوفه أن تنخذه بصيرته أو أن يكون كاهنًا . وكانت خديجة ، كما كانت أيام تحننه فى الغار ومخاوفه أن تكون به جَنَّة ، ملك الرحمة وملاذ السلام لهذا القلب الكبير الخائف الوجِل . لم تَبْد له أى خوف أوربية ، بل رَنَتْ إليه بنظرة الإكبار وقالت : أبشّر يا بن عمِّ وأبنت . فوالذى نفس خديجة بيده إني لأرجو أن تكون نبىّ هذه الأمة . والله لا يُخزيك الله أبدًا . إنك لتصل الرحم ، وتصدّق الحديث وتحمل الكَلَّ ، وتقرى الضيف ، وتُعين على نوائب الحق .

واطمأن روع محمد وألقى على خديجة نظرة شكر ومودة ثم أحسَّ جسمه

متعباً في حاجة إلى النوم فنام . نام ليستيقظ من بعدُ لحياة روحية قوية غاية القوة ؛ حياة تأخذ بالأبصار والألباب ، ولكنها حياة تضحية خالصة لوجه الله والحق والإنسانية . تلك رسالة ربه يبلغها ويدعو الناس إليها بالتي هي أحسن ، حتى يُبَيِّنَ الله نوره ولو كره الكافرون .

الفصل الخامس

من البعث إلى إسلام عمر

حديث خديجة وورقة بن نوفل - فتور الوحى - إسلام أبي بكر - المسلمون الأولون - دعوة محمد أهله للإسلام - إغراء قريش شعراءها بمحمد - ذكر محمد آله قريش بالسوء - سفارة قريش إلى أبي طالب - موقف محمد من عمه - تمليب قريش المسلمين - هجرة المسلمين للحبيشة - إسلام عمر .

نام محمد وحلقت فيه خديجة وقد امتلأ قلبها إشفاقاً وأملأ لهذا الذى سمعت منه . فلماً رأته استغرق فى نوم مطمئن هادئ ، تركته وخرجت تقلب فى نفسها هذا الذى هز قلبها وأثار هواجسها ، وتفكر فى الغد ترجوه خيراً ، وترجو أن يكون زوجها نبيّ هذه الأمة العربية التى غرقت فى الضلال ؛ يهديها دين الحق ويدها على الصراط المستقيم . ولكنها ، مع ذلك كانت تخشى هذا الغد أشد الخشية على هذا الزوج البار الوفى الحميم . وطفقت تعرض أمام بصيرتها ما قص عليها ، وتتحيل الملك الجميل الذى تعرض له فى السماء بعد أن أوحى إليه كلمات ربه ، والذى ملأ عليه الوجود كله حينما كان يراه أينما صرف وجهه ، وتستعيد الكلمات التى تلا محمد بعد أن نُقِشت فى صدره . جعلت تعرض ذلك كله أمام بصيرتها فتفتّر شفتهاها طوراً عن ابتسامة الأمل ، وتنكش أساريرها طوراً آخر خيفة ما قد يكون أصاب الأمين . ولم تطق البقاء فى وحدتها طويلاً ، تنتقل من الأمل الحلو الباسم إلى الريبة والإشفاق المخوف ، ففكرت بأن تفضى بما فى نفسها إلى من تعرف فيه الحكمة ومحض النصيحة .

لذلك انطلقت إلى ابن عمها ورقة بن نوفل ؛ وكان كما قدّمنا ، قد تنصّر
لحديث ورقة
لخديجة
وعرف الإنجيل ونقل بعضه إلى العربية . فلماً أخبرته بما رأى محمد وسمع ، وقصت عليه كل ما حدثها به ، وذكرت له إشفاقها وأملها ، أطرق ملياً ثم

قال : قدُّوسُ قدُّوسُ ، والذي نفسُ ورقة يبله لئن كنت صدقتني يا خديجة لقد جاءه الناموس الأكبر الذي كان يأتي موسى ، وإنه لنبي هذه الأمة ، فقول له فليثبت . وعادت خديجة فألفت محمداً ما يزال نائماً ، فحدثت فيه وكلها الحب والإخلاص ، وكلها الإشفاق والأمل . وفيما هو في هدأة نومه إذا به اهتز وثقلَ تنفسه وبلل العرق جبينه يقوم ليستمع إلى الملك يوحى إليه : (يَا أَيُّهَا الْمُدَّثِّرُ . قُمْ فَأَنْذِرْ . وَرَبُّكَ فَكْبَرٌ . وَيَا أَيُّكَ فَطَهَّرْ . وَالرَّجَزَ فَأَهْجُرْ . وَلَا تَمْنُنْ تَسْتَكْثِرُ وَلِرَبِّكَ فَاصْبِرْ) (١) .

ورأته خديجة كذلك فازدادت إشفاقاً ، وتقدّمت إليه في رقة وضراعة أن يعود إلى فراشه وأن ينام ليستريح . فكان جوابه - أو كما قال - انقضى يا خديجة عهد النوم والراحة ، فقد أمرني جبريل أن أنذر الناس وأن أدعوهم إلى الله وإلى عبادته . فمن ذا أدعو؟ ومن ذا يستجيب لي ؟ فجهدت خديجة تهون عليه الأمر وتثبت . وسارعت فقصت عليه نبأ ورقة وما حدثها به ، ثم أعلنت إليه في شوق ولطف إسلامها له وإيمانها بنبوته .

وكان طبيعياً أن تسارع إلى الإيمان به ، وقد جربت عليه طول حياته الأمانة والصدق وعلو النفس وحب البر والرحمة ، رأته في سنوات تحته كيف شغلت نفسه بالحق وحده ، يطلبه مرتفعاً بقلبه وبروحه ويعقله فوق أوهام الناس ممن يعبدون الأصنام ويقربون لها القرابين ، ومن يرون فيها آلهة يزعمونها تضر وتنفع ، ويتوهمونها خليفة بالعبادة والإجلال . رأته في سنوات تحته كما رأت كيف كان حاله أول عوده من حراء بعد البعث وهو في أشد الحيرة من أمره . ولقد طلبت إليه متى جاءه الملك أن يخبرها . فلما رآه أجلسه على فخذها اليسرى ثم على فخذها اليمنى ، ثم في حجرها وهو ما يزال يراه ، فحسرت وألقت خمارها فإذا هو لا يراه ؛ فلم يبق ريب عندها في أنه ملك وليس بشيطان .

ورقة ومحمد وخرج محمد من بعد ذلك يوماً للطواف بالكعبة ، فلقيه ورقة بن نوفل .

فلما قص عليه محمد أمره قال ورقة : « والذي نفسى بيده إنك لنبي هذه الأمة . ولقد جاءك الناموس الأكبر الذى جاء موسى . ولتُكذِّبَن ، ولتُؤذِنَن ، ولتُخْرَجَن ، ولتُقاتَلَن . ولكن أنا أدركت ذلك اليوم لأنصرن الله نصراً يعلمه » . ثم أذن منه رأسه فقبَّل يافوخه . وشعر محمد بصدق ورقة فى قوله وبثقل ما أُلِّى عليه ، وطفق يفكر كيف يدعو قريشاً إلى ما آمن به وهو يعلم أنهم أحرص ما يكونون على باطلهم ، حتى ليقاتلون فى سبيله ويُقتلون ، وهم من بعد أهله وعشيرته الأقربون .

إنهم فى ضلال ، وإن ما يدعومهم إليه هو الحق . فهو يدعومهم إلى الارتفاع بقلوبهم وبأرواحهم لتتصل بالله الذى خلقهم وخلق من قبل آبائهم ، ليعبدوه مُخلصين له الدين طاهرةً نفوسهم . وهو يدعومهم ليتقربوا إلى الله بالعمل الصالح وإيتاء ذى القربى حقَّه وابن السبيل ، ولينبذوا عبادة هذه الأحمجار التى اتخذوا منها أصناماً يزعمون أنها تغفر لهم ما يمعنون فيه من لُهو وفسوق ، ومن أكل الرِّبا ومال اليتيم ، فإذا عبادتها تُحيل نفوسهم وقلوبهم أشدَّ من الأصنام تحجراً وقسوة ! وهو يهيب بهم أن ينظروا إلى ما فى السموات والأرض من خلق الله لتمثّل نفوسهم ذلك كله وتدرك ماله من خطر وجلال ، فتعظّم بإدراكها سنّة ما فى السموات وما فى الأرض ، ثم تعظم بعبادتها خالق الوجود كله وحده لا شريك له ، وتسمو لذلك عن كل وضعيع ، وتتعالى عن كل دون ، وتأخذها الرحمة بكل من لم يهدِهِ الله وتعمل لهدايته ، وتكون البرّ لكل يتيم ولكل بائس أو ضعيف . نعم ! إلى هذا أمره الله أن يدعومهم . لكن هذه القلوب القاسية ، وهذه الأرواح الغلاظ قد ييسر على عبادة ما كان يعبد آباؤها . ووجدت فيه تجارة تجعل مكة مركز حجيج عبدة الأصنام ! أفيركبون دين آبائهم ويعرضون مكانة مدينتهم لما قد تعرّض له إذا لم يبق على عبادة الأصنام أحد !؟ ثم كيف تطهر هذه القلوب وتخلّص من أدران شهواتها ، والشهوة تهبط بها إلى إرضاء بهيميّتها ، فى حين هو ينذر الناس أن يرتفعوا فوق شهواتهم وفوق أصنامهم ؟ وإذا هم لم يؤمنوا به فماذا عسى أن يفعل ؟ هذه هى المسألة الكبرى ؟

انتظر هداية الوحي إياه في أمره وإنارة سبيله ، فإذا ألوحى يفتّر ! وإذا جبريل لا ينزل عليه ، وإذا ما حوله سكينه صامتة جعلته في وحدة من الناس ومن نفسه ، وردّته إلي مثل مخاوفه قبل نزول الوحي . وقد روى أن خديجة قالت له : ما أرى ربك إلا قد قلاك . وتولاه الخوف والوجل ، فهما يبتعثانه من جديد يطوى الجبال وينقطع في حراء يرتفع بكل نفسه ابتغاء وجه ربه يسأله : لم قلاه بعد أن اصطفاه ؟ ولم تكن خديجة أقل منه إشفاقاً ووجلاً . ويتمنى الموت صادقاً لولا أنه كان يشعر بما أمر به فيرجع إلى نفسه ثم إلى ربه . ولقد قيل : إنه فكر في أن يلقى بنفسه من أعلى حراء أو أبى قُبَيْس . وأى خير في الحياة وهذا أكبر أملة فيها ينوي وينقضى ! وإنه لذلك تساوره هذه المخاوف إذ جاءه الوحي بعد طول فتوره ، ونزل عليه بقوله تعالى : (وَالضُّحَىٰ وَاللَّيْلِ إِذَا سَجَىٰ . مَا وَدَّعَكَ رَبُّكَ وَمَا قَلَىٰ . وَلَلْآخِرَةُ خَيْرٌ لَّكَ مِنَ الْأُولَىٰ . وَسَوْفَ يُعْطِيكَ رَبُّكَ فَتَرْضَىٰ . أَلَمْ يَجْعَلْكَ يَتِيمًا فَآوَىٰ . وَوَجَدَكَ ضَالًّا فَهَدَىٰ . وَوَجَدَكَ عَائِلًا فَأَغْنَىٰ . فَأَمَّا الْيَتِيمَ فَلَا تَهْجُر . وَأَمَّا السَّائِلَ فَلَا تَنْهَر . وَأَمَّا بِنِعْمَةِ رَبِّكَ فَحَدِّثْ) (١) .

نزل سورة الضحى

يا بجلال الله ! آية سكينه للنفس ، وغبطة للقلب ، وبهجة للنفوس ! إنجاب مخاوف محمد وزال كل روعه ، وارتسمت على مخمره ابتسامة الرضا ، وافترت شفتاه عن معاني الحمد وآى التقديس والعبادة ، لم يبق لما كانت تخشى خديجة من أن الله قلاه ولم يبق لفزع وهلع موضع ، بل تولاه الله وتولاها برحمته ، وأزال كل خشية أوربية من نفسه . لا انتحار إذاً ، ولكن حياة ودعوة الدعوة إلى الحق إلى الله ، وإلى الله وحده . إلى الله العليّ الكبير تعنوله الجباه ويسجد له من وحدة في السموات والأرض جميعاً . هو وحده الحق وكل ما يدعون من دونه الباطل . إليه وحده يتوجّه القلب ، وبه وحده يجب أن تتعلق النفس ، وفيه وحده يجب أن تنفى الروح ، وللآخرة خير لك من الأولى . الآخرة التى تحيط فيها النفس

الدعوة إلى الحق
وحده

بكل الوجود في كمال وحدته ، والتي يتناهى إليها المكان والزمان وتُنسى فيها اعتبارات هذه الحياة الوضيعة الأولى . الآخرة التي يصير فيها الفصحى ولألاء شمسها الباهرة ، والليل ووجاه الساجي ، والسموات والكواكب والأرض والجبال كلاً واحداً تتصل به الروح الراضية المرضية . هذه هي الحياة التي يجب أن تكون إليها الغاية من سفر هذه الحياة . هذا هو الحق وكل ما دونه صور منه لا تغنى عنه . هذا هو الحق الذي أضاء بنوره روح محمد والذي ابتغته من جديد ليفكر في الدعوة إلى ربّه . وللدعوة إلى ربه يجب أن يظهر ثيابه ، وأن يهجر المنكر ، وأن يصبر على ما يلاقى من الأذى في سبيل الدعوة إلى الحق ، وأن ينير للناس سبيل العلم بما لم يكونوا يعلمون ، وألا ينهر من أجل ذلك سائلاً ، ولا يقهر يتيماً . حسبه اختيار الله إياه لكلمته فليتحدث عنها . وحسبه أن الله وجده يتيماً فأواه في كفالة جدّه عبد المطلب وعمه أبي طالب ؛ وأنه وجده فقيراً فأغناه بأمانته ويسّر له خديجة شريكة صباه ، شريكة تحتته ، شريكة بعته ، شريكة المحبة ، الناصحة الرؤوف ؛ وأنه وجده ضالاً فهداه برسالته . حسبه هذا . ولیدعُ إلى الحق جاهداً ما استطاع . ذلك أمر الله إلى نبيه الذي اصطفاه ، ما ودّعه وما قلاه .

وعلم الله نبيه الصلاة فصلّى وصلت خديجة معه . وكان يقيم معهم غير بناتهما على بن أبي طالب الذي كان صبيّاً لمّا يبلغ الحلم . ذلك أن قريشاً أصابتهُم أزمة شديدة ؛ وكان أبو طالب كثير العيال . فقال محمد لعمة العباس - وكان من أكثر بني هاشم يساراً - : « إن أخاك أبا طالب كثير العيال ، وقد أصاب الناس ما ترى من هذه الأزمة : فانطلق بنا إليه فلنخفف من عياله ، آخذ من بنيهِ رجلاً وتأخذ أنت رجلاً فنكفلهما عنه » . وكفل العباس جعفرًا وكفل محمد عليًا ، فلم يزل معه حتى بعته الله . وفيما محمد وخديجة يصلبان يوماً دخل عليهما على مفاجأة ، فرآهما يركعان ويسجدان ويتلوآن ما تيسر مما أوحاه الله يومئذ من القرآن . فوقف الشاب دهشاً حتى أتاهما صلاحهما ، ثم سأل : لمن تسجدان ؟ فأجابه محمد - أو كما قال - : إنما نسجد لله الذي بعثني نبياً وأمرني أن أدعو الناس إليه . ودعا محمد ابن عمه إلى عبادة الله

وحده لا شريك له ، وإلى دينه الذى بعث نبيّه به ، وإلى إنكار الأصنام من أمثال اللات والعزى ، وتلا محمد ما تنسّر من القرآن ، فأخذ على نفسه ، وسخره جمال الآيات وإعجازها واستمهل ابن عمه حتى يشاور أباه . ثم قضى ليله مضطرباً ، حتى إذا أصبح أعلن إليهما أنه اتبعهما من غير حاجة لرأى ^{إسلام على بن أبي طالب} أبي طالب وقال : « لقد خلقني الله من غير أن يشاور أبا طالب ، فما حاجتي أنا إلى مشاورته لأعبد الله » . وكذلك كان على أول صبي أسلم ، ومن بعده أسلم زيد بن حارثة مولى النبي . وبذلك بقى الإسلام محصوراً في بيت محمد : فيه وفي زوجته وابن عمه ومولاه . وظل هو يفكر كيف يدعو قريشاً إليه وهو يعلم ما هي عليه من شدة البأس وبالغ التعلق بعبادات آبائها وأصنامهم .

إسلام أبي بكر وكان أبو بكر بن أبي قحافة التيمي صديقاً حميماً لمحمد ، يستريح إليه ويعرف فيه النزاهة والأمانة والصدق . لذلك كان هو أول من دعاه إلى عبادة الله وحده وترك عبادة الأوثان ، وأول من أفضى إليه بما رأى وبما أوحى إليه : ولم يتردد أبو بكر في إجابة محمد إلى دعوته وفي الإيمان بها . وأى نفس تنشرح للحق تتردد في ترك عبادة الأوثان لعبادة الله وحده ؟ وأى نفس فيها شيء من السموترضى عن عبادة الله عبادة حجارياً كانت صورته ؟ . أو أى نفس تقية تتردد في طهر الثياب وطهر النفس وإعطاء السائل والبر باليتيم ؟ ! وأذاع أبو بكر بين أصحابه إيمانه بالله وبرسوله . وكان أبو بكر رجلاً وسيماً « مألّفاً لقومه محبباً سهلاً » ، وكان أنسب قريش لقريش وأعلم قريش بها وبما كان فيها من خير وشر . وكان رجلاً تاجراً ذا خلق ومعروف وكان رجال قومه يالفتونه لغير واحد من الأمر ، لعلمه وتجارته وحسن مجالسته » .

وجعل أبو بكر يدعو إلى الإسلام من وثق به من قومه ، فتابعه على الإسلام المسلمون الأولون عثمان بن عفان ، وعبد الرحمن بن عوف وطلحة بن عبيد الله وسعد بن أبي وقاص ، والزبير بن العوام ، ثم أسلم من بعد ذلك أبو عبيدة بن الجراح وكثيرون غيره من أهل مكة .

وكان أحدهم إذا أسلم ذهب إلى النبي فأعلن إليه إسلامه وتلقى عنه تعليمه .

وكان المسلمون الأولون يستخفون لعلمهم بما تضمّر قريش من عداوة لكل خارج على أوثانها ، فكانوا إذا أرادوا الصلاة انطلقوا إلى شعاب مكة وصلوا فيها . وظلوا على ذلك ثلاث سنوات ازداد الإسلام فيها انتشاراً بين أهل مكة ، ونزل على محمد فيها من الوحي ما زاد المسلمين إيماناً وثباتاً .

وكان مثل محمد خير ما يزيد الدعوة انتشاراً : كان براً رحيماً ، جمّ التواضع كامل الرجولية ، عذب الحديث ، مجباً للعدل ، يعطي كل ذي حق حقه ، وينظر إلى الضعيف واليتيم وإلى البائس والمسكين نظرة كلها الأبوة والحنان والعطف والمودة . وكان تهجده وسهره الليل وترقبه ما أنزل عليه ودوام نظره في السموات والأرض والتأمّس العبرة من الوجود كله وكل ما فيه ، وفي توجهه الدائم لله وحده ، والتأمله حياة الكون كله في أطواء نفسه ودخيلة حياته ، مثلاً جعل الذين آمنوا به وأسلموا له أحرص على إسلامهم وأشدّ يقيناً بإيمانهم ، على ما في ذلك من إنكار ما كان عليه آبائهم واحتمال تعرضهم لأذى المشركين ممن لم يدخل الإيمان في قلوبهم . آمن بمحمد من تجار مكة وأشرفها من عرف نفوسهم الطهر والنزاهة والمغفرة والرحمة ، وآمن به كل ضعيف وكل بائس وكل محروم ، وانتشر أمر محمد بمكة ودخل الناس في الإسلام أرسالا رجالا ونساء .

وتحدّث الناس عن محمد وعن دعوته . على أن أهل مكة من قُساة الأكباد قريش والمسلمون ومنّ على قلوبهم أقفالها لم يعبثوا به أول أمره وظنوا أن حديثه لن يزيد على حديث الرهبان والحكماء أمثال قُسّ وأمية وورقة وغيرهم ، وأن الناس عائدون لا محالة إلى دين آبائهم وأجدادهم ، وأنّ هبل واللات والعزى ، وإسافاً ونائلة اللذين كانا يُنحر عندهما ، ستكون آخر الأمر صاحبة الغلب ، ناسين أن الإيمان الصادق لا يغلبه غالب ، وأن الحق قد كتب له الفوز أبداً .

بعد ثلاث سنين من حين البعث أمر الله رسوله أن يظهر ما خفي من أمره وأنّ يصدّع بما جاء منه ، ونزل الوحي : (وَأَنْذِرْ عَشِيرَتَكَ الْأَقْرَبِينَ . وَاخْفِضْ

جَنَاحَكَ لِمَنِ اتَّبَعَكَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ . فَإِنْ عَصَوْكَ فَقُلْ إِنِّي بَرِيءٌ مِمَّا تَعْمَلُونَ (١١)
(فَاضْلَعْ بِمَا تُوَمِّرُ وَاعْرِضْ عَنِ الْمُشْرِكِينَ) (١٢) .

مشيرته الأقربون ودعا محمد عشيرته إلى طعام في بيته ، وحاول أن يحدثهم داعياً إياهم إلى الله ؛ فقطع همه أبو لهب حديثه واستنفر القوم ليقوموا . ودعاهم محمد في الغداة كُرَّةً أُخْرَى ، فلما طعموا قال لهم : ما أعلم إنساناً في العرب جاء قومَه بأفضل مما جئتكم به ، قد جئتكم بخير الدنيا والآخرة . وقد أمرني ربِّي أن أدعوكم إليه . فأياكم يوازني على هذا الأمر ؟ فأعرضوا عنه وهموا بتركه - لكن علياً نهض ، وهو ما يزال صبيّاً دون الحلم . وقال : « أنا يا رسول الله عونك . أنا حربٌ على من حاربت » . فابتسم بنو هاشم وفتحهم بعضهم ، وجعل نظرهم ينتقل من أبي طالب إلى ابنه ، ثم انصرفوا مستهزئين .

انتقل محمد بعد ذلك بدعوته من عشيرته الأقربين إلى أهل مكة جميعاً . صعد الصفا يوماً ونادى : يا معشر قريش ! قالت قريش : محمد على الصفا يهتف ، وأقبلوا عليه يسألونه ماله ؟ قال : أرأيتم لو أخبرتكم أن خيلاً بسّح هذا الجبل آتكم تصدقون ؟ قالوا : نعم ! أنت عندنا غير متهم وما جربنا عليك كذباً قط . قال : فإني نذير بين يدي عذاب شديد ، يا بني عبد المطلب ، يا بني عبد مناف ، يا بني زُهْرَةَ ، يا بني تَيْم ، يا بني مخزوم ، يا بني أسد ، إن الله أمرني أن أنذير عشيرتي الأقربين ، وإني لا أملك لكم من الدنيا منفعةً ولا من الآخرة نصيباً إلا أن تقولوا : لا إله إلا الله ، أو كما قال . فنهض أبو لهب - وكان رجلاً بديناً سريع الغضب - فصاح : « تباً لك . سائر هذا اليوم ! ألهذا جمعتنا ! » .

وأزجَحَ على محمد فنظر إلى عمه ، ثم ما لبث أن جاء الرحي بقوله تعالى :

(١) سورة الشعراء الآيات من ٢١٤ إلى ٢١٦ .

(٢) سورة الحجر آية ٩٤ .

(تَبَّتْ يَدَا أَبِي لَهَبٍ وَتَبَّ . مَا أَغْنَىٰ عَنْهُ مَالُهُ وَمَا كَسَبَ . سَيَصْلَىٰ نَارًا ذَاتَ لَهَبٍ) (١)

لم يحُلْ غضب أبي لهب ولا خصومة غيره من قريش دون انتشار الدعوة الإسلام والحرية إلى الإسلام بين أهل مكة . فلم يكن يوم إلا أسلم فيه بعضهم لله وجهه . وكان الزاهدون في الدنيا أشدَّ على الإسلام إقبالا . أولئك لا تُلهيهم التجارة ولا يلهمهم البيع عن التأمل فيما يدعومهم الداعي إليه . وهم قد رأوا محمداً في غنى من مال خديجة وماله ، وما هو ذا مع ذلك لا يعبأ بهذا المال ولا بالمزيد عليه والإكثار منه ، ويدعو إلى الحب والعطف والمودة والتسامح . بل ها هو ذا يجيئه الوحي بأن في الإكثار من الثروة لعنة للروح . أليس يقول : (أَلَهَّاكُمْ التَّكَاثُرُ . حَتَّىٰ زُرْتُمُ الْمَقَابِرَ . كَلَّا سَوْفَ تَعْلَمُونَ . ثُمَّ كَلَّا سَوْفَ تَعْلَمُونَ . كَلَّا لَوْ تَعْلَمُونَ عِلْمَ الْيَقِينِ . لَتَرَوُنَّ الْجَحِيمَ . ثُمَّ لَتَرَوُنَّهَا عَيْنَ الْيَقِينِ . ثُمَّ لَتَسْأَلُنَّ يَوْمَئِذٍ عَنِ النَّعِيمِ) (٢) .

وأى شيء خير مما يدعو إليه محمد ! أليس هو يدعو إلى الحرية ! إلى الحرية المطلقة التي لا حدود لها ! إلى الحرية العزيزة على نفس العربي عزة حياته عليه ! نعم ! أليس يطلق الناس من التقيد بأية عبادة غير عبادة الله وحده ! أليس يحطم كل ما بينهم وبينه من أغلال ! لا هبل ولا اللات ولا العزى ولا نار المجوس ولا شمس المصريين ولا نجوم عبّاد النجوم ولا الحواريون ولا أحد من الإنس أو من الملائكة أو من الجنان يحجب بين الله والإنسان . وأمام الله ، أمامه وحده لا شريك له ، يُسأل الإنسان عما قدّم من خير أو شر . وأعمال الإنسان هي وحدها شفيعه . وضميره هو الذي يزن أعماله ، وهو وحده صاحب السلطان عليه ، وبه يُحاسَب يوم تُجرى كل نفس بما كسبت . أية حرية أوسع مدى من هذه الحرية التي يدعو محمد إليها ؟ ! وهو يدعو أبو لهب وأصحابه إلى شيء من مثلها ؟ ! أم هم يدعون الناس لتظل نفوسهم في رق وعبودية بما تكدّس عليها من خرافات حجبت عنها نور الحق أو ضياء الهدى ؟

(١) سورة المسد من ١ إلى ٣ .

(٢) سورة التكاثر .

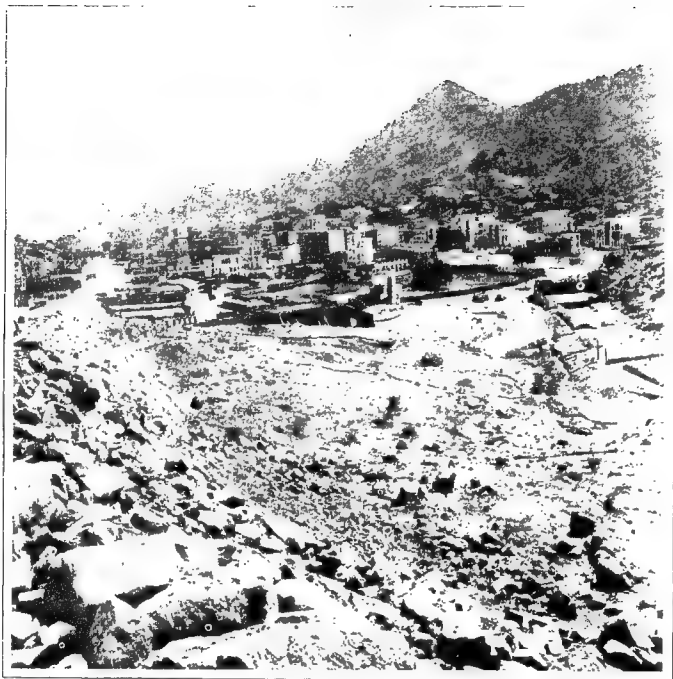
شعراء من قريش على أن أبا لهب وأبا سفيان وأشراف قريش وأجنادها ، وأشراف المال وأجناد

اللهو ، بدعوا يشعرون بما في دعوة محمد من خطر على مكاتهم ، فأروا بادئ الرأي أن يحاربوه بالحط من شأنه ، وبتكذيبه فيما يزعم من نبوته . وكان أول ما صنعوا من هذا أن أغروا به شعراءهم : أبا سفيان بن الحارث وعمر بن العاص وعبد الله بن الزبيري ، يهجونه ويقارعونه . وتولت طائفة من شعراء المسلمين الرد على هؤلاء من غير أن يكون محمد في حاجة إلى مساجلتهم .

مطالبة محمد
بالمعجزات

هنالك تقدم غير الشعراء يسألون محمداً عن معجزاته التي يثبت بها رسالته ، معجزات كمعجزات موسى وعيسى . فما باله لا يُحيل الصفا والمروة ذهباً ، ولا ينزل عليه الكتاب الذي يتحدث عنه مخطوطاً من السماء ! ولم لا يبدوهم جبريل الذي يطول حديث محمد عنه ! ولم لا يُحيي الموتى ولا يسير الجبال حتى لا تظلم مكة حبيسة بينها ! ولم لا يفجر ينبوعاً أعذب من زمزم ماء وهو أعلم بحاجة أهل بلده إلى الماء ! ولم يقف أمر المشركين عند التهمك بالمسألة في هذه المعجزات ، بل كانوا يزدادون تهكماً ويسألونه : لم لا يوحى إليه ربه أثمان السلع حتى يضاربوا على المستقبل . وطال بهم اللجاج ، فرد الوحي لجاجهم بما أنزل على محمد من قوله تعالى : (قُلْ لَا أَمْلِكُ لِنَفْسِي نَفْعاً وَلَا ضَرّاً إِلَّا مَا شَاءَ اللَّهُ وَلَوْ كُنْتُ أَعْلَمُ الْغَيْبُ لَأَسْتَكْبَرْتُ مِنْ الْخَيْرِ وَمَا مَسْنَى السُّوءِ إِنْ أَنَا إِلَّا نَذِيرٌ وَبَشِيرٌ لِقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ) (١) .

نعم ! ما محمد إلا نذير وبشير . فكيف يطالبونه بما لا يقبل العقل وهو لا يطلب إليهم إلا ما يقبله العقل بل يُعلمه ويحتمه ؟ وكيف يطلبون إليه ما تأنف منه النفس القاضلة وهو لا يطلبهم إلا أن يستجيبوا لوحى النفس القاضلة ؟ وكيف يطلبون إليه المعجزات وهذا الكتاب الذي يوحى إليه ، والذي يهذى إلى الحق ، معجزة المعجزات ؟ وما لهم يطلبون إليه إثبات رسالته بالخوارق ليرددوا من بعد ذلك أتبعونه أم لا يتبعونه ، وهذه التي يزعمونها ألهمتهم ليست إلا حجارة أو خشباً مُسنّدة أو أنصباباً قائمة في عرض القلاة



منظر عام لمي

لا تملك لم نفعاً ولا ضرراً ، وهم مع ذلك يعبدونها دون أن يطلبوا إليها ما ثبت ألوهيتها ؟! ولو أنهم طلبوه لظلت خشباً أو حجارة لا حياة فيها ولا حركة لها ، لا تستطيع لنفسها ضرراً ولا نفعاً ، ولا تستطيع إذا حطمها محطم عن نفسها دفعاً .

وبادأهم محمد بذكر آلهتهم ، وكان من قبل لا يذكرها ، وعابها ، وكان طعن محمد من قبل لا يعيبها . هنالك عظم الأمر على قريش وحز في صدورهم ؛ ويدعو يفكرون التفكير الجذ في أمر هذا الرجل وما هولا ق منهم وما هم لاقون منه ، لقد كانوا إلى يومئذ يسخرّون من قوله ، وكانوا إذا جلسوا في دار الندوة أو حول الكعبة وأصنامهم فجري ذكره على ألسنتهم لم يتر أكثر من ابتسامات استخفافهم واستهزائهم . أمّا وقد حقر من شأن آلهتهم وسخرّما يعبدون وما كان يعبد آبائهم ، ونال من هبل ومن اللات والعزى ومن الأصنام جميعاً ، فلم يبق الأمر موضع استخفاف وسخرية ، بل أصبح موضع جدّ وتدبير . أولو أتيج لهذا الرجل أن يؤلب عليهم أهل مكة وأن يصرفهم عن عبادتهم فاذا تقول إليه تجارة مكة ؟ وماذا يكون مقامها الديني ؟

لم يكن عمّه أبو طالب قد دخل في دين الله ، لكنه ظلّ حامياً لابن أخيه قائماً دونه ، معلناً استعدادة للدفاع عنه . لذلك مشى رجال من أشراف قريش إلى أبي طالب ، وفي مقدمتهم أبو سفيان بن حرب ، فقالوا : « يا أبا طالب ، إن ابن أخيك قد سبّ آلهتنا وعاب ديننا وسفّه أحلامنا وضللّ آباءنا ، فإما أن تكفّه عنا وإما أن تحلّي بيننا وبينه ؛ فإنك على مثل ما نحن عليه من خلاف فسنكفيك » فردّهم أبو طالب ردّاً جميلاً . ومضى محمد يشتدّ في الدعوة إلى رسالته ، ويزداد للدعوة أعواناً . واتّحرت قريش بمحمد ومشوا إلى أبي طالب مرّة أخرى ومعهم عمارة بن الوليد بن المغيرة ، وكان أنهد فتى في قريش وأجمله ، وطلبوا إليه أن يتخله ولداً ويسلمهم محمداً ، فأبى . ومضى محمد في دعوته ومضت قريش في اتّجارها . ثم ذهبوا إلى أبي طالب مرة ثالثة وقالوا له : « يا أبا طالب ، إن لك سناً وشرفاً ومزلة فينا ، وقد استهينناك حياة محمد

من ابن أخيك فلم تنه عنا . وإنا والله لا نصبر على هذا من شتم آبائنا وتسفيه أعلامنا وعيب آلهتنا حتى تكفّ عنا أو ننزله وإياك حتى يهلك أحد الفريقين » . وعظم على أبي طالب فراق قومه وعداوتهم ، ولم يَطلب نفساً بإسلام ابن أخيه ولا خذلانهُ . ماذا تراه يصنع ؟ بعث إلى محمد فقصّ عليه رسالة قريش ، ثم قال له : « فأبقي على وعلى نفسك ولا تحملني من الأمر ما لا أطيق » .

ما اتجاه التاريخ ؟ وأطرق محمد إطراقة وقف إزاءها تاريخ الوجود كله برهة مبهوتاً لا يدرى بعدها ما اتجأه . وفي الكلمة التي تفرّ عنها شفتا هذا الرجل حكمٌ على العالم : أهو يظلّ في الضلال يُمَدّ له فيه ، فتطغى المجوسية على النصرانية المتخاذلة المضطربة وترفع الوثنية بياطلها رأسها الخرف الأغر . أم هو يُضَيء أمامه نور الحقّ ، تُعلن فيه كلمة التوحيد ، وتحرر فيه العقول من رِقّ العبودية والقلوب من أسر الأوهام ، وترتفع فيه النفس الإنسانية لتتصل بالملأ الأعلى ؟ وهذا عمه كأنه ضعف عن نصرته والقيام معه ، فهو خاذله وسُلمه . وهؤلاء المسلمون ما يزالون ضعافاً لا يقرون على حرب ولا يستطيعون مقاومة قريش ذات السلطان والمال والعُدّة والعدد . إذا لم يبق له دين الحق الذي ينادى الناس باسمه نصير ، ولم يبق له سوى إيمانه بالحق عُدّة . ليكن ! إن الآخرة خير له من الأولى .. فليؤدّ رسالته وليدعُ إلى ما أمره ربه . وليخبرْ له أن يموت مؤمناً بالحق الذي أوحى إليه من أن يخذله أو يردّد فيه . لذلك التفت إلى عمّه ممثلي النفس بقوة إرادته وقال له : « يا عمّ ، والله لو وضعوا الشمس في يميني والقمر في يساري على أن أترك هذا الأمر حتى يظهره الله أو أهلك فيه ما تركته » .

بنو هاشم يمتحنون
محمداً من قريش
يا لعظمة الحقّ وجلال الإيمان به ! اهترّ الشيخ لما سمع من جواب محمد ، ووقف كذلك مبهوراً أمام هذه القوة القدسية والإرادة السامية فوق الحياة وما في الحياة . وقام محمد وقد خنفته العبرة ممّا فاجأه به عمه وإن لم تدبّر نفسه خلجة ريب في السبيل الذي يسلك . ولم تك إلا لحظة اهتر فيها وجود أبي طالب معبراً بين غضبة قومه وموقف ابن أخيه حتى نادى محمداً أن أقبل فلما أقبل قال له : اذهب يا ابن أخى فقل ما أحبيت ، فوالله لا أسلمك لشيء تكرهه أبداً ! وأفضى أبو طالب إلى بني هاشم وبني المطلب بقول ابن أخيه وبموقفه ،

وحديثه عنه يتدفق بروعة ما شهد وجلال ما شعر به ، وطلب إليهم أن يمنحوا محمداً من قريش ؛ فاستجابوا له جميعاً إلا أبا لب فإنه صارحهم بالعداوة وانضم إلى خصومهم عليهم . وهم لا ريب قد منعوه متأثرين بالعصية القويمة وبالخصومة القديمة بين بنى هاشم وبنى أمية . لكنَّ العصية لم تكن وحدها التي حفزتهم إلى الوقوف هذا الموقف من قريش كلها في أمر له من جلال الخطر ما للدعوة إلى نبذ دينهم والخروج على عقائدهم التي وجدوا عليها آباءهم ؛ بل كان موقف محمد منهم وشدة إيمانه بينهم ودعوته الناس بالحسنى إلى عبادة الواحد الأحد ، وما كان شائعاً يومئذ بين قبائل العرب جميعاً من أن لله ديناً غير دينهم الذي هم عليه ممّا جعلهم يرون حقاً لابن أخيه محمد أن يعالن الناس برأيه كما كان يفعل أمية بن أبي الصلت وورقة بن نوفل وغيرهما . فإن يكن محمد على الحق - وذلك ما لا ثقة لهم به - فسيظهر الحق من بعد وسيكون لهم من مجده نصيب ، وإلا يكن على الحق فيصرف الناس عنه كما انصرفوا من قبل عن غيره ، ثم لن يكون لدعوته من الأثر أن يخرجوا على كفاليدهم وأن يسلموه لخصومه كي يقتلوه .

اعتصم محمد بقومه من أذى قريش ، كما اعتصم بخديجة في داره من هم نفسه . فقد كانت له بصدق إيمانها وعظيم حبها ، وزير صدق تسرى عنه كل همه ، وتقوى فيه كل عارض ضعف من أثر أذى خصومه وإمعاتهم في مناوئته وإيصال الأذى لأتباعه . وفي الحق أن قريشاً لم تم ولم تعد لما عرفت من قبل إيداء قريش المسلمين من دعة النعم ؛ بل وثبت كل قبيلة على من فيهم من المسلمين يعذبونهم ويفتنونهم عن دينهم ، حتى أتى أحدهم عبده الجشي بلالاً على الرمل تحت الشمس المحرقة ووضع حجراً على صدره وتركه ليموت ، لا لشيء إلا أنه أصر على الإسلام ! ولم يزد بلال وهو في هذه الحال على أن يكرر كلمة : « أَحَدٌ أَحَدٌ » محملاً هذا العذاب في سبيل دينه . وقد رآه أبو بكر يوماً يُعاني هذا العذاب فاشتراه وأعتقه . واشترى أبو بكر كثيراً من الموالى الذين كانوا يعذبون ، ومن بينهم جارية لعمر بن الخطاب اشتراها منه قبل إسلامه . وعذبت امرأة حتى ماتت لأنها لم ترض أن ترجع عن الإسلام إلى دين آبائها . وكان المسلمون من غير الموالى

يُضَرَّبُونَ وَتُوجَّهَ إِلَيْهِمْ أَشَدُّ صُورِ الْمَهَانَةِ . وَلَمْ يَسَلِّمْ مُحَمَّدٌ ، مَعَ مَنْعِ بَنِي هَاشِمٍ وَبَنِي الْمُطَّلِبِ لَهُ ، مِنْ هَذِهِ الْإِسَاءَاتِ . كَانَتْ أُمُّ جَمِيلٍ زَوْجَ أَبِي لَهَبٍ تَتَلَقَّى النِّجْسَ أَمَامَ بَيْتِهِ فَيَكْنِي مُحَمَّدٌ بِأَنْ يَزِيلَهُ . وَكَانَ أَبُو جَهْلٍ يَلْقَى عَلَيْهِ أَثْنَاءَ صَلَوَاتِهِ رَحِمَ شَاةٍ مَذْبُوحَةٍ ضَحِيَّةٍ لِلْأَصْنَامِ فَيَحْتَمِلُ الْأَذَى وَيَذْهَبُ إِلَى ابْنَتِهِ فَاطِمَةَ لَتَعْمِدَ إِلَيْهِ نِظَافَتَهُ وَطَهَارَتَهُ . هَذَا إِلَى جَانِبِ مَا كَانَ الْمُسْلِمُونَ يَسْمَعُونَ مِنْ لُغْوِ الْقَوْلِ وَهَجْرِ الْكَلَامِ حَيْثُمَا ذَهَبُوا . وَاسْتَمَرَّ الْأَمْرُ عَلَى ذَلِكَ طَوِيلًا ، فَلَمْ يَزِدَادُوا إِلَّا حِرْصًا عَلَى دِينِهِمْ وَابْتِهَاجًا بِالْأَذَى وَالتَّضْحِيَةِ فِي سَبِيلِ عَقِيدَتِهِمْ وَإِيمَانِهِمْ .

صبر المسلمين على
الأذى

هذه الفترة من فترات حياة محمد عليه السلام هي من أشد ما عرف التاريخ الإنساني روعة في العصور جميعاً . فَمَا كَانَ مُحَمَّدٌ وَالَّذِينَ اتَّبَعُوهُ طُلَّابَ مَالٍ وَلَا جَاهٍ وَلَا حُكْمٍ أَوْ سُلْطَانٍ ؛ إِنَّمَا كَانُوا طُلَّابَ حَقٍّ وَإِيمَانٍ بِهِ . وَكَانَ مُحَمَّدٌ طَالِبَ هَدًى لِلَّذِينَ يَصِيبُونَهُ بِالْأَذَى وَتَحْرِيرَ لَهُمْ مِنْ رِبْقَةِ الْوُثْنِيَّةِ الْوَضِيعَةِ الَّتِي تَنْحَلِرُ بِالنَّفْسِ الْإِنْسَانِيَّةِ إِلَى خِزْيِ الْمَذَلَّةِ وَالْهَوَانِ . فِي سَبِيلِ هَذِهِ الْغَايَةِ الرُّوحِيَّةِ السَّامِيَةِ ، لَا فِي سَبِيلِ شَيْءٍ آخَرَ ، كَانَ الْأَذَى يَصِلُهُ ، وَكَانَ الشُّعْرَاءُ يَسْبُونَهُ ، وَكَانَتْ قَرِيشٌ تَأْتُرُ بِهِ حَتَّى حَاوَلَ رَجُلٌ قَتْلَهُ عِنْدَ الْكَعْبَةِ . وَكَانَ مَثَرُهُ يُرْجَمُ ، وَكَانَ أَهْلُهُ وَاتِّبَاعُهُ يُهْدَدُونَ ، فَلَا يَزِيدُهُ ذَلِكَ إِلَّا صَبْرًا وَإِمْعَانًا فِي الدَّعْوَةِ . وَامْتَلَأَتْ نَفُوسُ الْمُؤْمِنِينَ الَّذِينَ اتَّبَعُوهُ بِقَوْلِهِ : « وَاللَّهِ لَوْ وَضَعُوا الشَّمْسَ فِي يَمِينِي وَالْقَمَرَ فِي يَسَارِي عَلَى أَنْ أَتْرَكَ هَذَا الْأَمْرَ حَتَّى يَظْهَرَ اللَّهُ أَوْ أَهْلُكَ فِيهِ مَا تَرَكْتُهُ » . وَهَانَتْ عَلَيْهِمْ جَمِيعُ التَّضَحِّيَّاتِ الْجَسَامِ ، وَهَانَ عَلَيْهِمُ الْمَوْتُ فِي سَبِيلِ الْحَقِّ وَهَدَايَةِ قَرِيشٍ لَهُ . وَقَدْ تَعَجَّبَ لِهَذَا الْإِيمَانِ الْآخِذِ بِنَفُوسِ أَوْلَئِكَ الْمَكِينِ وَلَمَّا يَكُنُ الدِّينُ قَدْ كَمَلَ ، وَلَمَّا يَكُنْ قَدْ نَزَلَ مِنَ الْقُرْآنِ إِلَّا الْقَلِيلُ . وَقَدْ تَحَسَّبَ أَنَّ شَخْصِيَّةَ مُحَمَّدٍ وَدِمَائَتَهُ طَبْعَهُ وَجَمِيلَ خُلُقِهِ وَمَا عُرِفَ مِنْ صَدَقِهِ وَمَا بَدَأَ مِنْ صَلَابَةِ عَوْدِهِ وَقُوَّةِ عَزْمِهِ وَثَبَاتِ إِرَادَتِهِ ، كَانَ السَّبَبُ فِي كُلِّ هَذَا . وَلَا رَيْبَ قَدْ كَانَ لِهَذَا كُلِّهِ حِظُهُ وَنَصِيبُهُ ، لَكِنْ عَوَامِلُ أُخْرَى جَدِيدَةٌ بِالتَّقْدِيرِ وَالْإِعْتِبَارِ كَانَتْ لَهَا هِيَ أَيْضًا نَصِيبٌ فِي ذَلِكَ غَيْرُ قَلِيلٍ .

فَقَدْ كَانَ مُحَمَّدٌ فِي بِلَادِ حَرَّةٍ هِيَ أَشْبَهُ مَا تَكُونُ بِالْجُمْهُورِيَّةِ . وَكَانَ فِي الذَّرْوَةِ وَالسَّنَامِ مِنْهَا حَسَبًا وَنَسَبًا . وَكَانَ قَدْ وَصَلَ مِنَ الْمَالِ إِلَى مَا يَشَاءُ . وَكَانَ إِلَى

ذلك من بنى هاشم . اجتمعت لهم سدانة الكعبة وسقاية الحاج وما شاءوا من مجد الألقاب الدينية . فلم يكن لذلك في حاجة إلى المال أو الجاه أو المكانة السياسية أو الدينية . وكان في ذلك على خلاف من سبقه من الرسل والأنبياء . فقد وُلد موسى في مصر وفيها فرعون يدين له أهلها بالآلوهية وينادى هو فيهم « أَنَا رَبِّكُمْ الْأَعْلَى » ، وتعاونوه طائفة رجال الدين على سؤم الناس ألوان الظلم والاستغلال والعسف ، فكانت الثورة التي قام بها موسى بأمر ربه ثورة نظام سياسي وديني معاً . أليس يريد أن يكون فرعون والرجل الذي يرفع الماء بالشادوف من النيل أمام الله سيئ ؟ إذاً فما هي ألوهية فرعون وما هذا النظام القائم ! يجب أن يُحطم ذلك كله ، ويجب أن تكون الثورة سياسية أولاً . لهذا لقيت الدعوة الموسوية منذ بدائها حرباً من فرعون شعواء ، ولذلك آزرت المعجزات موسى ليؤمن الناس بدعوته . ألقى عصاه فإذا هي حية تسعى تَلْقَفُ ما صنع سحرة فرعون . ولم يُجِدْ ذلك موسى شيئاً ، فاضطُرَّ إلى مغادرة وطنه مصر ، وقد آزرته في هجرته معجزة إنفلاق الطريق في البحر خلال الماء . وقد وُلد عيسى في الناصرة من أعمال فلسطين ، وهي يومئذ ولاية رومانية خاضعة لحكم القياصرة ولظلم المستعمرين بها ولآلهة رومية ، فدعا الناس إلى الصبر على الظلم ، وإلى المغفرة للتائب المنيب ، وإلى ألوان من الرحمة اعتبرها القائمون بالأمر ثورة على تجبرهم ، فأزرت عيسى معجزات إحياء الموتى وإبراء المرضى وسائر ما أبداه به روح القدس من عنده . صحيح أن تعاليمهم تنتهى في جوهرها إلى ما تنتهى إليه تعاليم محمد في جوهرها ، مع خلاف في التفاصيل ليس هنا موضع إيضاحه . لكن هذه العوامل المختلفة ، والعامل السياسى في مقدمتها ، وجَّهت دعوتهما اتجاهها . أمّا محمد ، وكانت ظروفه ما قدّمنا ، فكانت رسالته عقليةً روحيةً ، أساسها الدعوة إلى الحق والخير والجمال ، دعوة مجرّدة في بدئها وفي غايتها . ولبعدها عن كل خصومة سياسية لم ترعج النظام الجمهورى . الذى كان قائماً بمكة بأية صورة من صور الإزعاج .

وقد تأخذ القارئ الدهشة إذا ذكر ما بين دعوة محمد والطريقة العلمية ودعوة محمد والطريقة العلمية الحديثة من شبه قوى ؛ فهذه الطريقة العلمية تقتضيك إذا أردت بحثاً أن تمحو

من نفسك كل رأى وكل عقيدة سابقة لك في هذا البحث ، وأن تبدأ بالملاحظة والتجربة ، ثم بالموازنة والترتيب ثم بالاستنباط القائم على المقدمات العلمية . فإذا وصلت إلى نتيجة من ذلك كانت نتيجة علمية خاضعة بطبيعة الحال للبحث والتحصيص ، ولكنها تظل علمية ما لم يثبت البحث العلمى تسرب الخطأ إلى ناحية من نواحيها . وهذه الطريقة العلمية هى أسمى ما وصلت إليه الإنسانية فى سبيل تحرير الفكر ، وهى ذى مع ذلك طريقة محمد وأساس دعوته ، فكيف اقتنع الذين اتبعوه بدعوته وآمنوا بها ؟ نزعوا من نفوسهم كل عقيدة سابقة وبدعوا يفكرون فيما أمامهم . لقد كان لكل قبيلة من قبائل العرب صنم . فأى صنم هو الحق وأى صنم هو الباطل ؟ وكان فى بلاد العرب وفى البلاد التى تجاورها صابئة ومجوس يعبدون النار ، وكان فيها الذين يعبدون الشمس فأى جوهرة الدعوة هؤلاء على الحق ، وأبهم على الباطل ؟ لنذكر هذا كله إذاً جانباً ، ولنتمتع أثره المحمدية من نفوسنا ، ولنتجرد من كل رأى ومن كل عقيدة سابقة ولننظر . والنظر والملاحظة بطبيعة الحال سيان . مما لا شبهة فيه أن لكل موجود بسائر الموجودات اتصالاً ؛ فالإنسان متصل بقبائله بعضها ببعض وأممه بعضها ببعض . والإنسان يتصل بالحيوان والجماد . وأرضنا متصل بالشمس والقمر وسائر الأفلاك . وذلك كله يتصل فى سنن مطردة لا تحوّل لها ولا تبدل . لا الشمس ينبغى لها أن تترك القمر ولا الليل سابق النهار . ولو أن إحدى موجودات الكون تحوّل لتبدّل ما فى الكون . فلو أن الشمس لم تسعد الأرض بالنور والحرارة ، على السنة التى تجرى عليها منذ ملايين السنين ، لتبدّلت الأرض غير الأرض والسماء . وما دام ذلك لم يحدث ، فلا بد لهذا الكل من روح يمسكه ؛ منه نشأ ، وعنه تطوّر ، وإليه يعود . هذا الروح وحده هو الذى يجب أن يخضع له الإنسان . أمّا سائر ما فى الكون فهو خاضع لهذا الروح كالإنسان سواء . والإنسان والكون والزمان والمكان وحدة ، وهذا الروح جوهراً ومصدرها . وإذا فلتكن لهذا الروح وحده العبادة . ولهذا الروح يجب أن تتجه القلوب والأفئدة . وفى الكون كله يجب أن نلتصق من طريق النظر والتأمل سننه الخالدة . وإذا فما يعبد الناس من دون الله أصناماً وملوكاً وفراعة وناراً وشمساً إنما هو وهم باطل

غير جدير بالكرامة الإنسانية ، ولا هو يتفق مع عقل الإنسان وما كرم به من القدرة على استنباط سنة الله من طريق النظر في خلقه .

هذا جوهر الدعوة المحمدية على ما عرفها المسلمون الأولون . وقد أبلغهم الوحي إياها على لسان محمد في آي من البلاغة كانت ولن تزال معجزة ؛ فجمع لهم بذلك بين الحق وتصويره في كمال جماله . وهناك ارتقت نفوسهم وسمت قلوبهم تريد الاتصال بهذا الروح الكريم ؛ فهداهم محمد إلى أن الخير هو طريق الوصول ، وأنهم مجزيون عن هذا الخير يوم يتمون واجبه في الحياة بالتقوى ، ويوم تُجزى كل نفس بما كسبت . (فَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ خَيْرًا يَرَهُ . وَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ شَرًّا يَرَهُ) (١) .

أي سمو بالعقل الإنساني أعظم من هذا السمو ! وأي تحطيم لقيوده أشد من هذا التحطيم ١١ حسب الإنسان أن يفهم هذا وأن يؤمن به وأن يعمل عليه ليلبغ الذروة من مراتب الإنسان . وفي سبيل هذه المكانة تهون كل تضحية على من يؤمن بها .

وقد كان من جلال موقف محمد ومن اتبعه أن ازداد بنو هاشم وبنو المطلب متعاً له ودفعاً للأذى عنه . مر أبو جهل بمحمد يوماً فأذاه وشتمه ونال منه بعض ما يكره من العيب لدينه والتوهين من أمره ، فأعرض محمد عنه وانصرف ولم يكلمه . وكان حمزة عمه وأخوه من الرضاعة ؛ لا يزال على دين قريش ، وكان رجلاً قوياً مخوفاً . وكان ذا ولع بالصيد ، فإذا رجع من صيده طاف بالكعبة قبل أن يعود إلى داره . فلما جاء في ذلك اليوم وعلم بما أصاب ابن أخيه من أذى أبي جهل ملأه الغضب ؛ وذهب إلى الكعبة ولم يقف مسلماً على أحد ممن كان عندها كماداته ، ودخل المسجد فألقى أبا جهل فقصده إليه ، حتى إذا بلغه رفع القوس فضربه بها فشجّه شجة منكورة . وأراد رجال من بني مخزوم أن ينصروا أبا جهل فنعهم حسماً للشر ومخافة استغفاله معترفاً أنه سبّ محمداً سباً

إسلام حمزة

قيحاً ، ثم أعلن حمزة إسلامه ، وعاهد محمداً على نصرته والتضحية في سبيل الله حتى النهاية .

ساعة عتبة
ابن ربيعة

ضاق قريش ذرعاً بمحمد وأصحابه إذ رأتهم يزدادون كل يوم قوة ، ثم لا يثنيهم الأذى ولا يصرفهم العذاب عن إيمانهم والجهربه ، وعن صلواتهم وأداء فرضها ؛ فخيّل إليهم أن يتخلّصوا من محمد بما توهّموا من إرضاء مطامعه ، ناسين عظمة الدعوة الإسلامية ونزاهة جوهرها البرّوحى السامى عن الخصومة السياسية . فقد رغبَ عتبة بن ربيعة ، وكان من سادات العرب ، إلى قريش وهم في ناديتهم أن يكلم محمداً وأن يعرض عليه أموراً لعله يقبل بعضها فيعطونه أيها شاء ويكف عنهم . وكلم عتبة محمداً فقال : « يا بن أختى ، إنك متأ حيث قد علمت من المكان في النسب . وقد أتيت قومك بأمر عظيم فرقت به جماعتهم . فاسمع منى أعرض عليك أموراً لعلك تقبل بعضها . . . إن كنت تريد بهذا الأمر مالاً جمعنا لك من أموالنا حتى تكون أكثرنا مالا . وإن كنت تريد تشريفاً سودناك علينا ، فلا نقطع أمراً دونك . وإن كنت تريد ملكاً ملكناك علينا . وإن كان هذا الذى يأتيك رياءً ^(١) تراه لا تستطيع ردّه عن نفسك طلباً لك الطبّ وبدلنا فيه أموالنا حتى تبرأ » . فلما فرغ من قوله تلا محمد عليه سورة السجدة وعُتبه منصت بستمع إلى أحسن القول ويرى أمامه رجلاً لا مطمع له في مال ولا تشريف ولا في مُلك ولا هو بالمريض ، وإنما يُبلى بالحق ، ويدعو إلى الخير ، ويدفع بالتي هي أحسن ، مع الإعجاز في العبارة . فلما انتهى محمد انصرف عتبة إلى قريش مأخوذاً بجمال ما رأى وسمع ، مأخوذاً بعظمة هذا الرجل وسحر بيانه . ولم يرقّ قريشاً أمر عتبة ولا راقها رأيها أن تترك للعرب محمداً ، فإن تغلبت عليه استراحت قريش ، وإن تبعته قلها فخاره . فعادت تناوئ محمداً وتناوئ أصحابه وتصيبهم من البلاء بما كان هو في منجاة منه بمكانته من قومه ومنعته بأبي طالب وبني هاشم وبني المطلب .

وزاد ما يتزل بالمسلمين من الأذى ، وبلغ منهم القتل والتعذيب والتهميل ،

المجرة إلى
الحبشة

هنالك أشار عليهم محمد أن يتفرقوا في الأرض . فلما سألوه أين نذهب ؟ نصح إليهم أن يذهبوا إلى بلاد الحبشة المسيحية . فإن بها ملكاً لا يظلم عنده أحد ، وهي أرض صدق حتى يجعل الله لكم فرجاً مما أنتم فيه . فخرج فريق من المسلمين عند ذلك إلى أرض الحبشة مخافة الفتنة وفراراً إلى الله بدينهم . وخرجوا في هجرتين ؛ كانوا في الأولى أحد عشر رجلاً وأربع نساء تسلكوا من مكة لواءاً ، ثم أقاموا في خير جوار من النجاشي ، حتى تراسى إليهم أن المسلمين بمكة أصبحوا بأمن من أذى قريش فعادوا ، كما منقصة من بعد . فلما لقوا عنت قريش وأذاهم أبلغ مما كان عادوا إلى الحبشة في ثمانين رجلاً غير نسايتهم وأطفالهم ، وأقاموا بها إلى ما بعد هجرة النبي إلى يثرب . وهذه الهجرة إلى الحبشة كانت أول هجرة في الإسلام .

من حق من يؤرخ ل محمد أن يسأل : أكان كل القصد من هذه الهجرة ، التي قام بها المسلمون بأمره ورأيه ، الفرار من كفار مكة وما يلحقون بهم من الأذى ؟ أم أنها كان لها كذلك غرض سياسي إسلامي رمى محمد من ورائه إلى غاية عليا ؟ من حق مؤرخ محمد أن يسأل عن هذا بعد ما ثبت من تاريخ هذا النبي العربي في أطوار حياته جميعاً أنه كان سياسياً بعيد الغور ، كما كان صاحب رسالة وأدب نفس لا يدانيه فيها في السمو والجلال والعظمة مدان . ويدعوننا إلى هذه المسألة ما تجرى به الرواية من أن أهل مكة لم يستريحوا إلى خروج من سفيراً قريش إلى النجاشي إلى النجاشي من المسلمين إلى الحبشة ، بل بعثوا رجلين إلى النجاشي ومعهما الهدايا النفيسة ليقنعوه بأن يرد المسلمين من مواطنهم إليهم . والحبشة ونجاشيا كانوا نصارى ، فليس تخشى قريش عليهم من الناحية الدينية أن يتبعوا محمداً . فهل تراهم عثوا بالأمر وبعثوا يستردون المسلمين لأنهم رأوا أن حماية النجاشي إليهم بعد سماعه أقوالهم قد تكون ذات أثر في إقبال أهل جزيرة العرب على دين محمد واتباعهم إياه ؟ أم هم خافوا ، إن بقي هؤلاء في الحبشة ، أن تشتد شوكتهم ، فإذا عادوا بعد ذلك لمعونة محمد عادوا أقياء بالمال والرجال ؟

كان الرسولان عمرو بن العاص وعبد الله بن أبي ربيعة . وقد دفعا إلى النجاشي وإلى بطارفته بالهدايا كي يرد المهاجرين من أهل مكة إليها . ثم قال :

أيها الملك إنه قد صَوَّى^(١) إلى بللك منا غلمانُ سفهاء فارقوا دين قومهم ولم يدخلوا في دينك ، وجاءوا بدين ابتدعوه لا نعرفه نحن ولا أنت . وقد بَعَثْنَا إليك فيهم أشراف قومهم من آباءهم وأعمامهم وعشائهم لترُدَّهُم إليهم ؛ فهم أعلى بهم عينا وأعلم بما عابوا عليهم وعاتبوهم فيه . وكان السفيران قد اتفقا مع بطارقة النجاشي بعد أن أتفاهم بهدايا أهل مكة أن يعاونوهم على ردّ المسلمين إلى قريش دون أن يسمع النجاشي كلامهم ، فأبى النجاشي أن يفعل حتى يسمع ما يقولون ، وبعث في طلبهم . فلما جاءوا سألهم :

ما هذا الدين الذي فأرقم فيه قومكم ولم تدخلوا به في ديني ولا دين أحد من هذه الملل ؟

رد المسلمين على
السفيرين

فكان الذي كلمه جعفر بن أبي طالب ، قال :

« أيها الملك ، كنّا قوماً أهل جاهلية ، نعبد الأصنام ونأكل الميتة ونأتي الفواحش ونقطع الأرحام ونسئ الجوار ويأكل القويّ من الضعيف . فكنّا على ذلك حتى بعث الله إلينا رسولا منا نعرف نسبه وصدقه وأمانته وعفافه ، فدعانا إلى الله لنوحده ونعبده ، ونخلع ما كنّا نعبد نحن وآباؤنا من دونه من الحجارة والأوثان . وأمرنا بصدق الحديث وأداء الأمانة وصلّة الرحم وحسن الجوار والكفّ عن المحارم والدماء ، ونهانا عن الفواحش وقول الزور وأكل مال اليتيم وقذف المحصنات ، وأمرنا أن نعبد الله ولا نشرك به شيئا . وأمرنا بالصلاة والزكاة والصيام - وعدّد عليه أمور الإسلام - فصدقناه به وأتبعناه على ما جاء به من الله . فعبدا لله وحده لا نشرك به شيئا . وحرّمنا ما حرّم علينا ، وأحللنا ما أحلّ لنا ، فعدا علينا قومنا فعذبونا وقتلونا عن ديننا ليردّونا إلى عبادة الأوثان من عبادة الله ، وأن نستحلّ ما كنّا نستحلّ من الخبائث . فلما قهرونا وظلمونا وضيقوا علينا وحالوا بيننا وبين ديننا خرجنا إلى بلادك واخترناك على من سواك ؛ ورغبنا في جوارك ورجونا ألا نُظَلَمَ عندك » . فقال النجاشي : « وهل معك مما جاء به عن الله من شيء تقرّوه على ؟ » .

قال جعفر : نعم ! وتلا عليه سورة مريم من أولها إلى قوله تعالى :
 (فَأَشَارَتْ إِلَيْهِ قَالُوا كَيْفَ نَكَلُمُ مَنْ كَانَ فِي الْمَهْدِ صَبِيًّا . قَالَ إِنِّي عَبْدُ اللَّهِ
 آتَانِي الْكِتَابَ وَجَعَلَنِي نَبِيًّا . وَجَعَلَنِي مُبَارَكًا أَيْنَمَا كُنْتُ وَأَوْصَانِي بِالصَّلَاةِ
 وَالزَّكَاةِ مَا دُمْتُ حَيًّا . وَبَرًّا بِوَالِدَتِي وَلَمْ يَجْعَلْنِي جَبَّارًا شَقِيًّا . وَالسَّلَامُ عَلَيَّ يَوْمَ
 وُلِدْتُ وَيَوْمَ أَمُوتُ وَيَوْمَ أُبْعَثُ حَيًّا) (١) .

فلما سمع البطارقة هذا القول مصدقاً لما في الإنجيل أخذوا وقالوا : هلمه جواب النجاشي
 كلمات تصدر من النبع الذي صدرت منه كلمات سيدنا يسوع المسيح . وقال
 النجاشي : إن هذا والذي جاء به موسى ليُخْرِجَ من مشكاة واحدة . انطلقا
 والله لا أسلمهم إليكما . فلما كان القد عاد ابن العاص إلى النجاشي فقال له :
 إن المسلمين يقولون في عيسى بن مريم قولاً عظيماً ، فأرسل إليهم فسألهم عما
 يقولون فيه . فلما دخلوا عليه قال جعفر بن أبي طالب ، فيه تقول الذي جاء به
 نبينا ، يقول هو عبد الله ورسوله وروحه وكلمته ألقاها إلى مريم العذراء البتول .
 فأخذ النجاشي عوداً وخط به على الأرض وقال - وقد بلغت منه السرة أكبر
 مبلغ : ليس بين دينكم وديننا أكثر من هذا الخط . وكذلك تبين للنجاشي
 بعد سماع الفريقين أن هؤلاء المسلمين يعترفون بعيسى ويقرّون النصرانية ويعبدون
 الله . ووجد المسلمون في جوار النجاشي أمناً ودعة حتى رجعوا إلى مكة للمرة
 الأولى ومحمد ما يزال بها . حين يلغهم أن خصومة قريش هدأت . فلما
 رأوا المكّين ما يزالون يُتزلون به وبأعوانه الأذى عادوا إلى الحبشة في ثمانين
 رجلاً غير نسايتهم وأطفالهم . أفكانت هجرتهم هاتان لمجرد الفرار من الأذى ،
 أم كان لهما ، ولو في تدبير محمد وحده غاية سياسية يجمل بالمؤرخ أن
 يحلوها ؟

ومن حق مؤرخ محمد أن يسأل : كيف أمن محمد على أصحابه هؤلاء
 أن يذهبوا إلى أرض الحبشة والنصرانية دين أهلها ، دين كتاب ، ورسولها عيسى
 السلمون
 ونصرانية الحبشة

يقرُّ الإسلامُ رسالته ، ثم لا يخاف عليهم فتنة كفتنة قريش وإن تكن من نوع آخر ؟ وكيف أمن هذه الفتنة والحبشة بلاد بها من الخصب ما ليس بمكة ؛ فهي أشدُّ من قريش فتنة ؟ ولقد تنصَّر بالفعل أحد المسلمين الذين ذهبوا إلى الحبشة ، فدل تنصُّره على أن خوف هذه الفتنة كان جديراً بأن يُساور محمداً وقد كان لا يزال ضعيفاً ، ولا يزال الذين اتَّبَعوه في أشدِّ الريب من قدرته على حمايتهم أو الانتصار به على عدوهم . وأكبر الظن أن يكون ذلك قد دار بخاطر محمد ، أن كانت سعة ذهنه وذكاء قَوَّاده وبعد نظره عدلاً لسمو روحه وكرم نفسه وحسن أدبه ورقة عاطفته . لكنه كان مطمئناً من هذه الناحية تمام الطمأنينة ؛ فقد كان الإسلام يومئذ ، وإلى يوم مات صاحب الرسالة ، في صفاء جوهره لم تشب نقاءه ولا سموه شائبة . وكانت نصرانية الحبشة كنصرانية نجران والحيرة والشام قد اندسَّ إليها من شوائب الخلاف بين مؤلَّهي مريم ومؤلَّهي عيسى والمخالفين هؤلاء وأولئك مالا يخشى معه على أولئك الذين كانوا ينهلون من نبع الرسالة المصنَّى .

وفي الحق أن أكثر الأديان ما كانت تتخطى على الزمان أجيالا معدودة حتى يندسَّ إليها نوع من الوثنية ، إن لم يكن من هذا الطراز الوضيع الشائع يومئذ في بلاد العرب فإنه وثنية على كل حال . والإسلام نزل عدو الوثنية اللدود في جميع صورها وأوضاعها . ثم إن النصرانية تعترف من ذلك التاريخ لطائفة رجال الدين بمكانة خاصة لم يعرفها الإسلام قطُّ ، وكان يومئذ أشدَّ ما يكون عليها سموً ، ومنها براءة . ثم إنه كان يومئذ يبق في جوهره دين السموبالنفس الإنسانية إلى الدرورة العليا من السمو . فلم يدع صلة بين المرء وربّه غير العمل الصالح والتقوى ، وأن يحبَّ الإنسان لأخيه ما يحب لنفسه . لم تبق أصنام ولم يبق كهنة ولم يبق عرَّافون ولم يبق شيء يحول دون أن تسمو الروح الإنسانية لتتصل بالوجود كله صلة خير ومعروف ، ليكون جزاؤها عند الله أكبر من عملها أضعافاً مضاعفة . والروح ! الروح الذي هو من أمر الله ! الروح المتصل بأزل الزمن وأبدّه ! هذا الروح ما عمل صالحاً فلا حجاب بينه وبين وجه الله ولا سلطان لغير الله . يستطيع الأغنياء والأقوياء والشريرين أن يعذبوا الجسد وأن يحولوا

الروح
في الإسلام

بينه وبين ملاذه وشهواته وأن يهلكوه ، لكنهم لن يصلوا إلى الروح مادام صاحبه يريد به سماً فوق سلطان المادة وفوق سلطان الزمن واتصالاً بالوجود كله . إنما يُجْزَى الإنسان عن أعماله يوم تُجْزَى كل نفس بما كسبت يومئذ لا يجزى والد عن ولده ولا مولود هو جاز عن والده شيئاً ، ويومئذ لا ينفع الأغنياء مالهم ، ولا الأثرياء قوتهم ، ولا المتكلمين كلامهم ؛ إنما هي الأعمال وحدها تشهد لصاحبها أو تشهد عليه . ويومئذ يقف هذا الوجود جميعاً متسقة وحده تشدداً أزله وأبدته ، لا يظلم ربك أحداً . ولا تُجْزَى إلا ما كنتم تعملون .

كيف يخاف محمد الفتنة على من علمهم هذه المعاني ومن بثها في نفوسهم فحلت منهم في سويداء القلب ومكان العقيدة والإيمان ثم كيف يخاف عليهم الفتنة ومثله حاضر أمامهم بشخصه المحبوب ، حتى ليحبّه أحدهم أكثر من حبّه نفسه وبنيه وأهله . شخصه الذي يضع هذه العقيدة فوق ملك الأرض والسماء والشمس والقمر ويقول لعمه : « والله لو وضعوا الشمس في يميني والقمر في يساري على أن أترك هذا الأمر حتى يظهره الله أو أهلك فيه ما تركته » . شخصه الذي يضيء بنور الإيمان والحكمة والعدل والخير والحق والجمال ، الممتلئ إلى جانب ذلك تواضعاً وبراً ومودة ورحمة . لذلك كان مطمئناً إلى هجرة أصحابه هؤلاء إلى الحبشة كل الاطمئنان . وكان أمّنهم عند النجاشي وسكنيتهم إلى دينهم بين قوم لا تربطهم بهم أواصر قرني أو عطف ، مما جعل قريشاً تشعر بما في إيذاها للمسلمين ، وهم منهم وهم أهلهم وأنسابهم ، من ظلم ومن عنت ومن إمعان في الفجور ، ومن تحميل كل ألوان الأذى لهؤلاء الذين ارتفعت نفوسهم فوق الأذى ، فأصبح لا ينالهم سوء ، وأصبحوا يرون في الصبر على البأساء قرين إلى الله ومغفرة منه .

وكان عمر بن الخطاب يومئذ رجلاً في فتوة الرجولة ، بين الثلاثين والخامسة والثلاثين . وكان مفتول العضل ، قوي الشكيمة ، حاد الطبع ، سريع الغضب محباً للهو والخمر ، وفيه إلى ذلك بر بأهله ورقة لهم . وكان من أشد قريش أذى للمسلمين ووقية فيهم . فلما رآهم هاجروا إلى الحبشة ورأى النجاشي حمامهم ،

شَرَّ لِفِرَاقِهِمْ يَوْحِشَةً ، وَبِمَا لِفِرَاقِهِمْ وَطَنِهِمْ مِنْ أَلَمٍ يَحْزَنُ فِي الْكِبَدِ وَيَقْرِى الْمَهْجَةَ .
 وَكَانَ مُحَمَّدٌ يَوْمًا مُجْتَمِعًا مَعَ أَصْحَابِهِ الَّذِينَ لَمْ يَهَاجِرُوا فِي بَيْتٍ عِنْدَ الصَّفَا ، وَمِنْ
 بَيْنِهِمْ عَمَّةُ حَمْزَةَ وَابْنُ عَمِّهِ عَلِيُّ بْنُ أَبِي طَالِبٍ وَأَبُو بَكْرٌ بْنُ أَبِي قُحَافَةَ وَغَيْرُهُمْ
 مِنْ سَائِرِ الْمُسْلِمِينَ . وَعَرَفَ عُمَرَ اجْتِمَاعَهُمْ ، فَقَصَّدَ إِلَيْهِمْ يَرِيدُ أَنْ يَقْتُلَ مُحَمَّدًا
 كَيْ تَسْتَرِيحَ قَرِيشٌ وَتَعُودَ إِلَيْهَا وَحَدَّثَهَا بَعْدَ أَنْ فَرَّقَ أَمْرَهَا وَسَفَّهُ أَحْلَامَهَا وَعَابَ
 آثَهَا وَلَقِيَهُ نَعِيمُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ فِي الطَّرِيقِ وَعَرَفَ أَمْرَهُ فَقَالَ لَهُ : « وَاللَّهِ
 لَقَدْ غَشَّكَ نَفْسُكَ مِنْ نَفْسِكَ يَا عُمَرُ ! أَتَرَى بَنِي عَبْدِ مَنَاظٍ ثَارِكِيكَ تَمْشِي عَلَى
 وَجْهِ الْأَرْضِ وَقَدْ قَتَلْتَ مُحَمَّدًا ! ؟ أَفَلَا تَرْجِعُ إِلَى أَهْلِ بَيْتِكَ وَتَقِيمَ أَمْرَهُمْ ! » ،
 وَكَانَتْ فَاطِمَةُ أُخْتُ عُمَرَ وَزَوْجُهَا سَعِيدُ بْنُ زَيْدٍ قَدْ أَسْلَمَا . فَلَمَّا عَرَفَ عُمَرَ
 مِنْ نَعِيمٍ أَمْرَهُمَا كَرَّ رَاجِعًا إِلَيْهِمَا وَدَخَلَ الْبَيْتَ عَلَيْهِمَا ، فَإِذَا عِنْدَهُمَا مَنْ يَقْرَأُ
 عَلَيْهِمَا الْقُرْآنَ . فَلَمَّا أَحْسَوْا دَنُوَ دَاخِلَ عَلَيْهِمُ اخْتَفَى الْقَارِئُ وَأَخْفَتِ فَاطِمَةُ
 الصَّحِيفَةَ . وَسَأَلَ عُمَرَ : مَا هَذِهِ الْحَيْثُمَةُ الَّتِي سَمِعْتُ ؟ فَلَمَّا أَنْكَرَا صَاحَ بِهِمَا :
 لَقَدْ عَلِمْتُ أَنْكُمْ تَابِعْتُمَا مُحَمَّدًا عَلَى دِينِهِ ، وَبَطَشَ بِسَعِيدٍ . فَقَامَتِ فَاطِمَةُ
 تَحْمِي زَوْجِهَا فَضَرَبَهَا فَشَجَّهَا . فَهَاجَ إِذْ ذَاكَ هَائِجُ الزَّوْجَيْنِ وَصَاحَا بِهِ :
 نَعَمْ أَسْلَمْنَا ، فَاغْضُ مَا أَنْتَ قَاضٍ . وَاضْطَرَبَ عُمَرُ حِينَ رَأَى مَا بَأَخْتِهِ مِنْ
 الدَّمِ ، وَغَلِبَ بِهِ وَعَطَفَهُ ، فَارْعَوَى وَسَأَلَ أُخْتَهُ أَنْ تَعْطِيَهُ الصَّحِيفَةَ الَّتِي كَانُوا
 يَقْرَءُونَ . فَلَمَّا قَرَأَهَا تَغَيَّرَ وَجْهُهُ وَأَحْسَنَ النَّدَمَ عَلَى صَنِيعِهِ ، ثُمَّ اهْتَزَّ لَمَّا قَرَأَ فِي
 الصَّحِيفَةِ وَأَخَذَهُ إِعْجَازُهَا وَجَلَالُهَا وَسَمَوُ الدَّعْوَةِ الَّتِي نَدَعُو إِلَيْهَا ، فَزَادَ جَانِبُ
 الْبِرِّ غَلْبَةً عَلَيْهِ . وَخَرَجَ وَقَدْ لَانَ قَلْبُهُ وَاطْمَأْنَنَتْ نَفْسُهُ ؛ فَقَصَّدَ إِلَى مَجْلِسِ
 مُحَمَّدٍ وَأَصْحَابِهِ عِنْدَ الصَّفَا . فَاسْتَأْذَنَ وَأَعْلَنَ إِسْلَامَهُ ، فَوَجَدَ الْمُسْلِمُونَ فِيهِ وَفَى
 حَمْزَةَ لِلْإِسْلَامِ نِعْمَةً وَلِلْمُسْلِمِينَ حَمِيًّا .

وَفَتْ إِسْلَامُ عُمَرَ فِي عَصْفِ قَرِيشٍ ، فَأُتِمَّتْ مَرَّةً أُخْرَى مَا تَصْنَعُ . وَالْحَقُّ
 أَنَّ هَذَا الْحَادِثَ عَزَّزَ الْمُسْلِمِينَ بِعَنْصَرٍ جَدِيدٍ قَوِيٍّ غَايَةُ الْقُوَّةِ ، جَعَلَ مَوْقِفَ
 قَرِيشٍ مِنْهُمْ وَوَقْفَهُمْ مِنْ قَرِيشٍ غَيْرَ مَا كَانَ ، وَاسْتَتَبَعَ مَا بَيْنَ الطَّرَفَيْنِ سِيَاسَةً
 جَدِيدَةً مَلِيَّةً بِأَحْدَاثٍ وَتَضَحِيَّاتٍ وَقَوِيٍّ جَدِيدَةٍ أَذَتْ إِلَى الْهَجْرَةِ وَإِلَى ظُهُورِ
 مُحَمَّدٍ السِّيَاسَةِ إِلَى جَانِبِ مُحَمَّدِ الرَّسُولِ .

الفصل السادس

قصة الغرائق

عرد مهاجرى الحبشة - الغرائق العلا - تمسك المستشرقين بقصتها - أسانيدهم فى ذلك - ضعف هذه الأسانيد - القصة ظاهرة الكذب بعيانها التحجيص للمعلى .

أقام المسلمون الذين هاجروا إلى الحبشة ثلاثة أشهر أسلم أثناءها عمر بن الخطاب . وعلم هؤلاء المهاجرون ما حدث على أثر إسلامه من رجوع قريش عن إيذائها محمداً ومن اتبعه ، فعاد كثير منهم فى رواية ، وعادوا كلهم فى رواية أخرى إلى مكة . فلما بلغوها رأوا قريشاً عادت إلى إيذاء المسلمين وإلى الإيذاء فى عداوتهم أشد مما عرف هؤلاء المهاجرون من قبل ، فعاد إلى الحبشة من عاد ، ودخل مكة من دخل مستخفياً أو بجوار . ويقال : إن الذين عادوا استصحبوا معهم عدداً آخر من المسلمين أقاموا بالحبشة إلى ما بعد الهجرة وإلى حين استتباب الأمر للمسلمين بالمدينة .

أى دأع حَفَرُ مسلمى الحبشة إلى العودة بعد ثلاثة أشهر من مُقامهم بها ؟ هنا يرد حديث الغرائق الذى أورده ابن سعد فى طبقاته الكبرى والطبرى فى تاريخ الرسل والملوك، كما أورده كثيرون من المفسرين المسلمين وكتاب السيرة ، والذى أخذ به جماعة المستشرقين ووقفوا يؤيدونه طويلاً. وحديث الغرائق أن محمداً لما رأى تجنب قريش إيَّاه وأذاهم أصحابه تمنى فقال : ليته لا يتزل على شئ ينفهم منى ، وقارب قومه ودنا منهم وَدَّتُوا منه فجلس يوماً فى ناد من تلك الأندية حول الكعبة فقرأ عليهم سورة النجم حتى بلغ قوله تعالى : (أَفَرَأَيْتُمُ اللَّاتَ وَالْعُزَّىَّ وَمَنَاةَ الثَّالِثَةَ الْأُخْرَى) (١) . فقرأ بعد ذلك : تلك

الغرائق العلا وإن شفاعتهن لترى . ثم مضى وقرأ السورة كلها وسجد فى آخرها وهنالك سجد القوم جميعاً لم يتخلف منهم أحد . وأعلنت قريش رضاها

عما تلا النبي ، وقالوا : قد عرفنا أن الله يحيي ويميت ويخلق ويرزق ، ولكن آلهتنا هذه تشفع لنا عنده . أمّا إذ جعلت لها نصيباً فنحن معك . وبذلك زال وجه الخلاف بينه وبينهم . وفشا أمر ذلك في الناس حتى بلغ الحبشة ، فقال المسلمون بها : عشائرتنا أحب إلينا ، وخرجوا راجعين . فلما كانوا دون مكة بساعة من نهار لقوا ركباً من كنانة فسألوهم ، فقالوا : ذكر آلهتهم بخير فتابعه الملاً ، ثم ارتد عنها فعاد لشم آلهتهم فعادوا له بالشر . وأتمر المسلمون ما يصنعون ، فلم يطبقوا عن لقاء أهلهم صبراً فدخلوا مكة .

وإنما ارتدّ محمد عن ذكر آلهة قريش بالخير ، في مختلف الروايات التي أثبتت هذا الخبر ، لأنه كبر عليه قول قريش : « أمّا إذ جعلت لآلهتنا نصيباً فنحن معك » ، ولأنه جلس في بيته ، حتى إذا أمسى أتاه جبريل فعرض النبي عليه سورة النجم ، فقال جبريل أوجئت بك بهاتين الكلمتين ١٩ - مشيراً إلى « تلك الغرائق العلا ، وإن شفاعتهن لترجى » . قال محمد : قلت على الله ما لم يقل ! ثم أوحى الله إليه : (وَإِنْ كَادُوا لَيَفْتِنُونَكَ عَنِ الَّذِي أُوحِيتَ إِلَيْكَ لَيَصْحَبِي عَلَيْكَ غَيْرُهُ إِذَا لَاتَتْهُ خِيَلًا ، وَلَوْ أَنَّ ثَبَّتْنَاكَ لَقَدْ كِدْتَ تَرْكُنْ إِلَيْهِمْ ذَيْبًا قَلِيلًا . إِذَا لَادَّعَاكَ الْغَيَاءُ وَضَعَفَ الْمِمَاتُ ثُمَّ لَا تَجِدُ لَكَ عَلَيْهَا نَصِيرًا) ٢٠ . وبذلك عاد يذكر آلهة قريش بالشر ويسبهم ، وعادت قريش لمناوئته وإيذاء أصحابه .

بهاق
وهذا حديث الغرائق ؛ رواه غير واحد من كتاب السيرة ، وأشار إليه غير
حديث الغرائق واحد من المفسرين ، ووقف عنده كثيرون من المستشرقين طويلاً . وهو حديث
ظاهر التهاق ينقضه قليل من التمهيص . وهو بعد حديث ينقض ما لكل
نبي من العصمة في تبليغ رسالات ربه . فن عجب أن يأخذ به بعض كتاب
حجج مؤيديه السيرة وبعض المفسرين المسلمين : ولذلك لم يرد ابن إسحاق حين سئل عنه

في أن قال : إنه من وضع الزنادقة . ولكن بعض الذين أخذوا به حاولوا تسويغه فاستندوا إلى الآيات : (وَإِنْ كَادُوا لَيَفْتِنُونَكَ . .) ، وإلى قوله تعالى : (وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رَسُولٍ وَلَا نَبِيٍّ إِلَّا إِذَا تَمَنَّى أَلْقَى الشَّيْطَانُ فِي أُمْنِيَّتِهِ فَيَنسَخُ اللَّهُ مَا يُلْقِي الشَّيْطَانُ ثُمَّ يُحْكِمُ اللَّهُ آيَاتِهِ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ . لِيَجْعَلَ مَا يُلْقِي الشَّيْطَانُ فِتْنَةً لِلَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ وَالْقَاسِيَةِ قُلُوبُهُمْ وَإِنَّ الظَّالِمِينَ لَفِي شِقَاقٍ بَعِيدٍ) (١) .

ويفسر بعضهم كلمة « تَمَنَّى » في الآية بمعنى قرأ ، ويفسرها آخرون بمعنى الأمانة المعروفة . ويذهب هؤلاء وأولئك ، ويتابعهم المستشرقون ، إلى أن النبي بلغ منه أذى المشركين أصحابه ؛ إذ كانوا يقتلون بعضهم ويلقون بعضاً في الصحراء يلفحهم لظى الشمس المحرقة ، وقد أوقروهم بالحجارة كما فعلوا ببلال ، حتى اضطر إلى الإذن لهم في الهجرة إلى الحبشة . كما بلغ منه جفاء قومه إيّاه وإعراضهم عنه . ولما كان جريصاً على إسلامهم ونجاتهم من عبادة الأصنام ، تقرب إليهم وتلا سورة النجم وأضاف إليها حكاية الفرائق ، فلما سجد سجدوا معه ، وأظهروا له الميل لاتباعه ما دام قد جعل لأنهم نصيباً مع الله .

ويضيف سبروليم موير إلى هذه الرواية ، التي وردت في بعض كتب السيرة وكتب التفسير ، حجة يراها قاطعة بصحة حديث الفرائق . ذلك أن المسلمين الذين هاجروا إلى الحبشة لم يك قد مضى على هجرتهم إليها غير ثلاثة أشهر ، أجارهم النجاشي أثناءها ، وأحسن جوارهم . فلو لم يكن قد تراءى إليهم خبر الصلح بين محمد وقريش لما دفعهم دافع إلى العود حرصاً على الاتصال بأهلهم وعشائهم . وأنى يكون صلح بين محمد وقريش إذ لم يسع محمد إليه ، وقد كان في مكة أقل نفراً وأضعف قوة ، وقد كان أصحابه أعجز من أن يمنعوا أنفسهم من أذى قريش ومن تعذيبهم إياهم !

دفع هذه الحجج هذه هي الحجج التي يسوقها من يقولون بصحة حديث الفرائق ، وهي حجج واهية لا تقوم أمام التمهيص . وبدأ بدفع حجة المستشرق موير ، فالمسلمون الذين عادوا من الحبشة إنما دفعهم إلى العود إلى مكة سببان : أولهما أن عمر بن الخطاب أسلم بعد هجرتهم بقليل . وقد دخل عمر في دين الله بالحمية التي كان يحاربه من قبلها ، لم يُخف إسلامه ولم يستتر ، بل ذهب يعلنه على رؤوس الملأ ويقاثلهم في سبيله . ولم يرض عن استخفاء المسلمين وتسليمهم إلى شعاب مكة يقيمون الصلاة بعيدٍ عن أذى قريش ، بل دأب على نضال قريش حتى صلى عند الكعبة وصلى المسلمون معه . هنالك أيقنت قريش أن ما تنال به محمداً وأصحابه من الأذى يوشك أن يثير حرباً أهلية لا يعرف أحد مداها ولا على من تدور دائرتها . فقد أسلم من قبائل قريش وبيوتاتها رجال ثور لقتل أي واحد منهم قبيلته وإن كانت على غير دينه . فلا مفر إذاً من الالتجاء في محاربة محمد إلى وسيلة لا يترتب عليها هذا الخطر . وإلى أن تتفق قريش على هذه الوسيلة ، هادنت المسلمين فلم تنل أحداً منهم بأذى . وهذا هو ما اتصل بالمهاجرين إلى الحبشة ، ودعاهم إلى التفكير في العود إلى مكة .

٢ - ثورة الحبشة

وربما تردّدوا في هذا العود لو لم يكن السبب الثاني الذي ثبتّ عزمهم ؛ ذلك أن الحبشة شبت بها يومئذ ثورة على النجاشي ، كان دينه وكان ما أبدى من عطف على المسلمين بعض ما أذيع فيها من تهم وجهت إليه . ولقد أبدى المسلمون أحسن الأمانى أن ينصر الله النجاشي على خصومه ؛ لكنهم لم يكونوا ليشاركوا في هذه الثورة وهم أجانب ، ولم يك قد مضى على مقامهم بالحبشة غير زمن قليل . أما وقد ترامت إليهم أنباء الهدنة بين محمد وقريش ، هدنة أنجت المسلمين مما كان يصيبهم من الأذى ، فخير لهم أن يدعوا الفتنة وراء ظهورهم وأن يلحقوا بأهلهم ؛ وهذا ما فعلوه كلهم أو بعضهم . على أنهم ما كادوا يبلغون مكة حتى كانت قريش قد ائتمرت ما تصنع بمحمد وأصحابه ، واتّفتحت عشائرها وكتبوا كتاباً تعاقبوا فيه على مقاطعة بني هاشم مقاطعة تامة ؛ فلا ينكحوا إليهم ولا ينكحهم ، ولا يبيعهم ولا يبتاعوا منهم . وبهذا الكتاب

عادت الحرب العوان بين الفريقين ، ورجع الذين عادوا من الحبشة ، وذهب معهم من استطاع اللحاق بهم . وقد وجدوا هذه المرة عتاً من قريش إذ حاولت أن تمنعهم من الهجرة .

ليس الصلح الذى يشير إليه المستشرق موير ، هو إذا الذى دعا المسلمين إلى العودة من بلاد الحبشة ؛ إنما دعاهم هذه الهدنة التى حدثت على إثر إسلام عمر وحماسته فى تأييد دين الله . فتأييد حديث الغرائق إذاً بحجة الصلح تأييد غير ناهض .

أما احتجاج المحتجين من كتاب السيرة والمفسرين بالآيات : (وَإِنْ كَادُوا لَيَفْتَنُونَكَ) (وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رَسُولٍ وَلَا نَبِيٍّ إِلَّا إِذَا تَمَنَّى أَلْقَى الشَّيْطَانُ فِي أُمْنِيَّتِهِ . .) فهو احتجاج أشد تهافتاً من حجة السير موير ويكنى أن تذكر من الآيات الأولى قوله تعالى : (وَلَوْلَا أَنْ ثَبَّتْنَاكَ لَقَدْ كِدْتَ تَرْكَنُ إِلَيْهِمْ شَيْئاً قَلِيلاً) لرى أنه إن كان الشيطان قد ألقى فى أمانة الرسول حتى لقد كان يركن إليهم شيئاً قليلاً فقد ثبتته الله فلم يفعل ، ولو أنه فعل لأذاقه الله ضعف الحياة وضعف الممات . وإذا فالاحتجاج بهذه الآيات احتجاج مقلوب . فقصة الغرائق نجبرى بأن محمداً ركن إلى قريش بالفعل . وأن قريشاً فتنته بالفعل فقال على الله ما لم يقل . والآيات هنا تفيد أن الله ثبتته فلم يفعل . فإذا ذكرت كذلك أن كتب التفسير وأسباب النزول جعلت لهذه الآيات موضعاً غير مسألة الغرائق ، رأيت أن الاحتجاج بها فى مسألة تتنافى مع عصمة الرسل فى تبليغ رسالتهم ، وتتنافى مع تاريخ محمد كله ، احتجاج منهافت ، بل احتجاج مقم .

أما الآيات (وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رَسُولٍ . . .) فلا صلة لها بحديث الغرائق البتة ، فضلاً عن ذكرها أن الله ينسخ ما يلقى الشيطان ويجعله فتنة للذين فى قلوبهم مرض والفاسية قلوبهم ، ويحكم الله آياته والله عليم حكيم .

وندع هذا إلى تمحيص القصة التمهيج العلبى الذى يثبت عدم صحتها . نهات القصة علياً

وأول ما يدل على ذلك تعدد الروايات فيها ، فقد رويت ، كما سبق القول .
 على أنها : تلك الغرائق العلاء وإن شفاعتهن لترجي . ورواها بعضهم : « الغرائقة
 العلاء إن شفاعتهن ترجي » . وروى آخرون : « إن شفاعتهن ترجي » دون ذكر
 الغرائقة أو الغرائق . وفي رواية رابعة : « وإنها لمي الغرائق العلاء » وفي رواية
 خامسة : « وإنهن هن الغرائق العلاء . وإن شفاعتهن لمي التي ترجي » وقد وردت
 في بعض كتب الحديث روايات أخرى غير هذه الروايات الخمس . وهذا
 التعدد في الروايات يدل على أن الحديث موضوع ، وأنه من وضع الزنادقة .
 كما قال ابن إسحاق ، وأن الغرض منه التشكيك في صدق تبليغ محمد
 رسالات ربه .

تعدد الروايات
 فيها

ودليل آخر أقوى وأقطع ؛ ذلك سياق سورة النجم وعدم احتماله لمسألة
 الغرائق . فالسياق يجري بقوله تعالى : (لَقَدْ رَأَى مِنْ آيَاتِ رَبِّهِ الْكُبْرَى أَفَرَأَيْتُمْ
 اللَّاتَ وَالْعُزَّىٰ وَمَنَاةَ الثَّالِثَةَ الْأُخْرَىٰ . أَلَكُمُ الذَّكْرُ وَلَهُ الْأُنثَىٰ تِلْكَ إِذَا قُسِمَتْ ضِيَازِي .
 إِنْ هِيَ إِلَّا أَسْمَاءُ سَمِيَتْهُمَا أَنْتُمْ وَأَبَاءُكُمْ مَا أُنْزِلَ اللَّهُ بِهَا مِنْ سُلْطَانٍ . إِنْ
 يَتَّبِعُونَ إِلَّا الظَّنَّ وَمَا تَهْوَى الْأَنْفُسُ وَقَدْ جَاءَهُمْ مِنْ رَبِّهِمْ الْهُدَى) (١) .

سياق سورة
 النجم ياباها

وهذا السياق صريح في أن اللات والعزى أسماء سمّاها المشركون هم
 وآبائهم ما أنزل الله بها من سلطان . فكيف يحتمل أن يجري السياق بما يأتي :
 « أفرايتم اللات والعزى . ومناة الثالثة الأخرى . تلك الغرائق العلاء . إن شفاعتهن
 ترجي . ألكم الذكر وله الأنثى . تلك إذا قسمة ضياري . إن هي إلا أسماء سميتوهما
 أنتم وآبائكم ما أنزل الله بها من سلطان » إن في هذا السياق من الفساد والاضطراب
 والتناقض ، ومن مدح اللات والعزى ومناة الثالثة الأخرى وذمها في أربع آيات
 متعاقبة ، ما لا يسلم به عقل ولا يقول به إنسان ، ولا تبقى معه شبهة في أن
 حديث الغرائق مفترى وضعه الزنادقة لغاياتهم ، وصدقه من يسيغون كل غريب
 ومن تقبل عقولهم ما لا يسيغ العقل المنطوق .

وحجة أخرى ساقها المغفور له الأستاذ محمد عبده حين كتب يفتد الحجة اللغوية قصة الغرائق . تلك أن وصف العرب لآلهم بأنها الغرائق لم يرد في نظمهم ولا في خطبهم ، ولم ينقل عن أحد أن ذلك الوصف كان جاريًا على ألسنتهم ، وإنما ورد الغرنوق والغريق على أنه اسم لطائر مائي أسود أو أبيض ، والشاب الأبيض الجميل . ولا شيء من ذلك يلائم معنى الآلهة أو وصفها عند العرب .

بقيت حجة قاطعة ، نسوقها للدلالة على استحالة قصة الغرائق هذه من صدق محمد حياة محمد نفسه ؛ فهو منذ طفولته وصباه وشبابه لم يجرب عليه الكذب قط ، بأي صفة القصة حتى سُمي الأمين ولما يبلغ الخامسة والعشرين من عمره . وكان صدقه أمراً منسلماً به عند الناس جميعاً ، حتى لقد سأل قريشاً يوماً بعد بعثته : « أرايتم لو أخبرتكم أن خيلاً بسفح هذا الجبل أكنتم تصدقوني ؟ » فكان جوابهم : « نعم ! أنت عندنا غير متهم وما جربنا عليك كذباً قط » . فالرجل الذي عُرف بالصدق في صلاته بالناس منذ نعومة أظفاره إلى كهولته كيف يصدق إنسان أنه يقول على ربه ما لم يقل ، ويخشى الناس والله أحق أن يخشاه ! هذا أمر مستحيل ، يُدرك استحالة الذين درسوا هذه النفوس القويّة الممتازة التي تعرف الصلاة في الحق ولا تداجي فيه لأى اعتبار . وكيف ترى يقول محمد : لو وضعت قريش الشمس في يمينه والقمر في شماله على أن يترك هذا الأمر أو يموت دونه ما فعل ، ثم يقول على الله ما لم يوح إليه ، ويقول لينقض به أساس الذين الذين بعثه الله به هدًى وبشرى للعالمين !

ومتى رجع إلى قريش لمدح آلهم ؟ بعد عشر سنوات أو نحوها من بعثته ، وبعد أن احتمل هو وأصحابه في سبيل الرسالة من ألوان الأذى وصنوف التضحية ما احتمل ، وبعد أن أعز الله الإسلام بحمزة وعمر ، وبعد أن بدأ المسلمون يصيحون قوة بمكة ، ويمتد خبرهم إلى بلاد العرب كلها وإلى الحبشة وإلى مختلف نواحي العالم . إن القول بذلك حديث خرافة وأكذوبة ممجوجة . ولقد شعر الذين اخترعوها بسهولة افتضاحها ، فأرادوا سترها بقولهم : إن محمداً ما كاد يسمع كلام قريش إذ جعل لآلهم نصيباً في الشفاعة حتى كبر ذلك عليه .

وحقّ رجع إلى الله تائباً أول ما أمسى بيته وجاءه جبريل فيه . لكن هذا السّرّ
أخرى أن يفضحها . فما دام الأمر قد كبر على محمد منذ سمع مقالة قريش ،
فما كان أحراه أن يراجع الوحي لساعته ! وما كان أحراه أن يُجرى الوحي الصواب
على لسانه ؟ وإذا فلا أصل لمسألة الغرائق إلا الوضع والاختراع . قامت بهما
طائفة الذين أخذوا أنفسهم بالكيد للإسلام بعد انقضاء الصدر الأول .

اقتراء على

التوحيد

وأعجب ما في جرأة هؤلاء المفسرين أنهم عرضوا للاقتراء في أمّ مسائل الإسلام
جميعاً : في التوحيد ! في المسألة التي بعث محمد لتبليغها للناس منذ اللحظة
الأولى ، والتي لم يقبل فيها منذ تلك اللحظة هوادة ، ولا أماله عنها ما عرضت
عليه قريش أن يعطوه ما يشاء من المال أو يجعلوه ملكاً عليهم . وعرضوا ذلك
عليه حين لم يكن قد اتبعه من أهل مكة إلا عدد يسير . وما كان أذى قريش
لأصحابه ليجمعه يرجع عن دعوة أمره ربه أن يبلغها للناس . فاختيار المفسرين
لهذه المسألة التي كانت صلاية محمد فيها غاية ما عُرف عنه من الصلاية ،
يدلّ على جرأة غير معقولة ، ويدلّ في الوقت نفسه على أن الذين مالوا إلى
تصديقهم قد خُدعوا فيما لا يجوز أن يُخدع فيه أحد .

لا أصل إذاً لمسألة الغرائق على الإطلاق ، ولا صلة البتة بينها وبين عودة
المسلمين من الحبشة ، إنما عادوا ، كما قدّمنا ، بعد أن أسلم عمرو بن عبد الله
بمثل الحميّة التي كان يحاربه من قبلُ بها ، حتى اضطرت قريش للمهادنة
المسلمين . وعادوا حين شُبّت في بلاد الحبشة ثورة خافوا معيبتها . فلما علمت
قريش بعودتهم ازدادت مخاوفها أن يعظم أمر محمد بينهم ، فأتمرت ما تصنع .
وقد انتهت بوضع الصحيفة التي قرّروا فيها قرروا ألا يناكحوا بنى هاشم
ولا يبايعوهم ولا يخالطوهم ، كما أجمعوا فيما بينهم أن يقتلوا محمداً إن استطاعوا .

الفضل السابع

مساءات قريش

إعلان عمر إسلامه وصلاة المسلمين عند الكعبة - صحيفة المقاطعة - جهود قريش في محاربة محمد - سلاح الدعاية - سحر اليان - جبر التصرف - تأثر قريش بالدعوة الجديدة - الطفيل الدوسي - وفد النصارى - ما منع قريشا أن تتابع محمداً : المنافسة ، الخوف على مكانة مكة ، القزع من البعث .

فَتَّ إسلام عمر في عضد قريش أن دخل في دين الله بالحمية التي كان يحاربه من قبلُ بها . لم يُخَفِّرْ إسلامه ولم يستتر ، بل ذهب يعلنه على رموس الملأ ويقاثلهم في سبيله ، ولم يرض عن استخفاء المسلمين وذهابهم إلى شعاب مكة يُقيمون الصلاة فيها بعيدين عن أذى قريش ، بل دأب على نضال قريش حتى صلى عند الكعبة وصلى المسلمون معه . وأيقنت قريش أن ما تنال به محمداً وأصحابه من الأذى لن يحول دون إقبال الناس على دين الله ليحتموا من بعد ذلك بعمر وحزمة أو بالحجشة أو بمن يقلدر على حمايتهم ؛ فأعمرت من جديد ماذا تُصنع ، واتَّفَقوا فيما بينهم وكتبوا كتاباً تعاقداً فيه على مقاطعة بنى هاشم وبنى عبد المطلب مقاطعة تامة ، فلا يَنكحوا إليهم ولا يُنكحوهم ، ولا يبيعوهم شيئاً ولا يبتاعوا منهم ، وعلَّقوا صحيفة هذا العقد في جوف الكعبة توكيداً لها وتسجيلاً . وكان أكبر ظنهم أن هذه السياسة السليبة ، وسياسة التجويع والمقاطعة ستكون أفعال أثراً من سياسة الأذى والإعنات ، وإن لم ينقطعوا عن الإعنات ولا عن الأذى . وأقامت قريش على حصار المسلمين وحصار بنى هاشم وبنى عبد المطلب سنتين أو ثلاثاً ، كانت ترجو خلالها أن تصل من محمد إلى اعتزال قومه إِيَّاه ، فيعود وحيداً ولا يبقى له ولا لدعوته من خطر .

فأمَّا محمد فلم يَزِدْه ذلك إلا اعتصاماً بجبل الله ، ولم يزد أهله والذين آمنوا به إلا ذوداً عنه وعن دين الله ، ولم يحُلْ دون انتشار الدعوة إلى الإسلام انتشاراً خرج بها من حدود مكة . وذاع أمر الدعوة بين العرب وقبائلها بما جعل الدين الجديد يفشو ذكره في شبه الجزيرة بعد أن كان حبيساً بين جبال مكة ،

وما جعل قريشاً تزيد إمعاناً في تفكيرها كيف تحارب هذا الذي خرج عليها وسب آلهتها ، وكيف تقف دون انتشار دعوته بين قبائل العرب ، هذه القبائل التي لا غنى لمكة عنها ولا غنى لها عن مكة في التجارة المتصلة التي تصدر عن أم القرى وترد إليها . سلاح الدعاية

ولقد كان ما بذلت قريش من مجهود في محاربة هذا الخارج عليها وعلى دينها ودين آبائها ، وما تابرت وصابرت السنين الطوال للقضاء على هذه الدعوة الجديدة ، يعدو ما يتصوره العقل . هددت محمداً وهددت أهله وأعمامه . تهكت به وبدعوته ، وسخرت منه ويمن أتبعه . أرسلت شعراءها تهجوه وتفرى أديمه . نالته بالأذى ونالت من أتبعه بالسوء والعذاب . عرضت عليه الرشوة ، وعرضت عليه الملك ، وعرضت عليه كل ما يطمع الناس فيه . شردت أنصاره عن أوطانهم ، وأصابتهم في تجارتهم وفي أرزاقهم . أُنذرتهم وأُنذرتهم الحرب وأموالها وما تجنى وما تدمر . وما هي ذى تحاصرهم أخيراً لتميتهم جوعاً إن استطاعت إلى ذلك سبيلاً . مع ذلك ظلَّ محمد يشتد في دعوة الناس بالحسنى إلى الحق الذي بعثه الله به للناس بشيراً ونذيراً . أفان لقريش أن تلقى سلاحها وأن تصدق الأمين الذي عرفته منذ طفولته وكل صباه وشبابه أميناً ؟ أم أنها لجأت إلى سلاح غير ما قدّمتنا من أسلحة النضال وخيل إليها أنها مستطاعة به أن تكسب الموقعة ، وأن تستبق لأصنامها مكانة الألوهية التي تزعمها ، وأن تستبق بمكة مُحَنَفَ هذه الأصنام ومكانَ تقديسها ليبقى لمكة كل ما ينالها بسبب هذه الأصنام من تقديس ١٩

كلاً ! لم يأن لقريش أن تُدْعَن وأن تُسلم وهي الآن أشد ما تكون خوفاً من انتشار دعوة محمد بين قبائل العرب بعد أن انتشرت بمكة . وقد بقي لديها سلاح لجأت إليه منذ الساعة الأولى ولا يزال لها في قوّته وفي مقصّاته مطمع ، ذلك سلاح الدعاية : الدعاية بكل ما تنطوى عليه من مجادلة وحجج ومهاترة وترويج إشاعات وتوهين لحجة الخصم ، واستعلاء بالدليل على دليله . الدعاية على العقيدة وعلى صاحب العقيدة واتّهامها فيها واتّهامها لذاتها . الدعاية التي لا تقف عند حدود مكة ، والتي لم تكن بحاجة إليها كحاجة البادية وقبائلها

وشبه الجزيرة وسائر أهلها . كان التهديد والإغراء والإرهاب والتعذيب بعض ما يُغنى عن الدعاية في مكة ، لكنها لم تكن تُثغنى عنها شيئاً عند الألوف الذين يفدون إلى مكة كل عام في التجارة والحج ، والذين يجتمعون في أسواق عكاظ ومَجَنَّة وذى المَجَاز ليحجّوا إلى الكعبة بعد ذلك مقرّين إلى أصنامهم ، ناحرين عندها ، ملتسمين منها البركة والمغفرة . لذلك فكرت قريش منذ استحرّت الخصومة بينها وبين محمد في تنظيم الدعاية عليه . وكانت في تفكيرها هذا أشد إمعاناً منذ فكّر هو في مبادأة الحاجّ بدعوتهم إلى عبادة الله وحده لا شريك له . وهو قد فكّر في هذا بعد السنين الأولى من بعثه ؛ فهو قد بدأ نبياً منذ بعثه إلى أن جاءه الوحي أن ينذر عشيرته الأقربين . فلما أنذر قريشاً وأسلم منها من أسلم ، وألح في الكفر والعناد مَنْ أَلَحَّ ، ألقى عليه أن يدعو قومه والعرب جميعاً ليُلقَى عليه من بعد ذلك أن يدعو الناس كافة .

لماً فكّر في مبادأة الحاجّ من مختلف قبائل العرب بالدعوة إلى الله ، اجتمع نفر من قريش إلى الوليد بن المُغيرة يتشاورون : ماذا عسى أن يقولوا في شأن محمد للعرب القادمين إلى موسم الحج ، حتى لا يختلف بعضهم على بعض ويكذب بعضهم بعضاً . واقترح بعضهم أن يقولوا : إن محمداً كاهن ؛ فردّ الوليد هذا الرأي أن ليس ما يقول محمد بزُمرّة^(١) الكاهن ولا بسجّعه . واقترح آخرون أن يزعموا أن محمداً مجنون ؛ فردّ الوليد هذا الرأي بأنه لا تبدو عليه لهذا الزعم ظاهرة . واقترح غيرهم أن يتهموا محمداً بالسحر ؛ فردّ الوليد بأن محمداً لا ينفث في العقد ولا يأتي من عمل السحرة شيئاً . وبعد حوار اقترح الوليد عليهم أن يقولوا للحاجّ من العرب إن هذا الرجل ساحر البيان ، وإن ما يقوله سحري يفرّق بين المرء وأبيه ، وبين المرء وأخيه ، وبين المرء وزوجه ، وبين المرء وعشيرته . وكان لهم عند العرب من الحجّة على قولهم هذا ما أصابهم في مكة من فرقة وتخاذل وتناحر ، بعد أن كانت مكة مضرب المثل في العصبية وفي قوّة الرابطة . وانطلقت قريش في الموسم تحنّز الحاجّ الاستماع إلى هذا

اتهم محمد بسحر
البيان

الرجل وسحر بيانه ، حتى لا يصيبها ما أصاب مكة فتكون فتنة تصلى نازها
جزيرة العرب جمعاء .

النضر بن الحارث ولكن دعاية كهذه لا يمكن أن تقوم وحدها أو تقاوم سحر هذا البيان
الذى يؤمنون إليه . فإذا جاء الحق في هذا البيان الساحر فما يمنع الناس أن يؤمنوا
به ؟ هل كان الاعتراف بالعجز وتبريز الخصم دعاية ناجعة في يوم من الأيام ؟
فلتكن لقريش إلى جانب هذه الدعاية دعاية أخرى . ولتلتبس قريش هذه
الدعاية عند النضر بن الحارث . وقد كان هذا النضر من شياطين قريش ،
وكان قد قديم الحيرة وتعلم بها أحاديث ملوك الفرس وعباداتها وأقوالها في الخير
والشر وفي عناصر الكون . فأخذ كلما جلس محمد مجلساً يدعو فيه قومه إلى الله ،
ويحذّرهم عاقبة مَنْ قبلهم من الأمم التي أعرضت عن عبادة الله يخلف محمداً
في مجلسه ويقص على قريش حديث فارس ودينها ، ثم يقول : بماذا يكون
محمد أحسن حديثاً مني ؟ أليس يتلو من أساطير الأولين ما أتوا ! وكانت قريش
تذيع أحاديث النضر من طريق الرواية دعاية على ما ينثر محمد الناس به
وما يدعوهم إليه .

جبر النصراني وكان محمد يكثر من الجلوس عند المروة إلى مبيعة غلام نصراني يقال له
جبر ، فكانت قريش تزعم أن جبراً النصراني هذا هو الذي يعلم محمداً أكثر
ما يأتي به ، فإذا كان لأحد أن يخرج على دين آبائه فالتصرانية أولى . وروجت
قريش لزعمها هذا ، فتزل في ذلك قوله تعالى : (وَلَقَدْ نَعْلَمُ أَنَّهُمْ يَقُولُونَ
إِنَّمَا يُعَلِّمُهُ بَشَرٌ لِّسَانُ الَّذِي يُلْحِدُونَ إِلَيْهِ أَعْجَمِيٌّ وَهَذَا لِسَانٌ عَرَبِيٌّ مُبِينٌ) (٢١) .

الطفيل بن عمرو بهذه الضروب وأمثالها من الدعاية جعلت قريش تحارب محمداً ترجو أن
تبلغ بها منه أكثر مما يبلغ منه الأذى ومن أتبعه العذاب . على أن قوة الحق
في الصورة الواضحة البسيطة التي صوّر فيها على لسان محمد كانت تعلو على
ما يقولون ، وما تفتأ لذلك تردد كل يوم بين العرب انتشاراً . قديم الطفيل بن

عمرو الدؤسي مكة ، وكان رجلاً شريفاً شاعراً لبيباً ، فشت إليه قريش تحذره محمداً وأن قوله كالسحر ، يفرق بين المرء وأهله ، بل بين المرء ونفسه ، وأنهم يخشون عليه وعلى قومه مثل ما أصابهم بمكة ، وأن الخير في ألا يكلمه ولا يستمع إليه . وذهب الطفيل يوماً إلى الكعبة ، وكان محمد هناك ، فسمع بعض قوله فإذا هو كلام حسن ؛ فقال في نفسه : « وأنكُل أُمي ! والله إني لرجل لبيب شاعر ما يخفى على الحسن من القبيح ، فما بمنعني أن أسمع من هذا الرجل ما يقول ! فإن كان حسناً قبلته ، وإن كان قبيحاً تركته » وأتبع محمداً إلى بيته وأظهره على أمره وما دار بنفسه ؛ فعرض محمد عليه الإسلام وتلا عليه القرآن ، فأسلم وشهد شهادة الحق ، ورجع إلى قومه يدعوهم إلى الإسلام ، فلبثاه بعضهم وأبطأ بعض ؛ وما زال الطفيل بهم يدعوهم سنين متعاقبة حتى أسلم أكثرهم ، وانضموا إلى النبي بعد فتح مكة وبعد أن بدأ النظام السياسي يأخذ في الإسلام صورة معينة .

وليس الطفيل الدؤسي إلا مثلاً من كثير . ولم يكن عبّاد الأصنام وحدهم هم الذين يستجيبون لدعوة محمد . قدّم عليه وهو بمكة عشرون رجلاً من النصارى حين بلغهم خبره . فجلسوا إليه وسألوه واستمعوا له ، فاستجابوا وآمنوا به وصدّقه ، مما غاظ قريشاً حتى سبّوهم وقالوا لهم : « خيبيكم الله من ركب ! بعثكم من وراءكم من أهل دينكم لتأتوهم بخير الرجل ، فلم تطمنئ مجالسكم عنده حتى فارقم دينكم وصدّقتموه بما قال ! » . ولم تثنِ مقالة قريش هذا الوفد عن متابعة محمد ولم ترده عن الإسلام ، بل زادتهم بالله إيماناً على إيمانهم إذ كانوا نصارى ، وكانوا من قبل أن يستمعوا إلى محمد لله مسلمين .

بل لقد بلغ من أمر محمد ما هو أعظم من هذا ؛ بدأ أشد قريش خصومة أبو سفيان يسألون أنفسهم : أحقاً أنه يدعو إلى الدين القيم ، وأن ما يعدّهم وما يُنذرهم هو الصحيح ؟ خرج أبو سفيان بن حرب وأبو جهل بن هشام والأخنس بن شريق ليلة ليستمعوا إلى محمد وهو في بيته ، فأخذ كلُّ منهم مجلساً يستمع فيه وكلُّهم لا يعلم بمكان صاحبه . وكان محمد يقوم اللّيل إلا قليلاً يرتل القرآن في هدوء وسكينة ، ويردّد بصوته العذب آياته القدسيّة على أوتار سمعه

أبو سفيان
وأبو جهل
والأخنس

وقلبه . فلما كان الفجر تفرق المستمعون وهم عائدون إلى منازلهم ؛ فجمعهم الطريق . فتلاوموا وقال بعضهم لبعض : لا تعودوا ! فلورآكم بعض سفهاكم لأضعف ذلك من أمركم ولنصر محمداً عليكم . فلما كانت الليلة الثانية شعر كل واحد منهم ، في مثل الموعد الذي ذهب فيه أمس ، كأنَّ رجله تحملانه من غير أن يستطيع امتناعاً ليقضى ليله حيث قضاه أمس ، وليتسمع إلى محمد بتلو كتاب ربه . وتلاقوا عند عودتهم مطلع الفجر وتلاوموا من جديد ، فلم يحلَّ تلاومهم دون الذهاب في الليلة الثالثة . فلما أدركوا ما بهم لدعوة محمد من ضعف تعاهدوا ألا يعودوا لمثل فعلتهم ، وإن ترك ما سمعوا من محمد في نفوسهم أثراً جعلهم يتساءلون فيما بينهم عن الرأى فيما سمعوا ، وكلهم تضطرب نفسه ويخاف أن يضعف وهو سيد قومه فيضعف قومه ويتابعوا محمداً معه .

ما منعهم أن يتابعوا محمداً ؟ إنه لا يريد منهم مالاً ولا فيهم سيادة ولا عليهم ملكاً أو سلطاناً ، وهو بعد رجلٌ جَمَّ التواضع شديد الحب لقومه والبرَّ بهم والحرص على هداهم ، شديد حساب النفس ، حتى ليخشى إساءة المسكين والضعيف ، ويرى في المغفرة لأذى يحتمله طمأنينة لقلبه وراحة لضميره . ألم يقف مع الوليد بن المغيرة يوماً وقد طمع في إسلامه ، والوليد سيد من مادات قريش ، فرَّبه ابن أم مكتوم الأعمى وجعل يستقرئه القرآن ، وألح في ذلك حتى شق على محمد إلحاحه ، لما شغله عما كان فيه من أمر الوليد ، فتولى عنه وانصرف عابساً ، فلما خلا إلى نفسه جعل يحاسبها على صنيعها ويسألها أخطأ ؟ حتى نزل عليه الوحي بهذه الآيات : (عِبَسَ وَتَوَلَّى . أَنْ جَاءَهُ الْأَعْمَى . وَمَا يُدْرِيكَ لَعَلَّهُ بُرْكَى . أَوْ يَذْكُرُ فِتْنَةً أَلَّذَكَرَى . أَمَّا مَنْ أَسْتَفْنَى . فَآَنَتَ لَهُ تَصَدَّى . وَمَا عَلَيْكَ أَلَّا يَرْكَبَى . وَأَمَّا مَنْ جَاءَكَ يَسْعَى وَهُوَ يَخْشَى . فَآَنَتَ عَنْهُ تَلَهَّى . كَلَّا إِنَّهَا تَذْكِرَةٌ . فَمَنْ شَاءَ ذَكَرْهُ . فِي صُحُفٍ مُكَرَّمَةٍ . مَرْفُوعَةٍ مُطَهَّرَةٍ . بِإِذْنِي سَفَرَةٍ . كِرَامٍ بَرَرَةٍ) (١) .

عيس وتولى

فما دام ذلك أمره فما منع قريشاً أن يتابعوه ، وأن يعينوه على دعوته ، وخاصة بعد إذ لانت قلوبهم ، وإذ أنسهم السنون ما تدفع إليه المحافظة على القديم البالى من جمود النفس ، وإذ رأوا فى دعوة محمد جلالاً وكمالاً ؟

ولكن ! أحياناً أن السنين تُنسى النفوس جمودها ومحافظةها على القديم النزوع إلى الكمال ، البالى ؟ إنما يكون ذلك عند الممتازين ومن فى قلوبهم نزوع دائم إلى الكمال ، هؤلاء ما يزالون حياتهم كلها يقبلون الحقائق التى آمنوا من قبل بها لينفوا ما يعلق بها من زيف بالغة ما بلغت تفاهته . وهؤلاء كأن قلوبهم وعقولهم بوتقة دائمة الغليان ، تفك كل جديد من الرأى يلقى إليها ، فتصهره وتنبى تحبته وتستبقى ما فيه من خير وحق وجمال . وهؤلاء يلتمسون الحق فى كل شىء وفى كل مكان وعلى كل لسان . يبد أنهم فى كل أمة وعصر هم الصفوة المختارة ، وهم لذلك قلة أبداً . وهم يجدون الخصومة دائماً ناشئة على أشدها بينهم وبين ذوى المال والجاه والسلطان ؛ لأن هؤلاء يخافون من كل جديد أن ينجى على ما لهم أوجههم أو سلطانهم ، وهم لا يعرفون غير هذه فى الحياة حقائق ملموسة . كل ما سوى هذه حق إذا هو أدى إلى مزيد منها ، باطل إذا بعث إلى أصحابها أيسر ظل من الريبة إزاءها : رب المال يرى أن الفضيلة حق إذا زادت فى ماله ، باطل إذا حرمت إياه . وأن الدين حق إذا عرف كيف يسخره لشهوته ، باطل إذا وقف فى وجه هذه الشهوات وحطمها ، ورب الجاه ورب السلطان فى ذلك كرب المال سواء . وهؤلاء فى خصوصتهم لكل جديد يخافون منه ، يستعدون السواد الذى يفيد منهم رزقه على المنادى بهذا الرأى الجديد ، وهم يستعدون السواد بتقديس الصروح القديمة التى نخر السوس فيها بعد أن فر الروح منها . وهم يقيمون هذه الصروح هياكل من الحجر ليزعموا للسواد البرى أن الروح المقدس ، الذى لقمه هم فى أكفانه ، ما برح فى جلاله بين محبس هذه الهياكل . والسواد ينصرهم أكثر الأمر ؛ لأنه ينظر قبل كل شىء إلى رزقه ، ولا يسهل عليه أن يدرك أن أية حقيقة لا تطبق أن تبقى حبيسة بين جدران معبد من المعابد بالغة ما بلغ جماله وجلاله ، وأن فى طبع الحقيقة أن تكون حرة طليقة تغزو النفوس وتغلبها ، لا تفرق فيها بين نفس سيد ونفس عبد ، ولا يقف

نظام من النظم في سبلها بالغة ما بلغت قسوته وبطش أصحابه في حمايته . فكيف تريد من هؤلاء الذين كانوا يتسللون لوأداً يستمعون إلى القرآن أن يؤمنوا به وهو يؤاخذهم في كثير ممّا يرتكبون، وهو لا يفرق بين الأعمى ومن استغنى بكثرة المال إلا بطهارة النفس ، وهو ينادى الناس جميعاً : (إِنَّ أَكْرَمَكُمْ عِنْدَ اللَّهِ أَتْقَاكُمْ) ^(١) . فإذا ظل أبو سفيان ومن معه على دين آبائهم فليس ذلك إيماناً منهم به أوبحقّ يحتويه ، بل هو حرص على نظام قديم أقامه ثم أفاء الحظّ عليهم في ظلّه من بسطة المال والجاه ما يحرسون عليه ويحاربون الحياة كلها دونه .

ما منهم أن
يتأبوا محمداً

وإلى جانب هذا الحرص كان يقوم الحسد والتنافس والتنازع مانعاً من إقبال قريش على متابعة النبي . كان أمية بن أبي الصلت ممن حدّثوا عن نبيّ يقوم في العرب قبل ظهور محمد ، حتى طمع هو في النبوة ، وأكلت قلبه الغيرة حين لم يتزل الوحي عليه ، فلم يرض أن يتابع من ظنه منافسه مع غلبة الحكمة على شعره ، حتى قال عليه السلام يوماً وهذا الشعر يروى أمامه : « أمية آمن شعره وكفر قلبه » . وكان الوليد بن المغيرة يقول : « أُنْزِلَ عَلَى مُحَمَّدٍ وَأُتْرِكَ أَنَا كَبِيرُ قُرَيْشٍ وَسَيِّدُهَا وَيَتْرَكَ أَبُو مَسْعُودٍ عَمْرُو بْنُ عَمْرِ الثَّقَفِيُّ سَيِّدَ ثَقِيفٍ وَنَحْنُ عَظِيمَا الْقُرَيْتَيْنِ » وإلى هذا يشير قوله تعالى : (وَقَالُوا لَوْلَا نُزِّلَ هَذَا الْقُرْآنُ عَلَى رَجُلٍ مِنَ الْقُرَيْتَيْنِ عَظِيمٍ . أَهُمْ يَقْسِمُونَ رَحْمَةَ رَبِّكَ نَحْنُ قَسَمْنَا بَيْنَهُمْ مَئِشَتَهُمْ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا) ^(٢) .

الحسد والتنافس

ولما استمع أبو سفيان وأبو جهل والأخنس إلى القرآن ثلاث ليال متتابعة في القصة التي رويها ، ذهب الأخنس إلى أبي جهل في بيته فسأله : يا أبا الحكم ، ما رأيك فيما سمعنا من محمد ؟ ! فكان جواب أبي جهل : « ماذا سمعت ؟ تنازعنا نحن وبنو عبد مناف الشرف : أطعموا فأطعمنا ، وحملوا فحملنا ، وأعطوا فأعطينا ، حتى إذا تجاذبتا الركب وكنا كفرسى رهان قالوا : ممّا نبيّ يأتيه الوحي من السماء فثي ندرک مثل هذه ؟ ! والله لا تؤمن به أبداً ولا نصده » .

وللحسد والتنافس والتنازع في هذه النفوس البدوية من عميق الأثر ما يخطئ الإنسان إذا هو حاول الإغضاء عنه أو لم يقدره حتى قدره . ويكفي أن نذكر ما لهذه الشهوات على النفوس جميعاً من سلطان ، لنقدر أن التخلص من أثرها يجب أن يسبقه تهذيب طويل يصل الفؤاد ويرفع حكم العقل على نزعات الهوى ، ويسمو بالعاطفة وبالروح إلى مرتقى يملك ترى الحقيقة على لسان خَصْمِكَ بل عدوك هي الحقيقة على لسان حميمك ووليك ، وتؤمن بأنك أكثر غنى بملك الحقيقة منك بمال قارون وجاه الإسكندر وملك قيصر . هذه مكانة قل من يصل إليها إلا من هدى الله قلبه للحق . أمّا سائر الناس فتعقيم العاجلة من مال ونسب ، ويُعَمِّمهم الاستمتاع باللحظة التي يعيشون فيها ، عن الارتفاع إلى هذه المعاني . وهم في سبيل هذه العاجلة واقتناص تلك اللحظة يحاربون ويقاتلون ، لا يحول شيء دون أن يُنْشَب أحدهم أظفاره وأنيابه في عنق الحق والخير والفضيلة ، وأن يدوس تحت أقدام دنسِه أظهر معاني الكمال . ما بالك بهؤلاء العرب من قريش وهم يرون محمداً يزداد أنصاره كل يوم عدداً ، ويخشون يوماً ما يكون فيه للحق الذي يعلنه السلطان عليهم وعلى من يدين لهم بالطاعة ، ويمتدّ من وراء ذلك إلى العرب في مختلف أنحاء الجزيرة ! دون هذا قطُّ الرقاب إذا استطاعوا قَطُّها . ودون هذا الدعاية والمقاطعة والحصار والتعذيب والتنكيل يصبونه على هام خصومهم صباً .

وسبب ثالث منع قريشاً من متابعة محمد . ذلك فرغهم من البعث ومن عذاب جهنم يوم الحساب ؛ فقد رأيتهم قوماً مكّبين على اللّهُ مسرفين فيه ، ويتخذون من التجارة ومن الرّبا إليه الوسيلة . ولا يرى الغنى منهم في شيء من الأشياء رذيلة يتجافى عنها ؛ ثم كان لهم من التقرب إلى أصنامهم ما يزعمون أنه يَكْفُر عن سيئاتهم وذنوبهم . بِحَسْبِ الرجل أن يضرب القداح عند هبل قبل أن يُقدِّم على أمر ليكون ما تشير به عليه القداح أمر هبل . وبحسبه أن ينحر للأصنام لتمحو الأصنام سيئاته وذنوبه ! هو في حلٍّ من أن يقتل وينهب ويرتكب الفحشاء ولا يَعيَف عن الخنا ما دام قديراً على رشوة هذه الآلهة بالقرابين والنحور . ! وهذا هو محمد يعلن إليهم في آيات مُرهبة تنخلع من هولها القلوب وتضطرب

الفرع من البعث
والحساب

الأئدة أن ربهم لهم بالمصاد ، وأنهم ميعوثون في اليوم الآخر خلقاً جديداً ،
 وأن أعمالهم هي وحدها الشفيع لهم . (فَأِذَا جَاءَتِ الصَّاحَةُ . يَوْمَ يَبْعَثُ الرَّبُّ
 مِنْ أَخِيهِ . وَأُمُّهُ وَأَبِيهِ . وَصَاحَتَهُ . وَبَنِيهِ . لِكُلِّ أُمَرٍ مِنْهُمْ يَوْمَئِذٍ شَأْنٌ يُغْنِيهِ . وَجُوهٌ
 يَوْمَئِذٍ مُسْفَرَةٌ ضَاحِكَةٌ مُسْتَبْشِرَةٌ . وَجُوهٌ يَوْمَئِذٍ عَلَيْهَا غَبَرَةٌ . تَرْهَقُهَا قَتَرَةٌ .
 أُولَئِكَ هُمُ الْكَافِرَةُ الْفَجَرَةُ) (١) . والصاحه نجيء : (يَوْمَ تَكُونُ السَّمَاءُ كَالْمُهْلِ
 وَتَكُونُ الْجِبَالُ كَالْعِهْنِ . وَلَا يَسْأَلُ حَمِيمٌ حَمِيماً . يُبْصِرُونَهُمْ يَوْمَ الْمَجْزَمِ لَوْ يَمْتَدَّى
 مِنْ عَذَابٍ يَوْمَئِذٍ بَنِيهِ . وَصَاحَتِهِ وَأَخِيهِ . وَفَصَّلَتِهِ الَّتِي تُوْوِيهِ مِنْ فِي الْأَرْضِ جَمِيعاً
 ثُمَّ يُنْجِيهِ . كَلَّا إِنَّهَا لَأَطَى . نَزَاعَةٌ لِلشُّوَى . تَدْعُو مَنْ أَذْبَرَ نَبُوءَ . وَجَمَعَ فَأَوْعَى) (٢) .
 (يَوْمَئِذٍ تَعْرَضُونَ لَا تَخْفَى مِنْكُمْ خَافِيَةٌ . فَأَمَّا مَنْ أُوْتِيَ كِتَابَهُ بِيَمِينِهِ فَيَقُولُ هَآءُمْ
 اقْرَبُوا كِتَابِي . إِنِّي ظَنَنْتُ أَنِّي مُلَاقٍ حِسَابِيهِ . فَهُوَ فِي عِيشَةٍ رَاضِيَةٍ . فِي جَنَّةٍ
 عَالِيَةٍ . قُطُوفُهَا دَانِيَةٌ . كُلُوا وَاشْرَبُوا هُنَا بِمَا أَسْلَفْتُمْ فِي الْأَيَّامِ الْخَالِيَةِ . وَأَمَّا
 مَنْ أُوْتِيَ كِتَابَهُ بِشِمَالِهِ فَيَقُولُ بِأَلَيْتِي لَمْ أُوتِ كِتَابِيهِ . وَلَمْ أَدْرِمَا حِسَابِيهِ . يَا لَيْتَهَا
 كَانَتْ الْقَاضِيَةَ . مَا آغْنَى عَنِّي مَالِيهِ . هَلَكَ عَنِّي سُلْطَانِيَتِي . خَلَدُوهُ فَقْلُوهُ . ثُمَّ
 الْجَحِيمَ صَلُّوهُ . ثُمَّ فِي سِلْسِلَةٍ ذَرْعُهَا سَبْعُونَ ذِرَاعاً فَاسْلُكُوهُ . إِنَّهُ كَانَ لَا يُؤْمِنُ
 بِاللَّهِ الْعَظِيمِ . وَلَا يَحْضُرُ عَلَى طَعَامِ الْمِسْكِينِ . فَلَيْسَ لَهُ الْيَوْمَ هَآ هُنَا حَمِيمٌ . وَلَا
 طَعَامٌ إِلَّا مِنْ غِسْلِينٍ . لَا يَأْكُلُهُ إِلَّا الْخَاطِئُونَ) (٣) .

أتلوت هذا ! أسمعته ! ألم يأخذك الهول ويتو لك الفرع ! وليس هذا إلا
 قليلا مما كان ينزل محمد به قومه . وأنت تتلوه اليوم وقد تلوته وسمعته من قبل
 مرّات . وأنت تعيد إلى ذهنك إذ تتلوه ما في القرآن من تصوير جهنم : (يَوْمَ
 نَقُولُ لِجَهَنَّمَ هَلِ امْتَلَأَتْ وَتَقُولُ هَلْ مِنْ مَزِيدٍ) (٤) ، (كُلَّمَا نَضِجَتْ جُلُودُهُمْ
 بَدَلْنَاهُمْ جُلُوداً غَيْرَهَا لِيَذُوقُوا الْعَذَابَ) (٥)

(١) سورة عبس الآيات من ٣٣ إلى ٤٢ . (٢) سورة المارج الآيات من ٨ إلى ١٨ .

(٣) سورة الحاقة الآيات من ١٨ إلى ٣٧ . (٤) سورة قذآية ٣٠ .

(٥) سورة النساء آية ٥٦ .

يسير عليك وقد داخلك الروح أن تقتل ما كان يتولى قريشاً والمترفين منها خاصة ، إذ كانوا يستمعون إلى هذا القول بعد إذ كانوا من قبل ما ينذرهم به من العذاب بنجوة في حمى آلتهم وأوثانهم . ويسير بعد ذلك أن تقتل مبلغ حماستهم في تكذيب محمد ومناوأة والتأليب عليه . فهم لم يكونوا يعرفون البعث ، ولم يكونوا يعرفون بما يسمعون عنه . لم يكن أحدهم ليتوهم أنه مجزى عن عمل هذه الحياة بعد مفارقتها الحياة . إنما كان خوفهم من المستقبل في هذه الحياة . كان خوفهم من المرض ومن الإصابة في الأموال والبنين وفي المكانة والجاه . كانت الحياة عندهم غاية الحياة ، فكان كل همهم منصرفاً لجمع أسباب الاستمتاع فيها ودفع كل ما يخشونه منها . وإذا كان المستقبل غيباً محجوباً أمامهم . وكانت نفوسهم تحس أن أعمالهم شراً قد يصيبهم الغيب من أجله بأذى ، فقد كانوا يتفائلون ويتطهرون : كانوا يستقسمون بالقداح ، ويضربون بالحصى ، ويزجرون الطير (١) ، وينحرون للأوثان ؛ كل ذلك يدعرون به مما يخافون من هذا المستقبل القريب في الحياة . أما الجزء بعد الموت ، أما البعث والنشور يوم ينفخ في الصور ، أما الجنة التي أعدت للمتقين وجهنم التي أعدت للظالمين ، أما ذلك كله فلم يكن يدور بخواطرهم ، وذلك كله قد سمعوا به في دين اليهود وفي دين النصارى ، ولكنهم لم يسمعوا عنه تصويراً قوياً مخوفاً كالذى يُسمعهم الوحي على لسان محمد ، والذي يُنذرهم ، إن هم ظلوا فيما هم فيه من هو الحياة . أو الاستكثار من المال بظلم الضعيف وأكل مال اليتيم وإهمال المسكين والغلو في الرِّبا ، بعذاب خالد في دوك سقر تصطك القلوب فرعاً من هوله لمجرد سماع صورته ، ما بالك به محققاً تراه البصيرة جائئاً وراء الخطوة الضيقة التي يتخطى الإنسان من جانب الحياة إلى ناحية الموت ، بعده البعث والنشور ، والرضا أو الثبور ! .

(١) زجر الطير : أن يرى الإنسان الطائر بحصاة أو أن يصبح به ؛ فإن ولاء في طيرانه ميامنه

تفاد به ، وإن ولاء مياسره تطير منه .

قريش والجنة أما ما وعد الله المتقين من جنة عَرْضُها السموات والأرض لا يسمعون فيها لغواً ولا تأثيماً إلا قليلاً سلاماً سلاماً ، فيها ما تشتهي الأنفس وتلذ الأعين ، فكانت قريش في ريب منها . وكان يزيدُها ريباً تعلقها بالعاجلة ، وحرصها على أن ترى هذا النعيم محققاً لها في حياة هذا العالم ، وضيقها بالانتظار إلى يوم الجزاء ، على حين لم تكن هي تؤمن بيوم الجزاء .

معركة الخير والشر ولقد يأخذ الإنسان العجب كيف أقفلت قلوب العرب دون تصور الحياة الأخرى والجزاء فيها ، في حين تلور رحي المعركة بين الخير والشر في هذا العالم الإنساني منذ الأزل ، لم تعرف يوماً هوادة ولا اطمأنت إلى سكونية . كان المصريون القدماء ، قبل ألوف السنين من بعث محمد ، يزودون الميت زاد الدار الآخرة ، ويضعون في أكفانه كتاب الموتى بما فيه من أغنيات ونُدُر ، ويصوّرون على معابدهم صور الميزان والحساب والتوبة والعقاب . وكان الهنود يصورون رضا النفس الراضية في « النرقانا » وتناسخ روح المسيء في صور من الخلق تتعذب أثناءها ألوف السنين وملايينها ، حتى تُلْهَم الحق فقطر وتعود مرة أخرى إلى الخير طمعاً في بلوغ « النرقانا » . ولم يكن مجوس فارس لينكروا معركة الخير والشر وألهة الظلمة والنور . والموسوية والعيسوية تصيفان حياة الخلد ورضا الله وغضبه . أفلم يبلغ هؤلاء العرب شيء من ذلك كله ، وقد كانوا أهل تجارة يتصلون في رحلاتهم وأسفارهم بأهل هذه التحل جميعاً ؟! فكيف لا يبلغهم ؟ وكيف لا تكون لهم صورة خاصة منه وهم أهل بادية أشدّ اتصالاً بالآلهية ، وأقرب إلى تصوّر ما يشتمل عليه هذا الوجود من أرواح تتبدى في لعب الظهيرة وفي غسق الليل ؟! أرواح خيرة وأخرى شريرة ! أرواح هي التي يحسبونها تسكن جوف الأصنام التي تقرّبهم إلى الله زلي . لا ريب أنه كانت عندهم فكرة من هذا الغيب المحيط بهم . لكنهم وهم أهل تجارة كانت نفوسهم أكثر للواقع المحسوس قدراً ، ولأنهم أهل لهُو وخمر كانوا أشدّ لجزاء الآخرة إنكاراً . فكانوا يحسبون ما يلقاه الإنسان في هذه الحياة من خير أو شرّ جزء عمله ، ولا جزء عنه بعد الحياة . ولذلك كان أكثر ما نزل من الرحي نذيراً وبشيراً قد نزل بمكة في أوّل

الرسالة ، حرصاً على الخلاص لأرواح هؤلاء الذين بُعث محمد بينهم . ولقد كان جديراً بأن ينبههم إلى ما هم فيه من غيٍّ وضلالة ؛ جديراً بأن يرتفع بهم من عبادة الأصنام إلى عبادة الله الواحد القهار .

في سبيل هذا الخلاص الروحي لأهله وللعناس كافة احتمل محمد ومن آمن به من ألوان الأذى وصور التضحية ، ومن آلام النفس والجسد . ومن الارتحال عن الوطن ، ومن عداوة الأهل والولد ، ما مرَّ بك شيء منه . وكأنما كان محمد يزداد لأهله حباً وعلى خلاصهم حرصاً كلما ازدادوا إيذاءً له وساءة . ويوم البعث والحساب كان آية الآيات التي يجب أن يتنبَّهوا لها لتتقدّم من شرِّ وثنيّتهم ومن التورُّط في آثامهم . لذلك لم يكن الوحي في السنوات الأولى يفتّر عن إنذارهم بها وتفتيح عيونهم عليها ، مع أنهم كانوا يمعنون في إنكارها وفي الازدوار عنها ، مما دعاهم إلى إشعال هذه الحرب الضروس التي لم تهدأ بينهم وبين محمد ثائرتها ^(١) ، حتى تمَّ للإسلام النصر ، وحتى أظهر الله دينه على الدين كله .

(١) ثائرة الحرب : شرها ومعيبتها .

الفصل الثامن

من نقض الصحيفة إلى الإسراء

فرار المسلمين من مكة إلى شعاب الجبل - عدم اختلاطهم بالناس إلا في الأشهر الحرم - قيام زهير وأصحابه في نقض الصحيفة - وفاة أبي طالب وخديجة - إيذاء قريش محمداً - ذهاب محمد إلى الطائف ورد نقيف إياه - الإسراء والمراج .

دعوة القبائل
ظلّت الصحيفة التي تعاقدت قريش فيها على مقاطعة محمد وحصار في الأشهر الحرم المسلمين نافذة ثلاث سنوات متتابة ، احتذى محمد وأهله وأصحابه خلالها في شغب من شعاب الجبل بظاهر مكة ، يُعانون الحرمان ألوّناً ، ولا يجدون في بعض الأحيان وسيلة إلى الطعام يدفعون به جوعهم . ولم يكن يُتاح لمحمد ولا للمسلمين الاختلاط بالناس والتحدث إليهم إلا في الأشهر الحرم ، حين يفد العرب إلى مكة حاجين ، وحين توضع الخصومات أوزارها ، فلا قتل ولا تعذيب ولا اعتداء ولا انتقام . في هذه الأشهر كان محمد ينزل إلى العرب يدعهم إلى دين الله ويشهرهم بثوابه وينذرهم عقابه . وكان ما أصاب محمداً من الأذى في سبيل دعوته شفيعه عند كثيرين ؛ حتى لقد زادهم ما سمعوا من ذلك عليه عطفاً ، وعلى دعوته إقبالا . وهذا الحصار الذي أوقعته قريش واحتماله إياه صابراً في سبيل رسالته ، كسب له كثيراً من القلوب التي لم تبلغ منها القسوة ما بلغت من قلب أبي جهل وأبي لهب وأمثالهما .

حصار المسلمين
في الشعب
على أن طول الزمن وكثرة ما أصاب المسلمين من عنت قريش ، وهم منهم إخوانهم وأصهارهم وأبناء عمومته ، جعل كثيرين يشعرون بقَدْح ما ارتكبوا من ظلم وقسوة . فلولا أن كان من أهل مكة رجال ، لديهم على المسلمين عطف ، يحملون إليهم الطعام في الشعب الذي احتموا به لهلكوا جوعاً . وكان هشام ابن عمرو من أحسن قريش في هذه البأساء عطفاً على المسلمين . كان يأتي بالبعير نقض الصحيفة قد أوقره طعاماً أو بُراً فيسير به جوف الليل ، حتى إذا استقبل فم الشعب خلع خطامه ثم ضرب على جنبه فيدخل البعير الشعب عليهم . ولا ضائق بما يحتمل

محمد وأصحابه من الأذى صدرًا، مشى إلى زهير بن أبي أمية ، وكانت أمه عاتكة بنت عبد المطلب ، فقال : يا زهير ، أقدر رخصت أن تأكل الطعام وتلبس الثياب وتنكح النساء وأحوالك حيث قد علمت ، لا يتاعون ولا يبتاع منهم ، ولا ينكحون ولا ينكح إليهم ؟ أما إني أحلف بالله أن لو كانوا أحوال أبي الحكم بن هشام ثم دعوته إلى مثل ما دعاك إليه منهم ما أجابك إليه أبداً ؟ وتعاهد الرجلان على نقض الصحيفة ، على أن يستعينا على ذلك بغيرهم يقتنعونهم به سرا . واتفق معهما المطعم بن عدي وأبو البخرى بن هشام وزمة ابن الأسود وأجمع الخمسة أمرهم وتعاهدوا على القيام في أمر الصحيفة حتى ينقضوها .

وغدا زهير بن أمية فطاف بالبيت سبعا ، ثم نادى في الناس : يا أهل مكة أنا أكل الطعام ونلبس الثياب وبنو هاشم هلكي لا يتاعون ولا يبتاع منهم ! والله لا أقعد حتى تشق هذه الصحيفة القاطمة الظالمة ! وما كاد أبو جهل يسمعه حتى صاح به كذبت والله لا تشق ! فتصايح زمة وأبو البخرى والمطعم وهشام ابن عمرو وكلهم يكذبون أبا جهل ويؤيدون زهيراً . وأدرك أبو جهل أن الأمر قضى بليل ، وأن القوم اتفقوا عليه ، وأن مخالفتهم قد تثير شراً ، فأوجس خيفة وتراجع . وقام المطعم ليشق الصحيفة فوجد الأرض قد أكلتها إلا فاتحتها « باسمك اللهم » . وبذلك أتيح لحمد وأصحابه أن يعودوا من الشعب إلى مكة ، وأن يبيعوا قريشاً وبتاعوا منها ، وإن بقيت صلات الفريقين كما كانت وبقي كل منهم متحفظاً ليوم يستعلى فيه على صاحبه .

ذهب بعض كتاب السيرة إلى أن الذين قاموا في نقض الصحيفة ، ممن كانوا عصمة محمد في التبليغ لا يزالون على عبادة الأوثان ، ذهبوا إلى محمد يسألونه ، متعاً للشر ، أن يتصالح وقريشاً على شيء ، كأن يسلم بأنهم ولو بطرف أصابعه . قالت نفسه إلى شيء من هذا تقديراً لجميلهم ، وقال فيما بينه وبين نفسه : « وما عليّ لو فعلت والله يعلم أنني بار » . أو إلى أن هؤلاء الذين نقضوا الصحيفة وجماعة معهم دخلوا بمحمد ذات ليلة إلى الصبح يكلمونه ويفخمونه ويسودونه ويقاربونه ويقولون له : أنت سيدنا ، يا سيدنا ، وأنهم مازالوا به حتى كاد يقاربهم في بعض ما يريدون .

وهاتان الروايتان هما بعض ما حدثت به سعيد بن جبير في الأولى وقناة في الثانية . ويدكرون أن الله عصم محمداً بعد ذلك وأنزل عليه قوله . (وَإِنْ كَادُوا لَيَفْتِنُونَكَ عَنِ الَّذِي أُوحِيَ إِلَيْكَ لَيَفْتَرِي عَلَيْنَا غَيْرُهُ وَإِذَا لَا تَخَذُوكَ خَلِيلًا . وَلَوْلَا أَنْ تَبْتَئَكَ لَقَدْ كِدْتَ تَرْكَنُ إِلَيْهِمْ شَيْئًا قَلِيلًا . إِذَا لَأَذَقْنَاكَ ضِعْفَ الْحَيَاةِ وَضِعْفَ الْمَمَاتِ ثُمَّ لَا تَجِدُ لَكَ عَلَيْنَا نَصِيرًا) (١) .

وهذه الآيات قد نزلت في زعم أصحاب قصة الغرائق ، في تلك القصة المكلوبة كما قد رأيت ، وهذان المحدثان يردّانها إلى قصة نقض الصحيفة . وقد نزلت هذه الآيات في حديث عطاء عن ابن عباس في وفد ثقيف ؛ إذ طلبوا إلى محمد أن يحترم وادبهم كما حرمت مكة شجرها وطيرها ووحشها ؛ فتردد النبي عليه السلام حتى نزلت . ومهما تكن الحقيقة الثابتة التي لا تختلف الروايات عليها للواقعة أو الوقائع التي نزلت الآيات فيها ، فإنها تصور ناحية من نواحي العظمة النفسية لمحمد ، كما تصور صدق إخلاصه تصويراً قوياً . وهذه الناحية تصورها كذلك الآيات التي نقلنا من سورة « عبس » ويشهد بها تاريخ محمد كله . تلك أنه كان يصارع الناس بأنه بشرٌ مثلهم يُوحى ربه إليه لهدايتهم ، وأنه وهو بشرٌ مثلهم معرض للخطأ لولا عصمة الله إياه . فهو قد أخطأ حين عبس لابن أم مكتوم وتولى عنه ، وهو قد كاد يخطئ فيما نزلت آيات الإسراء في شأنه ، وكاد يفتن عن الذي أوحى إليه ليفترى غيره . فإذا نزل عليه الوحي ينبهه إلى ما صنع في أمر الأعمى ، وفي أمر هذه الفتنة التي كادت قريش تدفعه إليها ، وصدق في تبليغ هذا الوحي إلى الناس صدقه في تبليغ رسالات ربه ولم يقف حائل من أنفة أو كبرياء ولا وقف اعتبار إنساني ، حتى مما يسبغ الفضلاء ، دون إعلان هذا الحق في أمر نفسه ؛ فالحق إذاً ، والحق وحده ، كان رسالته . وإذا كان احتمال أذى الغير في سبيل ما تؤمن به بعض ما تطيق النفوس الكبيرة ، فإن إقرار العظيم بأنه كاد يُفتن ليس مما أُلِف الناس صدورهم

حتى من العظماء . إنما يخفى هؤلاء أمثال ذلك من الأمور ، ويكتفون بحساب النفس عليه ولو حساباً عسيراً . فهو شيء إذا أكبر من العظمة وأعظم من كل عظيم ذلك الذى يُتيح للنفس هذا السمو فتكشف عن الحق كله . ذلك الشيء الذى يسمو على العظمة ويفوق كل عظيم هو النبوة التى تملى على الرسول صدق الإخلاص فى إبلاغ رسالة الحق جل شأنه .

عاد محمد ومن معه من الشعب بعد تمزيق الصحيفة ، وجعل من جديد يذيع دعوته فى مكة وفى القبائل التى تجىء إليها فى الأشهر الحرم . ومع ما ذاع من أمر محمد بين قبائل العرب جميعاً وما كان من كثرة الذين اتبعوه ، لقد ظل لا يسلم أصحابه من أذى قريش ، ولا يستطيع هولهم منعاً . ولم تحض إلا شهور على نقض الصحيفة حتى فجأت محمداً فى عام واحد فاجعتان موت أبى طالب اهتزت لهما نفسه ؛ هما موت أبى طالب وخديجة دراكاً . وكان أبو طالب يومئذ قد نيف على الثمانين . فلما اشتكى وبلغ قريشاً أنه موف على ختام حياته ، خشيت ما يكون بينها وبين محمد وأصحابه من بعد ، وفيهم حمزة وعمر المعروفان بشدهما وبطشهما ، فشئى أشرافها إلى أبى طالب وقالوا له : يا أبا طالب ، أنت منا حيث قد علمت وحضرك ما ترى وتخوفنا عليك . وقد علمت الذى بيننا وبين ابن أخيك ، فادعه فخذ له منا وخذ لنا منه ، ليكف عنا ونكف عنه ، وليدعنا وديننا وندعه ودينه . وجاء محمد والقوم فى حضرة عمه . فلما عرف ما جاءوا فيه قال : نعم ! كلمة واحدة تعطونها تملكون بها العرب وتدين لكم بها العجم ! قال أبو جهل : نعم وأبيلك ، وعشر كلمات . قال . تقولون : لا إله إلا الله ، وتخلمون ما تعبدون من دونه . قال بعضهم : أتريد يا محمد أن تجعل الآلهة إلهاً واحداً ! ثم قال بعضهم لبعض : والله ما هذا الرجل بمعطيكم شيئاً مما تريدون ؛ وانطلقوا . وتوفى أبو طالب والأميرين محمد وقريش أشد مما كان .

ومن بعد أبى طالب توفيت خديجة . خديجة التى كانت سند محمد بما توليه من حبها وبرها ، ومن رقة نفسها وطهارة قلبها وقوة إيمانها . خديجة التى كانت تهون عليه كل شدة وتزِيل من نفسه كل خشية ، ولتى كانت ملك رحمة ، يرى

في عينها وعلى ثغرها من معاني الإيمان به ما يزيده إيماناً بنفسه . وتوفى أبو طالب الذي كان لمحمد حِمَىً وملاذاً من خصومه وأعدائه . أى أثر تركت هاتان الفاجعتان الأليمتان في نفس محمد عليه السلام !! إنهما لجديرتان بأن تتركاً أقوى النفوس كَلِمَةً مضعضعة ، يدس إليها اليأس سموم الضعف ، ويدفع إليها الأسى والحزن من لواذع الهم المبرح ما يجعلها تنهداً أمامهما ولا تفكر في شيء سواهما .

قريش
يزداد أذاها

ما لبث محمد بعد أن فقد هذين النصيرين أن رأى قريشاً تزيد في إيذائه ، وكان من أيسر ذلك أن يعترضه سفيه من سفهاء قريش فرمى على رأسه تراباً أفندري ما صنع ؟ دخل إلى بيته والتراب على رأسه ؟ فقامت إليه فاطمة ابنته وجعلت تغسل عنه التراب وهي تبكي . وليس أوجع لنفوسنا من أن نسمع بكاء أبنائنا ، وأوجع منه أن نسمع بكاء بناتنا . كل دمة ألم تسيل من مآقي البنت قطرة حُـمَم تهوى على قلبنا فينبض انزعاجاً ، حتى لنكاد من شدة الانزعاج نصيح ألماً . وكل أنه حزن تثير في الحشا وفي الكبد أنات ما أقساها ، تختنق لها حلوقنا وتكاد تهجى بالدمع من وقعها عيوننا . وقد كان محمد أبرُّ آبِ بناته وأحناء عليهن . فإذا براه صنع لبكاء هذه البنت التي فقدت منذ قريب أمها ، وليكائها هي من أجل ما أصاب أباه ؟ لم يزد ذلك كله إلا توجهاً بقلبه إلى الله وإيماناً بنصره إياه . قال لابلته وعينها تهجى بالدمع : لا تبكي يا بنية ! فإن الله مانع أباك . ثم كان يردد : والله ما نالت مني قريش شيئاً أكرهه حتى مات أبو طالب .

خروج محمد
إلى الطائف
سنة (٦٢٨ م)

وكرثت مَساءات قريش من بعد ذلك لمحمد حتى ضاق بهم ذرعاً . فخرج إلى الطائف وحيداً منفرداً لا يعلم بأمره أحد ، يلتمس من ثقيف النصرة والمنعة بهم من قومه ، ويرجو إسلامهم ، لكنه رجع منهم بشرّ جواب . فرجاهم ألا يذكرُوا من استنصاره بهم شيئاً حتى لا يشمت به قومه . ولم يسمعوا له بل أغرَوْا به سفهاءهم يسبونهُ ويصيحون به . ففر منهم إلى حائط لَعْتَبَةٍ وشيئة ابني ربيعة فاحتفى به ، فرجع السفهاء عنه . وجلس إلى ظل شجرة من عنب وابنا ربيعة بنظران إليه وإلى ما هو فيه من شدة الكرب . فلما اطمأن رفع عليه

السلام رأسه إلى السماء ضارِعاً في شكَاية وألم وقال : « اللهم إليك أشكو ضعف قوتي وقلة حيلتي ، وهواني على الناس ، يا أرحم الراحمين . أنت رب المستضعفين وأنت ربي . إلى من تكلّني ! إلى بعيد يتجهّمني ، أو إلى عدو ملكته أمرى . إن لم يكن بك عليّ غضب فلا أبالي ، ولكن عافيتك أوسع لي . أعوذ بنور وجهك الذي أشرقت له الظلمات وصلح عليه أمر الدنيا والآخرة من أن تنزل بي غضبك أو تحلّ عليّ سخطك . لك العتي حتى ترضى ، ولا حول ولا قوة إلا بك » .

وطال تحديق ابني ربيعة فيه ، فتحرّكت نفساهما رحمة له وإشفاقاً من سوء ما لقي ، وبعثا غلامهما النصرانيّ عدّاساً إليه يقطّف من عنب الحائط . غداس النصرانيّ فلما وضع محمد يده فيه قال : باسم الله ، ثم أكل . ونظر عدّاس دهشاً وقال : هذا كلام لا يقوله أهل هذه البلاد ! فسأله محمد عن بلده ودينه ، فلما علم أنه نصرانيّ نينويّ قال له : أمن قرية الرجل الصالح يونس بن مئى ، فسأله عدّاس : وما يدريك ما يونس بن مئى ؟ قال محمد : ذاك أخي كان نبياً وأنا نبيّ . فأكبّ عدّاس على محمد يقبل رأسه ويديه وقدميه ، وعجب ابنا ربيعة لما رأيا وإن لم يصرفهما ذلك عن دينهما ولم يمنعهما من التحدث إلى عدّاس حين عاد إليهما يقولان : يا عدّاس ، لا يصرفنك هذا الرجل عن دينك فهو خير من دينه .

وكان ما أصاب محمداً من أذى خفّف من سخط ثقيف وإن لم يغير من جمودهم عن متابعتة . وعرفت قريش الأمر فازدادت لمحمد إيذاءً ، فلم يصرفه ذلك عن الدعوة إلى دين الله . وجعل يعرض نفسه في المواسم على قبائل العرب يدعوهم إلى الحق ، ويخبرهم أنه نبي مرسل ، ويسألهم أن يصدّقوه . غير أن عمه عبد العزى بن عبد المطلب أبا لهب لم يكن يدعه ، بل كان يتبعه أينما ذهب ويحرّض الناس ألا يستمعوا له . ولم يكف محمد بعرض نفسه على قبائل العرب في مواسم الحج بمكة ، بل أتى كِنْدَةَ في منازلها ، وأتى كلباً في منازلها ، وأتى بني حنيفة وبني عامر بن صعصعة ، فلم يسمع منهم أحد ، وردّه جميعاً رداً غير جميل ، بل ردّه بنو حنيفة رداً قبيحاً . أما بنو عامر فطعموا

محمد يعرض نفسه
على القبائل

رد القبائل دعوته إذا هو انتصر بهم أن يكون لهم الأمر من بعده . فلما قال لهم : إن الأمر إلى الله يضعه حيث يشاء لَوُوا عنه وجوههم وردّوه كما ردّه غيرهم .

هل أصرت هذه القبائل على عناد محمد لمثل الأسباب التي أصرت قريش من أجلها على عناده ؟ لقد رأيت بنى عامر وكيف كانوا يطعمون في الملك إذا هم انتصروا وإياه . أما ثقيف فكان لها رأى آخر . فالطائف فضلاً عن أنها كانت مصيف أهل مكة لجمال جّوها وحلو أعتابها ، قد كانت مستقر عبادة اللات وكان لها هناك صنم يُعبَد ويُحجّ إليه . فلو أنّ ثقيفاً تابعت محمداً لفقدت اللات مكاتها ، ولقامت بينها وبين قريش خصومة ترك لا ريب أثرها الاقتصادي في موسم الاصطياف . وكذلك كانت لكل قبيلة علة محلية اقتصادية كانت أقوى أثراً في إغراضها عن الإسلام من تعلقها بدينها ودين آباؤها وبعباة أصنامها .

زاد عناد هذه القبائل محمداً عزلة ، كما زاده إيمان قريش في أذى أصحابه محمد بنحطب عائشة
ألماً ولهما . وانقضى زمن الحداد على خديجة ، ففكر في أن يتزوج ، لعلّه يجد في زوجه من العزاء ما كانت خديجة تأسوه بجراحه . على أنه رأى أن يزيد الأواصر بينه وبين السابقين إلى الإسلام متانة وقوّي ، فخطب إلى أبي بكر ابنته عائشة . ولما كانت لا تزال طفلة في السابعة من عمرها عقد عليها ولم يبين بها إلا بعد سنتين حين بلغت التاسعة . وفي هذه الأثناء تزوّج من سوّدة أرملة أحد المسلمين الذين هاجروا إلى الحبشة وعادوا إلى مكة وماتوا بها . وأحسب القارئ يلمح ما في هاتين الصلتين من معنى يزداد وضوحاً من بعد في صلوات زواج محمد ومصاهرته .

في هذه الفترة كان الإسراء والمعراج . وكان محمد ليلة الإسراء في بيت ابنة عمه هند ابنة أبي طالب ، وكنيتها أم هاني . وقد كانت هند تقول : « إن رسول الله نام عندي تلك الليلة في بيتي فصلى العشاء الآخرة ، ثم نام ونعنا . فلما كان قبيل الفجر أهبّنا رسول الله ، فلما صلّى الصبح وصلينا معه قال : يا أمّ هاني لقد صليتُ معكم العشاء الآخرة كما رأيت بهذا الوادي ، ثم جثت

الإسراء
سنة (٦٢١م)

بيت المقدس فصليت فيه ، ثم قد صليت صلاة الغداة معكم الآن كما تَرَيْنِ
فقلت له : يانبي الله لا تحدث به الناس فيكذبوك ويؤذوك . قال : والله
لأحدثنهموه .

يستند الذين يقولون بأن الإسراء والمعراج إنما كانا بروح محمد عليه السلام الإسراء بالروح
إلى حديث أم هانئ هذا ، وإلى ما كانت تقوله عائشة : ما فقد جسد رسول الله
صلى الله عليه وسلم ولكن الله أسرى بروحه . وكان معاوية بن أبي سفيان إذا
سئل عن مسرى الرسول قال : كانت رؤيا من الله صادقة . وهم يستشهدون
إلى جانب ذلك كله بقوله تعالى : (وَمَا جَعَلْنَا الرُّؤْيَا الَّتِي أَرَيْنَاكَ إِلَّا فِتْنَةً
لِّلنَّاسِ) (١)

وفي رأى آخرين أن الإسراء من مكة إلى بيت المقدس كان بالجسد ،
مستدلّين على ذلك بما ذكر محمد أنه شاهد في البادية أثناء مسراه مما سيأتى
خبره ، وأن المعراج إلى السماء كان بالروح . ويذهب غير هؤلاء وأولئك إلى أن
الإسراء والمعراج كانا جميعاً بالجسد . وقد كثرت مناقشات المتكلمين في هذا
الخلاف حتى كتبت فيه ألوف الصحف . ولنا في حكمة الإسراء رأى يُبديه .
ولسنا ندرى أسبقنا إليه أم لم نُسبق . لكنا قبل أن نبدى هذا الرأى ، بل لكى
نبديه ، يجب أن نرى قصة الإسراء والمعراج على نحو ما جاءت به كتب السيرة .

سرد المستشرق دِرْمَنْجَم هذه القصة مستخلصة من مختلف كتب السيرة تصوير الإسراء
في عبارة طليعة رائعة ، هذه ترجمتها : « في منتصف ليلة بلغ السكون فيها غاية
جلاله ، وصمتت فيه طيور الليل وسكتت الضواري ، وانقطع خرير الغدران
وصفير الرياح ، استيقظ محمد على صوت يصبح به : أيها النائم قم . وقام فإذا
أمامه الملك جبريل وضّاء الجبين أبيض الوجه كيباض الثلج مُرسلاً شعره
الأشقر ، واقفاً في ثيابه المزركشة بالدرّ والذهب ، ومن حوله أجنحة من كل
الألوان ترعش ، وفي يده دابة عجيبة هي البراق ، ولها أجنحة كأجنحة النسرا منحنت

أمام الرسول ، فاعتلاها وانطلقت به انطلاق السهم فوق جبال مكة ورمال الصحراء متجهة صوب الشمال . وصَحبه الملك في هذه الرحلة ، ثم وقف به عند جبل سيناء حيث كلم الله موسى ، ثم وقف به مرة أخرى في بيت لحم حيث وُلد عيسى ، وانطلق بعد ذلك في الهواء في حين حاولت أصوات خفية أن تستوقف النبي الذي رأى في إخلاصه لرسالته أن ليس لغير الله أن يستوقف حيث شاء دابته . وبلغ بيت المقدس ، فقيّد محمد دابته وصلى على أطلال هيكل سليمان ومعه إبراهيم وموسى وعيسى . ثم أتى بالمعراج فارتكز على صخرة يعقوب وعليه صعد محمد سراعاً إلى السموات ، وكانت السماء الأولى من فضة خالصة علقت إليها النجوم بسلاسل من ذهب ، وقد قام على كل منها ملك يحرسها حتى لا تعرج الشياطين إلى علو عليها أو يستمع الجن منها إلى أسرار السماء . في هذه السماء ألقى محمد التحية على آدم ، وفيها كانت صور الخلق جميعاً تسبح بحمد ربها . ولقي محمد في السموات الست الأخرى نوحاً وهارون وموسى وإبراهيم وداود وسليمان وإدريس ويحيى وعيسى . ورأى فيها ملك الموت عزرائيل ، بلغ من ضخامته أن كان ما بين عينيه مسيرة سبعين ألف يوم ، ومن سلطانه أن كان تحت إمرته مائة ألف فرقة ، وكان يسجل في كتاب ضخّم أسماء من يُؤلّدون ومن يموتون . ورأى ملك الدمع يبكي من خطايا الناس ، وملك النقمة ذا الوجه النحاسي المتصرف في عنصر النار والجالس على عرش من هب . وقد رأى كذلك ملكاً ضخماً نصفه من نار ونصفه من ثلج وحوله من الملائكة فرقة لا تفرّ عن ذكر الله قائلة : اللهم قد جَمعت الثلج والنار ، وجمعت كل عبادك في طاعة سنتك . وكان في السماء السابعة مقرّ أهل العدل ملك أكبر من الأرض كلها ، له سبعون ألف رأس ، في كل رأس سبعون ألف فم ، في كل فم سبعون ألف لسان ، يتكلم كل لسان سبعين ألف لغة ، من كل لغة سبعين ألف لهجة ، وكلها تسبح بحمد الله وتقدّس له .

« وبينما هو يتأمل هذا الخلق الغريب إذا به ارتفع إلى قمة سدرة المنتهى ، تقوم إلى يمين العرش وتُظَلّ ملائكة الملايين من الأرواح الملائكية . وبعد أن تخطى في أقل من لمح البصر بحاراً شاسعة ومناطق ضياء يُعشى وظلمة قاتمة

وملايين الحجب من ظلمات ونار وماء وهواء وقضاء ، يفصل بين كل واحد منها وما بعده مسيرة خمسمائة عام ، تخطى حُجُبَ الجمال والكمال والسر والجلال والوحدة ، قامت وراءها سبعون ألف فرقة من الملائكة سَجُداً لا يتحركون ولا يؤذَن لهم فينطقون . ثم أحس بنفسه يرتفع إلى حيث المولى جلَّ شأنه ، فأخذه الدَّهْش وإذا الأرض والسماء مجتمعتان لا يكاد يراها ، وكأنما ابتلعها الفناء فلم يَر منها إلا حجم سمسة في مزرعة واسعة . وكذلك يجب أن يكون الإنسان في حضرة ملك العالم .

« ثم كان في حضرة العرش وكان منه قاب قوسين أو أدنى ، يشهد الله بعين بصيرته ، ويرى أشياء يعجز اللسان عن التعبير عنها وتفوق كل ما يحيط به فهم الإنسان . ومدَّ العليَّ العظيم يداً على صدر محمد والأخرى على كتفه ، فأحسَّ النبيُّ كأنه أثْلَج إلى فقَّاره ، ثم بسكينة راضية وفناء في الله مستطاب :

« وبعد حديث لم تحترم كتب الأثر المدققة قدسيته أمر الله عبده أن يصلي كل مسلم خمسين صلاة في كل يوم . فلما عاد محمد يهبط السماء لقي موسى ؛ فقال ابن عمران له :

« كيف ترجو أن يقوم أتباعك بخمسين صلاة في كل يوم ؟ لقد بلوت الناس قبلك ، وحاولت مع بني إسرائيل كل ما يدخل في الطوق محاولته ؛ فصدَّقني وعدُّ إلى ربنا واطلب إليه أن ينقص الصلوات .

« وعاد محمد فنقص عدد الصلوات إلى أربعين وجدها موسى فوق الطاقة ، وجعل يردُّ خليفته في النبوة إلى الله مرَّات عدَّة حتى انتهت الصلوات إلى خمس .

« وذهب جبريل بالنبي فزار الجنة التي أُعِدَّت للمتقين بعد البعث . ثم عاد محمد على المعراج إلى الأرض ، ففكَّ البراق وامتطاه وعاد من بيت المقدس إلى مكة على الدابة المجنَّحة » .

هذه رواية المستشرق درمنجم عن قصة الإسراء والمعراج . وأنت تقع على ما قصَّه مثوراً في كثير من كتب السيرة ، وإن كنت تجد فيها جميعاً خلافاً بزيادة أو نقص في بعض نواحيها . من ذلك مثلاً ما روى ابن هشام على لسان

النبي عليه السلام بعد أن لقي آدم في السماء الأولى أنه قال : « ثم رأيت رجالاً لهم مشافر كمشافر الإبل ، في أيديهم قطع من نار كالأفهار ^(١) ، يقدفونها في أفواههم فتخرج من أدبارهم . فقلت : مَنْ هؤلاء يا جبريل ؟ قال : هؤلاء أكلة مال اليتامى ظلماً ، ثم رأيت رجالاً لهم بطون لم أر مثلاً قط بسبيل آل فرعون يمرون عليهم كالإبل المهيومة ^(٢) حين يُعرضون على النار يطئونهم لا يقدرّون على أن يتحولوا عن مكانهم ذلك . قلت : مَنْ هؤلاء يا جبريل ؟ قال : هؤلاء أكلة الرّبا . ثم رأيت رجالاً بين أيديهم لحمٌ سمينٌ طيبٌ إلى جانبه غتٌ مُتْنٌ ، يأكلون من الغث المثلث ويتركون السمين الطيب . قلت : مَنْ هؤلاء يا جبريل ؟ قال هؤلاء الذين يتركون ما أحل الله من النساء ويذهبون إلى ما حرم الله عليهم منهن . ثم رأيت نساء معلقات بثديهن ، فقلت : مَنْ هؤلاء يا جبريل ؟ قال : هؤلاء اللاتي أدخلن على الرجال من ليس من أولادهم . . . ثم دخل بي الجنة فرأيت فيها جارية لَعَساء ، فسألتها لمن أنت ؟ - وقد أعجبتني حين رأيتهَا - فقالت : لزيد بن حارثة . فبشّر بها رسول الله صلى الله عليه وسلم زيد بن حارثة » .

وأنت واجد في غير ابن هشام من كتب السيرة وفي كتب التفسير أموراً أخرى غير هذه . ومن حق المؤرخ أن يسأل عن مبلغ التدقيق والتمحيص في أمر ذلك كله ، وما يمكن أن يُسند منه إلى النبي بسند صحيح ، وما يمكن أن يكون من خيال المتصوفة وغيرهم . وإذا لم يكن المجال ها هنا متسعاً للحكم في ذلك أولاًستقصائه ، وإذا لم يكن ها هنا مجال القول في المعراج أو الإسماء أكانا بالجسم ، أم كان المعراج بالروح والإسماء بالجسم ، أم كان المعراج بالروح ، فما لا شك فيه أن لكل رأى من هذه الآراء سنداً عند المتكلمين ، وأنه لا جناح على من يقول بواحد دون غيره من هذه الآراء . فمن شاء أن يرى أن الإسماء والمعراج كانا بالروح فله من السند ما قدّمنا وما تكرّر في القرآن وعلى لسان الرسول : (إِنَّمَا أَنَا بَشَرٌ مِّثْلُكُمْ يُوحَى إِلَيَّ أَنَّمَا إِلَهُكُمُ

(١) الأفهار . جمع فهر (بكسر فسكون) وهو من الأحجار بما يملأ الكف .

(٢) المهيومة التي بها هيام ، وهو داء يأخذ الإبل في روعها مثل الجنون .

إِلَهُ وَاحِدٌ^(١) ، وَأَنَّ كِتَابَ اللَّهِ هُوَ وَحْدَهُ مُعْجَزَةُ مُحَمَّدٍ ، وَ(إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ وَيَغْفِرَ مَا دُونَ ذَلِكَ لِمَنْ يَشَاءُ)^(٢) .

ولصاحب هذا الرأي أكثر من غيره أن يسأل عن حكمة الإسراء والمعراج ما هي ؟ وهنا موضع الرأي الذي نريد أن نبديه ولا ندرى أَسَقُّفُنَا إِلَيْهِ أَمْ لَمْ نُسَبِّقْ .

ففي الإسراء والمعراج في حياة محمد الرُّوحِيَّةُ معنى سام غاية السمو . معنى الإسراء أكبر من هذا الذي يَصَوِّرُونَ ، والذي قد يشوب بعضه من خيال المتكلمة ووحدة الوجود الخصب حظاً غير قليل . فهذا الروح القوي قد اجتمعت فيه في ساعة الإسراء والمعراج وحدة هذا الوجود بالغة غاية كمالها لم يقف أمام ذهن محمد وروحه في تلك الساعة حجاب من الزمان أو المكان أو غيرهما من الحجب التي تجعل حكمنا نحن في الحياة نسيئاً محدوداً بحدود قُوَانَا المُحِسَّةِ والمُدَبَّرَةِ ، والعاقلة . تداعت في هذه الساعة كل الحدود أمام بصيرة محمد ، واجتمع الكون كله في روحه ، فوعاه منذ أزلّه إلى أبدّه ، وصوره في تطوره وحدته إلى الكمال عن طريق الخير والفضل والجمال والحق في مغالبتها وتغلبها على الشر والنقص والقيح والباطل بفضل من الله ومغفرة .

وليس يستطيع هذا السمو إلا قوة فوق ما تعرف الطبائع الإنسانية . فإذا جاء بعد ذلك ممن اتبعوا محمداً من عجز عن متابعتها في سمو فكرته وقوة إحاطته بوحدة الكون في كماله وفي جهاده لبلوغ هذا الكمال ، فلا عجب في ذلك ولا عيب فيه . والمتمازون من الناس والموهوبون منهم درجات . وبلوغنا الحقيقة معرض دائماً لهذه الحدود التي تعجز قُوَانَا عن تخطيها . وإذا كان من القياس مع الفارق أن نذكر ، لمناسبة ما نحن الآن بصدده ، قصة أولئك المكفوفين الذين أرادوا أن يعرفوا القليل ما هو ، فقال أحدهم : إنه جبل طويل لأنه صادف ذنبه ، وقال الآخر : إنه غليظ كالشجرة لأنه صادف رجله ، وقال ثالث : إنه مدبب كالرمح لأنه صادف سنّه ، وقال رابع : إنه مستدير ملتو

كثير الحركة لأنه صادف خرطوميه - فإن هذا المثل ، مقروناً إلى الصورة التي تتكون لدى المبصر من الفيل لأول ما يراه ، 'يسمح لنا بالموازنة بين إدراك محمد كنه وحدة الكون والوجود وتصويره في الإسراء والمعراج حيث يتصل بأول الزمن من قبل آدم إلى آخره يوم البعث ، وحيث تنعدم نهائية المكان ، إذ يُطل بعين البصيرة من لندن سِدْرَةُ الْمُنْتَهَى إلى هذا الكون يصبح أمامه سديماً ، وبين ما يستطيع الكثيرون إدراكه من حكمة هذا الإسراء والمعراج ، إذ يقفون عند تفاصيل ليست من وحدة الكون وحياته إلا كذرات الجسم ، بل كالنرات العالقة به من غير أن يتأثر بها نظامه . أين الواحدة من هذه الذرات من حياة هذا الجسم ومن نبض قلبه وإشراق روحه وضياء ذهنه وامتلأه بالحياة التي لا تعرف حداً ، لأنها تتصل من الوجود بكل حياة الوجود ؟

والإسراء بالروح هو في معناه كالإسراء والمعراج بالروح جميعاً سمواً وجمالاً وجلالاً . فهو تصوير قوي للوحدة الروحية من أزل الوجود إلى أبده . فهذا التعريج على جبل سيناء حيث كلم الله موسى تكليماً ، وعلى بيت لحم حيث وُلد عيسى ، وهذا الاجتماع الروحي ضُمّت الصلاة فيه محمداً وعيسى وموسى وإبراهيم ، مظهر قوي لوحدة الحياة الدينية على أنها من قوام وحد الكون في مَوْرِهِ الدائم إلى الكمال .

والعلم في عصرنا الحاضر يُقَرُّ هذا الإسراء بالروح ، ويُقَرُّ المعراج بالروح ، فحيث تتقابل القوى السليمة يشعّ ضياء الحقيقة ، كما أن تقابل قوى الكون في صورة معينة قد طُوِّع «لما ركوبى» ، إذ سلط تياراً كهربياً خاصاً من سفينته التي كانت راسية بالبندقية ، أن يضئ بقوة الأثير مدينة سيدنى في أستراليا . وفي عصرنا هذا يُقَرُّ العلم نظريات قراءة الأفكار ومعرفة ما تنطوي عليه ، كما يُقَرُّ انتقال الأصوات على الأثير بالراديو ، وانتقال الصور والكتابات كذلك ، مما كان يعتبر فيما مضى بعض أفانين الخيال . وما تزال القوى الكينية في الكون تتكشف لعلنا كل يوم عن جديد . فإذا بلغ روح من القوة ومن السلطان ما بلغت نفس محمد ، فأسرى به الله ليلاً من المسجد الحرام إلى المسجد الأقصى الذي بارك حوله لِيُرِيَهُ من آياته ، كان ذلك مما يُقَرُّ العلم ، وكانت حكمة

الإسراء
والعلم الحديث

ذلك هذه المعاني القوية السامية في جمالها وجلالها ، والتي تصور الوحدة الروحية ووحدة الكون في نفس محمد تصويراً صريحاً ، يستطيع الإنسان أن يصل إلى إدراكه إذا هو حاول السمو بنفسه عن أوهام العاجلة في الحياة ، وحاول الوصول إلى كنه الحقيقة ليعرف مكانه ومكان العالم كله منها .

رية قريش
وارتداد بعض
من أسلم

لم يكن العرب من أهل مكة يستطيعوا إدراك هذه المعاني ؛ لذلك ما لبثوا حين حدثهم محمد بأمر إسرائه أن وقفوا عند الصور المادية من أمر هذا الإسرائ وإمكانه أو عدم إمكانه ، ثم ساور أتباعه والذين صدقوه أنفسهم بعض الريب فيما يقوله . وقال كثيرون : هذا والله الأمر البين . والله إنَّ العير لتطرد ^(١) شهراً من مكة إلى الشام مدبرةً وشهراً مقبلةً ، أيذهب محمد في ليلة واحدة ويرجع إلى مكة ! وارتدَّ كثيرٌ ممن أسلم . وذهب من أخذتهم الريبة في الأمر إلى أبي بكر وحديثه حديث محمد ؛ فقال أبو بكر : إنكم تكذبون عليه . قالوا : بلى ، ها هو ذا في المسجد يحدث الناس . قال أبو بكر : والله لئن كان قد قاله لقد صدق ، إنه ليخبرني أن الخير ليأتيه من الله من السماء إلى الأرض في ساعة من ليل أو نهار فأصدق ، فهذا أبعد مما تعجبون منه . وجاء أبو بكر إلى النبي واستمع إليه يصف بيت المقدس ، وكان أبو بكر قد جاءه ، فلما أتم النبي صفة المسجد قال له أبو بكر : صدقت يا رسول الله . ومن يومئذ دعا محمد أبا بكر بالصادق .

القول بالإسرائ
بالجسد

ويدلُّ الذين يقولون إن الإسرائ بالجسد على رأيهم بأن قريشاً لما سمعت بأمر إسرائه سأله وسأله الذين آمنوا به عن آية ذلك ، فإنهم لم يسمعوا بشيء من مثله ؛ فوصف لهم عيراً مرَّ بها في الطريق ، فضلَّت دابةً من العير فدلَّهم عليها ، وأنه شرب من عير أخرى وغطى الإناء بعد أن شرب منه ، فسألت قريش في ذلك فصدَّقت العيران ما روى محمد عنهما . وأحسبك لو سألت الذين يقولون بالإسرائ بالروح في هذا لما رأوا فيه عجباً بعد الذي عرف العلم في وقتنا الحاضر من إمكان التنويم المغناطيسي للتحدُّث عن أشياء واقعة في جهات نائية . ما بالك بروح يجمع الحياة الروحية في الكون كله ويستطيع بما حباه الله من قوة أن يتصل بسر الحياة من أزلِّ الأَكون إلى أبدِه ؟

الفضل التاسع

بيعتا العقبة

رد القبائل لمحمد رداً غير جميل - بشائر الفوز من ناحية يثرب - صلات اليهود بالأوس والخزرج - إسلام بعض الليثيين - وقعة بعاث - بيعة العقبة الصغرى - مصعب بن عمير - عوده مع الحاج إلى مكة بعد عام - المسلمون من يثرب - بيعة العقبة الكبرى - أنباؤها عند قريش - اتجار قريش بمحمد كى تقتله - إذن محمد لمسلمي مكة في الهجرة إلى يثرب .

تضعف المسلمين
بعد الإسراء

لم تدرك قريش معنى الإسراء ، ولم يدرك كثير من أسلموا معناه الذى قدّمنا ، لذلك انصرف جماعة من هؤلاء عن متابعة محمد بعد أن اتبعوه زمناً طويلاً . ولذلك ازدادت مساءات قريش لمحمد وللمسلمين حتى ضاقوا بها ذرعاً . ولم يبق لمحمد رجاء فى نصرة القبائل إياه بعد إذ ردّته ثقيف من الطائف بشرّ جواب ، وبعد إذ ردّته كندة وكلب وبنو عامر وبنو حنيفة لمّا عرض نفسه عليهم فى موسم الحج . وشعر محمد بعد ذلك كله بأنه لم يبق له مطمع فى أن يهذى إلى الحق من قريش أحداً . ورأت غير قريش ، من القبائل التى تجاور مكة والى بحجى من مختلف أنحاء بلاد العرب حاجة إليها ، ما صار إليه من عزلة ، وما أحاطته به قريش من عداوة تجعل كل نصير له عدواً لها وعوناً عليها ، فازدادت إغراضاً عنه . ومع اعتزاز محمد بحمزة وعمر ، ومع طمأنينته إلى أن قريشاً لن تنال منه أكثر مما نالت لمنعته بقومه من بنى هاشم وبنى عبد المطلب ، لقد رأى رسالة ربه تقف فى دائرة من اتبعه إلى يومئذ ممن يوشكون لقتلهم ولضعفهم أن يبيدوا أو أن يفتنوا عن دينهم إذا لم يأتهم نصر الله والفتح . وتناولت الأيام بمحمد وهو يزداد بين قومه عزلة وقريش تزداد عليه حقداً . فهل ضعفت هذه العزلة من نفسه أو أوهنت له عزماً ؟ !

ثبات محمد

كلا ! بل زاده الايمان بالحق الذى جاءه من ربه سمواً على هذه الاعتبارات التى تفتت فى عضد ذوى النفوس العادية ، ولا تزيد أصحاب النفوس المتأزفة

إِلَّا سَمَوًا وَإِيمَانًا . وظلَّ محمد ، وأصحابه من حوله ، أشدَّ ما يكون في عزلة ثقة بنصر الله له وإعلاء دينه على الدين كله . لم تُزعزع منه أعاصير الحقد ، بل جعل يقيم بمكة طوالَّ عامه لا يعنيه أن ذهب مال خديجة وماله ، ولا يضعضع من نفسه ضيق ذات يده ، ولا يتطلَّع بروحه إلى شيء غير هذا النصر الذي لا ريب عنده في أن الله مؤتيه إياه . فإذا جاء موسم الحج واجتمع الناس من أنحاء شبه الجزيرة بمكة ، بادأ القبائل فدعاها إلى الحق الذي جاء به ، غير أنه أن تُبدى هذه القبائل الرغبة عن دعوته والإعراض عنه ، أو تردَّه ردًّا غير جميل . ويتحرَّش به بعض سفهاء قريش حين إبلاغه الناس رسالة ربه وينالونه بالسوء ، فلا تغير مساءاتهم رضا نفسه وطمأنيتها إلى غده . إن الله ذا الجلال قد بعثه بالحق ، فهو لا ريب ناصر هذا الحق ومؤيده . وهو قد أحى إليه أن يجادل الناس بالتى هى أحسن ، (فَإِذَا الَّذِي بَيْنَكَ وَبَيْنَهُ عَدَاوَةٌ كَأَنَّهُ وَلِيٌّ حَمِيمٌ)^(١) ، وأن يقول لهم قولاً ليناً لعلهم يذكرون أو يحشون . فليصبر على أذاهم ، إن الله مع الصابرين .

ولم يطل بمحمد الانتظار أكثر من بضع سنين حتى بدت له في الأفق تباشير الفوز
تباشير الفوز آتية طلائعها من ناحية يثرب . ولمحمد يثرب علاقة غير علاقة التجارة ؛ له بها علاقة قُرْبى ، وله فيها قبر كانت أمه تحج إليه قبل موتها في كل عام مرة . أمَّا ذوو قرباه فأولئك بنو النجَّار أحوال جده عبد المطلب . وأمَّا ذلك القبر فقبر أبيه عبد الله بن عبد المطلب . إلى هذا القبر كانت تحج أمته آمنة الزوج الوفية ، وكان يحج عبد المطلب الأب الذى فقد ابنه وهو في شَرخ شبابه وريعان قُوته . وقد صحب محمد أمه إلى يثرب في السادسة من عمره ، فزار معها قبر أبيه ثم قفلاً عائدين ، فرضت آمنة في الطريق وماتت ودُفِنَتْ بالأبواء في منتصف الطريق بين يثرب ومكة . فلا عجب أن تبدأ تباشير الفوز لمحمد من ناحية بلد له به هذه الصلة وإلى ناحيته كان يتجه حين يصلى جاعلاً قبلته المسجد الأقصى بيت المقدس ، مقام سلفيه موسى وعيسى ،

ولا عجب أن تهبَّ المقادير ليثرب هذا الحظ ليمحمد بها النصر ، وللإسلام بها الفوز والانتشار .

حيأت المقادير ليثرب هذا الحظ بما لم تهبه لبلد آخر . فقد كان الأوس والخزرج واليهود من عباد الأوثان يثرب يجارون يهودها جوراً كثيراً ما شابهت البغضاء وما تعدى البغضاء إلى القتال . وإن التاريخ ليرى أن المسيحيين في الشام ، ممن كانوا يتبعون الدولة الرومانية الشرقية ، وكانوا يمتنون اليهود أشد المقت لاعتقادهم أنهم هم الذين صلبوا المسيح ونكلوا به ، قد أغاروا على يثرب ليقتلوا يهودها . فلما لم يظفروا بهم استعانوا بالأوس والخزرج على استدراجهم ، ثم قتلوا عدداً منهم غير قليل . وأنزل ذلك اليهود عن مكان السيادة الذي كان لهم ، ورفع عرب الأوس والخزرج إلى مكانة غير مكانة العمال التي كانوا مقصورين من قبل عليها . وقد حاول العرب بعد ذلك أن يوقعوا باليهود مرة أخرى ليزدادوا في المدينة العامرة بالزراعة والماء سلطناً ، فنجحوا في كيدهم بعض النجاح ، ثم فطن اليهود لوقيعتهم بهم . بذلك تمكنت العداوة والبغضاء في نفوس يهود يثرب لأوسها وخزرجها ، وفي نفوس الأوس والخزرج لليهود . ورأى أتباع موسى أن مقابلة القتال بالقتال قد تهوى بهم إلى الفناء إذا وجد الأوس والخزرج حلفاء من بني دينهم العرب على أهل الكتاب هؤلاء ، فسلكوا في سياستهم خطة غير خطة الغلب في المعارك . لجئوا إلى سياسة الوقعة والتفريق ، بأن دسوا بين الأوس والخزرج وأغروا بينهم بالعداوة والبغضاء حتى جعلوا كل فريق على أهبة مستمرة للقتل والقتال . بذلك أمن اليهود عدوانهم ، وجعلوا يزيدون في تجارتهم وفي ثروتهم ويستعيدون ما فقدوا من سيادة ، ويستردون ما أضاعوا من دار ومن عقار .

الأثر الروحي . كان لجوار اليهود والعرب يثرب ، فيما خلا هذا النزاع على السيادة والسلطان لجوار اليهود أثر آخر أعمق عند الأوس والخزرج مما كان عند سائر أهل جزيرة العرب ؛ ذلك هو الأثر الروحي . فقد كان اليهود ، وهم أهل كتاب ودعاة وحدانية ، يعيرون على جبرانهم الوثنيين اتخاذهم الأوثان زلقاً إلى الله ، ويؤندرونهم بعث نبي يقضى عليهم ويشايح اليهود . ولم تصل هذه الدعوة إلى تهويد العرب لسببين :

أحدهما أن ما كان بين النصرانية واليهودية من حرب جعل يهود يثرب لا يطمعون في أكثر من السلامة التي تهيئ لهم سعة التجارة . والآخر أن اليهود يحسبون أنفسهم شعب الله المختار ، ولا يرضون أن تكون لشعب غيرهم هذه المكانة ، وهم لذلك لا يدعون لدينهم ولا يرضونه يخرج من بني إسرائيل . وعلى الرغم من قيام هذين السببين هياً اتصال الجوار والتجارة ، بين اليهود والعرب أوس يثرب وخزرجها ليكونوا أكثر استماعاً للحديث في الشؤون الروحية وفي سائر شئون الدين من غيرهم من العرب . يدلك على ذلك أن العرب لم تستجب لدعوة محمد الروحية مثلما استجاب أهل يثرب .

كان سُويْد بن الصَّامت من كبار أشراف يثرب ، حتى كان قومه يسمونه سويد بن الصامت الكامل ، لجلده وشعره وشرفه ونسبه . وفي هذه الفترة التي نتحدث عنها قديم سُويد مكة حاجاً ، فتصدى له محمد فدعاه إلى الله وإلى الإسلام . فقال له سُويد : لعل الذي معك مثل الذي معي ! قال محمد : وما الذي معك ؟ قال حِكْمَةُ لُقْمَانَ . فطلب إليه محمد أن يعرضها عليه فعرضها ؛ فقال له محمد : إن هذا الكلام حسن والذي معي أفضل ؛ هو قرآن أنزله الله على هدى ونوراً . وتلا عليه القرآن ودعاه إلى الإسلام . فطاب سويد نفساً بما سمع وقال : هذا حسن . وانصرف يفكر فيه . وإن قوماً ليقولون حين قتلته الخزرج : إنه مات مسلماً .

وليس سُويد بن الصامت هو المثل الوحيد الذي يدل على أثر تجاور اليهود والعرب بيثرب من الناحية الروحية . فقد كان بين الأوس والخزرج من العداوة التي بثَّ اليهود ما علمت ، وكان كل منهم يلتمس الحلف من قبائل العرب ليقاتل الآخر . وكان من ذلك أن قديم أبو الحيسر أنس بن رافع مكة ومعه فتية من بني عبد الأشهل فيهم إياس بن معاذ يلتمسون الحلف من قريش على قومهم من الخزرج . وسمع بهم محمد ، فأتاهم فجلس إليهم ودعاهم إلى الإسلام وتلا عليهم القرآن . فقال إياس بن معاذ ، وكان غلاماً حديثاً : أى قوم ! هذا والله خير مما جئتم فيه . وعاد القوم إلى يثرب لم يُسلم منهم غير إياس ، لأنهم كانوا في شغل بالتهاس الحلف استعداداً لوقعة بُعاث التي اصطلح

الأوس والخزرج جميعاً بنارها بعد قليل من عود أبي الحيسر ومن معه إلى مكة . لكن كلام محمد عليه السلام ترك في نفوسهم بعد هذه الواقعة من الأثر ما دعا الأوس والخزرج جميعاً ليلتمسوا في محمد نبياً ورسولاً وحليفاً وإماماً .

وقعة بعث

كانت وقعة بُعث بعد قليل من عود أبي الحيسر ومن معه إلى يثرب ، واقتتل فيها الأوس والخزرج قتالاً شديداً أملتة عداوة متأصلة ، حتى لكان كل قوم يتساءلون إذا هم انتصروا : أيقون على أصحابهم ، أم يستأصلونهم ويجهزون عليهم . وكان أبو أسيد خُصير الكتائب على رأس الأوس ، وكان في نفسه من الحقد على الخزرج أشده . فلما بدأ القتال دارت على الأوس الدائرة ، فولّوا فراراً نحو نجد ، فعبرتهم الخزرج . فلما سمع خُصير تعييرهم طعن بستان رمحه فخذّه ونزل وصاح : **وَأَعْقَرَاهُ ! وَاللّهِ لَا أُرِيمُ حَتَّى أَقْتُلَ !** فإن شتم يا معشر الأوس أن تُسلموني فافعلوا . فعاد الأوس للقتال وبهم من الألم بما أصابهم ما جعلهم يستبسلون مستبشرين ، فيهزمون الخزرج شرّهزيمة ، وجعلت الأوس تحرق على الخزرج نخلها ودورها ، حتى أجارها سعدُ بنُ معاذ الأشجلى . وأراد خُصير أن يأتى الخزرج قصراً قصراً ، وداراً داراً ، يقتل ويهدم لا يبق منهم أحداً ، لولا أن منعه أبو قيس بن الأسلت إبقاءً على بني دينهم ، « فجوارهم خير من جوار الثعالب » .

واستعادت اليهود بعد هذا اليوم مكاتها بيثرب . ورأى المنتصر والمهزوم من الأوس والخزرج جميعاً سوء ما صنعوا ، وفكروا في عاقبة أمرهم ، وتطلّعوا إلى إقامة ملك عليهم . واختاروا لذلك عبد الله بن محمد من الخزرج المهزومة لمكانته وحسن رأيه . لكن تطوّر الأحوال تطوّراً سريعاً حال دون ما أرادوا . ذلك أن نفراً من الخزرج خرجوا إلى مكة في موسم الحج ، فلقبهم محمد فسأهم عن شأنهم وعرف أنهم من موالى يهود . وقد كان اليهود يثرب يقولون لهم إذا اختلفوا وإياهم : **إِنْ نَبِيًّا مَبْعُوثًا الْآنَ قَدْ أَطْلَ زَمَانُهُ ، تَبِعْهُ فَتَقْتُلْكُمْ مَعَهُ قَتَلَ عَادَ وَإِرَمَ .** فلما كلم النبي أولئك النفر ودعاهم إلى الله ، نظر بعضهم إلى بعض وقالوا : **وَاللّهِ إِنَّهُ لِلنَّبِيِّ الَّذِي تَوَاعَدَكُمْ بِهِ يَهُودٌ ، فَلَا يَسْقِنُكُمْ إِلَيْهِ .** وأجابوا محمداً إلى دعوته وأسلموا ، وقالوا له : **« إِنَّا قَدْ تَرَكْنَا قَوْمَنَا - أَى الأوس**

بده الإسلام
بيثرب

والخزرج - ولا قوم بينهم من العداوة والشر ما بينهم ، فعسى أن يجمعهم الله بك . وإن يجمعهم عليك فلا رجل أعز منك » . وعاد هؤلاء النفر إلى المدينة ، ومن بينهم اثنان من بني النجار أحوال عبد المطلب جد محمد الذي كفله منذ مولده ، فذكروا لقومهم إسلامهم ، فألفوا قلوباً منشرحة ونفوساً متلهفة لدين يجعلهم موحدين كاليهود ، بل يجعلهم خيراً منهم ، فلم تبق دار من دور الأوس والخزرج جميعاً إلا فيها ذكر محمد عليه السلام .

فلما استدار العام وعادت الأشهر الحرم وجاء موعد الحج لمكة ، أتى الموسم اثنا عشر رجلاً من أهل يثرب فالتقوا هم والنبي بالعقبة ، فبايعوه بيعة العقبة الأولى . فبايعوه على ألا يشرك أحدهم بالله شيئاً ، ولا يسرق ولا يزني ، ولا يقتل أولاده ولا يأتي بيهتان يفتريه بين يديه ولا رجله ولا يعصي في معروف ، فإن وفى ذلك فله الجنة ، وإن غشى من ذلك شيئاً فأمره إلى الله ، إن شاء عذب وإن شاء غفر . وأنفذ محمد معهم مصعب بن عمير يقرئهم القرآن ، ويعلمهم الإسلام ، ويفقههم في الدين . ازداد الإسلام بعد هذه البيعة يثرب انتشاراً . وأقام مصعب بين المسلمين من الأوس والخزرج يعلمهم دينهم ، ويرى مغتبطاً ازدياد الأنصار لأمر الله ولكلمة الحق . فلما آذنت الأشهر الحرم أن تعود ، لحق بمكة وقصص على محمد خبر المسلمين بالمدينة ، وما هم عليه من منعة وقوة ، وأنهم سيجيئون إلى مكة موسم حج هذا العام الجديد أكثر عدداً وأعظم بالله إيماناً .

دعت أخبار مصعب محمداً أن يفكر في الأمر طويلاً . ها هم أولاء أتباعه يثرب يزددون كل يوم عدداً وسلطاناً ، ولا يحلون من أذى اليهود ولا من أذى المشركين ما يجد زملاؤهم بمكة من أذى قريش . وما هي ذى يثرب بها من الرخاء أكثر مما بمكة ، بها زرع ونخيل وأعتاب . أوليس من الخير أن يهاجر المسلمون المكيون إلى إخوانهم هناك ليجلوا عندهم أمناً ، وليسلموا من فتنة قريش إياهم عن دينهم ! وذكر محمد أثناء تفكيره أولئك النفر من يثرب الذين كانوا أول من أسلم ، والذين ذكروا ما بين الأوس والخزرج من عداوة ، أنهم إذا جمعهم الله به فلا رجل أعز منه . أوليس من الخير ، وقد جمعهم

الله به ، أن يهاجر هو أيضاً ! إنه لا يحب أن يردّ على قریش مساءتها وهو يعلم أنه أضعف منها ، وأن بنى هاشم وبنى المطلب إن منعه من الاعتداء عليه فلن ينصروه معتدياً ، ولن يمنعوا الذين أتبعوه من اعتداء قریش عليهم ومن إصابتها إياهم بأنواع المساءة . وإذا كان الإيمان أقوى سند يجعلنا نستعين بكل شيء ونضحي عن طيب خاطر في سبيله بالمال والراحة والحرية والحياة ، وإذا كان الأذى من طبعه أن يزيد الإيمان استعاراً ، فإن في استمرار الأذى والتضيحية ما يشغل المؤمن عن دقة التأمل التي تزيد في أفق المؤمن سعة ، وفي إدراكه للحق قوة وعمقاً . وقد أمر محمد الذين أتبعوه من قبل أن يهاجروا إلى الحبشة المسيحية أن كانت بلاد صدق ، وكان بها ملك لا يظلم عنده أحد ، فأولى بالمسلمين أن يهاجروا إلى يثرب وأن يتقوا بأصحابهم المسلمين فيها ، وأن يتأزروا بذلك على دفع ما يمكن أن يصيبهم من شر ؛ ليكون لهم بذلك من الحرية في تأمل دينهم والجهرب ما يكفل إعلاء كلمته ، كما يكفل نجاح الدعوة إليه ؛ دعوة لا تعرف الإكراه ، بل أساسها الرفق والإنقاذ والمجادلة بالتي هي أحسن .

تفكير محمد
في الهجرة

وكان الحاج من يثرب في هذه السنة - سنة ٦٢٢ ميلادية - كثيرين بالفعل وكان من بينهم خمسة وسبعون مسلماً ، منهم ثلاثة وسبعون رجلاً وامرأتان . فلما عرف محمد مقلّمهم ، فكّر في بيعة ثانية لا تقف عند الدعوة إلى الإسلام على نحو ما ظل هو يدعو إليه ثلاث عشرة سنة متتابة في رفق وهودة مع احتمال صنوف التضحية والألم جميعاً ، بل تمتد إلى ما وراء ذلك ، وتكون حلفاً يدفع به هؤلاء المسلمون عن أنفسهم الأذى بالأذى والعدوان بالعدوان . وأصل محمد سرّاً بزعمائهم وعرف حسن استعدادهم ، فواعدهم أن يلتقوا معه عند العقبة جوف الليل في أوسط أيام التشريق . وكنتم مسلمو يثرب من معهم من المشركين أسرهم ، وانتظروا حتى إذا مضى ثلث الليل من يوم مواعدهم مع النبي خرجوا من رحلهم يتسللون تسلل القطا مستخفين حذراً أن ينكشف سرهم . فلما كانوا عند العقبة تسلّقوا الشعب جميعاً وتسلفت المرأتان معهم ، وأقاموا ينتظرون مقلّم صاحب الرسالة .

بيعة العقبة الثانية
أو الكبرى

وأقبل محمد ومعه عمه العباس بن عبد المطلب ، وكان ما يزال على دين قومه ، لكنه عرف من قبل من ابن أخيه أن في الأمر حِلْفاً ، وأن الأمر قد يجرُّ إلى حرب ، وذكر أنه قد تعاهد مع من تعاهد من بني المطلب وبني هاشم أن يمنعوا محمداً ، فليستوثق لابن أخيه ولقومه حتى لا تكون كارثة يصلى بنو هاشم وبني المطلب نازها ، ثم لا يجلدون من هؤلاء اليربيين نصيراً . لذلك كان العباس أول من تكلم فقال : يا معشر الخزرج ! إن محمداً منا حيث قد علمتم وقد منعناه من قومنا ممن هو على مثل رأينا فيه ، وهو في عز من قومه ومنعة في بلده . وقد أبى إلا الانحياز إليكم واللمحق بكم . فإن كنتم ترون أنكم وافون له فيما دعوتوه إليه ومانعوه ممن خالفه ، فأنتم وما تحمّلتم من ذلك . وإن كنتم مسلميه وخاذليه بعد خروجه إليكم فمن الآن فدعوه .

قال اليربيون - وقد سمعوا كلام العباس :

- سمعنا ما قلت ، فتكلم يا رسول الله ، فخذ لنفسك ولربك ما أحببت .

فأجاب محمد بعد أن تلا القرآن ورغب في الإسلام :

- أبايعكم على أن تمنعوني مما تمنعون منه نساءكم وأبناءكم .

وكان البراء بن معرور سيد قومه وكبيرهم ، وكان قد أسلم بعد العقبة الأولى وقام بكل ما يفرض الإسلام ، إلا أنه جعل قبله صلاته الكعبة ، وكان محمد والمسلمون جميعاً يومئذ ما تزال قبلتهم المسجد الأقصى . ولا يختلف هو وقومه واحتكوا إلى النبي أول وصولهم إلى مكة ، رد محمد البراء عن اتخاذ الكعبة قبلته . فلما طلب محمد إلى مسلمي يثرب أن يمنعوه مما يمنعون منه نساءهم وأبناءهم ، مد البراء يده على ذلك وقال :

- يا بئنا يا رسول الله ! فنحن والله أبناء الحروب وأهل الحلقة وراثنا الحوار قبل البيعة

كأبراً عن كابر .

وقبل أن يتم البراء كلامه اعترض أبو الهيثم بن التيهان قائلاً :

- يا رسول الله ، إن بيننا وبين الرجال - أي اليهود - حبالاً^(١) ، نحن

قاطعوها فهل عَسَيْتَ إِنْ نَحْنُ فَعَلْنَا ذَلِكَ ثُمَّ أَظْهَرَكَ اللَّهُ أَنْ تَرْجِعَ إِلَى قَوْمِكَ وَتَدْعَنَا ؟ ! فَتَبَسَّمَ وَقَالَ :

- بل الدم الدم والهدم الهدم^(١) أنتم مني وأنا منكم ، أحارب من حاربتم وأسالم من سالمتم .

وهمَّ القوم بالبيعة ، فاعترضهم العباس بن عبادة قائلاً :

- يا معشر الخزرج ! أتعلمون عَلَامَ تُبَايعُونَ هذا الرجل ؟ إنكم تبايعونه على حرب الأحمر والأسود من الناس . فَإِنْ كنتم ترون أنكم إِذَا نُهِكْتُمْ أَمْوَالُكُمْ مُصِيبَةً وَأَشْرَافُكُمْ قَتْلًا أَسْلَمْتُمُوهُ فَمَنْ الْآنَ فِدَعُوهُ ؛ فهو والله إِنْ فَعَلْتُمْ خِيْرُ الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ . وَإِنْ كنتم ترون أنكم وافون له بما دَعَوْتُمُوهُ إِلَيْهِ عَلَى نَهْكِ الْأَمْوَالِ وَقَتْلِ الْأَشْرَافِ فَعَلُوهُ ؛ فهو والله خير الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ .

فأجاب القوم : إنا نأخذ على مصيبة الأموال وقتل الأشراف . فما لنا يا رسول الله إِنْ نَحْنُ وَفِينَا بِذَلِكَ ؟ ورد عليهم محمد مطمئن النفس قائلاً :

الجنة .

مدلوا إليه أيديهم ، فبسط يده فبايعوه فلما فرغوا من البيعة قال لهم النبي أخرجوا لي منكم اثني عشر نقيباً يكونون على قومهم بما فيهم كُفَلَاءَ . فاختار القوم تسعة من الخزرج وثلاثة من الأوس . فقال النبي هؤلاء النقباء : أنتم على قومكم بما فيهم كُفَلَاءَ ككفالة الحواريين لعيسى بن مريم ، وأنا كفيل على قومي . وكانت بيعتهم الثانية هذه أن قالوا : بَايَعْنَا عَلَى السَّمْعِ وَالطَّاعَةِ فِي عُسْرِنَا وَيُسْرِنَا وَمَنْشَقَطِنَا وَمَكْرَهِنَا ، وَأَنْ نَقُولَ الْحَقَّ أَيْنَا كُنَّا لَا نَخَافُ فِي اللَّهِ لَوْمَةً لَائِمَةً .

ثم ذلك كله جَوْفَ اللَّيْلِ فِي شِجْبِ الْعَقَبَةِ فِي عِزْلَةٍ مِنَ النَّاسِ وَالْقَوْمِ عَلَى ثِقَةٍ مِنْ أَنَّهُ لَا يَطَّلِعُ عَلَيْهِمْ إِلَّا اللَّهُ - لكنهم ما كادوا يُتِمُّونَهُ حَتَّى سَمِعُوا

البيعة

(١) الهدم (بالسكون وبالتحريك) : إهدار دم القتل . يريد إِنْ طَلَبَ دِمَكُمْ فَقَدْ طَلَبَ دَمِي وَإِنْ أَهْلَرُ دِمَكُمْ فَقَدْ أَهْلَرُ دَمِي ، لاستحكام الألفة بيننا . وهو قول معروف للعرب يقولون : دمي دمك ومدى همدك ، وذلك عند المناجاة والنصرة .

صوتاً يصيح بقريش : إن محمداً والصِّبَاءَ^(١) معه قد اجتمعوا على حربكم . ذلك رجل خرج لبعض شأنه ، فعرف من أمر القوم قليلاً اتصل بسمعه ، فأراد أن يُفسد عليهم تدبيرهم ، وأن يُدخل في روعهم أن ما يَبْتَئوا بليل افضح ، لكن الخزرج والأوس كانوا عند عهدهم ، حتى لقد قال العباس بن عبادة لمحمد بعد أن سمع هذا المتجسس : « والله الذي بعثك بالحق إن شئت لَنَمِيلَنَّ على أهل مِثْيَ غَدًا بِأَسِيْفَانَا ! » فكان جواب محمد أن قال : « لم تُؤمر بذلك ولكن ارجعوا إلى رجالكم » . فرجعوا إلى مضاجعهم وناموا حتى أَيْقَظَهُم الصبح .

على أن الصبح ما كاد يتنفس حتى علمت قريش نبأ هذه البيعة فارتعجت . وغدت جَلَّتْهَا على الخزرج في منازلهم يُعَاتِبُونَهُمْ ويقولون لهم : إنهم لا يريدون حربهم ، فما بالهم يحالفون محمداً على قتالهم ! وانبعث المشركون من الخزرج يحلفون بالله ما كان من هذا شيء . أما المسلمون فاعتصموا بالصمت حين رأوا قريشاً مالت لتصديق شركائها في الدين ، وعادت قريش لا تؤكد الخبر ولا تنفيه ، وأخذت تَتَنَطَّسُهُ عليها تقف على جليته الأمر فيه . واحتمل أهل يثرب رحالهم وعادوا قاصدين بلدهم قبل أن تثق قريش بشيء مما حصل . فلما عرفت أن الخبر حق ، وخرجت تطلب أهل يثرب ، فلم تلتحق منهم إلا بسعد بن عبادة ، فأخذوه وردُّوه إلى مكة وعذَّبوه حتى أجاره جُبَيْر بن مُطْعِم ابن عَدَى والحارث بن أُمَيَّة ؛ لأنه كان يجير لهما من يخرجون في تجارتها إلى الشام حين مروهم يثرب .

لم تُبَالِغْ قريش قط في فزعها ولا في تتبعها الذين بايعوا محمداً على قتالها ؛ فقد عرفته ثلاث عشرة سنة متتابعة منذ بدء نبوته ، ووقفت من الجهود للحرب السليبة التي أعلنت عليه ما جَهَّدها وجهَّده ، ونال منها ونال منه . عرفت ذلك القوى بالله المستمسك برسالة الحق لا يلين فيها ولا يُدَاجِي ، ولا يخاف فيها أذى ولا مساءة ولا قتلا . وقد حُيِّلَ إلى قريش بعد أن أَرَهَقَتْهُ ومن معه بألوان الأذى ، وبعد أن حاصرته في الشعب ؛ وبعد أن أدخلت على أنفس أهل

(١) جمع صابئة وهو الخارج على دين قومه وجماعته .

مكة جميعاً من الروع ما صدّمهم عن اتباعه ، أنها توشك أن تظفر به ، وأن تحصر نشاطه في الدائرة الضيقة من الأتباع الذين ظلوا على دينه ، وأنه ومن معه لا يلبثون إلا قليلاً حتى تُضنهم العزلة فيعودوا إلى حكمها طائعين . أمّا اليوم وإزاء هذا الحلف الجديد ، فقد انفتح أمام محمد والذين معه باب الرجاء في الغلب ، أو على الأقل باب الرجاء في حرية الدعوة إلى عقيدتهم ، والطمع على الأصنام وعيادها . ومن يدرى ما يكون أمر القوم من بعد ذلك في شبه جزيرة العرب كلها وقد نصرتهم يثرب بأوسها وخزرجها ، وقد جعلتهم بمأمن من العدوان ، وفسحت لهم حرية القيام بفرائض دينهم ودعوة غيرهم إلى الانضمام إليهم ! فإذا لم تقض قريش على هذه الحركة في مهدها فالخوف من المستقبل لن يزال يساورها وفوز محمد عليها لن يزال يقصّ مضجعهما .

دقة موقف
الجبائين

لذلك أمنت تفكر فيما تفعل لتجنب ما قام به محمد ، ولتقضى على هذه الحركة الجديدة . ولم يكن هو من ناحيته أقل من قريش تشكيراً ، إن هذا الباب الذي فتح الله أمامه هو باب العزة لدين الله ، والسمو لكلمة الحق . فالمركة الناشئة اليوم بينه وبين قريش هي أشد ما وقع منذ بعثه ، وهي معركة حياة أو موت بالنسبة له ولها ، والغلب لا ريب للصادقين . فليُجمع أمره ، وليستن بالله وليكن لما تكيد قريش أشد ازدراء مما كان في كل ما سلف ، وليُقدّم ولكن في حكمة وأناة ودقة ، فالموقف موقف حكمة السياسي والقائد الدقيق المداورة .

وأمر أصحابه أن يلحقوا الأنصار يثرب ، على أن يتركوا مكة متفرقين صبرة المسلمين إلى يثرب حتى لا يثيروا ثائرة قريش عليهم . وبدأ المسلمون يهاجرون فرادى أو نفرّاً قليلاً . لكن قريشاً فطنت للأمر ، فحاولت أن ترد كل من استطاعت رده إلى مكة لتفتته عن دينه أو لتعذّبه وتُثكل به . وبلغت من ذلك أنها كانت تحول بين الزوج وزوجه إذا كانت المرأة من قريش فلا تدعها تسير معه ، وأنها كانت تحبس من تستطيع حبسه ممن لم يُطعمها . لكنها لم تكن تقدر على أكثر من ذلك ، حتى لا تكون حرب أهلية بين مختلف قبائلها إذا هي هُمت بقتل واحد من أهل هذه القبائل . وتتابع هجرة المسلمين إلى يثرب ومحمد

مقيم حيث هو ، لا يعرف أحد هل اعترم الإقامة أم قرّر الهجرة . وما كانوا ليعرفوا وقد أذن لأصحابه في الهجرة إلى الحبشة من قبل وظل هو بمكة يدعو سائر أهلها إلى الإسلام . وبلغ من ذلك أن أبا بكر استأذنه في الهجرة إلى يثرب ؛ فقال له : لا تعجل لعل الله يجعل لك صاحباً ، ولم يزد على ذلك .

على أن قريشاً كانت تحسب لهجرة النبي إلى يثرب ألف حساب . لقد قريش
وهجرة النبي كثر المسلمون فيها كثرة جعلتهم يكادون يكونون أصحاب اليد العليا . وها هم أولاء المهاجرون من مكة ينضمون إليهم فيزيلونهم قوة . فإذا لحق محمد بهم ، وهو على ما يعرفون من ثبات وحسن رأى وبُعد نظر ، خشوا على أنفسهم أن يذهّم اليثريون مكة أو يقطعوا عليها طريق تجارتها إلى الشام ، وأن يجيعوها كما حاولوا هم أن يجيعوا محمداً وأصحابه حين وضعوا الصحيفة بمقاطعتهم وأكروههم على أن يلزموا الشعب وأن يقضوا فيه ثلاثين شهراً .

وإذا بقي محمد بمكة وحاول الخروج منها ، فهم معرضون لمثل هذا الأذى من جانب اليثريين دفاعاً عن نبيهم ورسولهم . فلم يبق إلا أن يقتلوه ليستريحوا من كل هذا الم الواصب^(١) . لكنهم إن قتلوه طالب بنو هاشم وبنو المطلب بدمه وأوشكت الحرب الأهلية أن تفش في مكة فتكون شراً عليها مما يخشونه من ناحية يثرب . واجتمع القوم بدار الندوة يفكرون في هذا كله وفي وسيلة اتقائه . قال قاتل منهم : احبسوه في الحديد وأغلقوا عليه باباً ثم تربصوا به ما أصاب أشباهه من الشعراء الذين كانوا قبله ، زهيراً والنابغة ومن مضى منهم ، حتى يصيبه ما أصابهم . لكن هذا الرأي لم يلتق سميماً . وقال قاتل : نخزجه من بين أظهرنا وننفية من بلادنا ثم لا نبلى بعد ذلك من أمره شيئاً . لكنهم خافوا أن يلحق بالمدينة وأن يصيبهم ما يفرقون منه . واتفقوا إلى أن يأخذوا من كل قبيلة قتي شاباً جليداً ، وأن يُعطوا كل قتي سيفاً صارماً بتاراً فيضربوه جميعاً ضربة رجل واحد ، فيتفرق دمه بين القبائل ، ولا يقتل بنو عبد مناف على قتالهم جميعاً ، فيرضوا فيه بالدية . وتستريح قريش من هذا الذي بدد

شملها وفرق قبائلها شيعاً . وأعجبهم هذا الرأي فاطمأنوا إليه ، واختاروا فتيانهم وبناتوا يحسبون أن أمر محمد قد فرغ منه ، وأنه بعد أيام سُيَوَّرَى وتُوَارَى دعوته في التراب ، وسيعود الذين هاجروا إلى يثرب إلى قومهم وإلى دينهم وآلهتهم ، وتعود بذلك لقريش وبلاد العرب وحدتها التي تمزَّقت ، ومكاتها التي تضعضعت أو كادت .

الفضل العاشر

هجرة الرسول

الأمر بالهجرة - عليّ في فراش النبي - في غار ثور - الخروج إلى يثرب - قصة سراقه بن جشم - مسلمو يثرب في انتظار الرسول - الإسلام يثرب - دخول محمد المدينة .

اتصل بمحمد نبأ ما بيتت قريش لقتله مخافة هجرته إلى المدينة واعتزازه بها ، وما قد يجر ذلك على مكة من أذى ، وعلى تجارتها مع الشام من بوار ، ولم يكن أحد يشك في أن محمداً سينتزع الفرصة فيها جراً . على أن ما أحاط به نفسه من كتمان لم يجعل لأحد إلى سره سبيلاً ، حتى أبو بكر ، الذي أعد راحلتين منذ استأذن النبي في الهجرة فاستمهل ، قد بقي لا يعرف من الأمر إلا قليلاً . ولقد ظل محمد بمكة حتى علم من أمر قريش ما علم ، وحتى لم يبق من المسلمين بها إلا القليل . وإنه لينتظر أمر ربه إذ أوحى إليه أن يهاجر . هنالك ذهب إلى بيت أبي بكر وأخبره بأن الله أذن له في الهجرة ، وطلب الصديق أن يصحبه في هجرته فأجابه إلى ما طلب .

هنا تبدأ قصة من أجل ما عرف تاريخ المغامرة في سبيل الحق والعقيدة والإيمان قوةً وروعةً . كان أبو بكر قد أعد راحتيه ودفعهما إلى عبد الله بن أريقط يرعاهما لميعادهما . فلما اعترم الرجلان مغادرة مكة لم يكن لديهما ظلٌّ من ريب في أن قريشاً ستتبعهما . لذلك اعترم محمد أن يسلك طرقاً غير مألوقة ، وأن يخرج إلى سفره في موعد كذلك غير مألف . وكان هؤلاء الشبان الذين أعدت قريش لقتله يحاصرون داره في الليل مخافة أن يفر . فني ليلة الهجرة أسرَّ محمد إلى عليّ بن أبي طالب أن يتسجى بُرده الحضرمي الأخضر وأن ينام في فراشه ، وأمره أن يتخلف بعده بمكة حتى يؤدّي عنه الودائع عليّ في فراش النبي التي كانت عنده للناس . وجعل هؤلاء الفتية من قريش ينظرون من فرجة إلى مكان نوم النبي ، فيرون في الفراش رجلاً فتطمئن نفوسهم إلى أنه لم يفر . فلما

كان الثلث الأخير من الليل خرج محمد في غفلة منهم إلى دار أبي بكر وخرج
الرجلان من خوخة في ظهرها ، وانطلقا جنوباً إلى غار ثور ، فاتجاههما نحو
الين لم يكن مما يرد بالبال .

لم يعلم بمخبئهما في الغار غير عبد الله بن أبي بكر وأخته عائشة وأسماء
ومولاهم عامر بن فهيرة . أمّا عبد الله فكان يقضى نهاره بين قريش يستمع
ما يأتون بمحمد ليقصه ليلاً على النبي وعلى أبيه . وأمّا عامر فكان يرعى غنم
أبي بكر ، وكان إذا أمسى أراح عليهما فاحتلبا وذبحا . وإذا عاد عبد الله بن
أبي بكر من عندهما تبعه عامر بالغنم فعفى على أثره . وأقاما بالغار ثلاثة أيام
كانت قريش أثناءها تجدد في طلبهما غير وانية . وكيف لا تفعل وهي ترى
الخطر محققاً بها إن هي لم تترك محمداً ولم تحل بينه وبين يثرب ! أمّا
الرجلان فأقاما بالغار ومحمد لا يفتر عن ذكر الله ، إليه أسلم أمره وإليه تصير
الأمور ، وأبو بكر يرهف أذنه يريد أن يعرف هل الذين يقفون أثرهما قد أصابوا
من ذلك نجاحاً .

وأقبل فتیان قريش ، من كل بطن رجل ، بأسياهم وعصيهم وهراواتهم
يدورون باحثين في كل اتجاه . ولقوا راعياً على مقربة من غار ثور سألوه ؛
فكان جوابه :

— قد يكونان بالغار ، وإن كنت لم أر أحداً أمه .

وتصبّب أبو بكر عرفاً حين سمع جواب الراعي ، وخاف أن يقتحم الباحثون
عنهما الغار ، فأمسك أنفاسه وبقى لا حراك به وأسلم لله أمره . وأقبل بعض
القرشيين يتسلّقون إلى الغار ، ثم عاد أحدهم أدراجته . فسأله أصحابه : مالك
لم تنظر في الغار ؟ فقال : إن عليه العنكبوت من قبل ميلاد محمد ، وقد رأيت
حمايتين وحشيتين يفيم الغار فعرفت أن ليس أحد فيه . ويزداد محمد إمعاناً
في الصلاة ويزداد أبو بكر خوفاً ، فيقترب من صاحبه ويلصق نفسه به ،
فيهمس محمد في أذنه : لا تحزن ! إن الله معنا .

وفي رواية كتب الحديث : أن أبا بكر لمّا شعر بدنو الباحثين قال هامساً :
— لو نظر أحدهم تحت قدميه لأبصرنا .

فأجابه النبي :

— يا أبا بكر ! ما ظنك باثنين الله ثالثهما !

وزاد القرشيين اقتناعاً بأن الغار ليس به أحد أن رأوا الشجرة تدلت فروعها إلى فوهته ، ولا سبيل إلى الدخول إليه من غير إزالة هذه الفروع . إذ ذاك انصرفوا وسمع اللاجئين تناديهم للأوبة من حيث أتوا ؛ فازداد أبو بكر إيماناً بالله ورسوله ، ونادى محمد : الحمد لله ، الله أكبر .

نسيج العنكبوت والحمامتان والشجرة ، تلك هي المعجزة التي تقصُ كتب معجزة الغار السيرة في أمر الاختفاء بغار ثور . ووجه المعجزة فيها أن هذه الأشياء لم تكن موجودة ، حتى إذا لجأ النبي وصاحبه إلى الغار أسرع العنكبوت إلى نسيج بيتها تستر به من في الغار عن الأعين ، وجاءت الحمامتان فباضتا عند بابه ، ونمت الشجرة ولم تكن نامية . وفي هذه المعجزة يقول المستشرق دِرْمَنْجَم :

« هذه الأمور الثلاثة هي وحدها المعجزة التي يقصُ التاريخ الإسلامي الجِدِّ : نسيج عنكبوت ، وهوى حمامة ، ونماء شجيرة ؛ وهي أعاجيب ثلاث لها كل يوم في أرض الله نظائر » .

على أن هذه المعجزة لم ترد في سيرة ابن هشام ، بل كل ما أورد هذا إغفال بعض المؤرخ في سياق قصة الغار ما يأتي : « عمدا إلى غار بثور — جبل أسفل مكة — فدخلاه وأمر أبو بكر ابنه عبد الله أن يتسمع لهما ما يقول الناس فيهما نهاره ، ثم يأتيهما إذا أمسى بما يكون في ذلك اليوم من الخبر ، وأمر عامر بن فهيرة أن يرعى غنمه نهاره ثم يُريحها عليهما إذا أمسى في الغار . وكانت أسماء بنت أبي بكر تأتيهما من الطعام إذا أمست بما يُصلحهما . . . فأقام رسول الله صلى الله عليه وسلم في الغار ثلاثاً . وجعلت قريش فيه حين فقدوه مائة ناقة لمن يردّه عليهم . وكان عبد الله بن أبي بكر يكون في قريش نهاره ومعهم ، يسمع ما يأترون به وما يقولون في شأن رسول الله صلى الله عليه وسلم وأبي بكر ، ثم يأتيهما إذا أمسى فيخبرهما الخبر . وكان عامر بن فهيرة مولى أبي بكر يرعى في رعيان أهل مكة ، فإذا أمسى أراح عليهما غنم أبي بكر فاحتلبا حياة محمد

وذبحا . فإذا عبد الله بن أبي بكر غدا من عندهما إلى مكة نبع عامرين فهيرة
أثره بالغم حتى يعفى عليه . حتى إذا مضت الثلاث وسكن عنهما الناس .
أتاهما صاحبهما الذى استأجرا بيعيريهما وبعير له . إلخ . . . » . هذا ما ذكر
ابن هشام عن قصة الغار نقلناه إلى حين خروج محمد وصاحبه منه .

وفى مطاردة قريش محمداً لقتله وفى قصة الغار هذه نزل قوله تعالى :
(وَإِذْ يَمْكُرُ بِكَ الَّذِينَ كَفَرُوا لِيُثْبِتُوكَ أَوْ يُقَتِّلُوكَ أَوْ يُخْرِجُوكَ وَيَمْكُرُونَ وَيَمْكُرُ اللَّهُ
وَاللَّهُ خَيْرُ الْمَاكِرِينَ) (١) وقوله عز وجل : (إِلَّا تَنْصُرُوهُ فَقَدْ نَصَرَهُ اللَّهُ إِذْ
أَخْرَجَهُ الَّذِينَ كَفَرُوا ثَانِيَ اثْنَيْنِ إِذْ هُمَا فِي الْغَارِ إِذْ يَقُولُ لِصَاحِبِهِ لَا تَحْزَنْ
إِنَّ اللَّهَ مَعَنَا فَأَنْزَلَ اللَّهُ سَكِينَتَهُ عَلَيْهِ وَأَيَّدَهُ بِجُنُودٍ لَمْ تَرَوْهَا وَجَعَلَ كَلِمَةَ الَّذِينَ
كَفَرُوا السُّفْلَى وَكَلِمَةَ اللَّهِ هِيَ الْعُلْيَا وَاللَّهُ عَزِيزٌ حَكِيمٌ) (٢) .

الخروج إلى يثرب وفى اليوم الثالث حين عرفا أن قد سكن الناس عنهما أتاهما صاحبهما
بيعيريهما وبعير له ، وأتتهما أسماء بنت أبي بكر بطعامهما . فلما ارتحلا
لم تجد ما تعلق به الطعام والماء فى رحالهما ، فشقت نطاقها وعلقت الطعام
بنصفه وانتظفت بالنصف الآخر ، فسميت لذلك « ذات النطاقين » . وامتنع
كل رجل بعيره ، ومعهما طعامهما ومع أبي بكر خمسة آلاف درهم هى كل
ماله . وزادهما اختفاؤهما بالغار وعلمهما بإيمان قريش فى تتبعهما حرصاً وحذراً
فَتَخَذَا إلى يثرب طريقاً غير الطريق الذى أُلِفَ الناس . سلك بهما دليلهما
عبد الله بن أريقط (أحد بنى الدُّلَّ) ممعناً إلى الجنوب بأسفل مكة ثم
مَنَجَّهًا إلى تهامة على مقربة من شاطئ البحر الأحمر . فلما كانا فى غير
الطريق الذى أُلِفَ الناس اتجه بهما شمالاً محاذياً الشاطئ مع الابتعاد عنه ،
متخذاً من السبل ما قلَّ أن يطرقة أحد ، وأمضى الرجلان ودليلهما ليلة الليل
وصدر النهار على رواحلهم ، لا يعبان بمشقة ولا يرضينها تعب . وأية مشقة
أخوف مما يخافان من قريش لصددهما عن الغاية التى يتغنيان بلوغها فى

(١) سورة الأنفال آية ٣ .

(٢) سورة التوبة آية ٤٠ .

- سبيل الله والحق ! . صحيح أن محمداً لا تساوره ريبة في أن الله ناصره ولكن لا تلقوا بأيديكم إلى التهلكة . والله في عون العبد مادام العبد في عون نفسه ، وفي عون أخيه . لقد تخطأ في أمان أيام الغار ، ولكن ما جعلته قريش لمن يردُّها أو يدلُّ عليها جدير بأن يستوى نفوساً يغريها الكسب المادى ولو جاء عن طريق الجريمة . فما بالك وهؤلاء العرب من قريش يعتبرون محمداً عدواً لهم ! وفي نفوسهم من خلق الغيلة ما لا يأنف من الفتك بالأعزل والاعتداء على من لا يستطيع عن نفسه دفاعاً . فليكونا إذاً على أشدِّ الحذر ، وليكونا أعياناً ترى ، وآذاناً تسمع ، وقلوباً تشعر وتبغى .

ولم يخفهما حدسهما ؛ فقد أقبل على قريش رجل أخبرها أنه رأى ركبته^١ ثلاثة مروا عليه يعتقدهم محمداً وبعض أصحابه ، وكان سُرّاقه بن مالك بن جُعشم حاضراً فقال . إنما هم بنو فلان ؛ ليضل الرجل وليفوز بمغتم النوق المائة . ومكث مع القوم قليلاً ثم عاد إلى بيته فتدجج بسلاحه ، وأمر بفرسه فأرسل إلى بطن الوادى حتى لا يراه أحد ساعة خروجه ، وامتنطه ودفعه إلى الناحية التي ذكر ذلك الرجل ، وكان محمد وصاحباؤه قد أناخوا في ظل صخرة ليقبلوا وليرفوها عن أنفسهم بعض ما أرهقها من وصب ، ولينالوا من الطعام والشراب ما لعلهم يستعيدون به قوتهم وصبرهم .

وبدأت الشمس تنحدر ، وبدأ محمد وأبو بكر يفكران في امتطاء جمالهما إذ كانا من سُرّاقه قيد البصر . وكان جواد سُرّاقه قد كبا به قبل ذلك مرتين لشدة ما جهده . فلما رأى الفارس أنه وشيكُ النجاح وأنه مدرك الرجلين فزادهما إلى مكة أو قاتلتهما إن حاولا عن نفسيهما دفاعاً ، نسي كيوتى جواده ولزّه لمسك يده ساعة الظفر . ولكن الجواد في قومه كبا كبوة عنيفة ألقي بها الفارس من فوق ظهره يتدحرج في سلاحه . وتطير سُرّاقه وألّقي في روعه أن الآلهة مانعة منه ضالته ، وأنه معرض نفسه لخطر داهم إذا هم مرة رابعة لإفناذ محاولته . هنالك وقف ونادى القوم : أنا سُرّاقه بن جُعشم . انظروني أكلمكم ، فوالله لا أرييكم ولا يأتيكم منى شيء تكرهونه . فلما وقفا ينظرانه طلب إلى محمد أن يكتب له كتاباً يكون آية بينه وبينه . وكتب أبو بكر بأمر النبي كتاباً على

عَظَم أَوْ خَرَفَ أَلْقَاهُ إِلَى سَرَاةٍ ؛ فَأَخَذَهُ وَعَادَ أَدْرَاجَهُ ، وَأَخَذَ نَفْسَهُ بِتَضْلِيلِ
مِنْ يَطَارِدُونَ الْمَهَاجِرَ الْعَظِيمَ بَعْدَ أَنْ كَانَ هُوَ يَطَارِدُهُ .

لَقِيَ الطَّرِيقَ وانطلق محمد وصاحبه يقطعان بطون تهامة في قَيْظٍ مُحْرِقٍ تَلْطَفِي لَهُ
رمال الصحراء ، ويمتازان إكَامًا وَوَهَادًا ، ولا يجدان أكثر الأمر ما يتقيان به
شَوَاطِ الْمَهَاجِرَةِ ، ولا يجدان ملجأ من قسوة ما يحيط بهما ، وَأَمَّا مِمَّا يَتَخَوَفَانِ أَنْ
يَفْجَأَهُمَا ، إِلَّا فِي صَبْرِهِمَا وَحَسَنِ نَفْسِهِمَا بِاللَّهِ وَعَظِيمِ إِيمَانِهِمَا بِالْحَقِّ الَّذِي أَنْزَلَ
عَلَى رَسُولِهِ . وظلا كذلك سبعة أيام متتالية يُنْبِخَانِ فِي حَمَارَةِ الْقَيْظِ وَيَسْرِيَانِ
· عَلَى سَفِينَةِ الصَّحْرَاءِ اللَّيْلِ كُلَّهُ يَجِدَانِ فِي صَكِينَتِهِ وَفِي ضَوْءِ النُّجُومِ اللَّامِعَةِ فِي
ظِلْمَتِهِ مَا يطمئن له قلباهما وتستريح له نفساهما . فلما بلغا مقام قبيلة بَنِي سَهْمٍ
وَجَاءَ إِلَيْهِمَا شَيْخُهَا بُرَيْدَةُ يَحْيِيهِمَا زَالَتْ مَخَافُهُمَا وَاطْمَأْنَنَتْ لِنَصْرِ اللَّهِ قُلُوبُهُمَا
وَقَدْ صَارَا مِنْ يَثْرِبَ قَابَ قَوْسَيْنِ أَوْ أَدْنَى .

مَسْلُومٍ يَثْرِبَ فِي انتظار الرسول النبي وصاحبه ليلحقا أصحابهما فيها . وكانت قد عرفت ما لقيها من عَنَتٍ
قَرِيشٍ وَمِنْ تَتَبِعِهَا إِيَّاهُمَا . لذلك ظل المسلمون جميعاً بها وهم ينتظرون مَقْدَمَ
صَاحِبِ الرِّسَالَةِ بِنَفْسٍ مَمْلُوءَةٍ شَوْقًا لِرُؤْيَتِهِ وَالِاسْتِيعَادَ لَهُ . وكان الكثيرون منهم
لَمًّا بِرُؤْيِهِ وَإِنْ كَانُوا قَدْ سَمِعُوا مِنْ أَمْرِهِ وَمِنْ سِحْرِيَّاتِهِ وَمِنْ قُوَّةِ عَزْمِهِ مَا جَعَلَهُمْ
لِلْقِيَاءِ أَشَدَّ اشْتِيَاقًا ، وَإِلَى رُؤْيَتِهِ أَشَدَّ تَطَلُّعًا . وَإِنَّكَ لَتَقْدِرُ مَبْلَغَ مَا كَانَتْ تَجِيشُ
بِهِ هَذِهِ النَّفُوسُ حِينَ تَعْلَمُ أَنَّ مِنْ سَادَةِ يَثْرِبَ مَنْ لَمْ يَرَوْا مُحَمَّدًا مِنْ قَبْلِ
وَإِنَّمَا اتَّبَعُوهُ بَعْدَ أَنْ سَمِعُوا أَصْحَابَهُ الَّذِينَ كَانُوا أَشَدَّ الْمُسْلِمِينَ لِلدِّينِ اللَّهُ دَعْوَةَ
وَلِرَسُولِ اللَّهِ حُبًّا . جلس سعد بن زُرَّارَةَ وَمُضْعَبُ بْنُ عُمَيْرٍ فِي حَائِطٍ مِنْ
حَوَائِطِ بَنِي ظَفَرٍ وَاجْتَمَعَ إِلَيْهِمَا رِجَالٌ مِمَّنْ أَسْلَمُوا ؛ فَبَلَغَ نَبَاهُمَا سَعْدُ بْنُ
مُعَاذٍ وَأَسِيدُ بْنُ حُضَيْرٍ ، وَكَانَا يَوْمَئِذٍ سَيِّدَي قَوْمِهِمَا ؛ فَقَالَ سَعْدُ لِأَسِيدٍ :
انْطَلِقْ إِلَى هَذَيْنِ الرَّجُلَيْنِ اللَّذَيْنِ أَتَيَا دَارَنَا لِيَسْفِهَاضَا ضَعْفَاءَنَا ، فَاجْزِئْهُمَا ، وَانْهَمَا ،
فَإِنَّ سَعْدَ بْنَ زُرَّارَةَ ابْنَ خَالَتِي وَلَا أَجِدُ عَلَيْهِ مَقْدَمًا . فذهب أسيد إليهما
انتشار الإسلام يجزئهما . فقال له مصعب : أَوْتَجَلِسْ فَتَسْمَعُ ، فَإِنْ رَضِيتَ أَمْرًا قَبْلَتَهُ ، وَإِنْ كَرِهْتَهُ
يَثْرِبَ كُفَّ عَنْكَ مَا تَكْرَهُ ؟ قَالَ أَسِيدُ : أَنْصَفْتَ وَرَكَزْتَ حَرْبَتَهُ وَجَلَسَ إِلَيْهِمَا ،

وسمع إلى مصعب فقام مُسْلِماً ، وعاد إلى سعد بوجه غير الوجه الذى تركه به .
ففاظ ذلك سعداً ، وقام هو إلى الرجلين ، فكان أمره كأمر صاحبه وكان من
أثر ذلك أن ذهب سعد إلى قومه فقال :

يا بنى عبد الأشهل ، كيف تعلمون أمرى فيكم ؟
قالوا : سيدنا وأوصلنا وأفضلنا رأياً وأيمُننا نقيّة .

قال : فإن كلام نساءكم ورجالكم على حرام حتى تؤمنوا بالله ورسوله .
فأسلم بنو عبد الأشهل جميعاً رجالاً ونساء .

وبلغ من انتشار الإسلام ييثرب ومن بأس المسلمين فيها من قبل هجرة .
النبي إليها ما لم يحلم به مسلمو مكة ، وما طوّع لبعض الشبان من المسلمين أن
يعبثوا بأصنام المشركين من أهلهم . كان لعمر بن الجموح صنم من خشب
يدعوه مَنَاة ، قد اتخذ في داره كما كان الأشراف يصنعون . وكان عمرو
سيداً من سادات بنى سَلَمَة وشريفاً من أشرافهم . فلما أسلم فتیان قومه كانوا
يُريحون بالليل على صنمه فيحملونه فيكبونه على رأسه في إحدى الحُفَر التي
يُخرج أهل يثرب لقضاء حاجاتهم بها : فإذا أصبح عمرو فلم يجد الصنم
التمسه حتى يعثر به ، ثم غسله وطره وردّه مكانه وهو يُبرق ويرعد ويتهدّد
ويتوعد . وكرّر فتیان بنى سَلَمَة عيْثهم بمنّا ابن الجموح ، وهو كل يوم
يغسله ويطهره . فلما ضاق بهم ذَرْعاً علّق على الصنم سيفه وقال له : إن كان
فيك خير فامتنع ، فهذا السيف معك . وأصبح فالتمسه فوجده في بئر مقروناً
إلى كلب ميت وليس معه السيف ، فلما كلمه رجال قومه أسلم بعد أن رأى
بعينه ما في الشرك والوثنية من ضلال يهوى بنفس صاحبه إلى درك لا يحمل
يانسان ..

يسرّ عليك أن تقدر ، مع ما بلغ الإسلام من علو الشأن ييثرب ،
تحرق أهلها شوقاً إلى مقدم محمد عليهم بعد إذ علموا بهجرته من مكة .
كانوا يخرجون كل يوم بعد صلاتهم الصبح إلى ظاهر المدينة يتلمّسونه حتى
تغلب الشمس على الظلال في هذه الأيام الحارة من شهر يوليه . وبلغ هوّاء

- على فرسخين من المدينة - فأقام أربعة أيام بها ومعها أبو بكر . وفي هذه الأيام الأربعة أسس مسجدها . وبينما هم بها وصل إليها علي بن أبي طالب الذي رَدَّ الودائع التي كانت عند محمد لأصحابها من أهل مكة ثم غادرها يقطع الطريق إلى يثرب على قدميه ، يسير الليل ويستخفي بالنهار ، ويحتمل هذا الجهد المضني أسبوعين كاملين ليلحق بإخوانه في الدين .

دخول محمد المدينة وإن مسلمي يثرب لينتظرون يوماً كعادتهم إذ صاح بهم يهودى كان قد رأى ما يصنعون . « يا بني قيلة ، هذا صاحبكم قد جاء » . وكان هذا اليوم يوم جمعة ، فصلاه محمد بالمدينة . وهناك في المسجد الذي ببطن وادى رأنونا أقبل عليه مسلمو يثرب وكلُّ يحاول أن يراه وأن يقترب منه ، وأن يملأ عينيه من هذا الرجل الذي لم يره من قبل ، والذي امتلأت مع ذلك نفسه بحبه وبالإيمان برسالته ، والذي يذكره كل يوم أثناء صلاته مرات . وعرض عليه رجال من سادة المدينة أن يُقيم عندهم في العدد والعُدَّة والمنعة ، فاعتذر لهم وامتنى ناقته وألقى لها خطامها ، فانطلقت في طرق يثرب والمسلمون من حولها في حقل حافل يحلون لها طريقها ، وسائر أهل يثرب من اليهود والمشركين ينظرون إلى هذه الحياة الجديدة التي دبت إلى مدينتهم ، وإلى هذا القادم العظيم الذي اجتمع عليه من الأوس والخزرج من كانوا من قبل أعداء متقاتلين ، ولا يحول بخاطر أحدهم في هذه البرهة التي اعتدل فيها ميزان التاريخ إلى وجهته الجديدة ، ما أعد القدر لمدينتهم من جلال وعظمة يَبْقِيَانِ على الزمن ما بقى الزمن وجعلت الناقة تسير حتى كانت عند مَرَبَدٍ لَغْلَامِينَ يَتِيمَيْنِ من بني النَجَار ، هنالك بركت ، ونزل الرسول عنها ، وسأل : لمن المرید ؟ فأجابه معاذ بن عَفْرَاء : إنه لَسَهْلٌ وَسُهَيْلٌ ابْنِي عمرو ، وهما يتيان له وسيرُضيهما ، ورجا محمداً أن يتخذ مسجداً . وقبل محمد وأمر أن يُبْنَى في هذا المكان مسجده وأن تُبْنَى داره .

الفضل الحامدي عشر

أول العهد يثرب

استقبال يثرب للمهاجر العظيم - بناء المسجد ومزل النبي - تفكير محمد في حرية العقيدة لأهل يثرب جميعاً - يهود المدينة - مؤاخاة محمد بين المهاجرين والأنصار - معاهدته مع اليهود لتقرير حرية الاعتقاد - زواج محمد بعائشة - الأذان للصلاة - مثل محمد وتعاليمه - قوة الدين الجديد وخوف اليهود منها - تحويل القبلة من المسجد الأقصى إلى المسجد الحرام - وفد نصارى نجران إلى المدينة - التقاء الأديان الثلاثة يثرب - تفكير المسلمين في موقفهم من قريش .

خرج أهل يثرب لاستقبال محمد زرافات ووحدانا ، رجالاً ونساء ، بعد الذي ترامى إليهم من أخبار هجرته ومن ائثار قريش به ، ومن احتماله أشد القبط في هذه الرحلة المضنية بين كثران تهامة وصخورها التي ترد ضوء الشمس لظي وسعيراً . وخرجوا يثربهم تطلعهم ، لما انتشر من خبر دعوته في أنحاء شبه الجزيرة وما تقضى عليه هذه الدعوة من عقائد وزها أهلها عن آباءهم ، وكانت عندهم موضع التقديس . لكن خروجهم لم يكن راجعاً إلى هذين السببين وكفى ، بل كان راجعاً أكثر من ذلك إلى أنه هاجر من مكة إلى يثرب ليقم بها . فكل طائفة وكل قبيلة من أهل يثرب كانت ترتب على هذا المقام ، من الناحية السياسية والاجتماعية ، آثاراً شتى ، هي التي استخفهم أكثر مما استخفهم التطلع ليخرجوا فينظروا إلى هذا الرجل ، وليروا هل تؤيد سياه حذسهم ، أو هي تدعوهم إلى تعديله . لذلك لم يكن المشركون ولا كان اليهود أقل إقبالا من المسلمين ، مهاجريهم والأنصار ، على استقبال النبي . ولذلك أحاطوا به جميعاً وكل يخفق قلبه خفقاناً مختلفاً عن غيره باختلاف ما يحول بنفسه إزاء القادام العظيم . وقد اتبعوه إذ ألقى بخطام ناقته على غاربها في شيء من عدم النظام أدى إليه حرص كل على أن يحتل محياه ، وأن يحيط نواحيه جميعاً بنظرة ترسم في نفسه صورة من هذا الذي عقد بيعة العقبة الكبرى مع من

بايعه من أهل هذه المدينة على حرب الأسود والأحمر من الناس ، والذي هجر وطنه وفارق أهله واحتمل عداوتهم وأذاهم ثلاث عشرة سنة متتابعة ، في سبيل توحيد الله توحيداً أساسه النظر في الكون ، واجتلاء الحقيقة من طريق هذا النظر .

بناء المسجد
بركت ناقة النبي عليه السلام على مريد سهل وسهيل ابني عمرو ،
وساكن الرسول فابتاعه لبنيته مسجداً له . وأقام أثناء بنائه في دار أبي أيوب خالد بن زيد الأنصاري . وعمل محمد في بناء المسجد يديه ، ودأب المسلمون من المهاجرين والأنصار على مشاركته في بنائه ، حتى أتموه وأقاموا من حوله مساكن الرسول . وما كان بناء المسجد ولا كان بناء المساكن ليُرهِق أحداً وقد كانت كلها البساطة بما يتفق وتعاليم محمد . كان المسجد فناً فسيحاً ، بُنيت جدرانه الأربعة من الآجر والتراب ، وسُقف جزء منه بسعف النخل وترك الجزء الآخر مكشوفاً وخصصت إحدى نواحيه لإيواء الفقراء الذين لم يكونوا يملكون سكناً . ولم يكن المسجد يُضاء ليلاً إلا ساعة صلاة العشاء إذ توقد فيه أنوار من القش أثناءها . وكذلك ظل تسع سنوات متتالية شُدت بعدها مصابيح إلى جذوع النخل التي كان يعتمد سقفه عليها . ولم تكن مساكن النبي أكثر من المسجد ترفاً ، وإن كانت بطبيعتها أكثر منه امتئزاً .

بنى محمد مسجده ومساكنه ، وأوى من بيت أبي أيوب إليها . ثم جعل يفكر في هذه الحياة الجديدة التي استفتح ، والتي نقلته ونقلت دعوته خطوة جديدة واسعة . فقد ألقي هذه المدينة وبين عشائرها من التنافر ما لم تعرف مكة ، لكنه ألقي قبائلها وبطونها تصبوا إلى حياة فيها من السكينة ما يجنبها الخلاف والحزازات التي مزقتها في الماضي شرمزق ، وما يهيئ لها في المستقبل طمأنينة تطمع معها أن تكون أوفر من مكة ثروة وأعظم جاهاً . وما كانت ثروة يثر بها ولا كان جاهها أول ما يعنى محمداً وإن كان بعض ما يعنيه . إنما كان هم الأول والآخر هذه الرسالة التي عهد الله إليه في تبليغها والدعوة إليها والإنذار بها . لقد حاربها أهل مكة من يوم بعثه إلى يوم هجرته أهول الحرب ، فجال ذلك دون امتلاء كل القلوب بنورها وكل الأنفس إيماناً بها من خوف أذى قریش

وعَتَهَا . والأذى والعنت يحولان بين الإيمان والقلوب التي لما يدخل الإيمان فيها .
 فيجب أن يؤمن المسلمون وأن يؤمن غيرهم بأن من اتبع الهدى ودخل في دين
 الله بمأمن من أن يصيبه الأذى ، ليزداد المؤمنون إيماناً ، ولتقبل على الإيمان
 المتردد والخائف والضعيف . في هذا كان يفكر محمد أول طمأنينته إلى مسكنه
 يثرب ، وإلى هذا كانت توجه سياسته ، وفي هذا الاتجاه يجب أن يُترجم
 لحياته . هو لم يكن يفكر في ملك ولا في مال ولا في تجارة ؛ بل كان كل همه
 توفير الطمأنينة لمن يتبعون رسالته ، وكفالة الحرية لهم في عقيدتهم ككفالتها
 لغيرهم في عقيدتهم . يجب أن يكون المسلم واليهودي والنصراني سواء في حرية
 العقيدة ، وفي حرية الرأي وحرية الدعوة إليه . فالحرية وحدها هي الكفيلة
 بانتصار الحق وبتقدم العالم نحو الكمال في وحدته العليا ، وكل حرب على
 الحرية تمكين للباطل ونشر لجيوش الظلام لتقضي على جذوة النور المضيفة في
 النفس الإنسانية ، والتي تصل بينها وبين الكون كله ، من أزل إلى أبد ، صلة
 اتساق ومحبة ووحدة ، لا صلة نفور وفناء .

هذه الوجهة في التفكير هي التي نزل بها الوحي على محمد منذ الهجرة ،
 وهي التي جعلته جنوحاً للسلم ، راغباً عن القتال ، مقتصدًا طول حياته أشد
 القصد فيه ، غير لاجئ إليه إلا لضرورة تقتضيه الدفاع عن الحرية دفاعاً
 عن الدين وعن العقيدة . ألم يقل له أهل يثرب ممن بايعوه في العقبة الثانية حين
 سمعوا المتجسس عليهم يصبح بقرش ينهبها لأمرهم : « والله الذي بعثك
 بالحق إن شئت لنمبلن على أهل منى غداً بأسافنا » ، فكان جوابه : « لم تؤمر
 بذلك ؟ » ألم تكن أول آية نزلت في القتال : (أُوذِنَ لِلَّذِينَ يُقَاتِلُونَ بِأَنَّهُمْ
 ظَلَمُوا وَإِنَّ اللَّهَ عَلَىٰ نَصْرِهِمْ لَقَدِيرٌ)^(١) ؟ ألم تكن الآية التي تلت هذه في أمر القتال
 قوله تعالى : (وَقَاتِلُوهُمْ حَتَّى لَا تَكُونَ فِتْنَةٌ وَيَكُونَ الدِّينُ كُلُّهُ لِلَّهِ)^(٢)

فتفكير محمد إذًا إنما كان متجهًا إلى غاية واحدة عليا ، هي كفالة حرية

العقيدة والرأى كخفالة في سبيلها وحدها أحلّ القتال ، ودفاعاً عنها أبيح دفعُ المعتدى حتى لا يُفتن أحد عن دينه ، ولا يُظلم أحد بسبب عقيدته أو رأيه .

تفكير أهل يثرب بينما كانت هذه وجهة محمد في التفكير في أمر يثرب وما يجب لكفالة الحرية فيها ، كان أهل هذه المدينة ممن استقبلوه يفكرون ، وإن كان كل فريق يفكر على نحو يخالف تفكير غيره . فقد كان يثرب يومئذ المسلمون من مهاجرين وأنصار ، وكان بها المشركون من سائر الأوس والخزرج ، وكان بين هؤلاء وأولئك ما علمت . ثم كان بها اليهود ، يقيم منهم بنو قَيْنَقَاع في داخلها ، ويقيم بنو قُرَيْظَةَ في فَدَك ، وبنو النضير على مقربة منها ، ويهود خيبر في شهاها . أما المهاجرون والأنصار فقد آلف الدين الجديد بينهم بأوثق رباط ، وإن بقيت في نفس محمد بعض المخاوف أن تثور البغضاء القديمة بينهم يوماً ، مما جعله يفكر في وسيلة للقضاء على كل شبهة من هذا النوع تفكيراً كان له من بعد أثره . وأما المشركون من سائر الأوس والخزرج ، فقد ألقوا أنفسهم بين المسلمين واليهود ضعافاً نهكتهم الحروب الماضية ، فاتجه همهم للواقعة بين هؤلاء وأولئك . وأما اليهود فبادروا بادئ الرأي إلى حسن استقبال محمد ظناً منهم أن في مقدورهم استمالته إليهم وإدخاله في حلفهم والاستعانة به على تأليف جزيرة العرب حتى تقف في وجه النصرانية التي أجّلت اليهود ، شعّب الله المختار ، عن فلسطين أرض المَعَاد ووطنهم القومي . وانطلق كلٌّ على أساس تفكيره بمهد أسباب النجاح لبلوغ غايته .

هنا يبدأ طور جديد من أطوار حياة محمد لم يسبقه إليه أحد من الأنبياء والرسل . هنا يبدأ طور السّياسيّ الذي أبدى محمد فيه من المهارة والمقدرة والحنكة ما يجعل الإنسان يقف دهشاً ثم يبطأطي الرأس إجلالاً وإكباراً . كان أكبر همه أن يصل يثرب ، موطنه الجديد ، إلى وحدة سياسية ونظامية لم تكن معروفة من قبل في سائر أنحاء الحجاز ، وإن كانت قد عرفت قبل ذلك بكثير في بلاد اليمن . فتشاور هو ووزيره أبو بكر وعمر ، فكَذلك كان يسميها . وقد كان أول ما انصرف إليه تفكيره بطبيعة الحال تنظيم صفوف

المسلمين وتوكيد وحدتهم، للقضاء على كل شبهة في أن ثور العداوة القديمة بينهم . المؤاخاة
ولتحقيق هذه الغاية دعا المسلمين ليتآخَوْا في الله أَخَوَيْنِ أَخَوَيْنِ . فكان هو بين المسلمين
وعليّ بن أبي طالب أخوين . وكان عمه حمزة ومولاه زيد أخوين ، وكان
أبو بكر وخارجة بن زيد أخوين . وكان عمر بن الخطاب وعُتْبَان بن مالك
الخزرجي أخوين . وتآخى كذلك كل واحد من المهاجرين الذين كثر
عددهم ييثرب ، بعد أن تلاحق إليها سائر من كان منهم بمكة في أعقاب
هجرة الرسول إياها ، مع واحد من الأنصار إخواناً جعل له الرسول حكم إخوان
الدم والنسب . وبهذه المؤاخاة ازدادت وحدة المسلمين توكيداً .

وأظهر الأنصار من كرم الضيافة لإخوانهم المهاجرين ما قبله هؤلاء أول
الأمر مغتربين . ذلك أنهم تركوا مكة ، وتركوا وراءهم ما يملكون فيها من مال
ومتاع ، ودخلوا المدينة ولا يكاد الكثيرون منهم يحملون قوتهم . ولم يكن منهم
على جانب من الثراء والنعمة غير عثمان بن عفان ؛ أما الآخرون فقليل منهم
من احتمل من مكة شيئاً ينفعه . وقد ذهب حمزة عم الرسول يوماً يطلب
إليه أن يجد له ما يقتات به . وكان عبد الرحمن بن عوف وسعد بن الربيع
أخوين ، ولم يكن عبد الرحمن يملك ييثرب شيئاً . فعرض عليه سعد أن يشاطره
ماله ؛ فأبى عبد الرحمن وطلب إليه أن يدلّه على السوق ، وفيها بدأ يبيع الزبد
والجبن ، واستطاع بمهارته التجارية أن يصل إلى الثروة في زمن قصير وأن
يمهّر إحدى نساء المدينة ، وأن تكون له قوافل تذهب في التجارة ونجى .
وصنع كثير غير عبد الرحمن من المهاجرين صنيعة ؛ فقد كان هؤلاء المكين
من الدراية في شؤون التجارة ما قبل معه عن أحدهم : إنه ليُحيل بالتجارة رمل
الصحراء ذهباً .

أما الذين لم يشتغلوا بالتجارة ، ومن بينهم أبو بكر وعمر وعليّ بن
أبي طالب وغيرهم . فقد عملت أسرهم في الزراعة في أراضي الأنصار مُزارعة
مع ملاكها . وكان غير هؤلاء وأولئك يلقون من الحياة شدة وبأساً ؛ لكنهم
كانوا يأبون أن يعيشوا كلاً على غيرهم ؛ فكانوا يجهدون أنفسهم في العمل أشد
الجهد ، ويجدون في ذلك من لذة الطمأنينة لأنفسهم ولعقيدتهم ما لم يكونوا

المشتغلون
بالزراعة

يجدونه بمكة . على أن جماعة من العرب الذين وفدوا على المدينة وأسلموا ، كانوا في حال من العز والقرية ، حتى لم يكن لأحدهم سكن يلجأ إليه . هؤلاء أفرد محمد لم صفة المسجد (وهى المكان المسقوف منه) يبيتون بها ويأوون إليها ، ولذلك سُموا أهل الصفة ، وجعل لهم رزقاً من مال المسلمين والأنصار الذين آتاهم الله رزقاً حسناً .

اطمأن محمد إلى وحدة المسلمين بهذه المؤاخاة . وهى لا ريب حكمة سياسية تدل على سلامة تقدير وبعد نظر ، تتبين مقدارها حين نقف على ما كان من محاولة المتنافقين الواقعة بين الأوس والخزرج من المسلمين وبين المهاجرين والأنصار لإفساد أمرهم . لكن العمل السياسى الجليل حقاً والذي يدل على أعظم الاقتدار ، ذلك ما وصل به محمد إلى تحقيق وحدة يثرب وإلى وضع نظامها السياسى بالاتفاق مع اليهود على أساس متين من الحرية والتحاليف . وقد رأيت اليهود كيف أحسنوا استقباله أملاً فى استدراجه إلى صفوفهم . وقد بادروا إلى رد تحيته بمثلها ، وإلى توثيق صلته بهم ؛ فنحدث إلى رؤسائهم وتقرَّب إليه كبارهم ، وربط بينه وبينهم برباطة المودة باعتبار أنهم أهل كتاب موحدون . وبلغ من ذلك أن كان يصوم يوم صومهم ، وكانت قبلته فى الصلاة ما تزال إلى بيت المقدس قبله أنظارهم ومثابة بنى إسرائيل جميعاً . وما كانت الأيام لتزیده باليهود أو لتريد اليهود به إلا مودة وفري . كما أن سيرته ، وعظم تواضعه ، وجميل عطفه ، وحسن وفائه ، وفض بره بالفقر والبائس والمحروم ، وما أورثه ذلك من قوة السلطان على أهل يثرب ، كل ذلك وصل بالأمر بينه وبينهم إلى عقد معاهدة صداقة وتحالف وتقرير لحرية الاعتقاد . معاهدة هى ، فى اعتقادنا ، من الوثائق السياسية الجديرة بالإعجاب على مر التاريخ . وهذا الطور من حياة الرسول لم يسبقه إليه نبي أو رسول . فقد كان عيسى وكان موسى وكان من سبقهما من الأنبياء يقفون عند الدعوة الدينية يبلغونها للناس من طريق الجدول ومن طريق المعجزة ، ثم يتركون لمن بعدهم من الساسة وذوى السلطان أن ينشروا هذه الدعوة بالمقدرة السياسية وبالدفاع عن حرية الناس فى الإيمان بها ، ولو

مودة محمد
واليهود

دفاعاً مسلحاً فيه الحرب والقتال . انتشرت المسيحية على يد الحواريين من بعد عيسى ، فظفروا ومن تبعهم يعذبون ، حتى جاء من الملوك من لأنَّ قلبه لهذا الدين فأواه ونشره . وكذلك كان أمر سائر الأديان في شرق العالم وغربه . فأما محمد فقد أراد الله أن يتم نشر الإسلام وانتصار كلمة الحق على يديه ، وأن يكون الرسولَ والسياسيَّ والمجاهدَ والفتاح ، كل ذلك في سبيل الله ، وفي سبيل كلمة الحق التي بُعث بها . وهو قد كان في ذلك كله عظيماً ، وكان مثلاً الكمال الإنساني على ما يجب أن يكون .

كتب محمد بين المهاجرين والأنصار كتاباً واعد فيه اليهود وعاهدهم وأقرهم على دينهم وأموالهم ، واشترط عليهم وشرط لهم . وهذا الكتاب :

« بسم الله الرحمن الرحيم

« هذا كتاب من محمد النبي بين المؤمنين والمسلمين من قريش ويثرب ومن تبعهم فلحق بهم وجاهد معهم . أنهم أمة واحدة من دون الناس . المهاجرون من قريش على ربعتهم ^(١) يتعاقلون بينهم وهم يقدون عانيهم بالمعروف والقسط بين المؤمنين ، وبنو عوف على ربعتهم يتعاقلون معاقليهم الأولى ، وكل طائفة تفدى عانيها بالمعروف والقسط بين المؤمنين » . ثم ذكر كل بطن من بطون الأنصار وأهل كل دار : بنى الحارث ، وبنى ساعدة ، وبنى جشم ، وبنى النجار ، وبنى عمرو بن عوف وبنى النبيت ، إلى أن قال : وأن المؤمنين لا يتركون مُقرحاً ^(٢) بينهم أن يعطوه بالمعروف في فداء أو عقل . ولا يحالف مؤمن مولى مؤمن دونه . وأن المؤمنين المتقين على من بغى منهم أو ابتغى دسيعة ^(٣) ، ظلم أو إثم أو عدوان أو فساد بين المؤمنين ، وأن أيديهم عليه جميعاً ولو كان ولد أحدهم ولا يقتل مؤمن مؤمناً في كافر ، ولا ينصر كافراً على مؤمن . وأن ذمة الله واحدة يُجير عليهم أديانهم . وأن المؤمنين بعضهم موالى بعض

(١) على ربعتهم ، أى على استقامتهم ، يريد على أمرهم الذي كانوا عليه .

(٢) المقرح : المقتل بالدين والعيال . (٣) دسيعة ظلم : طليعة .

دون الناس . وأنه مَنْ تبعنا من يهودَ فإن له النصرَ والأسوة^(١) غيرَ مظلومين ولا مُتَنَاصِرٍ عليهم . وأن سَلَّمَ المؤمنَ واحدة لا يُسَالِمَ مؤمنَ دون مؤمن في قتال في سبيل الله إلا على سواءٍ وعدلٍ بينهم . وأن كلَّ غازية غزت معنا يُعَقَّبُ بعضها بعضاً . وأن المؤمنين بيئ^(٢) بعضهم عن بعض بما نال دماءهم في سبيل الله . وأن المؤمنين المُتَحِقِّينَ على أحسن هدى وأقومه . وأنه لا يُجِيرُ مشرك مאלاً لقريش ولا نفساً ولا يحول دونه على مؤمن . وأنه مَنْ اعتبط^(٣) مؤمناً قتلاً عن بينة فإنه قودٌ به إلا أن يرضى وليُّ المقتول ، وأن المؤمنين عليه كافةٌ ، ولا يحل لهم إلا قيامٌ عليه . وأنه لا يحل لمؤمن أقر بما في هذه الصحيفة وآمن بالله واليوم الآخر أن ينصر مُحِلِّياً^(٤) ولا يؤويه وأنه مَنْ نصره أو آواه فإن عليه لعنة الله وغضبه يوم القيامة ولا يُؤْخَذُ منه صَرْفٌ ولا عَدْلٌ . وأنكم مهما اختلفتم فيه من شيء فإن مرجعه إلى الله وإلى محمد - عليه الصلاة والسلام - وأن اليهود يُنْفِقُونَ مع المؤمنين ما داموا محاربين . وأن يهود بنى عوف أمة مع المؤمنين . لليهود دينهم ، وللمسلمين دينهم ومواليتهم وأنفيتهم إلا من ظلم أو أثم فإنه لا يُوَفَّقُ^(٥) إلا نفسه وأهل بيته . وأن ليهود بنى النجار ويهود بنى الحارث ويهود بنى ساعدة ويهود بنى جُثَمٍ ويهود بنى الأوس ويهود بنى ثعلبة ولفِئَة ولبنى الشطيبة^(٦) مثل ما لليهود بنى عوف . وأن موالى ثعلبة كأنفسهم . وأن بطانة يهود كأنفسهم . وأنه لا يخرج منهم أحد إلا بإذن محمد - عليه الصلاة والسلام - وأنه لا يتحجر^(٧) على ثأر جرح . وأنه مَنْ قَتَلَ فبَنَفْسِهِ وأهل بيته إلا من ظلم . وأن الله على أبرّ هذا . وأن على اليهود نفقتهم وعلى المسلمين نفقتهم . وأن بينهم النصر على من حارب أهل هذه الصحيفة . وأن بينهم النصح والنصيحة

(١) أى المساواة في المعاملة .

(٢) يقال : أبأت فلانا بفلان إذا قتله به ، يريد أن المؤمنين بعضهم أولياء بعض فيما نال دماءهم .

(٣) اعتبطه أى قتله بلا جناية كانت منه ولا جريرة توجب قتله .

(٤) محلياً : جانباً . (٥) يوفَّق . يهلك ويفسد .

(٦) في البداية والنهاية لابن كثير : « ولبنى الشطيبة » .

(٧) يريد : لا يلتزم جرح على ثأر .

والبرّ دون الإثم . وأنه لم يَأْثِم امرؤ بحليفه . وأن النصر للمظلوم . وأن اليهود ينفقون مع المؤمنين ما داموا محاربين . وأن يثرب حرام جوفها لأهل هذه الصحيفة . وأن الجار كالنفس غير مضار ولا آثم . وأنه لا تُجَار حرمة إلا بإذن أهلها ، وأنه ما كان بين أهل هذه الصحيفة من حَدَث أو اشتجار يُخاف فسادُه فإن مَرَدّه إلى الله وإلى محمد رسول الله - صلى الله عليه وسلم - وأن الله على اتّقى ما فى هذه الصحيفة وأبرّه . وأنه لا تجار قريش ولا مَنْ نصرها . وأن بينهم النصر على من دَهِم يثرب ، وإذا دُعُوا إلى صلح يصالحوه ويلبسونه فإنهم يصالحوه ويلبسونه . وأنهم إذا دَعُوا إلى مثل ذلك فإن لم على المؤمنين إلا مَنْ حارب فى الدين . على كل أناس حصتهم من جانبهم الذى قبلهم . وأن يهود الأوس موالىهم وأنفسهم على مثل ما لأهل هذه الصحيفة مع البر المحض من أهل هذه الصحيفة . وأن البر دون الإثم ، لا يكسب كاسبٌ إلا على نفسه . وأن الله على أصدق ما فى هذه الصحيفة وأبرّه . وأنه لا يحول هذا الكتاب دون ظالم أو آثم . وأن من خرج آمن ومن قعد آمن بالمدينة إلا من ظلم وأثم ، وأن الله جائر لمن برّ واتقى » .

هذه هى الوثيقة السياسية التى وضعها محمد منذ ألف وثلثمائة وخمسين سنة ، والتى تقرر حرية العقيدة وحرية الرأى وحرمة المدينة وحرمة الحياة وحرمة المال وتحريم الجريمة . وهى فتح جديد فى الحياة السياسية والحياة المدنية فى عالم يومئذ ؛ هذا العالم الذى كانت تعبت به يد الاستبداد ، وتعيت فيه يد الظلم فساداً . ولئن لم يشترك فى توقيع هذه الوثيقة من اليهود بنو قُرَيْظَةَ وبنو النضير وبنو قَيْنُقَاع ، إنهم ما لبثوا بعد قليل أن وقعوا بينهم وبين النبي صُحفاً مثلها . وكذلك أصبحت المدينة وما وراءها حرماً لأهلها ؛ عليهم أن ينفضحوا عنها ويدفعوا كل عادية عليها ، وأن يتكافلوا فيما بينهم لاحترام ما قررت هذه الوثيقة فيها من الحقوق ومن صور الحرية .

طاب محمد نفساً بهذه النتيجة ، وسكن المسلمون إلى دينهم ، وجعلوا زواج النبي يقيمون فرائضه مجتمعين وقيمونها فرادى ، لا يخافون أدّى ولا يخشون فتنه . من عائشة إذ ذاك بنى محمد بعائشة بنت أبى بكر ، وكانت فى العاشرة أو الحادية عشرة

من عمرها ، وكانت فتاة رقيقة حلوة القسَمات محببة العشرة ، وكانت تخطو دِراكًا من الطفولة إلى الصبا ، وكانت ذات ولع باللعب والمرح ، وكانت نامية نمواً حسناً . ووجدت في محمد أول انتقالها إليه بمسكنها إلى جانب مسكن سودة في جوار المسجد أباً برّاً عطوفاً ، وزوجاً مشفقاً رقيقاً ، لا يأبى عليها أن تعبت وتلهو بالأعياب ؛ وتسليه بذلك عن دائم تفكيره في العبء العظيم الذى ألقي عليه ، وفي سياسة يثرب التى بدأ يوجهها إلى خير وجهة .

في هذه الفترة التى سكن فيها المسلمون إلى دينهم فرضت الزكاة وفرض الصيام وقامت الحدود ، وتمكنت يثرب شوكة الإسلام . وكان محمد حين قدم المدينة إنما يجتمع إليه الناس للصلاة لحين مواقيتها بغير دعوة ؛ ففكر في أن يدعو للصلاة ببوق كالבوق الذى يدعو به اليهود لصلاتهم . لكنه كره البوق فأمر بالناقوس ، فنجحت ليضرب به للصلاة ، كما تفعل النصارى . على أنه بعد مشورة عمر وطائفة من المسلمين على رواية ، وبأمر الله على لسان الوحي في رواية الأذان للصلاة أخرى ، عدل عن الناقوس أيضاً إلى الأذان ، وقال لعبد الله بن زيد بن ثعلبة : « قم مع بلال فألقها عليه - أى صيغة الأذان - فليؤذن بها فإنه أُنذى صوتاً منك » . وكان لامرأة من بنى النجار منزل إلى جانب المسجد أعلى منه ، فكان بلال يرقاه فيؤذن عليه . وكذلك صار أهل يثرب جميعاً يسمعون منذ الفجر في كل يوم دعوة إلى الإسلام مرتلة ترتيباً حسناً بصوت رطب جميسل يوجهها بلال مع كل ريح إلى كل النواحي ، ويُلقي في أذن الحياة نداهه : « الله أكبر الله أكبر ، أشهد أن لا إله إلا الله . أشهد أن محمداً رسول الله . حى على الصلاة ، حى على الفلاح . الله أكبر الله أكبر لا إله إلا الله » . وكذلك انقلبت مخاوف المسلمين أمناً ، وأصبحت يثرب مدينة الرسول ، وأصبح غير المسلمين من أهلها يشعرون بقوة المسلمين قوة منبعثة من أعماق قلوب عرفت التضحية في سبيل الإيمان وذات الأذى بسببه ألواناً ، وها هى ذى اليوم تجنى ثمرة الصبر ، وتستمتع من حرية العقيدة بما قرر الإسلام من أن ليس لإنسان على إنسان سيادة ، ومن أن الدين لله وحده ، والعبودية له وحده ، والناس أمام وجهه الأكرم سوايية ، لا يُجزون إلا بأعمالهم وبالنية التى تصدر هذه الأعمال عنها .

وانفسح المجال أمام محمد ليعلم تعاليمه ، وليكون بذاته ويتصرفاته المثل الأسمى لهذه التعاليم ، وليصبح بذلك حجر الأساس للحضارة الإسلامية .

وحجر الأساس هذا هو الإخاء الإنساني ، إخاء يجعل المرء لا يكمل إيمانه حتى يحب لأخيه ما يحب لنفسه ، وحتى يصل به هذا الإخاء إلى غاية البر والرحمة من غير ضعف ولا استكانة . سأل رجل محمداً : أى الإسلام خير ؟ فقال : « تطعم الطعام وتقرأ السلام على من عرفت ومن لم تعرف » . وفى أول خطبة ألقاها بالمدينة قال : « من استطاع أن يقي وجهه من النار ولو بشقة من تمر فليفعل ، ومن لم يجد فبكلمة طيبة فإن بها تُجزى الحسنة عشر أمثالها » . وفى خطبته الثانية قال : « اعبدوا الله ولا تشركوا به شيئاً ، واتقوه حتى تقاه ، واصدقوا الله صالحاً ما تقولون ، وتحابوا بروح الله بينكم : إن الله يغضب أن ينتكث عهده » . بهذا وبمثله كان يحدث أصحابه وكان يخطب الناس فى مسجده ، مستنداً إلى جذع من جذوع النخل التى يعتمد عليها سقفه ، حتى أمر فصنع له منبر من ثلاث درجات ، كان يقوم على درجته الأولى خطيباً . وكان يجلس فى درجته الثانية .

ولم تكن أقواله وحدها دعامة الدعوة إلى هذا الإخاء الذى جعل منه حجر الزاوية فى حضارة الإسلام ، بل كانت أعماله وكان مثله هو هذا الإخاء فى أسمى صور كماله . كان رسول الله ؛ لكنه كان يأبى أن يظهر فى أى من مظاهر السلطان أو الملك أو الرياسة الزمنية . كان يقول لأصحابه : « لا تُظرفنى كما أظرت النصارى ابن مريم ؛ إنما أنا عبد الله ، فقولوا عبد الله ورسوله » . وخرج على جماعة من أصحابه متوكئاً على عصا فقاموا له ، فقال : « لا تقوموا كما تقوم الأعاجم يعظم بعضهم بعضاً » . وكان إذا بلغ فى مسيره أصحابه جلس منهم حيث انتهى به المجلس . وكان يمازح أصحابه ويخالطهم ويحادثهم ويداعب صبيانهم ويؤجلهم فى حجره ويحبب دعوة الحر والعبد والأمة والمسكين ، ويعود المرضى فى أقصى المدينة ، ويقبل عنز المعتز ، ويبدأ من لقيه بالسلام ، ويبدأ أصحابه بالمصافحة ، ولا يجلس إليه أحد وهو يصلى إلا خفف صلاته وسأله عن حاجته ، فإذا فرغ عاد إلى صلاته وكان أطيب الناس

إخاء محمد
والمسلمين

نفساً وأكثرهم تبساً ما لم ينزل عليه قرآن أو يعظ أو يخطب . وكان في بيته في مهنة أهله يظهر ثوبه ويرقعه ويحلب شاته ، ويخصف نعله ، ويخدم نفسه ، ويعقل البعير ، ويأكل مع الخادم ، ويقضي حاجة الضعيف والبائس والمسكين . وكان إذا رأى أحداً في حاجة آثره على نفسه وأهله ولو كان بهم خصاصة . وكان لذلك لا يدبخر شيئاً لغده ؛ حتى لقد توفى ودرعه مرهونة عند يهودى في قوت عياله . وكان جم التواضع ، شديد الوفاء ؛ حتى لقد وفد للنجاشي وفد فقام بخدمتهم ؛ فقال له أصحابه : يكفيك . فقال : إنهم كانوا لأصحابنا مكرمين وإني أحب أن أكافئهم . وبلغ من وفائه أنه ما ذكرت خديجة إلا ذكرها أطيب الذكر ؛ حتى كانت عائشة تقول : ما غرت من امرأة ما غرت من خديجة لما كنت أسمعه يذكرها . ودخلت عليه امرأة ففحش لها وأحسن السؤال عنها ؛ فلما خرجت قال : إنها كانت تأتينا أيام خديجة ، وأن حسن العهد من الإيمان . وبلغ من طيبة نفسه ورقة قلبه أنه كان يدع بنى بناته يداعبونه أثناء صلاته . بل لقد صلى بأمامة ابنة بنته زينب يحملها على عاتقه ، فإذا سجد وضعها وإذا قام حملها .

وقف بالبر والرحمة اللذين جعلهما دعامة الإخاء الذي قامت الحضارة الجديدة على أساسه عند الإنسان ، بل عدّاهما إلى الحيوان كذلك ؛ كان يقوم بنفسه فيفتح بابه لهرة تلتمس عنده ملجأ ، وكان يقوم بنفسه على تمرير ديك مريض ، وكان يسمح لجواده بكم قميصه . وركبت عائشة بعيراً فيه صعوبة فجعلت تردده ؛ فقال لها : عليك بالرفق . وكذلك شملت رحمته كل ما اتصل بها ، وأظلت كل من كان في حاجة إلى تفويض ظلالها .

إخاء العدل ورحمة وهي لم تكن رحمة ضعف ولا استكانة ، ولم تشبها شائبة من ولا استعلاء إنما كانت إخاء في الله بين محمد والذين اتصلوا به جميعاً . ومن ثم يفرق أساس حضارة الإسلام عن كثير من سائر الحضارات . الإسلام يضع العدل إلى جانب الإخاء ويرى أن الإخاء لا يكون إخاء إلا به . (فمن اعتدى

عَلَيْكُمْ فَاعْتَدُوا عَلَيْهِ بِمِثْلِ مَا اعْتَدَى عَلَيْكُمْ^(١) . (وَلَكُمْ فِي الْقِصَاصِ حَيَاةٌ يَا أُولِي الْأَلْبَابِ)^(٢)

يجب أن يكون الدافع النفساني وحده والإرادة الحرة المطلقة وابتغاء وجه الله دون أى اعتبار آخر مصدر الإخاء وما يدعو إليه من بر ورحمة . ويجب أن يصدر ذلك عن نفس قوية لا تعرف لغير الله إسلاماً ولا تضعف ولا تهلك باسم الورع أو التقوى ، ولا يتسرب إليها خوفٌ أو وهنٌ إلا عن معصية تجترحها أو إثم تقتربه . ولا تكون النفس قوية إذا كانت فى حكم غيرها ، ولا تكون قوية إذا خضعت لحكم أهوائها وشهواتها . وقد هاجر محمد وأصحابه من مكة حتى لا يكونوا فى حكم قريش ولا يؤمن أذاها نفس أحد منهم . والنفس إنما تخضع لحكم الأهواء والشهوات إذا تحكم الجسد فى الروح وغلبت الشهوة العقل ، وأصبحنا نقيم للحياة الخارجة عنا سلطاناً على حياتنا نحن ، على حين أننا فى غنى عنها وأنا أصحاب السلطان عليها .

وكان محمد المثل الأعلى فى القوة على الحياة ، قوة جعلته لا يأبى أن يعطى غيره كل ما عنده ، حتى قال أحدهم : إنَّ محمدًا يعطى عطاء من لا يخشى فاقة . ولكى لا يكون لشيء مما فى الحياة سلطان عليه ، وليكون له هو كل السلطان عليها ، كان شديد الزهد فى مآذنها ، على شدة رغبته فى الإحاطة بها وفى معرفة أسرارها ، وتوقه إلى غاية الحقيقة من أمرها . بلغ من زهده فيها أن كان فى فراشه الذى ينام عليه أدمًا حشوه ليف ، وأنه لم يشبع قط ، ولم يطعم خبز الشعير يومين متوالين ، وكان السويق طعام أكلته الكبرى ، وكان التمر طعام سائر يومه . وكان الثريد مما لا يكثر له ولأهله تناوله . ولقد عانى الجوع غير مرة ، حتى كان يشدُّ على بطنه حجرًا يكظم به على صبيحات معدته . ذلك كان المعروف عنه فى طعامه ، وإن لم يمتعه ذلك من أن ينال فى بعض الأحيان من أطياب الرزق ، وأن يُعرف عنه حبه زُدد الخروف والقرع والسل والخلوى .

قوة محمد
على الحياة

زهده فى
الطعام
واللباس

وكان زهده في اللباس كزهده في الطعام . أعطته امرأة يميًا ثوبًا كان في حاجة إليه ، فطلب إليه أحدهم ما يصلح كفنًا لميت فأعطاه الثوب . وكان معروف ثيابه القميص والكساء ، وكانا من صوف أو قطن أو تيل . على أنه في بعض الأحيان لم يكن يأتي أن يلبس من أنسجة اليمن لباسًا فخماً يناسب المقام إذا اقتضاه المقام ذلك . وكان يحتذى حذاء بسيطًا ، ولم يلبس خُفًا إلا حين أهلى إليه النجاشي خُفَّين وسراويل .

لم يكن هذا الزهد ، ولا هذه الرغبة عن الدنيا نقشفًا للتششف ، ولا كانا من فرائض الدين ؛ فقد جاء في القرآن : (كُلُوا مِنْ طَيِّبَاتِ مَا رَزَقْنَاكُمْ) (١) وجاء : (وَابْتَغِ فِيهَا آتَاكَ اللَّهُ الدَّارَ الْآخِرَةَ وَلَا تَنْسَ نَصِيبَكَ مِنَ الدُّنْيَا وَأَحْسِنْ كَمَا أَحْسَنَ اللَّهُ إِلَيْكَ) (٢) .

وفي الأثر : « احْرَثْ لَدُنْيَاكَ كَأَنَّكَ تَعِيشُ أَبَدًا ، وَاَعْمَلْ لِآخِرَتِكَ كَأَنَّكَ تَمُوتُ غَدًا » . لكن محمدًا أراد أن يضرب للناس المثل الأعلى في القوة على الحياة قوة لا ينطرق إليها ضعف ، ولا يستعبد صاحبها متاع أو مال أو سلطان أو أيُّ مما يجعل لغير الله عليه سيادة . والإخاء الذي يستند إلى هذه القوة ويكون له من المظهر ما يضرب محمد له المثل الأعلى فيما رأيت ، إخاء محض بالغ غاية الإخلاص والسمو ، إخاء لا تشوبه شائبة ؛ لأن العدل يتضافر فيه مع الرحمة ، ولأن صاحبه لا يرضى أن تحمله عليه إلا إرادته الحرة المطلقة . لكن الإسلام إذ يضع العدل إلى جانب الرحمة يضع العفو إلى جانب العدل ، على أن يكون عفوًا عن مقدرة ؛ ليكون مظهر الرحمة صريحًا صحيحًا ، وليكون القصد منه إلى الإصلاح صادقًا .

سنة محمد هذا الأساس الذي وضعه محمد للحضارة الجديدة التي يقيمها يتلخص بصورة واضحة فيما روى عن علي بن أبي طالب أنه سأل رسول الله عن سسته فقال : « للمعرفة رأس مالى ، والعقل أصل ديني ، والحب أساسى ، والشوق مركبى ، وذكر الله أنيسى ، والثقة كثرى ، والحزن رفيق ، والعلم سلاحى ،

والصبر ردائي ، والرضا غنيمتي ، والفقر فخري ، والزهد حرقتي ، واليقين قوتي ،
والصدق شفيعي ، والطاعة حسبي ، والجهاد خلقي ، وقرة عيني في
الصلاة .

تركت تعاليم محمد هذه وتزك مثله وقُدوته في النفوس أعمق الأثر ؛ حتى
لقد أقبل كثيرون على الإسلام ، وازداد المسلمون في المدينة شوكة وقوة . هنالك
بدأ اليهود يفكرون من جديد في موقفهم من محمد وأصحابه . لقد عقدوا معه
عهداً ، وكانوا يطمعون في أن يضموا إلى صفوفهم وفي أن يزدادوا به على .
النصارى منعة وقوة . وهذا هو أقوى من هؤلاء وأولئك جميعاً ، وهذه
كلمته تزداد ثباتاً . بل ها هوذا يفكر في أمر قريش وإخراجها إياه وإخراجها
المهاجرين من مكة ، وفتنتها من استطاعت فتنته من المسلمين عن دينه ،
أترى اليهود يتركون دعوته تنتشر وسلطانة الروحي يمتد ؛ مكفين بالأمن
في جواره أمثلاً يزيد تجارتهم سعةً وثروتهم ربحاً ؟ لعلهم كانوا يقنعون بهذا لو أنهم
أمنوا بالامتد دعوته إلى اليهود وألا تفشوا في عامتهم ، على حين تقتضيهـم
تعاليمهم ألا يعترفوا بنبي من غير بني إسرائيل . لكن حبراً علماً من كبار
أحبارهم وعلمائهم ، هو عبد الله بن سلام ، لم يلبث حين اتصل بالنبي أن
أسلم ، وأمر أهل بيته فأسلموا معه . وخشى عبد الله أن يقول اليهود فيه إذا علموا
بإسلامه ، غير ما اعتادوه . فطلب إلى النبي أن يسأله عنه : ما شأنه ؟ قبل
أن يعرف أحد منهم إسلامه . قالوا : سيدنا وابن سيدنا وحبرنا وعالمنا . فلما
خرج عبد الله إليهم وتبينوا ما صنع ودعاهم هو إلى الإسلام ، خافوا عاقبة
أمره ، فوقعوا فيه وأذاعوا عنه قالة السوء في أحياء اليهود كلها ؛ وأجمعوا
أمرهم على أن يكيلوا لمحمد ويُنكروا نبوته . وما كان أسرع أن اجتمع إليهم
من بقى على الشرك من الأوس والخزرج ومن أسلم منهم نفاقاً ، جرياً وراء
مغم أو إرضاء لذي عصبية وبأس .

وهنا بدأت حرب جلد بين محمد واليهود أشدَّ لَدَدًا وأكبر مكرًا من
حرب الجلد التي كانت بينه وبين قريش بمكة . وفي هذه الحرب اليربية
تعاونت الدميسة والنفاق والعلم بأخبار السابقين من الأنبياء والمرسلين . أقامتها

اليهود جميعاً صفوفاً متراسة يهاجمون بها محمداً ورسالته وأصحابه المهاجرين والأنصار . دسوا من أحبارهم من أظهر إسلامه ومن استطاع أن يجلس بين المسلمين يظهر غاية التقوى ، ثم ما لبث الحين بعد الحين أن يُبدى من الشكوك والريب ويلقى على محمد من الأسئلة ما يحسبه يزعرع في أنفس المسلمين عقيدتهم به وبرسالة الحق التي يدعو إليها . وانضم إلى اليهود جماعة من الأوس والخزرج الذين أسلموا نفاقاً أيضاً ليسألوا وليوقعوا بين المسلمين . وبلغ من تعنتهم أن اليهود منهم كانوا يُنكرون ما في التوراة ، وأنهم جميعاً ، وكلهم يؤمنون بالله سواء منهم بنو إسرائيل والمشركون الذين يتخذون أصنامهم لتقربهم إلى الله زلفى ، محاولة الوقعة كانوا يسألون محمداً : إذا كان الله قد خلق الخلق فمن خلق الله ؟ ! وكان محمد بن الأوس يجيبهم بقوله تعالى : (قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ . اللَّهُ الصَّمَدُ لَمْ يَلِدْ وَلَمْ يُولَدْ . وَلَمْ يَكُنْ لَهُ كُفُوًا أَحَدٌ) (١)

وَقَطَّنَ المسلمون لأمر خصومهم وعرفوا غاية سعيهم . وراهم يوماً في المسجد يتحدثون بينهم خافضين أصواتهم قد لصق بعضهم ببعض ، فأمر بهم محمد فأخرجوا من المسجد إخراجاً عنيفاً . ولم يثنهم ذلك عن كيدهم وسعيهم في الوقعة بين المسلمين . مرَّ أحدهم (شاس بن قيس) على نفر من الأوس والخزرج في مجلس جمعهم ؛ فغاظه صلاح ذات بينهم وقال في نفسه : قد اجتمع ملائكة بني قبيلة بهذه البلاد ؛ وما لنا معهم إذا اجتمع ملأهم بها من قرار . وأمر قتي شاباً من اليهود كان معهم أن ينتهز فرصة يذكر فيها يوم بُعث وما كان من انتصار الأوس فيه على الخزرج . وتكلم الغلام ، فذكر القوم ذلك اليوم وتنازعوا وتفاخروا واختصموا ، وقال بعضهم لبعض : إن شتم عدنا إلى مثلها . وبلغ محمداً الأمر ، فخرج إليهم فيمن معه من أصحابه ، فذكرهم بما آلف الإسلام بين قلوبهم وجعلهم إخواناً متحابين . وما زال بهم حتى بكى القوم وعانق بعضهم بعضاً واستغفروا الله جميعاً .

بلغ الجدل بين محمد واليهود مبلغاً من الشدة يشهد به ما نزل من القرآن

فيه . فقد نزل صدر سورة البقرة إلى الآية الحادية والثمانين منها ، ونزل قسم عظيم من سورة النساء ، وكله يذكر هؤلاء الكافرين وإنكارهم ما في كتابهم ويليهم لكفرهم وإنكارهم أشد اللعنة : (وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ وَقَفَّيْنَا مِنْ بَعْدِهِ بِالرُّسُلِ وَآتَيْنَا عِيسَى ابْنَ مَرْيَمَ الْبَيِّنَاتِ وَأَيَّدْنَاهُ بِرُوحِ الْقُدُسِ أَفَكُلَّمَا جَاءَكُمْ رَسُولٌ بِمَا لَا تَهْوَى أَنْفُسُكُمْ اسْتَكْبَرْتُمْ فَفَرِيقًا كَذَّبْتُمْ وَفَرِيقًا تَقْتُلُونَ . وَقَالُوا قُلُوبُنَا غُلْفٌ بَلْ لَعَنَهُمُ اللَّهُ بِكُفْرِهِمْ فَقَلِيلًا مَّا يُؤْمِنُونَ . وَلَمَّا جَاءَهُمْ كِتَابٌ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ مُصَدِّقٌ لِمَا مَعَهُمْ وَكَانُوا مِنْ قَبْلُ يَسْتَفْتِحُونَ عَلَى الَّذِينَ كَفَرُوا فَلَمَّا جَاءَهُمْ مَا عَرَفُوا كَفَرُوا بِهِ فَلَعْنَةُ اللَّهِ عَلَى الْكَافِرِينَ) (١) .

وبلغ الجدال بين اليهود والمسلمين حدًّا كان يصل أحيانًا ، مع ما كان قصة فنحاص بينهم من عهد ، إلى الاعتداء بالأيدى . وحسبك ، لتقدير هذا ، أن تعلم أن أبا بكر ، على ما كان عليه من دَمَانَةِ الخلق وطول الأناة ولين الطبع ، تحدث إلى يهودى يدعى فَنُحَاص ، يدعو إلى الإسلام ؛ فرد فنحاص بقوله : « والله يا أبا بكر ما بنا إلى الله من فقر وإنه إلينا لفقر ، وما نتضرع إليه كما يتضرع إلينا . وإنا عنه أغنياء وما هو عنا بغنى . ولو كان غنيًّا عنا ما استقرضنا أموالنا كما يزعم صاحبكم ، إنهاكم عن الرِّبَا ويُعطيناه ، ولو كان عنا غنيًّا ما أعطانا » وفنحاص يشير هنا إلى قوله : (مَنْ ذَا الَّذِي يُقْرِضُ اللَّهَ قَرْضًا حَسَنًا فَيُضَاعِفَهُ لَهُ أَضْعَافًا كَثِيرَةً) (٢)

لكن أبا بكر لم يطق على هذا الجواب صبرًا ، فغضب وضرب وجه فنحاص ضربًا شديدًا ، وقال : والذي نفسى بيده لولا العهد الذى بيننا وبينكم لضربت رأسك يا عدو الله ! وشكا فنحاص أمره إلى النبی وأنكر ما قاله لأبي بكر في الله : فتزل قوله تعالى : (لَقَدْ سَمِعَ اللَّهُ قَوْلَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ فَقِيرٌ وَنَحْنُ

(١) سورة البقرة الآيات من ٨٧ إلى ٨٩

(٢) سورة البقرة آية ٢٤٥ .

أَغْنِيَاءَ سَنَكُتُ مَا قَالُوا وَقَتْلَهُمُ الْأَنْبِيَاءَ بِغَيْرِ حَقٍّ وَقَوْلُ ذُوقُوا عَذَابَ الْحَرِيقِ (١) .

لم يكتف اليهود بالوقعة بين المهاجرين والأنصار وبين الأوس والخزرج من هؤلاء ، ولم يكفهم فتنة المسلمين عن دينهم ومحاولة ردهم إلى الشرك دون محاولة تهويدهم ، بل زادوا على ذلك أن حاولوا فتنة محمد نفسه ؛ ذلك أن أحبارهم وأشرفهم وسادتهم ذهبوا إليه وقالوا : « إنك قد عرفت أمرنا ومزلتنا ، وإنا إن اتبعناك اتبعك اليهود ولم يخالفونا ، وإن بيننا وبين بعض قومنا خصومة ، ففتحكم إليك فتخصى لنا فتتبعك وتؤمن بك » . فنزل فيهم قوله تعالى : (وَأَنْ أَحْكَمْ بَيْنَهُمْ بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ وَلَا تَتَّبِعْ أَهْوَاءَهُمْ وَاحْذَرْهُمْ أَنْ يَفْتِنُوكَ عَنْ بَعْضِ مَا أَنْزَلَ اللَّهُ إِلَيْكَ فَإِنْ تَوَلَّوْا فَاعْلَمُوا أَنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ أَنْ يُصِيبَهُمْ بِبَعْضِ ذُنُوبِهِمْ وَإِنَّ كَثِيرًا مِنَ النَّاسِ لَفَاسِقُونَ . أَفَحُكْمَ الْجَاهِلِيَّةِ يَبْغُونَ وَمَنْ أَحْسَنُ مِنْ اللَّهِ حُكْمًا لِقَوْمٍ يُوقِنُونَ) (٢) .

ضاق اليهود ذرعاً بمحمد ، ففكروا في أن يمكروا به ، وأن يقتلوه بالجلاء عن المدينة كما أجلاه أذى قريش إياه وأصحابه عن مكة ؛ فذكروا له أن من سبقه من الرسل ذهبوا جميعاً إلى بيت المقدس وكان به مقامهم ، وأنه إن يكن رسولا حقاً فجدير به أن يصنع صنيعهم ، وأن يعتبر المدينة وسطاً في هجرته بين مكة ومدينة المسجد الأقصى . لكن محمداً لم يحتاج إلى طويل تفكير صرف القبله
إلى الكعبة فيما عرضوا عليه ليعلم أنهم يمكرون به . وأوحى إليه الله يومئذ ، على رأس سبعة عشر شهراً من مقامه بالمدينة ، أن يجعل قبلته إلى المسجد الحرام بيت إبراهيم وإسماعيل ، فنزلت الآية : (قَدْ نَرَى تَقَلُّبَ وَجْهِكَ فِي السَّمَاءِ فَلَنُوَلِّيَنَّكَ قِبْلَةً تَرْضَاهَا فَوَلِّ وَجْهَكَ شَطْرَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ وَحَيْثُمَا كُنْتُمْ فَوَلُّوا وُجُوهَكُمْ شَطْرَهُ) (٣) .

(٢) سورة المائدة آيتا ٤٩ و ٥٠ .

(١) سورة آل عمران آية ١٨١ .

(٣) سورة البقرة آية ١٤٤ .

وأنكر اليهود عليه ما فعل ، وحاولوا فتنه مرة أخرى بقولهم إنهم يتبعونه إذا هورجع إلى قبلته ، فنزل قوله تعالى : (سَيَقُولُ أَلَسْمَاهَا مِنَ الْنَّاسِ مَا وَلَاهُمْ عَنْ قَوْلِهِمْ الَّتِي كَانُوا عَلَيْهَا قُلْ لِلَّهِ الْمَشْرِقُ وَالْمَغْرِبُ يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ . وَكَذَلِكَ جَعَلْنَاكُمْ أُمَّةً وَسَطًا لِتَكُونُوا شُهَدَاءَ عَلَى النَّاسِ وَيَكُونَ الرَّسُولُ عَلَيْكُمْ شَهِيدًا ، وَمَا جَعَلْنَا الْقِبْلَةَ الَّتِي كُنْتَ عَلَيْهَا إِلَّا لِنَعْلَمَ مَنْ يَتَّبِعُ الرَّسُولَ مِمَّنْ يَنْقَلِبُ عَلَى عَقْبَيْهِ وَإِنْ كَانَتْ لَكَبِيرَةٌ إِلَّا عَلَى الَّذِينَ هَدَى اللَّهُ) (١) .

في هذا الوقت الذي اشتد فيه الجدل بين محمد واليهود وفد على المدينة وفد من نصارى نجران عدتهم ستون راكباً ، من بينهم من شرف فيهم ودرس كتبهم وحسن علمه في دينهم ، فكانت ملوك الروم من أهل النصرانية قد شرفوه ومولوه وأخدموه وبنوا له الكنائس وبسطوا عليه الكرامات . ولعل هذا الوفد إنما جاء إلى مدينة النبي حين علم بما بينه وبين اليهود من خلاف ، طمعاً في أن يزيد هذا الخلاف شدة حتى يبلغ به العداوة ، فيريح النصرانية المتاخمة في الشام وفي اليمن من دسائس اليهود وعُدوان العرب . واجتمعت الأديان الثلاثة الكتابية بمجيء هذا الوفد ومجداله النبي وبقيام ملحة كلامية عنيفة بين اليهودية والمسيحية والإسلام . فأما اليهود فكانوا ينكرون رسالة عيسى ومحمد إنكاراً فيه من العنت ما رأيت ، ويزعمون أن عزيراً ابن الله . وأما النصارى فكانوا يقولون بالتثليث وألوهية عيسى . وأما محمد فكان يدعو إلى توحيد الله ، وإلى الوحدة الروحية تنتظم العالم من أزه إلى أبدع . كان اليهود والنصارى يسألونه عن يؤمن بهم من الرسل فيقول : (آمناً بالله وما أنزل إلينا وما أنزل إلى إبراهيم وإسماعيل وإسحاق ويعقوب ولألسباط وما أوتى موسى وعيسى وما أوتى النبيون من ربهم لا نفرق بين أحد منهم ونحن له مسلمون) (٢) .

(١) سورة البقرة آيتا ١٤٢ و ١٤٣ .

(٢) سورة البقرة آية ١٣٦ .

وكان ينكر عليهم أشدَّ الإنكار كل ما يُلقى أية شبهة على سوحدة الله ،
ويذكر لهم أنهم حرَّفوا الكلم مما في كتبهم عن مواضعه وأنهم يذهبون إلى غير
ما ذهب إليه النبيون والرسل الذين يُقرُّون لهم بالنبوة ، وأن ما جاء به عيسى
وموسى ومن سبقهم لا يختلف في شيء عما جاء هو به ؛ لأن ما جاءوا به إنما هو
الحقيقة الأزليَّة الخالدة التي تتكشف في جلال وضوحها وعظمة بساطتها لكل
من نزه نفسه عن الخضوع لغير الله في عظمة وحدته ، ونظر في الكون على أنه
وحدة متصلة نظرة سامية فوق أهواء الساعة ومطامع العاجلة وشهوات المادة ،
مجردة من الخضوع الأعمى لأوهام العامة ولما وجد عليه آباءه وأجداده .

مؤتمر الأديان
الثلاثة

أى مؤتمر أعظم من هذا المؤتمر الذى شهدته يثرب ، تلتقى فيه الأديان
الثلاثة التى تتجاذب حتى اليوم مصابير العالم ، وتلتقى فيه لأسمى فكرة وأجل
غاية ! لم يكن مؤتمراً اقتصادياً ، ولا كان مرماه أى غرض من هذه الأغراض
المادية التى ينطج عالمنا اليوم عبثاً صخرتها ؛ إنما كان مرماه غاية روحية
تقف من ورائها في أمر النصرانية واليهودية مطامع السياسة وآرباب المال
وذوى الملك والسلطان ، ويقف فيه محمد لغاية روحية إنسانية بحته يملئ عليه الله
في سبيلها الصبيغة التى يلقى بها إلى اليهود والنصارى وإلى الناس كافة ، يقول
لم فيها : (قُلْ يَٰأَهْلَ ٱلْكِتَآبِ تَعَالَوْاْ إِلَىٰ كَلِمَةٍ سَوَآءٍ بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمْ أَلَّا نَعْبُدَ
إِلَّا ٱللَّهَ وَلَا نُشْرِكَ بِهِ شَيْئًا وَلَا يَتَّخِذَ بَعْضُنَا بَعْضًا أَرْبَابًا مِنْ دُونِ ٱللَّهِ فَإِنْ تَوَلَّوْاْ
فَقُولُوا أَشْهَدُونَ بِأَنَّا مُسْلِمُونَ) (١) .

ماذا يستطيع اليهود أو يستطيع النصارى أو يستطيع غيرهم أن يقولوا في هذه
الدعوة : ألا يعبدوا إلا الله ولا يشركوا به شيئاً ، ولا يتخذ بعضهم بعضاً أرباباً
من دون الله ! فأما الروح المخلصة الصادقة ، فأما النفس الإنسانية التى كرّمت
بالعقل والعاطفة فلا تستطيع إلا أن تؤمن بهذا دون غيره . لكن في الحياة
الإنسانية إلى الجانب النفساني جانبها المادى . فيها هذا الضعف الذى يجعلنا

ترجع
لفد النصارى
ورجعهم

نقبل لغيرنا علينا سلطاناً بثمن يشتري به أنفسنا وأرواحنا وقلوبنا . فيها هذا الغرور القتال للكرامة وللعاقلة ولنور النفس العاقلة . هذا الجانب المادى المصور فى المال وفى الجاه وفى كاذب الألقاب والرتب ، هو الذى جعل أبا حارثة أكثر نصارى نَجْرانَ علماً ومعرفة يُدلى إلى رفيق له باقتناعه بما يقول محمد ، فلما سأله رفيقه : فما يمنعك منه وأنت تعلم هذا كان جوابه : **يمنى ما صنع بنا هؤلاء القوم ؛ شرفونا ومولونا وأكرمونا وقد أبوا إلا خلافة ، فلو فعلت نزعوا منا كل ما ترى .**

دعا محمد اليهود والنصارى إلى هذه الدعوة أو يلاعن النصارى ؛ فأما اليهود فكان بينه وبينهم عهد المودعة . إذ ذاك تشاور النصارى ثم أعلنوا إليه أنهم رأوا ألا يلاعنوه وأن يتركوه على دينه ويرجعوا على دينهم . ولكنهم رأوا حرص محمد على العدل حرصاً احتذى أصحابه فيه مثاله ، فطلبوا إليه أن يبعث معهم رجلاً يحكم بينهم فى أشياء اختلفوا عليها من أقوالهم . وبعث محمد معهم أبا عبيدة ابن الجراح ليقضى بينهم فيما اختلفوا فيه .

وجعل محمد يَمَكِّنَ للحضارة التى وضع حجر الأساس فيها بتعاليمه ومثله ؛ **التفكير فى أمر قريش ومكة** وجعل يفكر هو وأصحابه من المهاجرين فيما لم يقتهم التفكير لحظة فيه منذ هجرتهم من مكة : **فيما يجب أن يكون موقفهم من قريش وأمرهم معهم .** ولقد كان يدفعهم إلى هذا التفكير دوافع عدة ؛ **ففى مكة كانت الكعبة بيت إبراهيم ومكان حجهم وحج العرب جميعاً . أقتراهم ينقطعون عن هذا الواجب المقدس الذى كانوا يقومون به إلى يوم أخرجوا من مكة ! وفيها ما يزال لهم أهل تهوى إليهم نفوسهم وتشفق من بقائهم على الشرك أفقدتهم وقلوبهم . وفيها بقيت أموالهم ومتاعهم وتجارتهم مما منعهم قريش منه حين هجرتهم . ثم إنهم إذ حضروا المدينة كانت موبوءة بالحمى فأصابهم منها عنتٌ شديدة ، وبلغت منهم حتى جُهلُوا مرضاً وكانوا يصلون قعوداً ؛ فزاد ذلك فى تحننهم إلى مكة . وهم قد أخرجوا من مكة كارهين ، فكانهم خرجوا مغلوبين على أمرهم . وليس فى طبع هؤلاء القرشيين أن يصبروا على الضيم أو أن يذعنوا للغلب دون تفكير فى التأثير لأنفسهم منه . وإلى جانب هذه الدوافع جميعاً كان يحركهم الدافع الطبيعى**

دافع الحنين إلى الوطن ، إلى هذا المكان الذى منه نبثنا وفيه نشأنا ولأرضه وسبله وجبله ومائه كان أول حديثنا وأول صداقتنا وأول ودنا . هذه البقعة من الأرض نَمَتْنَا صغارا فإليها مَثَوْنَا كبارا ، بها تتعلق قلوبنا وعواطفنا ، وعنها نذود بقوتنا وبمالتنا ، ونضحي بمجهودنا وبحياتنا ، وفيها نود أن ندفن بعد موتنا لنعود إلى ترابها الذى خرجنا منه . هذا الدافع الطبيعى أذكى فى أنفس المهاجرين سائر الدوافع ، وجعلهم لا ينفكون يفكرون فى قریش وفيما يجب أن يكون موقفهم منها . لن يكون هذا الموقف موقف استسلام أو استخذاء وقد صبروا فيها على الأذى ثلاثة عشر عاماً سوياً . والدين الذى احتملوا فيه هذا الأذى والذى هاجروا فى سبيله لا يقرّ الضعف ولا اليأس ولا الاستكانة . وإذا كان يَمُتُّ الاعتداء وينكره ، ويقرّر الإخاء ويدعو إليه ، فإنه يفرض الدفاع عن النفس وعن الكرامة وعن حرية العقيدة وعن الوطن . ولهذا الدفاع أتم محمد مع أهل يثرب بيعة العقبة الكبرى . فكيف يؤدى المهاجرون هذا الفرض عليهم الله وليبته الحرام ولوطنهم مكة المحبب إلى قلوبهم ؟ ! هذا ما ستعجه إليه سياسة محمد والمسلمين معه ، حتى يتم له فتح مكة ، وحتى يعلو دين الله وتعلو كلمة الحق فيها .

الفصل الثاني عشر

السرايا^(١) والمناوشات الأولى

تفكير محمد في أمر قريش - إيفاد السرايا لتخريف قوافلهم - غزوة عبد الله بن جحش في الشهر الحرام - الإسلام والقتال .

استقرّ للمسلمين المقام بالمدينة بعد أشهر من الهجرة ، فبدأ تحنان المهاجرين إلى مكة يزداد ، وبدعوا يفكرون فيمن تركوا وما تركوا بها ، وما أنزلت قريش بهم من الأذى . فإذا عساهم يصنعون ؟ تذهب الكثرة من المؤرخين إلى أنهم فكروا وفكر محمد على رأسهم في الانتقام من قريش لأنفسهم ، وفي مبادأتهم بالعداوة والحرب . بل إن بعضهم ليذهب إلى أنهم فكروا في هذه الحرب منذ مقدّمهم إلى المدينة ، وإنما منعهم من إشعال نارها أنهم كانوا في شغل بإعداد مساكنهم وتنظيم وسائل معاشهم . ويستدل هذا البعض بأن محمداً إنما عقد بيعة العقبة الكبرى لحرب الأحمر والأسود من الناس . وطبعي أن تكون قريش أول من يتجه إليها نظره ونظر أصحابه ، ممّا فطنت له قريش بكرة العقبة ، فخرجت في فزع تسأل الأوس والخزرج عنه .

ويؤيد هذا البعض قوله بما وقع بعد ثمانية أشهر من مقام الرسول والمهاجرين بالمدينة ؛ إذ بعث محمد عمه حمزة بن عبد المطلب في ثلاثين راكباً من المهاجرين والسرايا الأولى دون الأنصار إلى شاطئ البحر من ناحية العيص حيث لقي أبا جهل بن هشام في ثلثائة راكب من أهل مكة ؛ وبأن حمزة كان على أهبة مقاتلة قريش إلا أن حجز بينهم مجلدي بن عمرو الجهني ، وكان مؤدعاً الفريقين جميعاً ، فانصرف بعض القوم عن بعض دون قتال ؛ وإذ بعث محمد عبيدة ابن الحارث في ستين راكباً من المهاجرين دون الأنصار ، فساروا إلى ماء بالحجاز بوادي رابغ ، فلقبهم به جمع من قريش يزيد على مائتين على رأسهم

(١) السرية : طائفة مختارة من الجيش أقصاها أربعمائة .

أبو سفيان ، فانسحبوا من غير قتال ، إلا ما روى من أن سعد بن أبي وقاص رعى يومئذ بسهم « فكان أول سهم رعى به في الإسلام » ، وإذ بعث سعد بن أبي وقاص في ثمانية من المهاجرين على رواية ، وفي عشرين منهم على رواية أخرى ، فخرجوا إلى أرض الحجاز ثم عادوا بعد أن لم يصيبوا ما أرسلوا فيه .

خروج النبي بنفسه ويزيد هذا البعض دليلاً تأييداً بأن النبي خرج بنفسه على رأس اثني عشر شهراً من مقدمه إلى المدينة ، واستعمل عليها سعد بن عبادة ، وسار إلى الأبواء حتى بلغ وذان يريد قريشاً وبني ضمرة ؛ فلم يلقَ قريشاً وحالفته بنو ضمرة ، وأنه بعد شهر من ذلك خرج على رأس مائتين من المهاجرين والأنصار إلى بواط يريد قافلة بقودها أمية بن خلف عديتها ألفان وخمسماية بعير يحميا مائة محارب فلم يدركها ، أن اتخذت طريقاً غير طريق القوافل المعبد . وأنه بعد شهرين أو ثلاثة من عودته من بواط من ناحية رضى استعمل على المدينة أبا سلمة بن عبد الأسد وخرج في أكثر من مائتين من المسلمين حتى نزل العشيرة من بطن ينبع فأقام بها جمادى الأولى وليالى من جمادى الآخرة من السنة الثانية للهجرة (أكتوبر سنة ٦٢٣ م) ينتظر مرور قافلة من قريش على رأسها أبو سفيان فقاتته . وكسب من رحلته هذه أن وادع بني مُدَلِج وحلفاءهم من بني ضمرة ، وأنه ما كاد يرجع إلى المدينة ليقم بها عشر ليال حتى أغار كرز بن جابر الفهري ، من المتصلين بمكة وبقريش ، على إبل المدينة وأغنماها ، فخرج النبي في طلبه ، واستعمل على المدينة زيد بن حارثة ، وتابع مسيره حتى بلغ وادياً يقال له سقوان من ناحية بئر ، وفاته كرز فلم يدركه . وهذه هي التي يطلق عليها كتاب السيرة اسم غزوة بدر الأولى .

أفلا يقوم هذا كله دليلاً على أن المهاجرين فكروا وفكر محمد على رأسهم في الانتقام من قريش لأنفسهم وفي مبادأتهم بالعداوة والحرب ؟ وهو على أقل تقدير - في رأى هؤلاء المؤرخين - يشهد بأنهم قصدوا من إرسال سراياهم وغزواتهم المبدئية هذه إلى غايتين ؛ الأولى : الوقوع على قوافل قريش في ذهابها إلى الشام أو عودتها منها حين رحلة الصيف ، واحتمال ما يمكن

رأى المؤرخين
في الغزوات
الأولى

احتماله من الأموال التي تذهب هذه القوافل وتعود بالتجارة فيها . والثانية : أخذ الطرق على قوافل قريش في رحلتها إلى الشام بعقد المودعات والأحلاف مع القبائل المتصلة ما بين المدينة وشاطئ البحر الأحمر ، بما يسهل على المهاجرين مهاجمة هذه القوافل دون أن تلقى في جوارها القبائل ما يحميها من محمد وأصحابه ، حماية تمنع أخذ المسلمين رجالها ومالها أخذ عزيز مقتدر . وهذه السرايا التي عقد النبي عليه السلام ألويتها لحمزة ولعبيدة بن الحارث ولسعد ابن أبي وقاص وهذه المحالفات التي عقدها بنو ضمرة وبنو مدلج وغيرهم ، تؤيد الغاية الثانية وتشهد بأن أخذ طريق الشام على أهل مكة كان بعض ما قصد إليه المسلمون .

أما أنهم بهذه السرايا ، التي بدأت بعد ستة أشهر من مقامهم بالمدينة والتي رأينا في الفرض من السرايا ، اشترك فيها المهاجرون وحدهم ، كانوا يقصدون حرب قريش وغزو قوافلها ، فذلك ما يقف الإنسان منه موقف التردد والتفكير . فلم تكن سرية حمزة لتزيد على ثلاثين رجلاً من المهاجرين ، ولم تزد سرية عبيدة على ستين ، وكانت سرية سعد لا تتجاوز ثمانية نفر على قول ، وعشرين على قول آخر . وكان الموكلون بحماية قوافل قريش عادة أضعاف هذه الأعداد ، وقد زادتهم قريش عدداً وعدة منذ أقام محمد بالمدينة وبدأ يحالف القبائل التي بها والقرية منها . ومهما يكن من بأس حمزة وعبيدة وسعد ممن كانوا يرأسون سرايا المهاجرين ، فإن عدة من معهم لم تكن لتشجعهم على الحرب ، مما جعلهم يكتفون منها جميعاً بتهديد قريش دون قتالها إلا ما قيل عن السهم الذي رمى به سعد .

ثم إن قوافل قريش كان يحميها من أهل مكة من يصلهم بالكثيرين من المهاجرين أواصر القرى وصلات الدم ، فلم يكن من اليسير عليهم أن يقتل بعضهم بعضاً وأن يتعرض هؤلاء وأولئك لطلب الثأر ، وأن يعرضوا مكة والمدينة جميعاً لحرب أهلية استطاع المسلمون والوثنيون اتقاءها بمكة ثلاث عشرة سنة متتابعة من يوم بعث محمد إلى يوم هجرته . والمسلمون كانوا يعلمون أن بيعة العقبة كانت بيعة دفاعية تعهد فيها الأوس والخزرج بحماية محمد ، ولم يعاهدوه

تعرض لمهاجرة
قريش للخطر

ولا عاهدوا أحداً من معه على العدوان . فليس من اليسير مع هذا كله التسليم مع المؤرخين ، الذين لم يبدعوا بكتابة تاريخ النبي إلا بعد قرابة قرنين من وفاته ، بأن هذه السرايا والرحلات الأولى كان يقصد بها القتال بالفعل . فلا بد لها إذاً من تأويل أقرب إلى العقل وأكثر اتفاقاً مع سياسة المسلمين في هذه الفترة الأولى من مقامهم بالمدينة ، وأدق تمشياً مع سياسة الرسول التي كانت قائمة يومئذ على قواعد التفاهم والاتفاق مع مختلف القبائل ، لكفالة حرية الدعوة الدينية من ناحية ، وكفالة حسن المعاملة والجوار من ناحية أخرى .

والراجع عندى أن هذه السرايا الأولى إنما قصد بها إلى إفهام قريش أن مصلحتهم تقتضيهم التفاهم مع المسلمين من أهلهم الذين اضطروا إلى الجلاء عن مكة بسبب ما عانوا من الاضطهاد تفاهماً بين الطرفين شرور العداوة واليغضاء ويكفل للمسلمين حرية الدعوة إلى الدين ، ولأهل مكة سلامة تجارتهم في طريقها إلى الشام . وقد كانت هذه التجارة التي تبث بها مكة والطائف جميعاً ، والتي كانت تجيء إلى مكة من بلاد الجنوب ، تجارة واسعة النطاق ، حتى لقد كانت بعض القوافل تسير في ألنى بعر ، حملتها تريد على خمسين ألف دينار . كانت صادرات مكة السنوية ، على ما قدرها المستشرق « شهرنجر » توازي مائتين وخمسين ألفاً من الدنانير ، أى نحو مائة وستين ألف جنيه ذهباً . فإذا أيقنت قريش تعرض هذه التجارة للخطر آتياً من أبنائها من الذين هاجروا إلى المدينة دعاها ذلك إلى التفكير في التفاهم معهم تفاهماً طمع المسلمون في أن يكفل لهم ما كانوا يطمحون إليه من حرية الدعوة إلى دينهم ، ومن حرية الدخول إلى مكة والطواف ببيتها العتيق . ولم يكن مثل هذا التفاهم ممكناً ما لم تقدر قريش قوة المهاجرين من أبنائها على الإيقاع بها وإيضاد طريق التجارة في وجهها . وهذا هو ما يفسر عندى رجوع حمزة ومن معه من المهاجرين الذين لقوا أبا جهل بن هشام عند ساحل الجزيرة لأول ما حجز مجدى بن عمرو الجهني بينهما ، كما يفسر كثرة اتجاه المسلمين بسراياهم إلى طريق تجارة مكة في عدد لا يسهل معه تصوّرهم مقدّمين على الحرب . وهذا كذلك هو الذى يفسر حرص النبي ، بعد ما بدا من صلف

قريش وعدم اعتدائها بقوة المهاجرين ، على موادة القبائل المقيمة على طريق هذه التجارة ، والتحالف معها تحالفاً نمي خبره إلى قريش لعلها ترعى وتعود إلى التفكير في التفاهم والاتفاق .

يَدْعِمُ هذا الرأي بأقوى سند أن النبي عليه السلام لما خرج إلى بواط الأنصار والنزوى وإلى العُشيرة كان من بين الذين صحبوه عدد غير قليل من الأنصار أهل المدينة . والأنصار إنما بايعوه ليدفعوا عنه لا ليهاجموا معه . وسرى ذلك صريحاً حين غزوة بدر الكبرى ؛ إذ يتردد محمد دون القتال حتى يوافق أهل المدينة عليه . وإذا كان الأنصار لا يرون مخالفة لبيعهم في أن يعاهد محمد غيرهم من الناس ، فليس معنى هذا أن يخرجوا معه لحرب أهل مكة وليس بين الفريقين من أسباب الحرب ما يميزه أخلاق العرب ، أو يميزه نظام صلاتهم بعضهم ببعض . ومهما يكن في هذه الموادعات التي يعقدها محمد من تقوية المدينة ومن توهين ما تطمع تجارة قريش فيه من أسباب الحماية ؛ فشتان ما بين ذلك وبين إعلان الحرب أو السعى إليها . فالقول إذاً بأن حمزة أو عبيدة بن الحارث أو سعد بن أبي وقاص إنما خرجوا لحرب قريش . وتسمية سرياتهم غزوات مرجوح عندنا فلا نكاد نسيغه . والقول كذلك بأن محمداً إنما خرج إلى الأبواء وبواط والعُشيرة غازياً ، فيه تجاوز كبير وتُرد عليه الاعتراضات التي قدمنا . ولا يفسر أخذ مؤرخي محمد به إلا أنهم لم يترجموا لمحمد إلا في أواخر القرن الثاني للهجرة ، وأنهم كانوا متأثرين بالمغازي التي حدثت بعد ذلك منذ بدر الكبرى ، فاعتبروا ما سبقها من مناشات يقصد بها إلى غير الحرب مغازي تضاف إلى حروب المسلمين أيام النبي .

والظاهر أن كثيرين من المستشرقين قد فطنوا لهذا الاعتراض وإن لم يشيروا في كتبهم إليه . وإنما يدعوننا إلى الظن بفطنتهم له أنهم ، مع مجاراتهم مؤرخي المسلمين في قصد المهاجرين ومحمد على رأسهم إلى حرب أهل مكة منذ الساعة الأولى من مقامهم بالمدينة ، قد أشاروا إلى أن هذه السرايا الأولى إنما كان يقصد بها إلى نهب تجارة القوافل ، فإن التهب كان بعض طباع أهل البادية ، وإن أهل المدينة إنما أغرتهم الغنيمة والسلب باتباع محمد على

خلاف عهدهم في العقبة ، وهذا كلام مردود ؛ لأن أهل المدينة كأهل مكة لم طيبة أهل المدينة يكونوا أهل بادية يعيشون على السلب والنهب ، وأنهم فوق ذلك كان في طبعهم ما في طبع من يعيشون على الزراعة من حب الاستقرار مما يجعلهم لا يتحركون إلى قتال إلا للدافع قوى . أمّا المهاجرون فكان من حقهم أن يستخلصوا من أيدى قريش ما أخذت من أموالهم ؛ لكنهم لم يستعجلوا ذلك قبل بدر ، فلم يكن هو الدافع لإرسال السرايا والغزوات الأولى . ثم إن القتال لم يُشرع في الإسلام ولم يقيم به محمد وأصحابه لهذه الغاية البدوية التي يتوهم المستشرقون ، وإنما شرع وقام به محمد وأصحابه حتى لا يفتنهم عن دينهم أحد ، وحتى يكون لهم من حرية الدعوة ما يشاؤون . وسنرى من بعد تفصيل هذا والدليل عليه . وعندئذ يزداد أماننا وضوحاً أن محمداً إنما كان يرمى من المعاهدات التي عقد إلى تعزيز المدينة ، حتى لا يتطرق إلى قريش فيها مطمع ، فلا يحاولوا إغاثات المسلمين فيها كما حاولوا من قبل إعادتهم من بلاد الحبشة ؛ وأنه كان لا يأتي في الوقت نفسه أن يعاهد قريشاً على أن تترك حرية الدعوة لدين الله طليقة ، حتى لا تكون فتنة ويكون الدين لله .

إرهاب اليهود

ولعل محمداً رعى من وراء هذه السرايا والرحلات المسلحة إلى غرض آخر . لعله رعى إلى إرهاب اليهود المقيمين في المدينة وعلى مقربة منها . فقد رأيت أن هؤلاء اليهود بعد أن طعموا أول وصول محمد إلى المدينة في ضمه إليهم ، وبعد أن وادعوه وعاهدوه على حرية الدعوة للدين ، وعلى إقامة شعائره وفرائضه . لم يلبثوا ، حين رأوا أمر محمد يستقر ولواء الإسلام يسمو ويرتفع ، أن بدءوا يقبلون للنبيّ ظهر المجنّ ويعملون للوقعة به . ولئن قدوا عن مصارحته بالعداوة خشية أن تتعرض مصالحهم التجارية للارتباك إذا نشبت بين أهل المدينة حرب أهلية ، أو محافظة على عهد موادعتهم ، لقد لجأوا إلى كل وسيلة للدرس بين المسلمين ولإثارة البغضاء بين المهاجرين والأنصار ، ولإيقاظ الأحقاد الماضية بين الأوس والخزرج بذكر يوم بُعثت ورواية ما قيل من الشر فيه .

مسائل اليهود

وقد فطن المسلمون لدسهم ولبائعتهم فيه ، وبلغوا من ذلك أن حشروهم في زمرة المنافقين ، بل اعتبروهم شرّاً منهم ، فأخرجوهم من المسجد إخراجاً

عنفًا ، وأبوا عليهم أن يجلسوا إليهم أو أن يتحدثوا معهم ؛ وانتهى النبي عليه السلام إلى الإعراض عنهم بعد إذ حاول إقناعهم بالحجة والدليل ، وطبعاً لو ترك حبل يهود المدينة هؤلاء على غاربهم ، أن يستفحل أمرهم ويثيروا الفتنة التي يسعون لإثارتها . وليس يكفي في عرف الدقة السياسية التحذير منهم والتنبيه إلى كيدهم ، بل لابد من إشعارهم أن للمسلمين من القوة ما يمكنهم من إخماد أية فتنة تقوم ، ومن القضاء على أسبابها واجتثاث أصولها . وخير وسيلة لهذا الإشعار إرسال السرايا والقيام بالمناوشات الحربية في مختلف الأنحاء على ألا تتعرض قوَّات المسلمين لهزيمة تطمع اليهود كما تطمع قريشاً فيهم . وهذه المداورة هي ما وقع ؛ ووقع من رجال كحمزة سريعين إلى الغضب لا تكفي لصدِّهم عن القتال وساطة مواعيد يدعو إلى السلم ما لم تكن المناوشة الحربية ثم الإمساك عن القتال في عزَّة وكرامة ، سياسة مرسومة ، وخطة مبيتة يقصد بها إلى ذرِّكَ غابات معينة ، هي ما ذكرنا من تخويف اليهود من ناحية ، والسعي من ناحية أخرى للاتفاق مع قريش على ترك الدعوة للدين وإقامة شعائره حرة مطلقة من غير حاجة إلى حرب أو قتال .

وليس معنى هذا أن الإسلام كان يومئذ ينكر القتال دفاعاً عن النفس الإسلام والقتال ودفاعاً عن العقيدة ، دفعاً لمن يريد فتنة صاحبها عنها . كلا ! بل إن الإسلام ليفرض هذا الدفاع . وإنما معناه أن الإسلام كان يومئذ ، كما هو اليوم وكما كان دائماً ، ينكر حرب الاعتداء : (وَلَا تَعْتَدُوا إِنَّ اللَّهَ لَا يَجِبُ الْمُعْتَدِينَ) ^(١) . وإذا كان لدى المهاجرين يومئذ ما يبيع لم اقتضاء ما حجزت قريش من أموالهم عند هجرتهم فإن دفع فتنة المؤمنين عن دينهم كان أكبر عند الله ورسوله ، وكان الغاية الأولى التي شرع من أجلها القتال .

والحجة على ذلك ما نزل من الآيات في سرِّيَّة عبد الله بن جحش سرية عبد الله الأسدي ؛ فقد بعثه رسول الله في رجب من تلك السنة الثانية للهجرة ومعه جماعة من المهاجرين ، ودفع إليه كتاباً وأمره ألا ينظر فيه إلا بعد يومين من مسيره ، فيمضي لما أمره ولا يستكره من أصحابه أحداً . وفتح عبد الله الكتاب

بعد يومين ، فإذا فيه : « إذا نظرت في كتابي هذا فامض حتى تنزل نخلة (بين مكة والطائف) فترصد بها قريشاً وتعلم لنا من أخبارهم » .
وعلم أصحابه بالأمر وبأنه لا يستكره أحداً منهم ، فمضوا معه جميعاً خلا سعد ابن أبي وقاص الزهري وعتبة بن غزوان اللذين ذهبا يطلبان بعيراً لهما ضل فأسرتهما قريش . وسار عبد الله ومن معه حتى نزلوا نخلة . هناك مرت بهم عير لقريش تحمل تجارة عليها عمرو بن الحضرمي ، وكان يومئذ آخر شهر رجب . وذكر عبد الله بن جحش ومن معه من المهاجرين ما صنعت قريش بهم وما حجزت من أموالهم ، وتشاوروا وقال بعضهم لبعض : « والله لئن تركتم القيم هذه الليلة ليدخلن الحرم فليمتنعن منكم به . ولئن قتلتموهن لتقتلنه » في الشهر الحرام . وترددوا وهابوا الإقدام ، ثم شجعوا أنفسهم وأجمعوا على قتل من قدروا عليه منهم وأخذ ما معهم . ورعى أحدهم عمرو بن الحضرمي بسهم فقتله وأسر المسلمون رجلين من قريش .

الفتنة أكبر
من القتل

وأقبل عبد الله بن جحش بالخير والأسيرين حتى قدموا المدينة على الرسول وحجز القيم لحمد من مَنَعَهُمُ الخمس . فلما رآهم قال لهم : ما أمرتكم بقتال في الشهر الحرام ، ووقف الخير والأسيرين ، وأبى أن يأخذ من ذلك شيئاً . وأسقط في يد عبد الله بن جحش وأصحابه ، وعنفهم إخوانهم من المسلمين بما صنعوا . واتهزت قريش القرصة فأثارت نائرة الدعاية ونادت في كل مكان : إن محمداً وأصحابه استحلوا الشهر الحرام ، وسفكوا فيه الدم ، وأخلوا فيه الأموال ، وأسروا الرجال . وأجاب المسلمون الذين كانوا بمكة أن إخوانهم في الدين من المهاجرين إلى المدينة إنما أصابوا في شعبان . ودخلت يهود تريد إشعال نار الفتنة ، إذ ذاك نزل قوله تعالى : (يَسْأَلُونَكَ عَنِ الشَّهْرِ الْحَرَامِ قِتَالٍ فِيهِ قُلْ قِتَالٌ فِيهِ كَبِيرٌ وَصَدٌّ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ وَكُفْرٌ بِهِ وَالْمَسْجِدِ الْحَرَامِ وَإِخْرَاجُ أَهْلِهِ مِنْهُ أَكْبَرُ عِنْدَ اللَّهِ وَالْفِتْنَةُ أَكْبَرُ مِنَ الْقَتْلِ وَلَا يَزَالُونَ يَقَاتِلُونَكُمْ حَتَّى يَرُدُّوكُمْ عَنْ دِينِكُمْ إِنِ اسْتَطَاعُوا)^(١) .

وسرى عن المسلمين بتزول القرآن بهذا الأمر ، وقبض النبي العير والأسيرين فاقْتَدَتْهُمَا مِنْهُ قَرِيْشٌ ، فَقَالَ : لَا تُغْدِيْكُمُوهَا ^(١) حَتَّى يَقْدَمَ صَاحِبَانَا - بَعَى سَعْدُ بْنُ أَبِي وَقَّاصٍ وَعَتْبَةُ بْنُ غَزْوَانَ - فَإِنَا نَخْشَاكُمْ عَلَيْهِمَا ، فَإِن تَقْتُلُوهُمَا نَقْتُلُ صَاحِبَيْكُم . وَقَدِمَ سَعْدٌ وَعَتْبَةُ وَأَغْدَاهُمَا النَّبِيُّ مِنَ الْأَسِيرِينَ . فَأَمَّا أَحَدُهُمَا الْحَكَمُ بْنُ كَيْسَانَ فَأَسْلَمَ وَأَقَامَ بِالْمَدِينَةِ . وَأَمَّا الْآخَرُ فَرَجَعَ إِلَى مَكَّةَ وَظَلَّ بِهَا حَتَّى مَاتَ عَلَى دِينِهِ وَدِينِ آبَائِهِ .

جدير بنا أن نقف عند سرية عبد الله بن جحش هذه والآية الكريمة التي نزلت فيها ، فهي في رأينا مقترق طرق في سياسة الإسلام . هي حادثة جديدة في نوعه يدل على روح قوى في سموه ، إنساني في قوته ، يتنظم نواحي الحياة المادية والمعنوية والروحية كأشد ما يكون النظام قوة ورفعة وتوجهاً إلى الكمال . فالقرآن يوجب المشركين عن سؤالهم عن القتال في الشهر الحرام أهو من الكباثر ، ويقرهم على أنه كذلك أمر كبير . لكن هناك ما هو أكبر من هذا الأمر . فالصمد عن سبيل الله والكفر به أكبر من القتال في الشهر الحرام ، والمسجد الحرام وإخراج أهله منه أكبر من القتال في الشهر الحرام والقتل فيه . وفتنة الرجل عن دينه بالوعد والوعيد والإغراء والتعذيب أكبر من القتل في الشهر الحرام وفي غير الشهر الحرام . وقريش والمشركون الذين يتعون على المسلمين ما قتلوا في الشهر الحرام لن يزالوا يقاتلون المسلمين حتى يردوهم عن دينهم إن استطاعوا . فإذا كانت قريش وكان المشركون يرتكبون هذه الكباثر جميعاً ، فيصمدون عن سبيل الله ويكفرون به ويخرجون أهل المسجد الحرام منه ويفتنونهم عن دينهم ، فلا جناح على من تقع عليه أوزارهم وكباثرهم هذه إن هو قاتلهم في الشهر الحرام ، وإنما الكبيرة أن يقاتل في الشهر الحرام من لا يمترح من هذه الأوزاروزراً .

الفتنة أكبر من القتل . وحتى بل واجب على من يرى غيره يحاول فتنته القرآن والقتال عن دينه أو يصمد عن سبيل الله أن يقاتل في سبيل الله حتى لا يقتن وحتى ينصر دين الله . هنا يرفع المستشرقون والمبشرون عقائرهم صائحين : أرايتم ! هذا محمد

يدعونه إلى الحرب وإلى الجهاد في سبيل الله ، أى إكراه الناس بالسيف على الدخول في الإسلام . أليس هذا هو التعصب بعينه ! وهذا في حين تنكر المسيحية القتال وعقّت الحرب وتدعو إلى السلام ، وتنادى بالتسامح وتربط بين الناس برابطة الإخاء في الله وفي السيد المسيح . ولست أؤيد لكى أناقش هؤلاء ، أن أذكر كلمة الإنجيل : « ما جئت لألقى على الأرض سلاماً بل سيفاً . . . إلخ » . وما تطوى عليه هذه الكلمة من المعانى ؛ فالمسلمون يُغَيِّرُونَ دين عيسى كما نزل به القرآن . وإنما أريد بادئ الرأى أن أردّ قولهم . إن محمداً دعا دينه إلى القتال لإكراه الناس بالسيف على الدخول في الإسلام . فهذه فرية ينكرها القرآن في قوله تعالى : (لَا إِكْرَاهَ فِي الدِّينِ قَدْ تَبَيَّنَ الرُّشْدُ مِنَ الْغَيِّ) ^(١) ، وفي قوله تعالى : (وَقَاتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ الَّذِينَ يَقَاتِلُونَكُمْ وَلَا تَعْتَدُوا إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْمُعْتَدِينَ) ^(٢) . وفي كثير غير هاتين الآيتين الكريمتين .

الجهاد في سبيل الله معناه الصريح ، على نحو ما ورد في الآيات التي ذكرناها والتي نزلت في سرية عبد الله بن جحش ، قتال الذين يَفْتِنُونَ المسلم عن دينه ويصدّون عن سبيل الله ، وهذا هو القتال في سبيل حرية الدعوة إلى الله وإلى دينه . وبعبارة تمشي مع أسلوب عصرنا الحاضر : الدفاع عن الرأى بالوسائل التي يقاتل بها أصحاب الرأى . فإذا أراد أحد أن يفتن رجلاً عن رأيه بالدعاية وبالمنطق دون أن يحمله على ترك هذا الرأى بالقوة وبغير القوة الإنسان وعقيدته الجهاد من وسائل الرشوة والتعذيب ، لم يكن لأحد أن يدفع هذا الرجل إلا بإدحاض حجته وتفنيد منطق ، لكنه إذا حاول بالقوة المسلحة أن يصد صاحب رأى عن رأيه ، وجب دفع القوة المسلحة بالقوة المسلحة متى استطاع الإنسان إليها سبيلاً . ذلك بأن كرامة الإنسان تتلخص في كلمة واحدة : عقيدته . فالعقيدة أتمن ، عند من يقدر معنى الإنسانية ، من المال ومن الجاه ومن السلطان ومن الحياة نفسها ؛ من هذه الحياة المادية التي يشترك الإنسان والحيوان فيها ،

يأكلون ويشربون ، وتنمو أجسامهم وتقوى عضلاتهم . والعقيدة هى هذه الصلة المعنوية بين الإنسان والإنسان ، والصلة الروحية بين المرء وربّه . وهى هذا الحظ الذى يمتاز به الإنسان على سائر الحيوان مما فى الحياة ، والذى يجعله يحب لأخيه ما يحب لنفسه ، ويؤثر البائس والفقر والمسكين على أهله ولو كان به وبهم خصاصة ، ويتصل بالكون كله ليعمل دائماً كى يبلغ الكون ما قدر الله له من كمال .

إذا ملكت هذه العقيدة إنساناً فحاول غيره فتنته عنها ولم يستطع دفاعاً عن نفسه ، فعل ما فعل المسلمون قبل هجرتهم إلى المدينة ، فاحتمل المساء والأذى وصبر على الهون والضم ، ولم يصدّه جوع ولا حرمان أبداً كان نوعه عن التمسك بعقيدته . وهذا الذى فعل المسلمون الأولون هو الذى فعل المسيحيون الأولون . لكن الصابرين لعقيدتهم ليسوا هم سواد الناس ولا جماعتهم ، وإنما هم الصفوة والمختارون ومن حباهم الله من قوة الإيمان ما يصغر معه كل أذى وكل ضم ، وما يدك الرواسى ، وما تقول معه للجبل انتقل من مكانك ينتقل ، على حدّ تعبير الإنجيل . لكنك إذا استطعت أن تدفع الفتنة بسلاح من يحاول الفتنة ، وأن تقف فى وجه من يصدّ عن سبيل الله بوسائله ، وجب عليك أن تفعل ، وإلا كنت مَزْعَزَع العقيدة ضعيف الإيمان . وهذا ما فعل محمد وأصحابه بعد أن استقرّ لهم الأمر بالمدينة ؛ وهذا ما فعل المسيحيون بعد أن استقرّ لهم السلطان فى رومية وفى بزنطية وبعد أن لاق قلب بعض عواهل الروم لدين المسيح .

ويقول المبشرون : لكن روح المسيحية تنكر القتال على إطلاقه . ولست المسيحية والقتال أقف لأبحث عن صحة هذا القول . لكن تاريخ المسيحية أمامنا شاهد عدل ، وتاريخ الإسلام أمامنا شاهد عدل . فنجد فجر المسيحية إلى يومنا هذا خضبت أقطار الأرض جميعاً بالدماء باسم السيد المسيح ؛ خضبت الروم وخضبت أرمينيا وأوروبا كلها . والحروب الصليبية إنما أذكى لهايبها المسيحيون لا المسلمون . ولقد ظلت الجيوش باسم الصليب تنحدر من أوروبا خلال السنين قاصدة أقطار الشرق الإسلامية ، تقاتل وتحارب وتريق الدماء ، وفى كل مرة كان البابوات

خلفاء المسيح يباركون هذه الجيوش الزاحفة للاستيلاء على بيت المقدس وعلى الأماكن النصرانية المقدسة . أفكان هؤلاء البابوات جميعاً هرطقة وكانت مسيحيتهم زائفة ؟ أم كانوا أدياء جهالاً لا يعرفون أن المسيحية تنكر القتال على إطلاقه ؟ أم يقولون : تلك كانت العصور الوسطى عصور الظلام فلا يحتاج على المسيحية بها ؟ إن يكن ذلك بعض ما قد يقولون ، فإن هذا القرن المتم للعشرين الذي نعيش فيه والذي يسمونه عصر الحضارة الإنسانية العليا ، قد رأى ما رأت تلك العصور الوسطى المظلمة . فقد وقف اللورد اللبني ممثل الحلفاء : إنكلترا وفرنسا وإيطاليا ورومانيا وأمريكا ، يقول في بيت المقدس في سنة ١٩١٨ حين استيلائه عليه في أخريات الحرب العالمية الأولى : « اليوم انتهت الحروب الصليبية » .

إذا كان من بين المسيحيين قديسون أنكروا القتال في مختلف العصور وسَمَوْا بذواتهم إلى الذروة من معنى الإخاء الإنساني ، بل من معنى الإخاء بين عناصر الكون كله ، فمن بين المسلمين كذلك قديسون سمى نفوسهم هذا السمو واتصلوا بكل الوجود اتصال إخاء ومحبة وإشراق ملأ منهم النفوس بوحدة الوجود . لكن هؤلاء القديسين ، من النصارى والمسلمين ، وإن صَوَّروا المثل الأعلى ، لا يمثلون حياة الإنسانية أثناء تطورها الدائم وفي دأب جهادها إلى الكمال ، إلى هذا الكمال الذي نحاول تصوُّره ثم يقعد بنا العقل ويقعد بنا الخيال دون شيء من الدقة في إدراكه ، وإن نحن جازفنا بتصويره تمهيداً لما نحاول من جهود في سبيله . وهذه سبع وخمسون وثلاثمائة وألف سنة قد انقضت منذ هجرة النبي العربي من مكة إلى يثرب والناس في مختلف العصور يزددون في القتال افتتاناً وفي صنع آلاته الجهنمية المدمرة دقةً وإتقاناً . وما تزال كلمات نبيذ الحرب وإلغاء التسلح والتحكيم لا تزيد على أنها كلمات تقال في أعقاب كل حرب تنهك الأمم ، أو على أنها دعايات تلقى في جوار الحياة من أناس لم يستطيعوا حتى اليوم - ومن يدرى ! فلعلهم لا يستطيعون يوماً - أن يحققوا منها شيئاً ، وأن يُحِلُّوا السلام الصحيح ، سلام الإخاء والعدل ، محلّ السلام المسلح نذير الحرب وظليمة ويلاتها .

القديسون
في الإسلام
والمسيحية

والإسلام ليس دين وهم وخيال ، ولا هو دين يقف عند دعوة الفرد وحده الإسلام إلى الكمال ؛ إنما الإسلام دين الفطرة التي فُطر الناس جميعاً عليها أفراداً دين الفطرة وجماعات ، وهو دين الحق والحرية والنظام . وما دامت الحرب في فطرة الناس ، قتهذيب فكرتها في النفوس وحصرها في أدق الحدود الإنسانية هو غاية ما تحتمل فطرة البشر ، وما يحقق للإنسانية اتصال تطورها في سبيل الخير والكمال . وخير تهذيب لفكرة الحرب ألا تكون إلا للدفاع عن النفس وعن العقيدة وعن حرية الرأي والدعوة إليه ، وأن تُرعى فيها الحُرُمات الإنسانية تمام الرعاية . وهذا ما قرر الإسلام على ما رأينا وما سنرى من بعد . وهذا ما نزل به القرآن ، وضعناه وسنضعه تحت نظر القارئ في الأحوال والمناسبات التي نزل فيها .

الفصل الثالث عشر

غزوة بدر الكبرى

خروج أبي سفيان إلى الشام - محاولة المسلمين قطع الطريق عليه - نجاة في الذهاب - انتظارهم إياه في أوبته - علم قريش بتجهيز المسلمين - خروجهم إلى بدر - نجاة أبي سفيان بتجارته - تردد قريش والمسلمين في القتال - زوال التردد - موقف الفريقين في بدر - حماسة المسلمين وانتصارهم .

كانت سرية عبد الله بن جحش مفترق طرق في سياسة الإسلام ، فيها رمى واقد بن عبد الله التميمي عمرو بن الحضرمي بسهم فقتله ، فكان أول دم أراق المسلمون . وفيها نزلت الآية التي قدمنا ، وعلى أثرها شرع قتال الذين يفتنون المسلمين عن دينهم ويصلون عن سبيل الله . وكانت هذه السرية مفترق طرق كذلك في سياسة المسلمين إزاء قريش ، أن جعلت الفريقين يتناظران بأساً وقوة . فقد جعل المسلمون يفكرون من بعدها تفكيراً جدياً في استخلاص أموالهم من قريش بغزوهم وقتالهم . ذلك بأن قريشاً حاولت إثارة شبه الجزيرة كلها على محمد وأصحابه أن قتلوا في الشهر الحرام ، حتى لقد أبقن محمد أن لم يبق في مصانعتهم أو في الاتفاق معهم رجاء . وقد خرج أبو سفيان في أوائل الخريف من السنة الثانية للهجرة في تجارة كبيرة يقصد تجارة أبي سفيان الشام ، وهي التجارة التي أراد المسلمون اعتراضها حين خرج النبي عليه الصلاة والسلام إلى العُشيرة . لكنهم إذ بلغوها كانت قافلة أبي سفيان قد مرت بها ليومين من قبل وصولهم إليها ؛ إذ ذاك اعترم المسلمون انتظارها في عودتها . ولا تحين محمد انصرافها من الشام بعث طلحة بن عبيد الله وسعيد بن زيد يتتظران خبرها ، فسارا حتى نزلا على كشك الجهنى بالحوراء وأقاما عنده في خباء حتى مرت العير ، فأسرعا إلى محمد ليُقضيا إليه بأمرها وما رأيا منها .

على أن محمداً لم ينتظر رسوله إلى الحوراء وما يأتيان به من خبر العير ؛

فقد ترامي . . . أنها غير عظيمة ، وأن أهل مكة جميعاً اشتركوا فيها ، لم يبق أحد منهم من الرجال والنساء استطاع أن يساهم فيها بحظ إلا فعل ، حتى قُوم ما فيها بخمسين ألفاً من الدنانير . ولقد خشى إن هو انتظرها أن تفوته خروج المسلمين العير في عودتها إلى مكة كما فاتته في ذهابها إلى الشام . لذلك ندب المسلمين وقال لهم : هذه عير قريش ، فاخرجوا إليها لعل الله ينفلكموها . وخف بعض الناس وثقل بعض ، وأراد جماعة لم يسلموا أن ينضموا طمعاً في الغنيمة ، فأبى محمد عليهم الانضمام أو يؤمنوا بالله ورسوله .

أما أبو سفيان فكان قد اتصل به خروج محمد لاعتراض قافلته حين رحلتها إلى الشام ، فخاف أن يعترضه المسلمون حين أوبته بعد أن ربح تجارتها ، وجعل ينتظر أخبارهم . وكان الجهني الذي نزل عليه رسولا محمد بالحوراء بعض من سأل . ومع أن الجهني لم يصدقه الخبر فقد بلغه من أمر محمد والمهاجرين والأنصار معه مثل ما ترامي إلى محمد من خبره ، فخاف عاقبة أمره أن لم يكن من قريش في حراسة العير إلا ثلاثون أو أربعون رجلاً . عند ذلك استأجر ضفصم بن عمرو الضفاري فبعثه مسرعاً إلى مكة ليستنفر قريشاً إلى أموالهم ، ويخبرهم أن محمداً قد عرض لها في أصحابه . ووصل ضفصم من مكة إلى بطن الوادي فقطع أذني بعيره وجذع أنفه وحول رحله ووقف هو عليه وقد شق قميصه من قبل ومن دبر وجعل يصيح . يا معشر قريش ! اللطيمة^(١) اللطيمة ! أموالكم مع أبي سفيان قد عرض لها محمد في أصحابه لا أرى أن تدركوها . الغوث الغوث ! وما لبث أبو جهل حين سمعه أن صاح بالناس من عند الكعبة يستنفرهم . وكان أبو جهل رجلاً خفيفاً حديد الوجه حديد اللسان حديد النظر . ولم تكن قريش في حاجة إلى من يستنفرها ، وقد كان لكل منهم في هذه العير نصيب .

على أن طائفة من أهل مكة كانت تشعر بما ظلمت قريش المسلمين من أهلها حتى أكرهتهم على الهجرة إلى الحبشة ثم الهجرة إلى المدينة ، فكانت تردد بين التفير للندود عن أموالها والتعود رجاء ألا يصيب العير مكروه . وهؤلاء

كانوا يذكرون أن قريشاً وكنانة بينهما ثأر في دماء تبادل الفريقان إراقتها .
 فإذا هي خفت إلى لقاء محمد لمنع غيرها منه خافت بني بكر (من كنانة) أن
 تهاجمها من خلفها . وكادت هذه الحجة تَرَجِّح وتؤيد رأى القائلين بالقعود ،
 لولا أن جاء مالك بن جُعْثَم المُنْجَلِي ، وكان من أشراف بني كنانة ، فقال :
 أنا لكم جار من أن تأتيتكم كنانة من خلفكم بشيء تكرهونه . إذ ذاك رجحت
 كفة أبي جهل وعامر بن الحضرمي والدُّعَاة إلى الخروج لدفع محمد والذين
 معه ، ولم يبق لكل قادر على القتال عذر في التخلف أو يرسل مكانه رجلاً .
 ولم يتخلف من أشراف قريش إلا أبو لهب الذي بعث مكانه العاص بن هشام
 ابن المغيرة وكان لطفاً^(١) له بأربعة آلاف درهم كانت له عليه أفلس بها . وكان
 أمية بن خلف قد أجمع على القعود ، وكان شيخاً جليلاً جسيماً ثقیلاً ،
 فأثابه بالمسجد عُقْبَةُ بْنُ أَبِي مُعَيْط وأبو جهل ، ومع عقبة مِجْمَرَة فيها بَخُور
 ومع أبي جهل مَكْحَلَة ومروء فوضع عُقْبَةُ المِجْمَرَة بين يديه وقال : يا أبا علي
 استجير فإنما أنت من النساء . وقال أبو جهل : اكتحل أبا علي فإنما
 أنت امرأة . فقال أمية : ابتاعوا لي أفضل بعير في الوادي ، وخرج معهم ،
 فلم يبق بمكة متخلف قادر على القتال .

مسيرة جيش
المسلمين

أما النبي عليه السلام فقد خرج في أصحابه من المدينة ، لثمان خلون من
 شهر رمضان من السنة الثانية من الهجرة ، وجعل عمرو بن أم مكتوم فيها على
 الصلاة بالناس ، ورد أبا لبابة من الرُّحَاء واستعمله على المدينة . وكانت أمام
 المسلمين في مسيرتهم رايتان سوداوان ، وكانت إبلهم سبعين بعيراً جعلوا
 يَحْتَقِبُونَهَا^(٢) ، كل اثنين منهم وكل ثلاثة وكل أربعة يعتقبون بعيراً ، وكان
 حظ محمد في هذا كحظ سائر أصحابه ؛ فكان هو وعلى بن أبي طالب ومَرْثَد
 ابن أبي مَرْثَد الغنوي يعتقبون بعيراً . وكان أبو بكر وعمر وعبد الرحمن بن
 عوف يعتقبون بعيراً وكانت عدَّة من خرج مع محمد إلى هذه الغزوة خمسة
 وثلاثمائة رجل ، منهم ثلاثة وثمانون من المهاجرين وواحد وستون من الأوس

(١) لطف الغريم بالحق : ما طل فيه ومتمه ، ولطف حقه جعده .

(٢) الاحتجاب هنا : أن يركب الواحد البعير مدة ثم يتزل لاتبه الآخر فيركبه .

والباقون من الخزرج . وانطلق القوم مسرعين من خوف أن يفلت أبو سفيان منهم ، وهم يحاولون حيثما مروا أن يبقوا على أخباره . فلما كانوا بعرق الظبية لَمَوْا رجلا من الأعراب فسألوه عن القوم فلم يجدوا عنده خبراً . وانطلقوا حتى أتوا وادياً يقال له ذِفْران نزلوا فيه ، وهناك جاءهم الخبر بأن قريشاً قد خرجوا من مكة ليمنعوا غيرهم . إذ ذاك تغير وجه الأمر . لم يبق هؤلاء المسلمون مهاجروهم والأنصار أمام أبي سفيان وغيره والثلاثين أو الأربعين رجلا معه ، لا يملكون مقاومة محمد وأصحابه ؛ بل هذه مكة خرجت كلها وعلى رأسها أشرفها للدفاع عن تجارتها . فُهَب المسلمون أدركوا أبا سفيان وتغلبوا على رجاله وأسروا منهم من أسروا واقتادوا إبله وما عليها ، فلن تلبث قريش أن تدرِكهم ، يحفزها حرص على مالها والدفاع عنه وتؤازرها كثرة عديدها وعُدَدُها ، وأن توقع بهم وأن تسترد الغنيمة منهم أو تموت دونها . ولكن إذا عاد محمد من حيث أتى طمعت قريش وطمعت يهود المدينة فيه ، واضطروا إلى موقف المصانعة ، واضطر أصحابه إلى أن يحتملوا من أذى يهود المدينة مثل ما احتملوا من أذى قريش بمكة . وهيهات إن هو وقف هذا الموقف أن تعلق كلمة الحق وأن ينصر الله دينه .

استشار الناس وأخبرهم بما بلغه من أمر قريش ؛ فأدلى أبو بكر وعمر برأيهما ، ثم قام المقداد بن عمرو فقال : « يا رسول الله ، امض لما أراك الله فنحن معك ، والله لا نقول لك كما قال بنو إسرائيل لموسى : اذهب أنت وربك فقاتلا إنا ههنا قاعدون ، ولكن اذهب أنت وربك فقاتلا إنا معكما مقاتلون » ، وسكت الناس . فقال الرسول : أشيروا علي أيها الناس . وكان يريد بكلمته هذه الأنصار الذين يابعوه يوم العقبة على أن يمنعوهم مما يمنعون منه أبناهم ونساءهم ولم يابعوهم على اعتداء خارج مدينتهم . فلما أحس الأنصار أنه يريدهم ، وكان سعد بن معاذ صاحب رأيهم التفت إلى محمد وقال : لكأنك تريدنا يا رسول الله ؟ قال : أجل . قال سعد : « لقد آمتنا بك وصدقتناك وشهدنا أن ما جئت به هو الحق » ، وأعطيتك على ذلك عهدنا ومواثيقنا على السمع والطاعة ؛ فامض لما أردت فنحن معك . فوالذي بعثك لو استعرضت بنا

هذا البحرَ فَخَضَّتْهُ لِحَضَنَاهُ مَعَكَ وَمَا تَخَلَّفَ مِنَّا رَجُلٌ وَاحِدٌ . وَمَا نَكَرَهُ أَنْ تَلْقَىٰ بَنَاءَ عَدُوِّنَا غَدًا . إِنَّا لَصَبْرٌ فِي الْحَرْبِ صُدُقٌ فِي اللَّقَاءِ - لَعَلَّ اللَّهَ يَرْبِكَ مِنَّا مَا تَقَرُّ بِهِ عَيْنُكَ ، فَسَرَّ بَنَاءَ عَلَىٰ بَرَكَةِ اللَّهِ . وَلَمْ يَكِدْ سَعْدُ يَتِمُّ كَلَامَهُ حَتَّىٰ أَشْرَقَ وَجْهُ مُحَمَّدٍ بِالسُّرَّةِ وَبَدَأَ عَلَيْهِ كُلَّ النَّشَاطِ وَقَالَ : سِيرُوا وَأَبْشُرُوا ؛ فَإِنَّ اللَّهَ قَدْ وَعَدَنِي إِحْدَى الطَّائِفَتَيْنِ . وَاللَّهِ لَكَأَنِّي الْآنَ أَنْظُرُ إِلَىٰ مُصَارَعِ الْقَوْمِ . وَارْتَحَلُوا جَمِيعًا ، حَتَّىٰ إِذَا كَانُوا عَلَىٰ مَقَرَّةٍ مِنْ بَدْرٍ انْطَلَقَ مُحَمَّدٌ عَلَىٰ بَعِيرِهِ حَتَّىٰ وَقَفَ عَلَىٰ شَيْخٍ مِنَ الْعَرَبِ وَسَأَلَهُ عَنْ قُرَيْشٍ وَعَنْ مُحَمَّدٍ وَأَصْحَابِهِ ، وَمِنْهُ عَرَفَ أَنَّ عِيرَ قُرَيْشٍ مِنْهُ قَرِيبٌ .

تنطس الأخبار

إِذْ ذَاكَ عَادَ إِلَىٰ قَوْمِهِ ، فَبَعَثَ عَلِيَّ بْنَ أَبِي طَالِبٍ وَالزُّبَيْرِ بْنِ الْعَوَّامِ وَسَعْدَ ابْنَ أَبِي وَقَّاصٍ فِي نَفَرٍ مِنْ أَصْحَابِهِ إِلَىٰ مَاءِ بَدْرٍ يَتَلَمَّسُونَ لَهُ الْخَبَرَ عَلَيْهِ . وَعَادَتْ هَذِهِ الطَّلِيعَةُ وَمَعَهَا غُلَامَانُ عَرَفَ مُحَمَّدٌ مِنْهُمَا أَنَّ قُرَيْشًا وَرَاءَ الْكَثِيبِ بِالْعُدْوَةِ الْقُصْوَى . وَمَا أَنَّ أَجَابًا أَنَّهُمَا لَا يَعْرِفَانِ عِدَّةَ قُرَيْشٍ ، سَأَلَهُمَا مُحَمَّدٌ كَمْ يَنْحَرُونَ كُلَّ يَوْمٍ ؟ فَأَجَابَا : يَوْمًا تِسْعًا وَيَوْمًا عَشْرًا . فَاسْتَبْطِ النَّبِيُّ مِنْ ذَلِكَ أَنَّهُمْ بَيْنَ التَّسْعِمَةِ وَالْأَلْفِ . وَعَرَفَ مِنَ الْغُلَامَيْنِ كَذَلِكَ أَنَّ أَشْرَافَ قُرَيْشٍ جَمِيعًا خَرَجُوا لِمَنْعِهِ ؛ فَقَالَ لِقَوْمِهِ : « هَذِهِ مَكَّةُ قَدْ أَلْقَتْ إِلَيْكُمْ أَفْلَاحَ كَيْدِهَا » إِذَا فَلَابَدٌ لَهُ وَلَمْ أَمَامَ قَوْمٍ يَزِيدُونَ عَلَيْهِمْ فِي الْعِدَدِ ثَلَاثَةَ أَضْعَافٍ أَنْ يَشْحَدُوا عِزَائِهِمْ ، وَأَنْ يُوْطَّنُوا عَلَى الشَّدَةِ أَفْتَدَتْهُمْ وَنَفُوسَهُمْ ، وَأَنْ يَنْتَظِرُوا مَوْقِعَةَ حَامِيَةِ الْوُطَيْسِ لَا يَكُونُ النَّصْرُ فِيهَا إِلَّا لِمَنْ مَلَأَ الْإِيمَانَ بِالنَّصْرِ قَلْبُهُ .

وَكَمَا عَادَ عَلِيٌّ وَمِنْ مَعَهُ بِالْغُلَامَيْنِ وَبَخِيرَ قُرَيْشٍ مَعَهُمَا ذَهَبَ اثْنَانِ مِنَ الْمُسْلِمِينَ حَتَّىٰ نَزَلَا بِدَرْأً ، فَأَنَاحَا إِلَىٰ تَلٍّ قَرِيبٍ مِنَ الْمَاءِ وَأَخَذَا وَعَاءَ لِهَمَا يَسْتَقِيَانِ فِيهِ . وَإِنَّمَا لَعَلَّ الْمَاءَ إِذْ سَمِعَا جَارِيَةً تَطَالِبُ صَاحِبَتَهَا بِدِينٍ عَلَيْهَا وَالثَّانِيَةَ تَجْبِيهَا : إِنَّمَا تَأْتَى الْعِيرَ غَدًا أَوْ بَعْدَ غَدٍ ، فَأَعْمَلَ لَهَا ثُمَّ أَقْضِيَهُ لَهَا . وَعَادَ الرَّجُلَانِ فَأَخْبَرَا مُحَمَّدًا بِمَا سَمِعَا . فَأَمَّا أَبُو سَفْيَانَ فَسَبَقَ الْغَيْرَ يَنْتَطِشُ الْأَخْبَارَ حَتَّىٰ أَنْ يَكُونَ مُحَمَّدٌ قَدْ سَبَقَهُ إِلَى الطَّرِيقِ . فَلَمَّا وَرَدَ الْمَاءَ وَجَدَ عَلَيْهِ مَجْدِيَّ بْنَ عَمْرٍو ، فَسَأَلَهُ : هَلْ قَدْ رَأَى أَحَدًا ؟ وَأَجَابَ مَجْدِيٌّ بِأَنَّهُ

لم ير إلا راكبين أناخا إلى هذا التلّ ، وأشار إلى حيث أناخ الرجلان من المسلمين . فأتى أبو سفيان مُناخَهُما فوجد في روث بعيريهما نوى عرفة من علائف يثرب ، فأسرع عائداً إلى أصحابه وعدل بالسير عن الطريق مُساحلاً البحر مسرعاً في مسيره ، حتى بُعد ما بينه وبين محمد ، ونجا .

وأصبح الغد والمسلمون في انتظار مروءة بهم ، فإذا الأخبار تصلهم أنه فاتهم وأن مُقاتلة قريش هم الذين ما يزالون على مقربة منهم ؛ فينوي في نفوس جماعة منهم ما كان يملؤها من أمل الغنيمة ، ويجادل بعضهم النبي كي يعودوا إلى المدينة ولا يلقوا القوم الذين جاءوا من مكة لقتالهم . وفي ذلك نزل قوله تعالى : (وَإِذْ يَعِدُكُمُ اللَّهُ إِحْدَى الطَّائِفَتَيْنِ أَنَّهَا لَكُمْ وَتَوَدُّونَ أَنَّ غَيْرَ ذَاتِ الشُّوْكَةِ تَكُونُ لَكُمْ وَيُرِيدُ اللَّهُ أَنْ يُحِقَّ الْحَقَّ بِكَلِمَاتِهِ وَيَقْطَعَ دَابِرَ الْكَافِرِينَ) (١) .

وقريش هم أيضاً ، ما حاجتهم إلى القتال وقد نجت تجارتهم ؟ أليس خيراً ؟ أفيكون قتال ؟ لهم أن يعودوا من حيث أتوا ، وأن يتركوا المسلمين يرجعون من رحلتهم بخفيّ حنين ؟ كذلك فكر أبو سفيان وبذلك أرسل إلى قريش يقول لهم : إنكم قد خرجتم لتمنعوا غيركم ورجالكم وأموالكم ، فقد نجّاه الله فارجعوا ، ورأى من قريش رأيه عددٌ غير قليل . لكن أبا جهل ما لبث حين سمع هذا الكلام أن صاح : والله لا نرجع حتى نردّ بدرأ فنقيم عليه ثلاثاً نحر الجُرّ ، ونطعم الطعام ونسقي الخمر وتعزف علينا القيان ، وتسمع بنا العرب وبمسيرنا وجمعنا ، فلا يزالون يهابونا أبداً بعدها . ذلك أن بدرأ كانت موسماً من مواسم العرب ؛ فانصراف قريش عنها بعد أن نجت تجارتهم قد تفسره العرب ، فيما رأى أبو جهل ، بخوفهم من محمد وأصحابه ، مما يزيد محمداً شوكةً ويزيد دعوته انتشاراً وقوة وخاصة بعد الذي كان من سرية عبد الله بن جحش وقتل ابن الحَضَرَميِّ وأخذ الأسرى والغنائم من قريش .

وتردّد القوم بين اتباع أبي جهل مخافة أن يُتهموا بالجن ، وبين الرجوع

بعد أن نجت عيرهم ، فلم يرجع إلا بنو زهرة الذين اتبعوا مشورة الأخنس بن شريق ، وكان فيهم مطاعاً . واتبعت سائر قريش أبا جهل حتى ينزلوا منزلاً يتهيئون فيه للحرب ثم يتشاورون بعد ذلك . ونزلوا بالعدوة القصوى خلف كتيب من الرمل يحتمون به . أمّا المسلمون الذين فاتتهم الغنيمة فقد أجمعوا أن يثبتوا للعدو إذا أجمع على محاربتهم ، لذلك بادروا إلى ماء بدر ، وبسّر لهم مطر أرسلته السماء مسيرتهم إليها . فلما جاءوا أدنى ماء منها نزل محمد به . نزول للمسلمين وكان الحجاب بن المنذر بن الجموح علياً بالمكان ؛ فلما رأى حيث نزل النبي بدرأ قال : يا رسول الله ، أرايت هذا المنزل أمترلاً أنزلكه الله فليس لنا أن نتقدمه ولا نتأخر عنه ، أم هو الرأي والحرب والمكيدة ؟ قال محمد : بل هو الرأي والحرب والمكيدة . فقال : يا رسول الله ، فإن هذا ليس بمنزل ؛ فانهض بالناس حتى تأتئ أدنى ماء من القوم فتنزل ثم تغور ما وراءه من القلب^(١) ، ثم نبني عليه حوضاً فنملأه ماء ثم نقاتل القوم فنشرب ولا يشربون . ولم يلبث محمد حين رأى صواب ما أشار به الحجاب أن قام ومن معه واثبع رأى صاحبه ، معلناً إلى قومه أنه بشر مثلهم وأن الرأي شورى بينهم وأنه لا يقطع برأى دونهم ، وأنه في حاجة إلى حسن مشورة صاحب المشورة الحسنة منهم .

بناء العريش للنبي . ولما بنوا الحوض أشار سعد بن مُعاذ قائلاً : « نبي الله ، نبني لك عريشاً تكون فيه وتعدُّ عندك ركائبك ثم نلقى عدونا ؛ فإن أعزنا الله وأظهرنا على عدونا كان ذلك ما أحببنا ، وإن كانت الأخرى جلست على ركائبك فلحقت بمن وراءنا من قومنا ؛ فقد تخلف عنك أقوام يا نبي الله ما نحن بأشد لك حُباً منهم ، ولو ظنوا أنك تلقى حرباً ما تخلفوا عنك ، يملكك الله بهم يناصحنوك ويجاهدون معك » . وأثنى محمد على سعد ودعا له بخير ، وبني العريش للنبي ، حتى إذا لم يكن النصر في جانبه وجانب أصحابه لم يقع في يد عدوه واستطاع اللحاق بأصحابه في يثرب .

(١) القلب : جمع قليب ، وهو الجِر . يدكر ويؤنث . وتغويرها : كبسها بالتراب حتى ينضب

هنا موضع لوقفه إعجاب بصدق وفاء المسلمين وعظيم محبتهم لمحمد وإيمانهم برسالته . فها هم أولاء يعلمون أن قريشاً تفوقهم في العدد وأنها ثلاثة أمثالهم ، ومع ذلك اعتزموا الوقوف في وجهها وقتالها . وها هم أولاء يرون الغنيمة فاتتهم فلم يصبح الكسب المادى هو الذى يحفزهم للقتال ، ومع ذلك قاموا إلى جانب النبي يؤيدونه ويعززونه . وها هم أولاء تتردد نفوسهم بين الطمع في النصر وخوف الهزيمة . ومع ذلك فكروا في حماية النبي وتوقيته أن يظفر به عدوه ، ومهلوا له سبيل الاتصال بمن ترك بالمدينة . فأى موقف أدعى للإعجاب من هذا الموقف ؟ وأى إيمان يكفل النصر كهذا الإيمان !

ونزلت قريش منازل القتال ، ثم بعثوا من يقصّ لهم خبر المسلمين فجاءهم بأنهم ثلثائة أو يزيدون قليلاً أو ينقصون ، ولا كمين لهم ولا مورد ، ولكنهم قوم ليس لهم منعة ولا ملجأ إلا سيوفهم ، فلا يموت منهم رجل قبل أن يقتل رجلاً مثله . ولما كانت صفوة قريش قد خرجوا في هذا الجيش ، خشى بعض ذوى الحكمة منهم أن يقتل المسلمون كثرتهم فلا تبقى لمكة مكانة . لكنهم خافوا حدة أبي جهل ورميه إياهم بالجبن والخوف ، وإن لم يمنع ذلك عتبة بن ربيعة من أن يقف بينهم قائلاً : « يا معشر قريش ، إنكم والله ما تصنعون بأن تلقوا محمداً وأصحابه شيئاً . والله لئن أصبتموه لا يزال الرجل ينظر في وجه رجل قتل ابن عمه أو ابن خاله أو رجلاً من عشيرته . فارجعوا وخلوا بن محمد وسائر العرب ؛ فإن أصابوه فذلك الذى أردتم ، وإن كان غير ذلك لم نعرض منه لما تكرهون » . فلما بلغت أبا جهل مقالة عتبة استشاط غيظاً وبعث إلى عامر بن الحضرمي يقول له : « هذا حليفك يريد أن يرجع بالناس وقد رأيت تأرك بعينك ، فقم فأنشد مقتل أخيك » . وقام عامر فصرخ : وأعرماه ! فلم يبق بعد ذلك من الحرب مفرّ . وأعجل القتال أن اندفع الأسود بن عبد الأسد المخزومي من بين صفوف قريش إلى صفوف المسلمين يريد أن يهدم الحوض الذي بنوا ؛ فعاجله حمزة بن عبد المطلب بضربة أطاحت بساقه فسقط إلى ظهره تشخب رجله دمًا ، ثم أتبعها حمزة بضربة أخرى قضت عليه دون الحوض . ولا شيء أروع لظن السيوف من منظر الدم : ولا شيء أشد إثارة

حمزة يقتل
ابن عبد الأسد

لعماطف القتال والحرب في الإنسان من مرأى رجل مات بيد العدو وقومه وقوف ينظرون .

وما إن سقط الأسود حتى خرج عتبة بن ربيعة بين أخيه شيبه وابنه الوليد بن عتبة ودعا إلى المبارزة . وخرج إليه فتية من أبناء المدينة . فلما عرفهم قال لهم : ما لنا بكم من حاجة إنما نريد قومنا . ونادى منادهم : يا محمد أخرج إلينا أكفأنا من قومنا . وخرج إليهم حمزة بن عبد المطلب وعلي بن أبي طالب وعبيدة بن الحارث . ولم يُمهّل حمزة شيبه ولا أمهل علي الوليد أن قتلاهما ، ثم أعانا عبيدة وقد ثبت له عتبة . فلما رأت قريش من ذلك ما رأت ، تراحف الناس ، والتقى الجمعان صبيحة الجمعة لسبع عشر خلت من شهر رمضان .

الثقاء الجمين وقام محمد على رأس المسلمين يعدل صفوفهم . فلما رأى كثرة قريش وقلة رجاله وضعف عدتهم إلى جانب عدة المشركين عاد إلى العريش ومعه أبو بكر ، وهو أشد ما يكون خوفاً من مصير ذلك اليوم ، وأشد ما يكون إشفاقاً مما يصير إليه أمر الإسلام إذا لم يتم للمسلمين النصر . واستقبل محمد القبلة واتجه بكل نفسه إلى ربه ، وجعل ينشده ما وعده ويهتف به أن يتم له النصر . وبالغ دعاء محمد في التوبة والدعاء والابتهال وجعل يقول : « اللهم هذه قريش قد أنت بخيلائها وابتهال تحاول أن تكذب رسولك ، اللهم فنصرك الذي وعدتني . اللهم إن تهلك هذه العصابة اليوم لا تعبد » . وما زال يهتف بربه ماداً يديه مستقبلاً القبلة حتى سقط رداؤه ، وجعل أبو بكر من ورائه يرد على منكيه رداؤه ويهيب به : يا نبي الله ، بعض مناشدتك ربك ، فإن الله منجز لك ما وعدك . ولكن محمداً ظلّ فيها هو فيه أشد ما يكون توجهاً وأشد ما يكون تضرعاً وخشية واستعانة بربه على هذا الموقف الذي لم يتوقعه المسلمون ولم يتخذوا له عُدته ، حتى خفق خفقة من نوحاس رأى خلالها نصر الله ، وانتبه بعدها مستبشراً ، وخرج إلى الناس يحرضهم ويقول لهم : « والذي نفس محمد بيده لا يقاتلهم اليوم رجل فيقتل صابراً محتسباً مقبلاً غير مدبر إلا أدخله الله الجنة » .

وسرت من نفسه القوة ، أمدّها الله من لدنه بما سما بها فوق كل قوة ،

إلى نفوس هؤلاء المؤمنين برسالته قُوَّة ضاعفت عزمهم ، وجعلت كلَّ رجل منهم يعدل رجلين بل يعدل عشرة رجال . ويسيرُ عليك أن تقدر هذا إذا ذكرت ما لازدياد القُوَّة المعنوية من أثر في النفس متى توافرت أسباب ازدياد القُوَّة المعنوية هذه القُوَّة المعنويَّة فيها . فدافع الوطنية يزيدها . وهذا الجندى الذى يقف مدافعاً عن وطنه المهدد بالخطر مُمتلئ النفس بالعاطفة الوطنية ، تتضاعف قُوَّته المعنوية بمقدار حبه لوطنه وإيمانه به ، وبمقدار تحوُّفه من الخطر الذى يتهدد العدو الوطن به . ولهذا تغرس الأمم في نفوس أبنائها منذ نعومة أظفارهم حبَّ الوطن والاستهانة بالتضحية في سبيله . والإيمان بالحق والعدل والحرية وبالمانع الإنسانية السامية يزيد القُوَّة المعنوية في النفس بما يضاعف القُوَّة المادية فيها . والذين يذكرون ما قام به الحلفاء في الحرب الكبرى من دعوة واسعة النطاق ضد الألمان ، أساسها أنهم يدافعون عن قضية الحرية والحق ويحاربون في ألمانيا الجندية المسلحة ويمهدون لعهد سلام ونور ، يدركون ما كانت تضاعف هذه الدعوة من قُوَّة في نفوس جنود الحلفاء بمقدار ما كانت تحيظهم به من عطف في أكثر أمم العالم . وما الوطنية وما قضية السلام إلى جانب ما كان محمد يدعو إليه ! إلى اتصال الإنسان بالوجود كله اتصالاً يندمج به فيه ويصبح قُوَّة من قوى الكون الموجه له إلى سبيل الخير والنعمة والكمال ! نعم ما الوطنية وما قضية السلام إلى جانب الوقوف في جانب الله ودفع الذين يفتنون المؤمنين عنه ، والذين يصدِّون عن سبيله . والذين ينزلون بالإنسان إلى درك الوثنية والإشراك . إذا كانت النفس يزيدها حب الوطن قُوَّة بمقدار ما في الوطن كله من قُوَّة ، ويزيدها حب السلام للإنسانية كلها قُوَّة بمقدار ما في الإنسانية من قُوَّة ، فما أكثر ما يزيدها الإيمان بالوجود كله وبخالق الوجود كله من قُوَّة ! إنه ليجعلها قديرة أن تُسير الجبال ، وتحرك العوالم ، وتهيمن بسلطانها المعنوى على كل من كان أقلَّ منها في هذا الأمر إيماناً . وهذا السلطان المعنوى يزيدها قوتها أضغافاً مضاعفة ، فإذا لم يصل هذا السلطان المعنوى إلى غاية كماله بسبب ما كان بين المسلمين من خلاف قبل الموقعة ، لم تبلغ القُوَّة المادية كل ما تطمح إلى بلوغه ، وإن هي زادت بفعل هذا الإيمان الذى ازداد قُوَّة بتحريض

محمد أصحابه فعوضهم بذلك عن قلة عددهم وعُدَّتْهم . وفي حال النبي وأصحابه هذه نزلت الآيتان : (يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ حَرِّضِ الْمُؤْمِنِينَ عَلَى الْقِتَالِ إِنْ يَكُنْ مِنْكُمْ عَشْرُونَ صَابِرُونَ يَغْلِبُوا مِائَتِينَ وَإِنْ يَكُنْ مِنْكُمْ مِائَةٌ يَغْلِبُوا أَلْفًا مِنَ الَّذِينَ كَفَرُوا بِأَنَّهُمْ قَوْمٌ لَا يَفْقَهُونَ . آلآن خَفَّفَ اللَّهُ عَنْكُمْ وَعَلِمَ أَنَّ فِيكُمْ ضَعْفًا فَإِنْ يَكُنْ مِنْكُمْ مِائَةٌ صَابِرَةٌ يَغْلِبُوا مِائَتَيْنِ وَإِنْ يَكُنْ مِنْكُمْ أَلْفٌ يَغْلِبُوا أَلْفَيْنِ بِإِذْنِ اللَّهِ وَاللَّهُ مَعَ الصَّابِرِينَ)^(١)

تحريض محمد
المؤمنين

ازداد المسلمون قوة بتحريض محمد إِيَّاهم ووقوفه بينهم ودفعهم لمقاتلة العدو والصبيحة بهم أن الجنة لمن أحسن البلاء منهم ومن غَمَسَ يده في العدو حاسراً . ووجه المسلمون أكبر همهم إلى سادات قريش وزعمائها يريدون استئصالهم جزاءً وفاقاً لما عذبوهم بمكة ، ولما صدَّوهم عن المسجد الحرام وعن سبيل الله . رأى بلال أمية بن خلف وابنه ، ورأى بعض المسلمين الذين عرفوه بمكة حوله . وكان أمية هو الذي عذب بلالاً إذ كان يُخرجُه إلى رَمَضَاءِ مكة فيضجعه على ظهره ويأمر بالصخرة العظيمة فتوضع على صدره ليفتنه عن الإسلام ، فيقول بلال : أَحَدٌ أَحَدٌ - رأى بلالُ أمية فصاح به : أمية رأس الكفر لا نجوت إن نجا ! وحاول بعض المسلمين من حول أمية أن يحولوا دون قتله وأن يأخذوه أسيراً . فصرخ بلال بأعلى صوته في الناس : يا أنصار بلال يقتل أمية الله ، رأس الكفر أمية بن خلف ! لا نجوت إن نجا . واجتمع الناس ولم ينصرف بلال حتى قُتل أمية . وقتل معاذ بن عمرو بن الجموح أبا جهل بن هشام . ابن خلف وخاض حمزة وعطى وأبطال المسلمين وطيس المعركة وقد نسي كلُّ منهم نفسه ونسى قلة أصحابه وكثرة عدوه ، فثار النقع وامتلأ الجو بالغبار ، وجعلت هام قريش تطير عن أجسادها والمسلمون يزدادون بإيمانهم قوةً ويصيحون مهللين : أَحَدٌ أَحَدٌ ، وقد كشفت أمامهم حُجُبُ الزمان والمكان وأمدَّهم الله بالملائكة يبشرونهم ويزيدونهم تشيئاً وإيماناً ، حتى لكان الواحد

منهم إذ يرفع سيفه ويهوى به على عتق عدوه إنما تحرك قوة الله يده . ووقف محمد وسط هذا الوطيس يتمشى خلاله ملك الموت يَقْطُرُ رَقَبَةَ الْكَفْرِ ، فأخذ حفنةً من الحصباء فاستقبل بها قريشاً وقال : شَاهَتِ الْوُجُوهُ ! ثم نفحهم بها وأمر أصحابه فقال : شُدُّوا . وشَدَّ المسلمون وما يزالون أقل من قريش عدداً ، لكن كل واحد منهم امتلأت بنفحة من أمر الله نفسه ، فلم يكن هو الذى يقتل العدو ، ولا كان هو الذى يأسير من يأسر ، لولا هذه النفحة التى ضاعفت قوته المعنوية بما ضاعفت قوته المادية . وفى ذلك نزل قوله تعالى : (إِذْ يُوحَىٰ رَبُّكَ إِلَى الْمَلَائِكَةِ أَنِّي مَعَكُمْ فَثَبِّتُوا الَّذِينَ آمَنُوا سَأُلْقِي فِي قُلُوبِ الَّذِينَ كَفَرُوا الرُّعْبَ فَاضْرِبُوا فَوْقَ الْأَعْنَاقِ وَاصْرِبُوا مِنْهُمْ كُلَّ بَنَانٍ) (١) ، وقوله تعالى : (فَلَمْ تَقْتُلُوهُمْ وَلَكِنَّ اللَّهَ قَتَلَهُمْ وَمَا رَمَيْتُ إِذْ رَمَيْتُ وَلَكِنَّ اللَّهَ رَمَى) (٢)

لَمَّا آنَسَ الرُّسُولُ أَنَّ اللَّهَ أَنْجَزَهُ وَعْدَهُ وَأَتَمَّ عَلَى الْمُسْلِمِينَ النَّصْرَ عَادَ إِلَى الْعَرِيشِ . وَفَرَّتْ قَرِيشٌ فَطَارَدَهُمُ الْمُسْلِمُونَ يَأْسِرُونَ مِنْهُمْ مَنْ لَمْ يُقْتَلْ وَلَمْ يَسَاعَفْهُ حَسَنُ فِرَارِهِ بِالنَّجَاةِ .

هذه غزوة بدر التى استقرَّ بها الأمر للمسلمين من بعدُ فى بلاد العرب جميعاً ، والتى كانت مقدمة وَحْدَةٍ شَبِهَ الْجَزِيرَةَ فى ظلال الإسلام ، ومقدمة الإمبراطورية الإسلامية المترامية الأطراف ، والتى أَقْرَبَتْ فى الْعَالَمِ حَضَارَةَ لَا تَزَالُ وَلِن تَزَالُ ذات أثر عميق فى حياته . ولقد تعجَّب إذ تعلم أن محمداً ، على ما كان من تحريضه أصحابه وما كان يرجو من استئصال عدو الله وعدوه ، قد طلب إلى المسلمين منذ اللحظة الأولى من المعركة ألا يقتلوا بنى هاشم وألا يقتلوا بعض رجال من سادات قريش ، مع أنهم اشتركوا فى قتال المسلمين ، ومع أنهم كانوا سيقتلون من المسلمين من يستطيعون قتله . ولا تحسب أنه فى ذلك أراد أن يحابى أهله أو أحداً ممن يَمْتَنُونَ إِلَيْهِ بِأَصْرَةِ الْقُرْبَى ، فنفس محمد أسمى من أن تتأثر بمثل هذا ، وإنما ذكر لبنى هاشم مَنَعَهُمْ إِيَّاهُ مَدَى ثَلَاثَةِ عَشَرَ

المسلمون
لا يقتلون من
أحسنوا إلى
المسلمين

عاماً من يوم بعثه إلى يوم هجرته ، حتى كان عمه العباس معه ليلة بيعته معتبة . وذكر لغير بنى هاشم من قریش جميل مَنْ قاموا وهم على الكفر بطلون بنص الصحیفة ، التي اضطرتّه بها قریش أن یلزم هو وأصحابه الشعب ، بعد أن قطعت قریش بهم كل صلة وكل علاقة . فهذا المعروف الذي تقدّم به هؤلاء وأولئك قد اعتبره محمد حسنة يُجزّی مَنْ قدّمها بمثلها ، بل يُجزّی بعشر أمثالها ، لذلك كان شفیعاً هؤلاء عند المسلمين ساعة القتال ، وإن أبى بعض هؤلاء القرشيين أن يستظلوا بهذا العفو على نحو ما فعل أبو البختری أحد الذين قاموا في نقض الصحیفة ، فقد أبى وقُتل .

ولّى أهل مكة الأدبار كاسفاً بالهم ، خاشعة من الذل أبصارهم ، لا يكاد أحدهم يلتقي نظره بنظر صاحبه حتى يوارى وجهه خجلاً من سوء ما حلّ بهم جميعاً . أمّا المسلمون فأقاموا بيدر إلى آخر النهار ، ثم جمعوا الذين قتلوا من أهل القلب قریش فحفروا لهم قليباً فدفنوه فيه . وقضى محمد وأصحابه تلك الليلة في الميدان في شغل بجمع الغنيمة والسر على الأسرى . وإذا جنّ الليل جعل محمد يفكر في نصر الله المسلمين على قلة عددهم ، وخذلانه المشركين الذي لم يكن لهم من قوة الإيمان عضدٌ تعترّ به كثرتهم . جعل يفكر في هذا ، حتى سمعه أصحابه جوفّ الليل وهو يقول : « يا أهل القلب ! يا عتبة بن ربيعة ، ويا شيبه بن ربيعة ! ويا أمية بن خلف ! ويا أبا جهل بن هشام ! - واستمر يذكر من في القلب واحداً بعد واحد - يا أهل القلب هل وجدتم ما وعدكم ربكم حقاً ، فإني وجدت ما وعدني ربي حقاً » . قال المسلمون : يا رسول الله ، أتنادى قوماً جيئوا ^(١) ! قال عليه السلام : « ما أنتم بأسمع لما أقول منهم ، ولكنهم لا يستطيعون أن يجيبوني » . ونظر رسول الله في وجه أبي حذيفة بن عتبة فالفاه كثيراً قد تغرّج لونه . فقال : « لعلك يا أبا حذيفة قد دخلك من شأن أبيك شيء ؟ » قال أبو حذيفة : لا والله يا رسول الله ! ما شككت في أبي ولا في مصرعه ، ولكني كنت أعرف من أبي رأياً وحلماً وفضلاً فكنت أرجو أن يهديه ذلك للإسلام . فلما رأيت ما أصابه ، وذكرت ما كان

(١) جيئوا : أتتوا .

عليه من الكفر بعد الذى كنت أرجوه ، أحرزنى أمره » فقال له رسول الله خيراً ودعا له بخير .

ولما أصبح الصبح وآن للمسلمين أن يرتحلوا قافلين إلى المدينة ، بدءوا اختلاف المسلمين يتساءلون فى الغنيمة لمن تكون ، قال الذين جمعوها : نحن جمعناها فهى لنا . وقال الذين كانوا يطاردون العدو حتى ساعة هزيمته : نحن والله أحقّ بها ، فلولانا لما أصبتموها . وقال الذين يحرسون محمداً مخافة أن يرتدّ إليه العدو : ما أنتم ولا هم أحقّ بها منا ، وكان لنا أن نقتل العدو ونأخذ المتاع حين لم يكن دونه من يمينه ، ولكننا خِفْنَا على رسول الله كَرَّةَ العدو فقمنا دونه . فأمر محمد الناس أن يردّوا كل ما فى أيديهم من الغنائم ، وأمر بها أن تحمل حتى يرى فيها رأيه أو يقضى الله فيها بقضائه .

وبعث محمد إلى المدينة عبد الله بن رَوَاحَةَ وزيد بن حارثة بشيرين يُلقبان إلى أهلها بما فتح الله على المسلمين من النصر . وقام هو وأصحابه قافلين إلى المدينة ومعه الأسرى وما أصاب من المشركين من غنيمة جعل عليها عبد الله ابن كعب . وسار القوم ، حتى إذا تحطّطوا مَقْبِيقَ الصُّفْرَاءِ نزل محمد على كتيب فقسم هناك النفل الذى أفاء الله على المسلمين ، بين المسلمين على سواء . يقول بعض المؤرخين إنه قسمه بينهم بعد أن أخذ منه الخمس ، لقوله تعالى : (وَأَعْلَمُوا أَنَّمَا غَنِمْتُمْ مِنْ شَيْءٍ فَإِنَّ لِلَّهِ خُمُسَهُ وَلِلرَّسُولِ وَلِذِي الْقُرْبَىٰ وَلِإِيتَامَىٰ وَالْمَسْكِينِ وَآبِنِ السَّبِيلِ إِن كُنتُمْ آمَنْتُمْ بِاللَّهِ وَمَا أُنزَلْنَا عَلَىٰ عَبْدِنَا يَوْمَ الْفُرْقَانِ يَوْمَ التَّفَاقَىٰ أَلْجَمْعَانِ وَاللَّهُ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ) (١) .

ويذهب الأكثرون من كتاب السيرة ، والمتقدمون منهم خاصة ، أن هذه الآية نزلت بعد بدر وبعد قَسَمَ فيها ، وأن محمداً جعل القسمة بين المسلمين على سواء ، وأنه جعل للفرس مثل ما للفراس ، وجعل للورثة حصّة من استشهد ببدر ، وجعل حصّة لمن تخلف بالمدينة فلم يشهد ببدر ما كان قائماً فيها بعمل المسلمين ، ومن حرّضه حين الخروج إلى بدر وتخلّف لعذر قبله الرسول .

وكذلك قسم النبي بالقسط . فلم يشرك المقاتل وحده في الحرب والنصر . بل اشترك في الحرب والنصر كل من كان لعمله في الفوز حظاً أياً كان هذا العمل ، وفي ميدان القتال كان أوبعيداً عنه .

قتل أسيرين وبينما المسلمون في طريقهم إلى مكة قُتل من الأسرى رجلان : أحدهما النَّضْرُ بن الحارث ، والآخر عُقْبَةُ بن أبي مُعَيْط . ولم يكن محمد ولا كان أصحابه إلى هاته اللحظة قد وضعوا للأسرى نظاماً يكون على مقتضاه قتلهم أو فداءهم أو استرقاقهم . لكن النصر وعُتْبَةُ كانا من المسلمين أيام مقامهم بمكة شراً مستطيراً ، وكانا لا ينفكان يوصلان لهم من الأذى كل ما يستطيعان . قُتل النَّضْرُ حين عُرض الأسرى على النبي عليه السلام عند بلوغهم الأثيل ، فقد نظر إلى النصر نظرة ارتعد لها الأسير وقال لرجل إلى جنبه : محمد والله قاتلي ! لقد نظر إليَّ بعينين فيهما الموت . قال الذي إلى جنبه : ما هذا والله منك إلا رعب . وقال النصر لمُضْعَب بن عُمَيْر ، وكان أقرب من هناك به رحماً : كَلِّمْ صاحبك أن يجعلني كرجل من أصحابه ، فهو والله قاتلي إن لم تفعل . فكان جواب مصعب : إنك كنت تقول في كتاب الله وفي نبيه كذا وكذا ، وكنت تعذب أصحابه . قال النصر : لو أسرتك قريش ما قتلتك أبداً وأنا حي . قال مُضْعَب : والله إني لا أراك صادقاً ، ثم إني لست مثلك ، فقد قطع الإسلام العهد . وكان النصر أسير المِقْدَاد ، وكان يطمح أن ينال افتداء أهله إياه مالا كثيراً . فلما رأى الحديث حول قتله صاح : النصر أسيري . قال النبي عليه السلام : اضرب عنقه ، واللَّهِمَّ اغْنِ المِقْدَاد من فضلك . فقتله على بن أبي طالب ضرباً بالسيف .

ولمَّا كانوا في طريقهم بعرق الظبية أمر النبي بقتل عُقْبَةَ بن أبي مُعَيْط فصاح عقبة : فَنِّ لِلصَّيِّةِ يَا مُحَمَّد ؟ ! قال : النار . وقتله على بن أبي طالب أوقته عاصم بن ثابت ، على اختلاف في الرواية .

وقبل أن يصل النبي والمسلمون المدينة بيوم وصلها رسوله زيد بن حارثة وعبد الله بن رَوَاحَةَ ، ودخل كل واحد من ناحية منها ؛ فجعل عبد الله ينادي على راحلته يبشر الأنصار بنصر رسول الله وأصحابه ، ويذكر لهم مَنْ قُتل من

أنباء النصر
بالمدينة

اليهود
والمشركون
بالمدينة

المشركين . وجعل زيد بن حارثة يصنع صنينة وهو ممتط القسواء ناقة النبي .
وسر المسلمون واجتمعوا وخرج من كان منهم في داره وانطلقوا يهللون لهذا
النصر العظيم . أما الذين بقوا على الشرك ، وأما اليهود ، فقد كُتبتوا لهذا النبا ،
وحاولوا أن يقتنعوا أنفسهم وأن يقنعوا الذين أقاموا في المدينة من المسلمين بعلم
صحته ، فصاحوا ، إن محمداً قُتل وأصحابه هُزموا ، وهذه ناقتة نمرقها جميعاً
لو أنه انتصر لبقيت عنده ، وإنما يقول زيد ما يقول هدياناً من الفزع والرعب .
لكن المسلمين ما لبثوا حين تثبتوا من الرسولين واطمأنوا إلى صحة الخبر أن زاد
بهم السرور لولا حادث طراً خفف من سرورهم . ذلك الحادث هو موت
رقية بنت النبي ، وكان تركها عند ذهابه إلى بدر مريضة ، وترك معها زوجها
عثمان بن عفان يمرضها . ولا أيقن المشركين والمنافقين بنصر محمد أسقط في
أيديهم ، ورأوا موقفهم من المسلمين قد أصبح موقف هوان ومذلة ، حتى قال
أحد زعماء اليهود : بطن الأرض اليم خير من ظهرها بعد أن أصيب أشراف
الناس وسادتهم وملوك العرب وأهل الحرم والأمن .

ودخل المسلمون المدينة قبل أن يدخلها الأسارى ييم ، فلما جرى بهم أسرى بدر
ورجعت سوذة بنت زمعة زوج النبي من مناة لبنى عفراء وكانت بها ،
رأت أبا يزيد سهيل بن عمرو أحد الأسرى مجموعة يدها إلى عنقه بحبل ، فلم
تملك نفسها أن توجه إليه الكلام قائلة : أي أبا يزيد ! أسلمتم أنفسكم وأعطيتكم
بأيديكم ، ألا يتم كراماً ! فناداها محمد من البيت : يا سوذة ! أعلى الله
عز وجل وعلى رسوله تحرصين ! فأجابت : يا رسول الله ! والذي بعثك بالحق
ما ملكت نفسي حين رأيت أبا يزيد مجموعة يدها إلى عنقه أن قلت ما قلت .
ورق محمد الأسارى بين أصحابه وقال لهم : استوصوا بهم خيراً . وطلق
من بعد ذلك يفكر فيما يصنع بهم : أفيقتلهم أم يأخذ منهم القداء ؟ إن
منهم لأشداء في الحرب أقوياء في النضال ، ومن امتلأت بالحق والفضيلة
نفوسهم بعد الذي كان من هزيمتهم يبلسوا لحقهم من عار الأسرى ، فإن هوقل
القداء كانوا عليه حرباً وألباً ، وإن هوقتلهم أثار في نفوس أهلهم من قریش
ما ربما هدأ لو أنهم اقتلوه .

وعرض الأمر على المسلمين يستشيرهم ويترك لهم الخيار . وكان المسلمون قد آتسوا من الأسرى طمعاً في الحياة واستعداداً لفدية عظيمة . فقال هؤلاء : لوبعثنا إلى أبي بكر فإنه أوصل قريش لأرحامنا وأكثرهم رحمة وعطفاً ، ولا نعلم أحداً آثر عند محمد منه . وبعثوا إلى أبي بكر فقالوا له : أبا بكر ، إن فينا الآباء والإخوان والعمومة وبنى العم وأبعدنا قريب . كلّم صاحبك يَمُنْ علينا أو يُفَادِنَا . فوعدهم خيراً ، وخافوا أن يفسد ابن الخطاب عليهم أمرهم ، فأرسلوا إليه فجاءهم فقالوا له مثل قولهم لأبي بكر ، فنظر إليهم شزراً . وذهب وزيراً محمد إليه فجعل أبو بكر يمينه ويَقْتُوهُ ^(١) ويقول يا رسول الله ، بأبي أنت وأُمّي ! قومك فيهم الآباء والأبناء والعمومة وبنو العم والإخوان وأبعدهم منك قريب . فأمّن عليهم من الله عليك ، أو فادهم يَسْتَنْقِذُهم الله بك من النار ، فتأخذ منهم ما أخذت قوةً للمسلمين ، فلعلّ الله أن يُغَيِّلَ بقلوبهم .

مقاتلة أبي بكر
وعمر في الأسرى

وسكت محمد فلم يجبه ، فقام فتنحى . وجاء عمر فجلس مجلسه وقال : يا رسول الله ، هم أعداء الله ، كذّبيك ، وقاتلوك وأخرجوك ، اضرب رقابهم ، هم رؤوس الكفر وأئمة الضلالة يوطئ الله بهم الإسلام ويذلّ بهم أهل الشرك . ولم يجب محمد . فعاد أبو بكر إلى مقعده الأول وجعل يتلطف ويستعطف ، ويذكر القرابة والرحم ، ويرجو لهؤلاء الأسرى الهدى إن هم أبقوا على حياتهم ، وعاد عمر مثال العدل الصارم لا تأخذه فيه هوادة ولا رحمة . ولما فرغ أبو بكر وعمر من كلامهما ، قام محمد فدخل قُبَّتَهُ فكث فيها ساعة ثم خرج والناس يخوضون في شأنهم ، يقف بعضهم في صفّ أبي بكر ، ويقف آخرون في صفّ عمر . فشاورهم فيما يصنع ، وضرب لهم في أبي بكر وفي عمر مثلاً . فأما أبو بكر في الملائكة كمثل ميكال ينزل برضا الله وعفوه عن عباده ، ومثله في الأنبياء كمثل إبراهيم ، كان ألين على قومه من العسل . قدّمه قومه إلى النار وطرحوه فيها فما زاد على أن قال : (أَفْ لَكُمْ وَلِمَا تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ أَفَلَا تَعْقِلُونَ ^(٢))
وَأَنْ قَالَ : (فَمَنْ تَبِعَنِي فَإِنَّهُ مِنِّي وَمَنْ عَصَانِي فَإِنَّكَ غَفُورٌ رَحِيمٌ ^(٣)) ،

حديث النبي
فيهم إلى المسلمين

(٢) سورة الأنبياء آية ٦٧ .

(١) يَفْتُوهُ : يكسر غضبه ويسكنه .

(٣) سورة إبراهيم آية ٣٦ .

ومثله في الأنبياء كمثل عيسى إذ يقول : (إِنْ تُعَذِّبْهُمْ فَإِنَّهُمْ عِبَادُكَ وَإِن تَغْفِرْ لَهُمْ فَإِنَّكَ أَنْتَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ) ^(١) . ومثل عمر في الملائكة كمثل جبريل ينزل بالسخط من الله والنقمة على أعداء الله . ومثله في الأنبياء كمثل نوح إذ يقول : (رَبِّ لَا تَذَرْ عَلَى الْأَرْضِ مِنَ الْكَافِرِينَ ذِيَارًا) ^(٢) وكمثل موسى إذ يقول : (رَبَّنَا اطْمِسْ عَلَى أَمْوَالِهِمْ وَاشْدُدْ عَلَى قُلُوبِهِمْ فَلَا يُؤْمِنُوا حَتَّى يَرَوْا الْعَذَابَ الْأَلِيمَ) ^(٣) . ثم قال : وإن بكم عيلة ؛ فلا يفوتنكم رجل من هؤلاء إلا بفداء أو ضربة عنق . وتشاور القوم فيما بينهم وكان من بين الأسرى شاعر ، هو أبو عزة عمرو بن عبد الله بن عُمَيْر الجُمَحِيُّ ، رأى خلاف القوم واستعجل النجاة فقال : لي خمس بنات ليس لمن شيء فتصدقني عليهن يا محمد ، وإني لمعطيك موثقاً لا أقاتلك ولا أكثر عليك أبداً . فأمنه النبي وأرسله من غير فداء ، وكان هو وحده الأسير الذي ظفر بهذا الأمان . على أنه ما لبث أن نكث عهده ، وأن عاد فقاتل بعد عام في أحد . فأُسر وقُتل . وظلَّ المسلمون في تشاورهم زمناً اتهموا بعده إلى قبول الفداء . وفي قبولهم نزلت هذه الآية الكريمة : (مَا كَانَ لِإِنْسِي أَنْ يَكُونَ لَهُ أُسْرَى حَتَّى يَبْخُنَ فِي الْأَرْضِ تُرِيدُونَ عَرَصَ الدُّنْيَا وَاللَّهُ يُرِيدُ الْآخِرَةَ وَاللَّهُ عَزِيزٌ حَكِيمٌ) ^(٤) .

يقف غير واحد من المستشرقين عند أسرى بدر هؤلاء وعند مقتل النضر جدال المستشرقين وعقبة ويتساءلون : أليس في ذلك ما يدل على ظمأ هذا الدين الجديد إلى الدم ظمأ لولاه لما قتل الرجلان ، ولكان أكرم للمسلمين بعد أن كسبوا الموقعة أن يردوا الأسرى وأن يكفوا بالنوء الذي غنموا ؟ وذلك تساؤل الذي يريد أن يؤثر في النفوس عوامل إشفاق لم يكن له يومئذ موضع ، ليكون له بعد ألف سنة من هذه الغزوة وما تلاها من غزوات وسيلة للنيل من الدين ومن صاحب الدين . على أن هذا التساؤل ما يلبث أن ينهار ويتداعى إذا نحن وازنا بين

(٢) سورة نوح آية ١٢٦ .

(٤) سورة الأنفال آية ٦٧ .

(١) سورة المائدة آية ١١٨ .

(٣) سورة يونس آية ٨٨ .

مقتل النضر وعقبة ، وما يجرى اليوم وما سيجرى دائماً ما دامت الحضارة الغربية ،
التي تَشْع بوشاح المسيحية ، متحكمة في الأرض . فهل تراه يوازي شيئاً إلى
جنب ما يقع باسم قمع الثورات في بلاد يحكمها الاستعمار على كره من أهلها !
وهل تراه يوازي شيئاً إلى جانب ما وقع من مجازر الحرب الكبرى ؟ ! ثم هل
هو يوازي شيئاً مما حدث أثناء الثورة الفرنسية الكبرى ، وأثناء الثورات المختلفة
التي وقعت وتقع في أمم أوروبا المختلفة ؟ !

الثورة على الوثنية وليس ريب في أن الأمر بين محمد وأصحابه كان ثورة قوية من محمد بعثه
الله ليقوم بها في وجه الوثنية والمشركين من عبّادها . ثورة قامت أول أمرها
بمكة ، واحتمل محمد وأصحابه من أجلها ألوان العذاب ثلاثة عشر عاماً سوياً .
ثم انتقل المسلمون إلى المدينة وحشلبوا جموعهم وقوّاتهم بها ، وما تزال مبادئ
الثورة قائمة على أشدها في نفوسهم وفي نفوس قريش جميعاً . وانتقال
المسلمين إلى المدينة ، وموادعتهم اليهود من أهلها ، وما قاموا به من مناقشات
سبقت بديراً ، وغزوة بدر هذه - ذلك كله كان سياسة الثورة ولم يكن مبادئها .
كان السياسة التي قرر القائم بهذه الثورة وأصحابه أن يتبنّوها لإقرار أسمى
المبادئ - التي جاء الرسول بها . وسياسة الثورة شيء ومبادئها شيء آخر .
والخطّة التي تَتَّبَع قد تختلف تمام الاختلاف عن الغاية المقصودة من هذه
الخطّة . أما وقد جعل الإسلام الأخوة أساس الحضارة الإسلامية ، فيجب أن
يسلك للنجاح سبله وإن اقتضى ذلك من العنف والشدة ما لا مفرّ منه .

وهذا الذي صنع المسلمون بأسرى بدر آية في الرحمة وفي الحسن إلى جانب
ما يقع في الثورات التي يتغنّى أهلها بمعانى العدل والرحمة . وهو لا شيء إلى
جانب المجازر الكثيرة التي قامت باسم المسيحية من مثل مجزرة سان بارتلمى ،
هذه المجزرة التي تعتبر سبّة في تاريخ المسيحية لا شيء من مثلهما قطّ في
تاريخ الإسلام . هذه المجزرة التي دُبّرت بليل ، وقام فيها الكاثوليك يذبحون
البروتستنتين في باريس وفي فرنسا غداً وغيلة في أحط صور الغدر وأبشع صور
الغيلة . فإذا قتل المسلمون اثنين من أمري بدر الخمسين لأنهم كانوا قُساة
على المسلمين ، مدى الأعوام الثلاثة عشر التي احتمل المسلمون فيها صنوف

مجزرة سان
بارتلمى

الأذى بمكة ، فقد كان في ذلك من مزيد الرحمة ومن اعتبار الفائدة العاجلة ما نزلت معه الآية : (مَا كَانَ لِنَبِيٍّ أَنْ يَكُونَ لَهُ أَسْرَى حَتَّى يُثْخِنَ فِي الْأَرْضِ تُرِيدُونَ عَرَصَ الدُّنْيَا وَاللَّهُ يُرِيدُ الْآخِرَةَ وَاللَّهُ عَزِيزٌ حَكِيمٌ)^(١) .

بينما كان المسلمون في فرحهم بنصر الله وما أفاء عليهم من المغانم كان الحِمْيَانُ بن عبد الله الخُزَاعِيُّ يَحْثُ الطريقَ إلى مكة ، حتى كان أول من دخلها وأخبر أهلها بهزيمة قريش ومصابها في كبرائها وأشرفها وصادتها . وقد ذهلت مكة أول الأمر فلم تصدِّق الخبر . وكيف لا تنهل وهي تسمع أخبار هزيمتها ومقتل السادة الأشراف منها ! لكن الحِمْيَان لم يكن يهذي وكان يؤكد ما يقول وهو أشد من قريش جزعاً لما أصابهم . فلما استوثقوا من روايته خروا صَّعِقِينَ ، حتى لقد حُمَّ أبو لُحَب ومات بعد سبعة أيام . وتشاورت قريش ما تصنع فأجمعت على ألا تنوح على قتلها مخافة أن يبلغ محمد وأصحابه فيشمتوا بهم ، وألا تبعث في أسراها حتى لا يَأْرَبَ^(٢) عليها محمد وأصحابه ويغفلوا في الغداء . وانقضى زمن وقريش صابرة على محنتها ، حتى سنحت فرصة اقتدائها أسراها . إذ ذاك قدم مِكَرَزُ بن حفص في فداء سُهَيْل بن عمرو . وكأنما عز على عمر بن الخطاب أن يُقْتَلدى وينجو من غير أن يصيبه مكروه ، فقال : يا رسول الله ، دعني أُنْزِعَ نِيَّتِي سُهَيْلُ بن عمرو فَيُدَلِّعَ لسانه فلا يقوم عليك خطيباً في موطن أبداً . فكان جواب النبي هذا الجواب البالغ غاية السمو : لا أمثل به فيمثل الله بي وإن كنت نبياً .

وبعثت زينب ابنة النبي تفندى زوجها أبا العاص بن الربيع ، وكان فيما بعثت قلادة لها كانت خديجة أدخلها بها على أبي العاص حين بَيَّ بها . فلما رآها النبي رقى لها رقة شديدة ، فقال إن رأيتم أن تُطْلَقوا لها أسيرها وتردوا عليها ما لها فافعلوا . ثم إنه اتفق فيما بينه وبين أبي العاص على أن يفارق زينب وقد فَرَّقَ الإسلام بينه وبينها . وبعث محمد زيد بن حارثة وصاحباً معه فجاء بها إلى المدينة . على أن أبا العاص ما لبث بعد مدة إساوه أن خرج إلى الشام

(٢) لا يَأْرَبُ عليا : لا يتشدد عليها .

(١) سورة الأنفال آية ٦٧ .

افتداء أبي العاص

ابن الربيع
وإسلامه

فى مال قريش ؛ حتى إذا كان على مقربة من المدينة لقيته سرية لـ محمد فأصابوا ما معه . فأنحدر تحت الليل إلى أن دخل على زينب واستجارها فأجارته ، ورد المسلمون على الرجل ماله فانطلق به آمناً إلى مكة فلما رده لأصحابه من قريش قال : يا معشر قريش ! هل بقى لأحد منكم عندى مال لم يأخذه ؟ قالوا : لا ! جزاك الله خيراً فقد وجدناك وفياً كريماً . قال : فإني أشهد أن لا إله إلا الله وأن محمداً عبده ورسوله ، والله ما منعنى من الإسلام عنده إلا مخافة أن تظنوا أنى إنما أردت أن آكل أموالكم ، فلما أداها الله إليكم وفرت منها أسلمت . وعاد إلى المدينة ورد عليه النبي زينب . واستمرت قريش تقتدى أسراها . وكان الفداء يومئذ أربعة آلاف درهم للرجل إلى ألف ، إلا من لا شيء عنده فقد من عليه محمد بحريره .

لم يهون ذلك على قريش مُصابها ، ولا هو دعاها إلى أن تهادن محمداً
أو أن تنسى هزيمتها ؛ بل ناحت نساء قريش من بعد ذلك على قتلها شهراً كاملاً ، فجززن شعرهم وسهن ، وكان يوتى برائحة الرجل أو بفرسه فينخن حولها ؛ ولم يخالف فى هذا إلا هند بنت عتبة زوج أبى سفيان . ولقد
مضى نساء منهن يوماً إليها فقلن : ألا تبكين على أبيك وأخيك وعمك وأهل بيتك ؟ ! فقالت : أنا أبكيهم فيبلغ محمداً وأصحابه فيشمتوا بنا ويشمت بنا نساء الخزرج ! لا والله حتى أثار من محمد وأصحابه ! والدهن على حرام حتى يغزو محمداً ! والله لو أعلم أن الحزن يذهب من قلبى لبكيت ، ولكن لا يذهب إلا أن أرى تأرى بعينى من قتلة الأخية . ومكثت لا تقرب الدهن ولا تقرب فراش أبى سفيان وتحرض الناس حتى كانت وقعة أحد . أما أبو سفيان فتندر بعد بدر ألا يمس رأسه ماء من جنابة حتى يغزو محمداً .

بكاء قريش
قتلاها

هند وأبوسفيان

الفصل الرابع عشر

بين بدر وأحد

المسلمون واليهود - غزوة بني قتيقاع - جلاء اليهود عن المدينة - قريش تتحرك - غزوة السوق
- القبائل تتحرك فخر - هزيمة صفوان بن أمية.

تركت بدر بمكة من عميق الأثر ما رأيت . تركت الحرص على الثأر من أثر بدر بالمدينة محمد والمسلمين يوم تنهيا فرصة الثأر . لكن أثرها بالمدينة كان أوضح وأكثر (يناير سنة ٦٢٤م)
اتصالا بحياة محمد والمسلمين معه . فقد شعر اليهود والمشركون والمنافقون بعد بدر بمزيد قوة المسلمين ؛ ورأوا هذا الرجل الأجنبي الذي وفد عليهم منذ أقل من عامين فاراً مهاجراً من مكة ، يزداد سلطاناً وبأساً ، ويكاد يكون صاحب الكلمة في أهل المدينة جميعاً لا في أصحابه وحدهم . وكان اليهود ، على ما رأيت ؛ قد بدأ تذمرهم من قبل بدر وبدأت مناوشاتهم المسلمين ، حتى لكأن ما بين الفريقين من عهد المودعة هو الذي حال في أكثر من حادث دون الانفجار . لذلك ما كاد المسلمون يعودون من بدر معترين بالصرخى جعلت طوائف المدينة الأخرى تتغامز وتأنمر ، وحتى بدأت تغرى بهم وترسل الأشعار في التحريض عليهم . بذلك انتقل ميدان الثورة من مكة إلى المدينة ، وانتقل من الدين إلى السياسة . فلم تبق دعوة محمد إلى الله هي وحدها التي تحارب ، بل كان كذلك سلطانه ونفوذ أمره موضع الرهبة والخوف ، وكان لذلك سبب الاتهام به والتضكير في اغتياله . ولم يكن محمد لتخفى عليه من ذلك كله خافية ؛ بل كان يقع على أخباره جميعاً ويتصل بعلمه كل ما يدبر ضده ، وجعلت النفوس من جانبي المسلمين واليهود تمتلئ بالغل والضغينة شيئاً فشيئاً ، رويداً رويداً ، وجعل كل فريق يتربص بصاحبه الدوائر .

وكان المسلمون إلى حين نصرهم الله ببدر يخشون مواطنهم من أهل المدينة ، قتل المسلمين أبا علفك وعصاء فلا تبلغ منهم الجراءة إلى الاعتداء على من يعتدى على مسلم منهم . فلما عادوا

متصربين أخذ سالم بن عُمَيْرَ نفسه بالقضاء على أبي عفك (أحد بني عمرو ابن عوف) ؛ لأنه كان يُرسل الأشعار يطن بها على محمد وعلى المسلمين ، ويحرض بها قومه على الخروج عليهم ؛ وظل كذلك بعد بدر يُغري بهم الناس . فذهب إليه سالم في ليلة صائفة كان أبو عفك نائماً فيها بفناء داره ، فوضع سالم السيف على كبده حتى خَشَّ في الفراش . وكانت عَصْمَاء بنت مروان (من بني أمية بن زيد) تعيب الإسلام وتؤذى النبي وتحرض عليه ، وظلت كذلك إلى ما بعد بدر فجاءها يوماً عُمَيْرُ بن عوف في جوف الليل حتى دخل عليها بيتها وحولها نفرٌ من ولدها نيام ومنهم من تُرضعه ؛ وكان عمير ضعيف البصر ، فجسَّها بيده فوجد الصبي ترضعه فنحَّاه عنها ، ثم وضع سيفه في صدرها حتى أنفذه من ظهرها . ورجع عمير من عند النبي بعد أن أخبره الخبر ، فوجد بنينا في جماعة يدفنونها ، فأقبلوا عليه فقالوا : يا عمير أنت قتلتهما ؟ قال : « نعم ! فكيدوني جميعاً ثم لا تُنظروني . فوالذي نفسي بيده لو قاتم بأجمعكم ما قالت لضربتكم بسني حتى أموتَ أو أقتلكم » . وقد كان من أثر جرأة عمير هذه أن ظهر الإسلام في بني خَطْمة ، وكانت عصماء زوجَ رجلٍ منهم ، فأظهر منهم من كان يُخفي إسلامه وانضم إلى صف المسلمين وسار معهم .

مقتل كعب ويكنى أن نصيف إلى هذين المثلين مَصْرَعُ كعب بن الأشرف ، وهو ابن الأشرف الذي قال حين علم بمقتل سادات مكة : « هؤلاء أشراف العرب وملوك الناس . والله لئن كان محمد أصاب هؤلاء القوم لبَطُنُ الأرض خيرٌ من ظهرها » وهو الذي ذهب إلى مكة لما تبين الخبر يحرض على محمد ويُشد الأشعار ويبكى أصحاب القليب ؛ وهو الذي رجع بعد ذلك إلى المدينة فجعل يشبُّ بنساء المسلمين . وأنت تعرف طبائع العرب وأخلاقها ، وتعرف مبلغ تقديرهم للعرض وتورثهم من أجله . وقد بلغ غيظ المسلمين أنهم أجمعوا على قتل كعب ، واجتمع في ذلك عدة منهم ؛ وذهب إليه أحدُهم يستدرجه بالطنن على محمد إذ يقول له : كان قدوم هذا الرجل علينا بلاءٌ من البلاء ، عادتنا العرب ورمونا على قوس واحدة ، وقُطِعَتْ عنا السبلُ حتى ضاع العيال وجُهدت الأنفس . ولما أنس إلى كعب وأنس إليه كعب طلب إليه مالاً لنفسه ولجماعة .

من أصحابه على أن يَرْهَنُوهُ دروعهم ، ورضى كعب على أن يجيئوه من بعد .
 وإنه لفي داره على بعد من المدينة إذ ناداه صَدْرُ اللَّيْلِ أَبُو نَائِلَةَ (أحد المؤتمرين
 به) فنزل إليه على رَغَمِ تحذير عروسه إِيَّاهُ التزول في مثل هذه الساعة من
 الليل . وسار الرجلان حتى التقيا بأصحاب أبي نائلة وكعب آمن لا يخافهم .
 وخرج القوم يتأشون حتى مَشَوْا ساعة بَعُدُوا بها عن دار كعب وهم يتجاذبون
 أطراف الحديث ، ويدكرون من حالهم وما وصلوا إليه من شدة ما يزيد في
 طمأنينة كعب . وفيما هم يسرون كان أبو نائلة يضع يده في رأس كعب ويشمها
 ويقول : ما رأيت كالمليحة طيباً أعطر قط . ولما لم تبق لدى كعب شبهة فيهم ،
 عاد أبو نائلة فوضع يده على شعر كعب ثم أخذ بقوديه وقال : اضربوا عدو الله
 فضربوه بأسيا ففهم حتى مات .

زاد هذا الحادث في مخاوف اليهود ، فلم يبق منهم إلا من يخاف على
 نفسه . مع ذلك لم يسكتوا عن محمد ولا عن المسلمين حتى فاضت النفوس
 أئى فيض . قدمت امرأة من العرب إلى سوق اليهود من بنى قَيْنَقَاعَ ومعها حلية
 جلست إلى صائغ منهم بها ، فجعلوا يريدونها على كشف وجهها وهى تأبى ،
 فجاء يهودى من خلفها في سر منها فأثبت طرف ثوبها بشوكة إلى ظهرها ،
 فلما قامت انكشفت سواها فضحكوا بها فصاحت ؛ فوثب رجل من المسلمين
 على الصائغ ، وكان يهودياً ، فقتله وشددت اليهود على المسلم فقتلوه . فاستصرخ
 أهل المسلم المسلمين على اليهود ، فوقع الشريينهم وبين بنى قَيْنَقَاعَ . وطلب محمد
 إلى هؤلاء أن يكفوا عن أذى المسلمين وأن يحفظوا عهد المودعة أو يتزل بهم ما
 نزل بقريش . فاستخفوا بوعيده وأجابوه : « لا يقرئك يا محمد أنك لقيت قوماً
 لا علم لهم بالحرب فأصابت منهم فرصة . إنا والله لئن حاربناك لتعلمن أنا
 نحن الناس » . لم يبق بعد ذلك إلا مقاتلتهم أو يتعرض المسلمون ويتعرض
 سلطانهم بالمدينة للتداعى ، ثم يصبحوا أحذوة قریش وقد جعلوا قریشاً
 بالأمس أحذوة العرب .

وخرج المسلمون فحاصروا بنى قَيْنَقَاعَ في دُورهم خمسة عشر يوماً
 متتابعة لا يخرج منهم أحد ولا يدخل عليهم بطعام أحد ، حتى لم يبق لهم إلا حصار بنى قَيْنَقَاعَ .

التزول على حكم محمد والتسليم بقضائه . وسلموا ، فقرر محمد ، بعد مشورة كبار المسلمين ، قتلهم جميعاً فقام إليه عبد الله بن أبي بن سلول ، وكان لليهود كما كان للمسلمين حليفاً ، فقال : يا محمد أحسن في موالى .

رجاء عبد الله
ابن أبي ألا يقتلوا

فأبطأ عليه النبي فكرر الطلب ، فأعرض النبي عنه فأدخل يده في جيب درع محمد ، فتغير محمد وقال له : أرسلني ؛ وغضب حتى رأوا لوجهه ظُلماً ، ثم أعاد وأثر الغضب في نبرات صوته : « أرسلني وتحك ! » . قال ابن أبي : لا والله لا أرسلك حتى تحسن في موالى ! أربعمائة حاسر وثلاثمائة دارع قد منعوني من الأحمر والأسود تحصدكم في غداة واحدة ! إني والله امرؤ أخشى الدوائر . وكان عبد الله لا يزال ذا سلطان في المشركين من الأوس والخزرج ، وإن كان هذا السلطان ضعف بقوة المسلمين . فرأى النبي في إلحاحه ما جعله يعود إلى سكينته ، وخاصة بعد إذ جاء عبادة بن الصامت يحدثه بحديث ابن أبي ؛ إذ ذاك رأى أن يسدي هذه اليد إلى عبد الله وإلى المشركين موالى جميعاً حتى يصبحوا مدينين لإحسانه ورحمته ؛ على أن يجلو بنو قينقاع عن المدينة جزاءً لهم على صنيعهم . وقد حاول ابن أبي أن يحدث مرة أخرى إلى محمد في بقائهم ومقامهم . لكن أحد المسلمين حال دون ابن أبي ولقاء محمد واشتجرا حتى شج عبد الله . فقالت بنو قينقاع : والله لا نقيم ببلد تشج فيه يا بن أبي ولا نستطيع عنك دفاعاً . وعلى ذلك سار بهم عبادة بعد الذي كان من تسليمهم وإذعانهم تاركين المدينة ، تاركين وراءهم السلاح وأدوات الذهب الذي كانوا يصوغون ، حتى بلغوا وادي القرى . هناك أقاموا زمناً ، ومن هناك احتملوا ما معهم ، وساروا صوب الشمال حتى بلغوا أذرعاً على حدود الشام ، وبها أقاموا . ولعلمهم إنما استهوتهم إلى الشمال أرض المعاد التي كانت وما تزال تهوى إليها أقتلة اليهود .

إجلالهم
عن المدينة

ضعفت بالمدينة شوكة اليهود بعد جلاء بني قينقاع عنها . فقد كان أكثر اليهود المتتسين إلى المدينة يقيمون بعيداً عنها بخير وبأمن القرى . ولهذا النتيجة كان يقصد محمد من إجلالهم . وهذا تصرف سياसी آية في الدلالة على الحكمة وبعد النظر . وهو مقدمة لم يكن منها بدٌ للأثار السياسية التي ترتبت

الوحدة السياسية
في المدينة

بعد ذلك على خُطّة محمد ؛ فليس شيء أضرَّ على وحدة مدينة من المدن من تنازع الطوائف فيها . وإذا كان نضال هذه الطوائف لا بدَّ منه فهو لا بدَّ منه إلى تغلب طائفة على سائرها غلبةً تنتهى إلى سيادتها . وقد تحدّث بعض المؤرخين منتقداً تصرّف المسلمين إزاء اليهود ، زاعماً أن حكاية المسلمة التى ذهبت إلى الصائغ كان من السير إنهاؤها ما دام قد قُتل من المسلمين رجل ومن اليهود رجل ، وقد نستطيع دفع هذا القول بأن مقتل اليهودى والمسلم لم يمحُ ما لحق من إهانة فى شخص المرأة التى عبث اليهودى بها ، وأن مثل هذه المسألة عند العرب ، أكثرُ منها عند غيرهم من الأمم ، جديرة أن تثور لها التأثيرات ، وأن يقوم من أجلها القتال بين قبيلتين أو طائفتين سنوات متتابعة . وفى تاريخ العرب من ذلك أمثال يعرفها المطلعون على هذا التاريخ . ولكنَّ هنالك إلى جانب هذا الاعتبار اعتباراً آخر أقوى منه . فحدث المرأة كان من حصار بنى قينقاع وإجلائهم عن المدينة ما كان مقتل ولّى عهد النخس بسيراجيفو سنة ١٩١٤ من الحرب الكبرى التى اشتركت فيها أوروبا جميعاً . هو إنما كان الشرارة التى ألهمت ما توجَّعُ به نفوس المسلمين واليهود جميعاً لمُباً أدّى إلى انفجارها وإلى كل ما يُحدث الانفجار من آثار . والحقُّ أن وجود اليهود والمشرّكين والمناقضين إلى جانب المسلمين بالمدينة وما أذكى ذلك من أسباب الفرقة ، قد جعل المدينة ، من الناحية السياسية ، على بُرّكان لا مفرَّ له من أن يتفجر ؛ وقد كان حصار بنى قينقاع وإجلائهم عن المدينة أول مظاهر هذا الانفجار .

كان طبيعياً أن ينكشف غير المسلمين من أهل المدينة بعد إجلاء بنى قينقاع عنها ، وأن تبدو من الهدوء والسكينة فى المظهر الذى يعقب كل عاصفة وكل إعصار . وعلى هذا الهدوء ظلَّ الناس شهراً كاملاً كان جديراً أن تتلوه أشهر لولا أن أبا سفيان لم يُطق البقاء بمكة ، قابلاً تحت خزى هزيمة بدر ، دون أن يعيد إلى أذهان العرب بشبه الجزيرة أن قريشاً ما تزال لها قوتها وعصيّتها ومقدّرتها على الغزو والقتال . لذلك جمع مائتين ، وقيل أربعين ، من رجال غزوة السويق مكة وخرج فيهم مُستخفين ؛ حتى إذا كانوا على مقربة من المدينة خرجوا

سَحَرًا فَأَتَوْا نَاحِيَةَ يُقَالُ لَهَا الْعَرِيضُ ، فَوَجَدُوا رَجُلًا مِنَ الْأَنْصَارِ وَحَلِيفًا لَهُ فِي حَرْثٍ لَمَّا فَقَتْلُوهَا ، وَحَرَقُوا بَيْتَيْنِ بِالْعَرِيضِ وَنَحِيلًا . ثُمَّ رَأَى أَبُو سَفْيَانَ أَنَّ يَمِينَهُ بَغَزُوا مُحَمَّدَ بْنَ ، فَانْكَفَأَ هَارِبًا خَائِفًا أَنْ يَطْلُبَهُ النَّبِيُّ وَأَصْحَابُهُ . وَنَدَبَ مُحَمَّدٌ أَصْحَابَهُ فَخَرَجُوا فِي إِثَرِهِ وَهُوَ عَلَى رَأْسِهِمْ حَتَّى بَلَغُوا قَرْقَرَةَ الْكُثْرِ ، وَأَبُو سَفْيَانَ وَمَنْ مَعَهُ جَادَوْا فِي الْفِرَارِ يَتَزَايِدُ خَوْفُهُمْ فَيَلْقُونَ مَا يَحْمِلُونَ مِنْ زَادِهِمْ مِنَ السَّوِيقِ ، فَإِذَا مَرَّ الْمُسْلِمُونَ بِهِ أَخَذُوهُ . وَلَمَّا رَأَى مُحَمَّدٌ أَنَّ الْقَوْمَ أَمْعَنُوا فِي الْفِرَارِ عَادَ وَأَصْحَابُهُ إِلَى الْمَدِينَةِ . وَقَدْ انْقَلَبَ فِرَارُ أَبِي سَفْيَانَ عَلَيْهِ بَعْدَ أَنْ كَانَ يَحْسِبُ الْغَزْوَةَ تَرْفَعُ رَأْسَ قَرِيشٍ مِنْ مَصَابٍ بَدْرٍ . وَبِسَبَبِ السَّوِيقِ الَّتِي أَلْقَتْ قَرِيشٌ سُمِّيَتْ هَذِهِ الْغَزْوَةُ السَّوِيقِ .

استفاضت أنباء محمد هذه بين العرب جميعاً . أما القبائل البعيدة عنه فظلت في مأمنها لا تُعْنَى إِلَّا قَلِيلًا بِأَمْرِ هَؤُلَاءِ الْمُسْلِمِينَ الَّذِينَ كَانُوا إِلَى يَوْمِ بَدْرٍ - أَيْ إِلَى أَشْهُرٍ قَلِيلَةٍ خَلَتْ - أَذَلَّةً يَلْتَمِسُونَ بِالْمَدِينَةِ مَلْجَأً ، وَالَّذِينَ أَصْبَحُوا الْيَوْمَ يَقِفُونَ فِي وَجْهِ قَرِيشٍ ، وَيُجْلُونَ بَنِي قَيْنِقَاعَ ، وَيُرْسِلُونَ الرِّعْبَ إِلَى رُوعِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي ، وَيَطَارِدُونَ أَبَا سَفْيَانَ ، وَيُظْهِرُونَ مَظْهَرًا لَمْ يَكُنْ مِنْ قَبْلِ مَا لَوْفًا . فَأَمَّا الْقَبَائِلُ الْقَرِيبَةُ مِنَ الْمَدِينَةِ فَقَدْ بَدَأَتْ تَرَى مَا يَتَهَدَّدُ مَصِيرُهَا تَهْدِيدَ طَرِيقِ الشَّاطِئِ إِلَى الشَّامِ مِنْ قُوَّةِ مُحَمَّدٍ وَأَصْحَابِهِ ، وَمِنْ تَعَادُلِ هَذِهِ الْقُوَّةِ وَقُوَّةِ قَرِيشٍ بِمَكَّةَ تَعَادُلًا تَحْشَى نَتَاجِجَهُ . ذَلِكَ بَأَنَّ طَرِيقَ الشَّاطِئِ إِلَى الشَّامِ هِيَ الطَّرِيقُ الْمُعْبَدَةُ الْمَعْرُوفَةُ . وَتِجَارَةُ مَكَّةَ فِي مَرُورِهَا بِهَا تَفِيدُ هَذِهِ الْقَبَائِلَ فَائِدَةً اقْتِصَادِيَّةً تَذَكَّرُ . وَقَدْ عَاهَدَ مُحَمَّدٌ كَثِيرًا مِنَ الْقَبَائِلِ الَّتِي تَتَاخَمُ الشَّاطِئُ ، فَهَدَّدَ هَذَا الطَّرِيقَ وَعَرَّضَ رَحْلَةَ الصَّيْفِ لِمَخَاطَرٍ قَدْ تَضَطَّرَّ مَعَهَا قَرِيشٌ إِلَى الْعُدُولِ عَنْ مِتَاخَمَةِ الشَّاطِئِ . فَا عَسَى أَنْ يَصِيبَ هَذِهِ الْقَبَائِلَ إِذَا انْقَطَعَتْ تِجَارَةُ قَرِيشٍ ؟ وَكَيْفَ تَرَاهُمْ يَحْتَمِلُونَ شِظْفَ الْحَيَاةِ فِي هَذِهِ الْبِقَاعِ الشَّدِيدَةِ الشِّظْفِ بِطَبْعِهَا ؟ فَمَنْ حَقَّقَهَا إِذَا أَنْ تَفَكَّرَ فِي مَصِيرِهَا وَفَمَا عَسَى أَنْ يَصِيبَهَا مِنْ أَثَرِ هَذَا الْمَوْقِفِ الْجَدِيدِ الَّذِي لَمْ يُعْرِفْ قَبْلَ هِجْرَةِ مُحَمَّدٍ وَأَصْحَابِهِ إِلَى يَثْرِبَ ، وَالَّذِي لَمْ يَصِلْ إِلَى مَا وَصَلَ إِلَيْهِ مِنْ تَهْدِيدِ حَيَاةِ هَذِهِ الْقَبَائِلِ قَبْلَ بَدْرِ وَاتِّصَارِ الْمُسْلِمِينَ فِيهَا .

لكن بديراً أدخلت الرعب في قلوب هذه القبائل . أفترأها تُغير على المدينة
وتحارب المسلمين ، أم ماذا تراه تصنع ؟ بلغ محمداً أن جمعاً من غطفان
وسُلم اعترم الاعتداء على المسلمين ؛ فخرج إلى قَرْقَرَةَ الكُدْر ليأخذ عليهم
الطريق . فلما وصل إلى ذلك المكان رأى آثار النعم ولم يجد في المجال
أحداً ، فأرسل نفراً من أصحابه في أعلى الوادى وانتظر هو في بطنه . فلقى
غلاماً اسمه يَسَار ، فسأله فعلم منه أن الجمع ارتفع إلى الماء ؛ فجمع المسلمون
ما وحلوا من نَعَم فاقسموه بعد أن أخذ محمد الخمس ، كنص القرآن . قيل :
وكان ما غنموا خمسائة بعير أخرج النبي خمسها وقسم الباقي فأصاب كلَّ
رجل بعيان . وبلغ محمداً أن جمعاً من بنى ثعلبة ومُحَارِب بذى أمر قد
تجمعوا يريدون أن يُصيبوا من أطرافه . فخرج عليه السلام في أربعمائة وخمسين
من المسلمين ، فلقى رجلاً من ثعلبة فسأله عن القوم ، فدلَّه الرجل على مكانهم
وقال له : إنهم يا محمد إن سمعوا بمسيرك هربوا في رعوس الجبال ، وأنا سائر
معك ودألك على عورتهم . فالبث المغيرون حين سمعوا باقتراب محمد منهم
أن فروا فوق الجبال . وبلغه أن جمعاً كبيراً من بنى سُلم يَحْران تهبوا لقتاله ؛
فخرج في ثلثمائة رجل فأغثوا السير ، حتى إذا كانوا دون بَحْران بليلة لقيهم
رجل من بنى سُلم ؛ فسأله محمد عنهم فأخبره أنهم تفرقوا وعادوا أدراجهم .
وكذلك كان هؤلاء الأعراب في فرع من محمد وفي قلق على مصيرهم ،
ما يكادون يفكرون في الكيد لمحمد وفي السير للملاقاته حتى تنخلع قلوبهم للمجرد
سماعهم بسيره للملاقاتهم .

وفي هذه الأثناء وقع مقتل كعب بن الأشرف على نحو ما قدّمنا ، فأصاب
اليهود كذلك من الفرع ما جعلهم يلزمون دورهم لا يخرج أحد منهم مخافة
أن يصبه ما أصاب كعباً . وزاد في فرعهم أن أهدر محمد دماءهم بعد الذي
كان من أمر بنى قينقاع مما أدّى إلى حصارهم . فاجأوا إلى محمد يشكون إليه
أمرهم ويذكرون له مقتل كعب غيلةً بلا جرم ولا حدث علموه . فكان جوابه
لهم : إنه آذانا وهجانا بالشعر ولو قرَّ كما قرَّ غيره ممن هو على مثل رأيه ما أصابه
شر . وبعد حديث طال بينهم دعاهم إلى أن يكتب معهم كتاباً يحترمونه .

فرع العرب
من المسلمين

فرع اليهود

وخافت اليهود وذلت وإن بقي في نفسها من محمد ما بدا من بُعد أثره .

قريش نسلك
طريق العراق
إلى الشام

ماذا تصنع قريش بتجارتها إلى الشام وقد أخذ محمد عليها طريقها ؟ إن مكة تعيش من التجارة ، فإذا لم تجد الوسيلة إليها تعرضت لشر ما تعرض له مدينة مثلها . وهذا محمد أراد حصارها والقضاء في نفس العرب على مكاتها . وقف صفوان بن أمية يوماً في قريش وقال لهم : « إن محمداً وأصحابه قد

عُوروا علينا متَجَرِّنا ، فما ندري كيف نصنع بأصحابه وهم لا يبرحون الساحل وأهل الساحل قد وادعوه ودخل عامتهم معه فما ندري أين نسكن . وإن قمنا في دارنا هذه أكلنا رعوس أموالنا فلم يكن لها من بقاء . وإنما حياتنا بمكة على التجارة إلى الشام في الصيف وإلى الحبشة في الشتاء » . قال له الأسود بن عبد المطلب : تنكب الطريق على الساحل وتخذ طريق العراق . ودلّه على فُرات بن حيّان من بني بكر بن وائل يدلّهم على الطريق . وقال لهم فُرات : طريق العراق ليس يطوّها أحد من أصحاب محمد ، فإنما هي أرض نجد وقياف . لم يخف صفوان القياfi أن كان الفصل شتاء وحاجتهم إلى الماء قليلة ، وتجهّز صفوان من الفضة والبضائع بما قيمته مائة ألف درهم . وكان بمكة حين تدبير قريش خروج تجارتها يثرب (هو نعيم بن مسعود الأشجعي) عاد إلى المدينة وجرى سني لسانه ذكر حديث قريش وما صنعت لأحد المسلمين . فأسرع هذا فنقل الخبر إلى محمد . وما لبث النبي أن بعث زيد بن حارثة في مائة راكب اعترضوا التجارة عند القردة (ماء من مياه نجد) ففرّ الرجال وأصاب المسلمون العير ؛ فكانت أول غنيمة ذات قيمة غنمها المسلمون ، وعاد زيد ومن معه ؛ فخمّسها محمد وقسم ما بقي على رجاله . وجرى بفُرات بن حيّان ففرض عليه أن يسلم لينجو ، فأسلم ونجا .

فيروزها
المسلمون

هل اطمأن محمد بعد هذا كله إلى أن الأمر قد استقر له ؟ هل خدعه يومه عن غده ؟ وهل خيّل له فرع القبائل منه وما غنم من قريش أن كلمة الله وكلمة رسوله قد اطمأنت ولم يبق للخوف عليها محل ؟ وهل جعله إيمانه بنصر الله إيّاه يلقي حبال الأمور على غواربها علماً منه بأن الأمر كله لله ؟ كلا ؟ فالأمر كله حقاً لله ؛ لكذلك لن نجد لسنة الله تبديلاً . وما ركّب الله في النفوس

من سلاتق لا سبيل إلى إنكاره وقریش لها سيادة العرب ، وهي لا يمكن أن تنى عن الأخذ بثأرها . وما أصاب قافلة صفوان بن أمية لن يزيد لها على الثأر إلا حرصاً ، وفي التهيؤ للأخذ به إلا شدة . وما كان شيء من هذا ليغيب عن محمد وبعد نظره وسلامة سياسته فلا بد له إذاً من أن يزيد المسلمين به تعلقاً وارتباطاً ، ومهما يكن الإسلام قد شدّ من عزائمهم وجعلهم كالبنيان المرصوص يشدّ بعضه بعضاً ، فإن حسن رعايتهم تزيد عزائمهم شدة وتضامنهم قوة . ومن حسن رعايتهم أن يزيد محمد رابطته بهم . لهذا تزوّج من حفصة بنت عمر بن الخطاب ، كما تزوّج من عائشة بنت أبي بكر من قبل . وكانت حفصة من قبله زوج خنيس أحد السابقين إلى الإسلام ، وقد مات عنها قبل زواج محمد بسبعة أشهر . وكما تزوّج من حفصة فزاد عمر بن الخطاب به تعلقاً ، زوّج ابنته فاطمة من ابن عمه على أشد الناس محبة للنبي وإخلاصاً له منذ طفولته . ولما كانت ربيعة ابنته قد اختارها الله إلى جواره ، فقد زوج عثمان بن عفان بعدها ابنته أم كلثوم . وكذلك جمع حوله برابطة المصاهرة أبا بكر وعمر وعثمان وعلياً ، وجمع بذلك أربعة من أقوى المسلمين الذي كانوا معه ، بل أقواهم إن شئت . بهذا كفّل للمسلمين مزيداً من القوة ، كما كفّل لهم بما غنموا في مغازيهم إقداماً على الحرب يجمع فيها الرجل بين الجهاد في سبيل الله والغنم من المشركين . وهو في هذه الأثناء يتتبع بدقة كل الدقة أخبار قريش وما تعدّ . فقد كانت قريش تعدّ للثأر ولتفتح لنفسها طريق التجارة إلى الشام ، حتى لا تهوى مكانة مكة التجارية ومكائنها الدينية إلى حيث لا تقوم لها من بعد ذلك قائمة .

زواج النبي
من حفصة
بنت عمر

الفضل الخامس عشر

غزوة أحد

استعداد قريش بمكة - خروجها للزرو - كيف علم به محمد - مشاور المسلمين في التحصن بالمدينة أو الخروج للملاقاة العدو - انتصار المسلمين ثم هزيمتهم - خروج النبي من المدينة غداة أحد ليلحق بالمتصدين فيزورهم - عودة أبي سفيان وقريش إلى مكة .

تحين قريش لم يهدأ منذ بدر لقريش بال ، ولم تغنها غزوة السوق شيئاً ، وزادتها سرية زيد بن حارثة التي أخذت تجارتهم حين سلوكها سبيل العراق إلى الشام للثأر من بدر . وحيف لقريش نسيانهم وهم أشرف مكة حرصاً على الثأر واذاً كاراً لقتل بدر . وكيف لقريش نسيانهم وما تزال نساء وساداتها وذوو النخوة والكرامة من كبارها ! وكيف لها نسيانهم وما تزال نساء مكة تذكر كل منهن في القتل لها ابناً أو أخاً أو أباً أو زوجاً أو حميماً ، فهي له تترجع وعليه تبكي وتُؤلّل ! هذا ، وكانت قريش - منذ قدّم أبو سفيان بن حرب بالعمير التي كانت سبب بدر من الشام وعاد الذين شهدوا بدرأً وسلموا من القتل فيها - قد وقفت العمير بدار الندوة ، واتّفق كبارها : جبير بن مطعم وصفوان بن أمية وعكرمة بن أبي جهل والحارث بن هشام وحويتب بن عبد العزى وغيرهم ، على أن تباع العمير وأن تعزل أرباحها وأن يجهز بها جيش لقتال محمد ، جرّار في عدده وعدته ، وأن تستنفر بها القبائل ليشاركوا قريشاً في أخذهم بالثأر من المسلمين . وقد استنفروا معهم أبا عزة الشاعر الذي عفا عنه النبي من أسرى بدر ، كما استنفروا معهم من أتبعهم من الأحابيش . وأصرّت النسوة من قريش على أن يسرن مع الغزاة . فتشاور القوم ، فمن قائل بخروجهم ، « فإنه أقمن أن يُحفظكم »^(١) ويزكركم قتلى بدر ، ونحن قوم مستميتون لا نريد أن نرجع إلى دارنا حتى ندرك ثأرنا أو نموت دونه . ومن قائل : « يا معشر قريش ! هذا ليس برأى أن تعرضوا حرّمكم

(١) يحفظكم : يفضيكم .

لعدوكم ، ولا آمن أن تكون الدَّبْرَةُ^(١) عليكم فتفضحوا في نساءكم . وبينما هم يتشاورون صاحبت هند بنت عتبة زوج أبي سُفيان بمن يعترض خروج النساء : « إنك والله سلمت يوم بدر فرجعت إلى نساءك . نعم نخرج فنشهد القتال ، ولا يرذنا أحد كما رذت الفتيات في سفرهم إلى بدر حين بلغوا الجُحْفَةَ^(٢) فقتلت الأُحْبَةَ يومئذ أن لم يكن معهم من يحرضهم » . وخرجت قريش ومعها نساؤها وعلى رأسهن هند وهى أشدهن على الثأر حرقة ، أن قُتل يوم بَدْر أبوها وأخوها وأعز الناس عليها - خرجت قريش تقصد المدينة في ثلاثة ألوية عُقدت في دار الندوة ، وعلى اللواء الأكبر منها طَلْحَة بن أبي طلحة ، وهم ثلاثة آلاف ، ليس بينهم غير مائة رجل من ثَقِيف ، وسائرهم من مكة سادتها ومواليها وأحايشها . وقد أخذوا معهم من العُدَّة والسلاح الشيء الكثير ، وقادوا مائتي فرس وثلاثة آلاف بعير ، ومن بينهم سبعمائة دارع .

تبعاً للقوم . للمسير بعد أن أجمعوا عليه والعبّاس بن عبد المطلب عم النبيّ بينهم واقف على أمرهم مطّلع على كل دقيق وجليل من شأنهم . وكان العباس على حرصه على دين آبائه ودين قومه يحسّ لمحمد شعور العصبية وشعور الإعجاب ، ويذكر له حسن معاملته إياه يوم بدر . ولعل الإعجاب والعصبية اللذين جعلاه يشهد مع محمد بيعة العقبة الكبرى ويخاطب الأوس والخزرج بأنهم إن لم يكونوا مانعي ابن أخيه مما يمنعون منه نساءهم وأولادهم فليدعوه إلى أهله يلودون عنه ذباذم من قبل ، هما اللذان دفعاه حين أجمعت قريش المسير في هذا العدد العظيم إلى أن يكتب كتاباً يصف فيه صنيعهم وجمعهم وعُدَّتْهم وعديدهم ، ويدفع به إلى رجل غفّارٍ يسير به إلى النبيّ حتى يبلغ المدينة في ثلاثة أيام فيدفعه إليه . فأما قريش فسارت حتى بلغت الأبواء ، ومَرَّت بقبر أمانة بنت وهب ، فدفعت الحمية بعض الطائشين منها إلى التفكير في نبشها .

مسيرة قريش
إلى المدينة

(١) الدبرة (يفتح الباء وتسكن) هنا الغزوة . وتكون أيضاً بمعنى النصر .

(٢) الجحفة : موضع على طريق المدينة من مكة على ثلاث أو أربع مراحل من مكة ، وهى ميقات أهل مصر والشام .

ولكن زعماءها أبوا عليهم هذه الفعلة ، حتى لا تكون سنة عند العرب ، وقالوا لا تذكروا من هذا شيئاً ، فلو فعلنا نبشت بنو بكر وبنو خزاعة موتانا . وتابعت قريش مسيرها حتى بلغت العقيق ، ثم نزلت عند السفوح من جبل أحد على خمسة أميال من المدينة

رسول العباس
إلى النبي

وبلغ الغفاري الذي بعثه العباس بن عبد المطلب بكتابه المدينة ، فوجد محمداً بقاء ، فذهب إليه فآلقاه على باب المسجد هناك يركب حماره ، قدفع إليه الكتاب ، فقرأه عليه أبي بن كعب ، فاستكتمه محمد ما فيه وعاد إلى المدينة فقصد إلى سعد بن الربيع في داره فقص عليه ما بعث العباس به إليه واستكتمه أيضاً إياه . على أن زوج سعد كانت بالمزمل وكانت تسمع ما دار فلم يبق سراً . وبعث محمد ابني فضالة أنساً ومؤنساً يتطشان خبر قريش ، فآلفياها قاربت المدينة وأطلقت خيلها وإبلها ترعى زروع يثرب المحيطة بها . وبعث محمد من بعدهما الحباب بن المنذر بن الجُمُوح . فلما جاءه من خبرهم بالذي أخبره العباس أخذته عليه السلام الحيرة . وخرج سلمة بن سلامة ، فإذا طليعة خيل قريش تقارب المدينة وتكاد تدخلها ، فعاد فخبّر قومه بما رأى . فخشى الأوس والخزرج وأهل المدينة جميعاً عاقبة هذه الغزوة التي أعدت لها قريش خيراً ما أعدت في تاريخ حروبها ، حتى لقد بات وجوه المسلمين من أهل المدينة وعليهم السلاح بالمسجد خوفاً على النبي ، وحرست المدينة كلها طيلة الليل . فلما أصبحوا جمع النبي أهل الرأي من المسلمين ومن المتظاهرين بالإسلام - أو المناهقين على ما كانوا يُدعون يومئذ وما نعتوا في القرآن وجعلوا يتشاورون ، كيف يلقون عدوهم .

تشاور النبي
وأهل المدينة

رأى النبي عليه السلام أن يتحصنوا بالمدينة وأن يدعوا قريشاً خارجها ، فإذا حاولوا اقتحامها كانوا أهلها فكانوا أقدر على دفعهم والتغلب عليهم . ورأى عبد الله بن أبي بن سلول رأى النبي وقال : « لقد كُتِّبَ يا رسول الله نقاتل فيها ونجعل النساء والأطفال في هذه الضياع ونجعل معهم الحجارة ، ونشيك المدينة بالبيان ، فتكون كالحصن من كل ناحية ، فإذا أقبل العدو رمته النسوة

القاتلون بالحصن
بالمدينة

والأطفال بالحجارة وقابلناه بأسياقنا في السكك . إن مدينتنا با رسول الله
عذراء ما فُضت علينا قط ، وما دخل علينا عدو فيها إلا أصبناه ، وما خرجنا
إلى عدو قط منها إلا أصاب منا ، فدعهم يا رسول الله وأطعن في هذا الأمر ،
فإني ورثت هذا الرأي عن أكابر قومي وأهل الرأي منهم » .

وكان كلام ابن أبي هذا هو رأى الأكابر من أصحاب الرسول من المهاجرين
ومن الأنصار ، كما كان رأى الرسول عليه السلام . لكن فتیاناً ذوی حمیة
والقاتلون بالخروج
للقاء العدو
لم يشهدوا بدرأ ، ورجلاً شهدوها وأمتعهم الله بالنصر فيها وملأ الإيمان قلوبهم
أن ليس لقوة أن تغالهم أو تغلب عليهم ، أحبوا الخروج إلى العدو وملاقاته
حيث نزل ، مخافة أن يظن أنهم كرهوا الخروج وتحصنوا بالمدينة جبناً عن
لقاته . ثم إنهم إلى جانب المدينة وعلى مقربة منها أقوى منهم يوم كانوا يندبر
لا يعرف أهلهم من أمرهم شيئاً . قال قائل منهم : « إني لا أحب أن ترجع
قريش إلى قومها فيقولون حصرننا محمداً في صياصي يثرب وأطامها فتكون هذه
مُجرّة لقريش . وما هم هؤلاء قد وطئوا سَحَنًا فإذا لم نَدُبْ عن عِرْضِنَا^(١) لم
يزرع ، وإن قريشاً قد مكثت حولاً تجمع الجموع وتستجلب العرب من
بواديها ومن تبعها من أجابيشها ، ثم جاءونا قد قادوا الخيل وامتطوا الإبل حتى
نزلوا بساحتنا أفيجسونا في بيوتنا وصياصينا ، ثم يرجعون وافرین لم يُكَلِّمُوا !
لئن فعلنا لآزدادوا جرأة ، ولشنوا الغارات علينا وأصابوا من أطرافنا ، ووضعوا
حديث الشجاعة
والاستشهاد
العيون والأرصاد على مدينتنا ، ثم لقطعوا الطريق علينا » . وتعاقب الدعاة إلى
الخروج يتحدث كل حديثه ، ويدكرون جميعاً أنهم إذا أظفرهم الله بعدوهم
فذلك الذي أرادوا ، وذلك الذي وعد الله رسوله بالحق ، وإن هم انتهزوا
واستشهدوا كانت لهم الجنة .

وهز حديث الشجاعة وحديث الاستشهاد القلوب ، واستنفر روح الجماعة
الأنفس لتجری كلها في هذا التيار ، ولتحدث كلها على هذه النغمة ، فلم
يبق تلك اللحظة أمام الجمع المائل في حضرة محمد المثلّ القلب بالایمان بالله
ورسوله وكتابه وحسابه ، إلا صورة الظفر بهذا العدو المعتدى تفرقه سيوفهم

(١) العرض (بكسر العين وسكون الراء) : هناك واد فيه شجر .

أَيْدِي سِبا ، وَيَعِثُهُ بِأَسْهَمٍ يَدَدًا شَدْرَ مَنَرٍ ، وَتَسْتَوِلُ أَيْدِيهِمْ عَلَى مَغَانِمِهِ وَمَحَارِمِهِ ، وَصُورَةُ الْجَنَّةِ أَعْدَتٌ لِلَّذِينَ قُتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ ، فِيهَا مَا تَشْتَهِي الْأَنْفُسُ وَتَلَذُّ الْأَعْيُنُ يُلْقَوْنَ فِيهَا أَجْنَبَتُهُنَّ الَّذِينَ شَهِدُوا بِدِرَاسَتِهِمْ فِيهَا ، (لَا يَسْمَعُونَ فِيهَا لَغْوًا وَلَا تَأْثِيمًا . إِلَّا أَقْبِلًا سَلَامًا سَلَامًا) (١) .

قال خَيْثَمَةُ أَبُو سَعْدِ بْنِ خَيْثَمَةَ : « عَسَى اللَّهُ أَنْ يُظْفِرَنَا بِهِمْ أَوْ تَكُونَ الْأُخْرَى فِيهِ الشَّهَادَةُ . لَقَدْ أَخْطَأْتُنِي وَقَعَةً بِدِرَاسَةٍ وَكُنْتُ عَلَيْهَا حَرِيصًا ، حَتَّى بَلَغَ مِنْ حَرَمِي عَلَيْهَا أَنْ سَاهَمْتُ ابْنِي فِي الْخُرُوجِ ، فَخَرَجَ سَهْمُهُ فُرُزْقُ الشَّهَادَةِ . وَقَدْ رَأَيْتُ ابْنِي الْبَارِحَةَ فِي النَّوْمِ وَهُوَ يَقُولُ : الْحَقُّ بِنَا تَرَاغَبْنَا فِي الْجَنَّةِ ، فَقَدْ وَجَدْتُ مَا وَعَدَنِي رَبِّي حَقًّا . وَقَدْ وَافَقَهُ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَصْبَحَتْ مُشْتَقًّا إِلَى مِرَافِقَتِهِ فِي الْجَنَّةِ ، وَقَدْ كَبُرَتْ سُنَى وَرَقٍّ عَظُمَى وَأُحْبِبْتُ لِقَاءَ رَبِّي » فَلَمَّا ظَهَرَتْ الْكُفْرَةُ وَاضِحَةً فِي جَانِبِ الَّذِينَ يَقُولُونَ بِالْخُرُوجِ إِلَى الْعَدُوِّ وَمَلَاقَاتِهِ قَالَ لَهُمْ مُحَمَّدٌ : إِنِّي أَخَافُ عَلَيْكُمْ الْمُزِيمَةَ ، فَأَبُوا مَعَ ذَلِكَ إِلَّا الْخُرُوجَ . فَلَمْ يَكُنْ لَهُ إِلَّا أَنْ يَنْزِلَ عَلَى رَأْيِهِمْ . وَقَدْ كَانَتْ الشُّرَى أَسَاسَ نِظَامِهِ لِهَذِهِ الْحَيَاةِ ، فَلَمْ يَكُنْ يَفْرَدُ بِأَمْرِ إِلَّا مَا أَوْحَى إِلَيْهِ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ .

تغلب القتالين
بالخروج

وَكَانَ الْيَوْمَ يَوْمَ جُمُعَةٍ ، فَصَلَّى النَّبِيُّ بِالنَّاسِ ، وَأَخْبَرَهُمْ أَنَّ لَهُمُ النَّصْرَ مَا صَبَرُوا ، وَأَمَرَهُمُ بِالْتَّهَيُّؤِ لِمَلْعُوْمِهِمْ . وَدَخَلَ مُحَمَّدٌ بَيْتَهُ بَعْدَ صَلَاةِ الْعَصْرِ وَدَخَلَ مَعَهُ أَبُو بَكْرٍ وَحُمَيْرُ فَعَمَّاهُ وَالْبَسَاءُ دِرْعَهُ وَتَقَلَّدَ سَيْفَهُ ، وَالنَّاسُ أَثْنَاءَ غَيْبَتِهِ هَذِهِ فِي جَدَلٍ يَتَحَاوَرُونَ . قَالَ أَسِيدُ بْنُ حُصَيْنٍ وَسَعْدُ بْنُ مُعَاذٍ ، وَكَانَا مِنْ أَشَارُوا بِالْتَّحَصُّنِ بِالْمَدِينَةِ ، لِلَّذِينَ رَأَوْا الْخُرُوجَ مِنْهَا : « لَقَدْ رَأَيْتُمْ رَسُولَ اللَّهِ يَرَى التَّحَصُّنَ بِالْمَدِينَةِ ، فَقَلَّمْ مَا قَلَّمْتُمْ وَاسْتَكْرَهْتُمُوهُ عَلَى الْخُرُوجِ وَهُوَ لَهُ كَارُهُ ، فَرُدُّوا الْأَمْرَ إِلَيْهِ ، فَمَا أَمَرَكُمْ فافْعَلُوهُ ، وَمَا رَأَيْتُمْ لَهُ فِيهِ هَوًى أَوْ رَأْيًا فَاطِيعُوهُ » . وَلَئِنْ الدَّاعُونَ لِلْخُرُوجِ لِمَا سَمِعُوا ، وَحَسَبُوا أَنَّهُمْ خَالَفُوا الرَّسُولَ إِلَى شَيْءٍ قَدْ يَكُونُ اللَّهُ فِيهِ آيَةٌ . فَلَمَّا خَرَجَ النَّبِيُّ إِلَيْهِمْ لَا بَسًا دِرْعَهُ مُتَقَلِّدًا سَيْفَهُ أَقْبَلَ عَلَيْهِ الَّذِينَ كَانُوا يَرُونَ

النظام
مع الشورى

الخروج فقالوا : « ما كان لنا يا رسول الله أن نخالفك ، فاصنع ما بدا لك ، وما كان لنا أن نستكرهك ، والأمر إلى الله ثم إليك » . قال محمد : « قد دعوتكم إلى هذا الحديث فأيتتم . وما يتبغى لنبي إذا لبس لأمته أن يضعها حتى يحكم الله بينه وبين أعدائه . انظروا ما أمركم به فاتبعوه ، والنصر لكم ما صبرتم » . وكذلك وضع محمد إلى جانب الشورى أساس النظام . فإذا تمّ للكثرة رأى بعد بحث ، لم يكن لها أن تنقضه هوى أو لغاية ، بل يجب أن ينفذ الأمر على أن يُحسن من يتولى تنفيذه ويوجهه إلى حيث يتحقق نجاحه .

وتقدّم محمد بالمسلمين متّجهاً إلى أحد ، حتى نزل الشيخين^(١) . خروج المسلمين وهناك بصر بكتيبة لا يعرف أهلها ، فسأل عنها فقيل : هؤلاء حلفاء ابن أبي من يهود قال عليه السلام : لا يُستنصر بأهل الشرك على أهل الشرك ما لم يُسلموا فانصرف اليهود عائدين إلى المدينة . إذ ذاك جعل حلفاء ابن أبي يقولون له : عودة اليهود وابن لقد نصحته وأشرت عليه برأى من مضى من آباءك فكان رأيه مع رأيك ، أبي إلى المدينة ثم أبي أن يقبله وأطاع الغلمان الذين معه . وصادف حديثهم هوى من نفس ابن أبي ؛ فلما أصبحوا اتخذوا مع كتيبة من أصحابه . وبقي النبي ومعه المؤمنون حقاً وعدتهم سبعمائة ، ليقاتلوا ثلاثة آلاف قرشي من أهل مكة كلهم موتور من يوم بدر ، وكلهم على ثأره حريص .

وسار المسلمون مع الصبح حتى بلغوا أحدًا ، فاجتازوا مسالكه وجعلوه إلى ظهورهم . وجعل محمد يصف أصحابه ، وقد وضع منهم خمسين من الرماة على شُعب في الجبل وقال لهم : « احمُوا لنا ظهورنا فإننا نخاف أن يجيئوننا من ورائنا . والزموا مكانكم لا تبرحوا منه . وإن رأيتمونا نهزمهم حتى ندخل عسكرهم فلا تفارقوا مكانكم . وإن رأيتمونا نُقتل فلا تُعينونا ولا تدافعوا عنا . وإنما عليكم أن ترشقوا خيلهم بالنبل ؛ فإن الخيل لا تقدّم على النبل » ؛ ثم نهى غير الرماة أن يقاتل أحد حتى يأمر هو بالقتال .

فأمّا قريش فصفت صفوفها ، وجعلت على الميمنة خالد بن الوليد ، وعلى قريش ونسائها

(١) الشيخان : موضع ، كان به في الجاهلية أطمان فيما شيع أعمى وعجوز عبياء يتحلذان

فسمى المكان الشيخين لذلك .

الميسرة عِكْرَمَة بن أبي جهل ، ودفعت اللواء إلى عبد العزى طلحة بن أبي طلحة .
وجعلت نساء قريش يمشين خلال صفوفها يضربن بالدفوف والطبول ، فيكنّ
تارة في مقدمة الصفوف وتارة في مؤخرتها ، وعلى رأسهن هند بنت عتبة زوج
أبي سفيان وهن يقلن :

وَيْهًا بَنِي عَبْدِ الدَّارِ وَيَهًا حُمَاةَ الْأُدْبَارِ
ضَرْبًا بِكُلِّ بَتَّارِ

ويقُلن :

إِنْ تُقْبِلُوا نُعَاتِقْ وَنَفْرُشِ النَّعَارِقِ
أَوْ تُدْبِرُوا نُفَارِقِ فِرَاقٍ غَيْرِ وَاِمِقْ

واستعدَّ الفريقان للقتال وكلٌّ يحرض رجاله . فأما قريش فتذكر بدماء
وقتلها . وأما المسلمون فيذكرون الله ونصره . ومحمد يخطب ويحرض على
القتال ، ويعد رجاله النصر ما صبروا . مدّ يده بسيف فقال : مَنْ يأخذ هذا
السيف بحقه ؟ فقام إليه رجال فأمسكه عنهم ، حتى قام أبو دجانة بِسِمَاكُ
ابن خُرْشَة أخو بني ساعدة فقال : وما حقه يا رسول الله ؟ فقال : أن تضرب
أبو دجانة
وصصابة الموت به في العدو حتى ينحني . وكان أبو دجانة رجلاً شجاعاً له عصاية حمراء ،
إذا اعتصب بها علم الناس أنه سيقاتل وأنه أخرج عصاية الموت . فأخذ
السيف وأخرج عصابته وعصب بها رأسه ، وجعل يتبخر بين الصفيين على عادته
إذ يختال عند الحرب . فلما رآه محمد يتبخر قال : « إنها لمشيئة يُغضها الله
إلا في هذا الموطن » .

وكان أول من أنشب الحرب بين الفريقين أبو عامر عبد عمرو بن صيق
الأوسى ، وكان قد انتقل من المدينة إلى مكة يحرض قريشاً على قتال محمد ،
ولم يكن شهد بدماء ، فخرج في أحد في خمسة عشر رجلاً من الأوس ، وفي
عيد أهل مكة ، وكان يزعم أنه إذا نادى أهلُه المسلمون من الأوس الذين
يحاربون في صفِّ محمد ، استجابوا له وانحازوا معه ونصروا قريشاً . فخرج
فنادى : يا معشر الأوس : أنا أبو عامر . فأجابه الأوس المسلمون : لا أنعم

الله بك عيناً يا فاسق ! ثم نُسب القتال بينهم . وحاول عبيد قريش وحاول عكرمة بن أبي جهل ، وكان على الميسرة ، أن يأخذوا المسلمين من جناحهم ، ولكن المسلمين رشقوهم بالحجارة حتى ولى أبو عامر ومن معه مدبرين . هنالك صاح حمزة بن عبد المطلب صيحة القتال يوم أحد : « أَمِيتْ ، أَمِيتْ » حمزة وأبو دجانة واندفع إلى قلب جيش قريش . وصاح طلحة بن أبي طلحة حامل لواء أهل مكة : مَنْ يبارز ! فبرز له عليّ بن أبي طالب والتقى بين الصفين ، فبادره عليّ بضربة فلقت هامته . واغبط النبي وكبر المسلمون وشدوا واندفع أبو دجانة وفي يده سيف النبي وعلى رأسه عصاة الموت ، فجعل لا يلقى أحداً إلا قتله حتى شقّ صفوف المشركين ، فرأى إنساناً يخمش^(١) الناس خمشاً شديداً ، فحمل عليه بالسيف فولول ، فإذا هند بنت عتبة فارتد عنها مكرباً سيف الرسول أن يضرب به امرأة .

واندفعت قريش إلى القتال يثور في عروقتها طلب الثأر لمن مات من أشرفها وسادتها منذ عام بيدر . ووقفت بذلك قوّتان غير متكافئتين في العدد ولا في العُدّة ، ويحرك الكثرة العظيمة ثأر لا يهدأ منذ بدر في النفوس ثأره ، ويحرك الفئة القليلة عاملان : الدفاع عن العقيدة وعن الإيمان وعن دين الله ، والدفاع عن الوطن وعما يشتمل عليه هذا الوطن من مصالح . فأما المطالبون بالثأر فكانوا أعزّ نفراً وأكثر جنداً ، وكان من ورائهم الظعن يحركهم ، وقد أعدت غير واحدة منهم مولى وعدته الخير الوفير ليستقم لها من فجعهما بيدر في أب أو أخ أو زوج أو عزيز . كان حمزة بن عبد المطلب ، من أعظم أبطال العرب وشجعانهم ، وكان قد قتل يوم بدر عتبة أبا هند ، كما قتل أخاها ونكّل بكثير من الأعرّة عليها . وكان يوم أحد كما كان يوم بدر أسد الله وسيفه البتار . قتل أرطاة بن عبد شريحيل . وقتل سباع بن عبد العزى الغُبشاني . وجعل يهد^(٢) كل من لقي بسيفه فتسيل من جسده روحه . وكانت هند بنت عتبة قد وعدت وخشيّاً الحبشي مولى جبير خيراً كثيراً إن هو قتل حمزة ، كما

(١) خمش فلاناً : ضرب به وقطع عضواً منه . ويقال : خمش وجه فلان إذا خلشه ولطمه .

(٢) يهد : يقطع .

قال له جبير بن مُطعم مولاہ وكان عمہ قد قُتِل بيدر : إن قتلت حمزه عم محمد فأنت عتيق . روى وحشي قال : « فخرجت مع الناس ، وكنت رجلاً حبشياً أقذف بالحربة قذف الحبشة قلماً أنخطى بها شيئاً . فلماً التقى الناس خرجت أنظر حمزة وأنصُرهُ ، حتى رأيته في عُرْض الناس مثل الجمل الأورق^(١) »
 يهذ الناس سيفه هذاً ، فهاززت حربتي ، حتى إذا رضيت عنها دفعتها عليه فوقع في نُتته^(٢) حتى خرجت من بين رجليه ، وتركته وإياها حتى مات ، ثم أتيت فأخذت حربتي ورجعت إلى المعسكر وقعدت فيه ، ولم يكن لي بغيره حاجة . إنما قتلته لأعتق . فلماً قديم مكة أعتقت . »

مقتل حمزة
سيد الشهداء

أما المدافعون عن الوطن فكان لهم مثلٌ في قُرْمان أحد المنافقين الذين أظهروا الإسلام . تخلف عن الخروج يوم خرج المسلمون لأحد . فلما أصبح غيره نساء بنى ظفر فقلان : يا قُرْمان ، ألا تستحي لما صنعت ! ما أنت إلا امرأة ، خرج قومك فبقيت في الدار . فدخل قُرْمان بيته مغيظاً مُحْتَقاً فأخرج فرسه وجبته وسيفه ، وكان يعرف بالشجاعة ، فخرج يعدو حتى كان عند الجيش والنبي يسوي صفوف المسلمين ، فتخطاها حتى كان في الصف الأول منها ، وكان أول من رمى بنفسه من المسلمين ، وجعل يرسل نبلاً كأنها الرماح ، فلماً كان آخر النهار فضل الموت على الفرار وقتل نفسه بعد أن أصاب من قريش سبعة رجال في سُوَيْعَةٍ غير من قتل منهم بدء المعركة . ومَرَّ به أبو العَيْدَأَق وهو يُسَلِّم الروح ، فقال له : « هنيئاً لك الشهادة يا قُرْمان ! » . قال قُرْمان : « إني والله ما قاتلت يا أبا عمرو على دين . ما قاتلت إلا على الحِفَافُ أَنْ تسير قريش إلينا فتقتحم حَرَمَنَا وتطأ سَعَفَنَا ، والله إن قاتلت إلا عن أحساب قومي ، ولولا ذلك ما قاتلت . »

أما المؤمنون حقاً ، وكان عددهم لا يزيد على سبعمائة يقاتلون ثلاثة آلاف فقد رأيت من فِعال حمزة وأبي دُجَانَةَ ما يصور لك صورة من قوتهم المعنوية ؛ قوة انتشت أمامها صفوف قريش وكأنها الخيزران ، وتراجع أمامها أبطال قريش

(١) الأورق من الإبل : الآدم ، وقيل ما في لونه يياض إلى سواد .

(٢) التته : ما بين السرة والعمامة من أسفل البطن .

وكانوا بين العرب مضرب المثل في الإقدام والشجاعة . وكان لواءهم لا يسقط من يد حامله حتى يأخذه خلفه . حمل عمان بن أبي طلحة اللواء بعد أن قتل على طلحة بن أبي طلحة ، فلقى مصرعه على يد حمزة . وحمله أبو سعد بن أبي طلحة وصاح : أتزعمون أن قتلاكم في الجنة وقتلانا في النار ! والله إنكم لتكذبيون . ولو كنتم تؤمنون حقاً فليقدم منكم من يقاتلني . وضربه على أو سعد ابن أبي وقاص بسيفه ضربة فلقت هامته . وتعاقب حملة اللواء من بني عبد الدار حتى قُتل منهم تسعة ، كان آخرهم صُواب الحبشي غلام بني عبد الدار ، وقد ضربه قزمان على يده النجى ، فتناول اللواء باليسرى ، فقطعها قزمان بسيفه ، فضم صُواب اللواء بذراعيه إلى صدره ثم حتى عليه ظهره وهو يقول : يا بني عبد الدار ، هل أعذرت ؟ وقتله قزمان أو قتله سعد بن أبي وقاص ، على خلاف في الرواية . فلما قُتل أصحاب اللواء انكشف المشركون منهزمين لا يلبون على شيء حتى أحيط بنسائهم ، وحتى وقع الصنم الذي احتملوا يتيامنون به من فوق الجمل الذي كان يحمله ومن خلال الهودج الذي كان يحتويه .

والحق أن ظفر المسلمين في صبيحة يوم أحد كان معجزة من معجزات الحرب ، قد يفسرها بعضهم بمهارة محمد في وضعه الرماة في شعب الجبل يصدون الفرسان بالنبل فلا يتقدمون ولا يأتون المسلمين من خلفهم . وهذا حق . ولكن من الحق أيضاً أن ست المائة من المسلمين الذين هاجموا عدداً يوازي خمسة أمثالهم ، وعدة في مثل هذه النسبة ، إنما دفعهم إلى معجزات البطولة التي أتوا شيء أعظم من مهارة القيادة : ذلك هو الإيمان ، الإيمان الصادق بأنهم على الحق . ومن آمن بالحق لم ترعجه قوة مادية مهما عظمت ، ولم تضعف من عزيمته كل قوات الباطل وإن اجتمعت . وهل رأيت مهارة القيادة وحدها كانت تُغنى والرماة الذين وضعهم النبي في الشعب لم يكونوا إلا خمسين ، فلز أن مائتين أو ثلاثمائة رجل هاجمهم مستقطين لما ثبتوا ولا صبروا أمامهم . لكن القوة الكبرى ، قوة الفكرة ، قوة العقيدة ، قوة الإيمان الصادق بالحق العلى الأعلى ، هذه القوة لا غالب لها ما أراد صاحبها وجه الحق وحده . ولذلك تمزقت

ظفر المسلمين
صبيحة أحد

قوة العقيدة
والإيمان

قريش في ثلاثة آلاف من فرسانها أمام هجمات ستائة مسلم ، وأوشكت نسوتها أن يؤخذن أسرى ذليلات . وتبع المسلمون عدوهم يضعون السلاح فيه حيث شاءوا حتى بعد عن معسكره ، فجعل المسلمون ينتهبون الغنيمة ، وما أكثر ما كانت ! وصرفهم ذلك عن اتباع عدوهم ابتغاء عرض الدنيا .

اشتغال المسلمين
بالغنيمة

ورآهم الرماة الذين أمرهم الرسول ألا يروحوا الشعب ولو رأوه وأصحابه يقتلون فقال بعضهم لبعض وقد سال لرأى الغنيمة لُعابهم : « لِمَ تقيمون ههنا في غير شيء وقد هزم الله عدوكم وهؤلاء إخوانكم ينتهبون عسكرهم ، فادخلوا فاغتموا مع الغنائم » قال قائل منهم : « ألم يقل لكم رسول الله لا تبرحوا مكانكم وإن رأيتمونا نقتل فلا تنصرونا ؟ ! » قال الأولون : « لم يرِدْ رسولُ الله أن نبقى بعد أن أذلَّ الله المشركين » . واختلفوا فخطبهم أميرهم عبد الله بن جبير أن لا يخالفوا أمر الرسول ، فعصاه أكثرهم وانطلقوا ولم يبق معه إلا نفر دون العشرة . واشترك المنطلقون في النهب وسُغِلوا كما سُغِل سائر المسلمين به . إذ ذاك اهتبل الفرصة خالد بن الوليد ، وكان على فرسان مكة ، فشد برجاله على مكان الرماة فأجلاهم . ولم يظن المسلمون لفعله لأنهم سُغِلوا عنه وعن كل شيء بهذه الغنائم يُعْبون منها ، حتى ولم يبق رجل منهم وقع في يده شيء إلا أخذه . وإني لكذلك إذ صاح ابن الوليد صيحة أدركت قريش معها أنه

مخالفة الرماة أمر
النبي وأخذ خالد
ابن الوليد مكانهم

الدائرة تدور على
المسلمين

دار برجاله وراء جيش المسلمين . عند ذلك غاد منهم كل من هزم فأثخنوا في المسلمين ضرباً وقتلاً . وهناك دارت الدائرة ؛ فألقى كل مسلم ما كان بيده مما انتهب وعاد إلى سيفه يسله ليقا تل به . ولكن هيا ت هيا ت ! لقد تفرقت الصفوف وتمزقت الوحدة وابتلع البحر اللجى من رجال قريش هذه الصفوة من المسلمين كانت إلى ساعة تقاتل بأمر ربها تنضج عن إيمانها ، وهى الساعة تقاتل لتنجو من براثن الموت ومخالب المذلة . وكانت تقاتل متراصة متضامنة ، وهى الآن تقاتل مبعثرة متناكرة . وكانت تقاتل تحت قيادة قوية حازمة حكيمة ، وهى الآن تقاتل ولا قيادة لها . فلم يكن عجباً أن ترى مسلماً يضرب مسلماً بسيفه وهو لا يكاد يعرفه . وصاح صائح بالناس : إن محمداً قد قُتل ، فازدادت القوضى وعظمت البلبلة ، واختلف المسلمون وصاروا يقتتلون ويضرب بعضهم

بعضاً وهم لا يشعرون لما هم فيه من العجلة والدهش . قتل المسلمون مؤاظتهم المسلم حسيل بن جابر أبا حذيفة وهم لا يعرفونه . وكان أكبرهم كل مسلم أن ينجو بنفسه إلا من عصم الله . من أمثال علي بن أبي طالب .

على أن قريشاً ما لبثت حين سمعت بمقتل محمد أن تدافعت تدافع السيل إلى اللاحية التي كان فيها ، وكلُّ يريد أن يكون له في قتله أو التمثيل به ما يفاخر الأجيال به . هنالك أحاط المسلمون القرينيون بنبيهم يدافعون عنه ويحمونه ، وقد عاد الإيمان فلا نفوسهم وملك قلوبهم وحجب إليهم الموت وهون عليهم الحياة الدنيا . وزادهم إيماناً واستماتة أن رأوا الحجارة التي تقذفها قريش قد أصابت النبي فوقع لشقه فأصيبت رِأَيسُهُ ، وشُجَّ في وجهه ، وكُلمت شفتاه ، ودخلت حلقتان من المغفر الذي يستر به وجهه في وجنته . وكان رامى الحجر الذي أصابه عتبة بن أبي وقاص . وتمالك الرسول وسار وأصحابه من حوله ه فإذا به يقع في حفرة حفرها أبو عامر ليقع فيها المسلمون . هنالك أسرع إليه علي بن أبي طالب فأخذ بيده ورفعهم طلحة بن عبيد الله حتى استوى وجعل يسير وأصحابه ، متسلقين أحداً ناجين من العدو وأتباعه إياهم .

وفي لحظة قاموا كان قد اجتمع حولهم من المسلمين من استماتوا في الدفاع عن رسول الله استماتة لا يُفْهَر صاحبها أبداً . كانت أمُّ عمارة الأنصارية قد خرجت أول النهار ومعها سقاء فيه ماء تدور به على المسلمين المجاهدين تسقى منهم من استسقى . فلما انهزم المسلمون أُلقت سيقاها واستلَّت سيفاً وقامت تباشر القتال تذب عن محمد بالسيف وترمي عن القوس ، حتى خلطت الجراح إليها . وترس أبو دُجانة بنفسه دون رسول الله ، فحنى ظهره والنبل يقع فيه . ووقف سعد بن أبي وقاص إلى جانب محمد يرمى بالنبل دونه ومحمد يناوله النبل ويقول له : ارم فإدراك أبي وأمي . وكان محمد قبل ذلك يرمى بنفسه عن قوسه حتى اندقت سيئها . هذا ، فأما الذين ظنوا محمداً قد مات ومن بينهم أبو بكر وعمر فانتحوا الجبل وألقوا بأيديهم . فآرهم أنس بن النضر فقال : ما يجلسكم قالوا : قتل رسول الله . قال : فما تصنعون بالحياة بعد ! قوموا فموتوا على ما مات

ما أصاب
رسول الله

استماتة المؤمنين
في الدفاع عن
الرسول

عليه ؛ ثم استقبل القومَ فقاتل قتالاً شديداً وأبلى بلاء منقطع النظر ، حتى إنه لم يقتل إلا بعد أن ضرب سبعين ضربة ، وحتى إنه لم يعرفه أحد إلا أخته عرفتة من بناته .

وفرحت قريش بما اعتقدت من موت محمد ، فراح أبو سفيان يفتقده في القتلى ؛ ذلك بأن الذين كانوا ينضحون عنه عليه السلام لم يكذب أحد منهم خبر قتله إطاعةً لأمره حتى لا تتكاثر عليهم قريش فتغلبهم دونه . على أن كعب بن مالك أقبل إلى ناحية أبي دُجانة ومن معه فعرف محمداً حين رأى عينيه تَزهَران تحت المغفر فنادى بأعلى صوته : يا معشر المسلمين أبشروا ! هذا رسول الله ؛ فأشار النبي إليه ليسكت . لكن المسلمين ما لبثوا حين عرفوا أن نهضوا بالنبي ونهض هو معهم نحو الشعب ، ومن حوله أبو بكر وعمر وعلي بن أبي طالب والزيير بن العوام ورهط غيرهم . وكان لصبيحة كعب عند قريش كذلك أثرها . صحيح أن أكثرهم لم يصدقها وحسبها صبيحة أريد بها شدَّ عزائم المسلمين . إلا أن بعضهم اندفع وراء محمد والذين ساروا معه . وقد أدركهم أبي بن خلف وهو يقول : أين محمد ؟ لا نجوتُ إن نجا ! . فطعنه الرسول بحربة الحارث بن الصَّمة طعنة جعلته يتقلب على فرسه ويعود أدرأجه ليؤت في الطريق . فلما انتهى المسلمون إلى قم الشعب خرج على فلأُ دَرَقته ماء ، فغسل محمد به الدم عن وجهه وصب منه على رأسه ؛ ونزع أبو عبيدة بن الجراح حَلَقِي المغفر من وجه الرسول فسقطت ثِيبتاه . وإنهم لكذلك إذ علا خالد ابن الوليد على رأس فرسان معه الجبل ، فقاتلهم عمر بن الخطاب ورهط من أصحاب الرسول فردوهم . وازداد المسلمون في الجبل تصعيداً وقد نهكهم التعب وهدهم الجهد ، حتى صلى النبي الظهر قاعداً من الجراح التي أصابته ، وصلى المسلمون خلفه قعوداً . . .

زعم قريش
موت النبي

نجاة الرسول
ومن معه

المبيل يقتل
المسلمين

فأما قريش فطارت بنصرها سروراً ، وحسبت نفسها انتصمت لبدر أشدَّ الانتقام ؛ حتى صاح أبو سفيان : « يومٌ بيوم بدر والموعود العام المقبل » . وأما هند بنت عتبة زوجة فلم يكفها النصر ، ولم يكفها قتل حمزة بن عبدالمطلب ، بل انطلقت هي والنسوة اللاتي معها يمثالن بالقتلى من المسلمين يجذعن الآذان

والأنوف ، وجعلت هند لنفسها منها قلائد وأقراطاً ، ثم إنها بقرت بطن حمزة وجذبت بين يديها كبده وجعلت تلوكها بأسنانها فلا تستطيع أن تسيخها . وبلغ من شناعة ما فعلت وما فعلت النسوة ممن معها ، بل ما فعل الرجال كذلك من الفظائع ، أن تبرأ أبو سفيان من تبعها ، وأعلن أنه لم يأمر به وإن كان قد اشترك فيه ، بل قال يخاطب أحد المسلمين : « إنه قد كان في قتلاكم مثلٌ ، والله ما رَضِيتُ وما سَخِطْتُ وما نَهَيْتُ وما أَمَرْتُ » .

وانصرفت قريش بعد أن دفنت قتلاها ؛ وعاد المسلمون إلى الميدان لدفن ^{حزن محمد} قتلاهم . وخرج محمد يلتمس عمه حمزة . فلما رآه قد بُعِرَ بطنه ومُثِّلَ به ^{على حمزة} حَزَنَ من أجله أشدَّ الحزن وقال : « لن أصاب بمثلك أبداً . ما وقعتُ موقفاً قطُّ أغِظُ إلى من هذا » . ثم قال : « والله لئن أظهرنا الله عليهم يوماً من الدهر لأمثالن بهم مثله لم يمثله أحد من العرب » . وفي هذا نزل قوله تعالى : (وَإِنْ عَاقَبْتُمْ فَعَاقِبُوا بِمِثْلِ مَا عُوقِبْتُمْ بِهِ وَلَئِنْ صَبَرْتُمْ لَهُوَ خَيْرٌ لِلصَّابِرِينَ . وَأَصْبِرْ وَمَا صَبْرُكَ إِلَّا بِاللَّهِ وَلَا تَحْزَنْ عَلَيْهِمْ وَلَا تَكُ فِي ضَيْقٍ مِمَّا يَمْكُرُونَ)^(١) فعفا رسول الله وصبر ونهى عن المثلة ، وسجى حمزة ببرده وصلى عليه . وجاءت أخته صفية بنت عبد المطلب ، فنظرت إليه وصَلَّتْ عليه واستغفرت له . ودُفِنَ حمزة ، وأمر النبيُّ بالقتلى فدُفِنُوا حيث لَقُوا مصارعهم . وانصرف المسلمون إلى المدينة ومحمد على رأسهم ، تاركين وراءهم سبعين من القتلى ؛ يحزُّ في نفوسهم الألم لما أصابهم من هزيمة من بعد نصر ، ومن مذلة وهوان بعد ظفر لا ظفر مثله ؛ وذلك كله لعصيان الرماة أمر النبيِّ واشتغال المسلمين عن العدو بغنائمه .

ودخل النبيُّ إلى بيته وجعل يفكر . ها هم أولاء أهل يثرب من اليهود والمنافقين لا بد من استرداد ^{هبة المسلمين} والمشركين يُظهرون السرور أشدَّ السرور لما كان من هزيمته وهزيمة أصحابه . وهذا سلطان المسلمين بالمدينة كان قد استقرَّ فلم يَبْقَ لأحد أن ينازع فيه ، وما هو يوشك أن يهطرب ويتزعزع . وهذا عبد الله بن أبي بن سلول قد

خرج على الجماعة وعاد من أحد ولم يشترك في القتال بدعوى أن محمداً لم يسمع رأيه ، أو أن محمداً غضب على مواليه من اليهود . فلو أن هزيمة أحد بقيت الكلمة الأخيرة بين المسلمين وقريش لما نأمر محمد وأصحابه على العرب ، ولتضعض سلطانهم يثرب ، ولكانوا عرضة لاستخفاف قريش بهم وإرسالها دعاية السخر والاستهزاء منهم في أنحاء شبه الجزيرة جميعاً . ولئن حدث هذا لجاء في أثره اجتراء للمشركين وعباد الأوثان على دين الله فتكون الطامة الكبرى . فلا بد إذاً من ضربة جريئة تخفف من وقع هزيمة أحد وترد إلى المسلمين قوتهم المعنوية ، وتدخل إلى روع اليهود والمناققين الرهبة وتعيد إلى محمد وأصحابه سلطانهم يثرب قوياً كما كان .

الخروج في الغد إلى العدو . فلما كان الغد من يوم أحد ، وكان الأحد لست عشرة ليلة مضت من شوال ، أذن مؤذن النبي في المسلمين بطلب العدو واستنفرهم لمطاردته ، على ألا يخرج إلا من حضر الفزوة . وخرج المسلمون ، فوقع في روع أبي سفيان أن أعداءه جاءوا من المدينة بمدد جديد فخاف لقاءهم . وبلغ محمد حمرأ الأسد^(١) ، وكان أبو سفيان وأصحابه بالروحاء فرأى به معبد الخزاعي ، وكان قد مر بمحمد ومن معه ، فسأله عن شأنهم فأجابهم معبد - وكان لا يزال على الشرك - : « إن محمداً قد خرج في أصحابه يطلبكم في جمع لم أر مثله قط ، وقد اجتمع معه من كان قد تخلف عنه ، وكلهم أشد ما يكون عليكم حنفاً ومنكم للتأثر طلباً » . على أن أبا سفيان فكر فيما يكون لفراره من محمد ومن عدم مواجهته إياه بعد انتصاره عليه بأحد من الأثر . أفلا تقول العرب في قريش ما كان يودُّ هو أن تقوله في محمد وأصحابه ؟ ولكن هبَّ رجع إلى محمد فهزمه المسلمون ، إذاً ليكون ذلك القضاء الأخير على قريش قضاء لا تقوم لها من بعده قائمة أبداً . فلجأ إلى الحيلة ، فبعث مع ركب من عبد القيس يقصدون المدينة أن يبلغوا محمداً أنه قد أجمع السير إليه وإلى أصحابه ليستأصل بقيتهم . فلما أبلغ الركب الرسالة إلى محمد بحمرأ الأسد لم يتضعض عزمه ولم تهن قوته ، بل ظل في مكانه يوقد النار طيلة الليل ثلاثة أيام متتابعة ، ليدلَّ

قريباً على أنه على عزمه وأنه منتظر رجعتهم . وأخيراً تزعزت^(١) همّة أبي سفيان وقريش ، وآثروا أن يبقوا على نصرهم بأحد وعادوا أدرأجهم ميممين مكة . ورجع محمد إلى المدينة وقد استردّ كثيراً من مكانة تزعزت على أثر أحد ، وإن كان المنافقون قد بدعوا يرفعون رءوسهم ضاحكين من المسلمين يسألونهم : إذا كانت بذكر آية من الله برسالة محمد فهاذا عسى أن تكون آية أحد وماذا تكون دلالتها ؟

الفصل السادس عشر

آثار أحد

اتجار القبائل المجاورة بالمسلمين - غزوة بني أسد - أمر الحليل -
مقتل حبيب وأصحابه بالرجيع - مقتل المسلمين بئر معونة - إجلاء
بني النضير عن المدينة - غزوة بدر الآخرة - غزوة دومة الجندل

عاد أبو سفيان من أحد إلى مكة ، وقد سبقته إليها أخبار النصر ، فمطلع
النفس غبطة وسروراً بما زال عن قريش من عار بدر . ولم يلبث حين بلغها أن
قصده الكعبة قبل أن يدخل إلى بيته ، وبها رفع إلى كبير آلهم هبل آى الثناء
والحمد ؛ ثم حلق لعمته ورجس إلى داره مؤمياً نذره ألا يقربَ زوجته حتى
يتنصر على محمد . أما المسلمون فآلفوا المدينة وقد تنكر لهم الكثير من أمرها ،
على رغم مطاردتهم علومهم وثباتهم له ثلاثة أيام سوياً من غير أن يجترئ على
الرجعة إليهم وهو المنتصر قبل أربع وعشرين ساعة عليهم . آلفوا المدينة وقد
تنكر لهم الكثير من أمرها وإن بقي سلطان محمد فيها السلطان الأعلى ، وشعر
عليه السلام بدقة الموقف وخرج المركز ، لا في المدينة وحدها ، بل كذلك عند
قبائل العرب ممن كان الرعب منه قد داخل نفوسها ؛ فقد ردت أحد إليها من
السكينة ما سمح لها أن تفكر في معارضته ومناوئته . لذلك حرص على أن يقف
من أخبار أهل المدينة ومن أخبار العرب جميعاً ، على ما يمكنه من استعادة
مكانة المسلمين وسطوتهم وهيبتهم في النفوس .

سياسة محمد
بعد أحد

وكان أول ما بلغه بعد شهرين من أحد أن طليحة وسلمة ابني خويلد ،
وكانا على رأس بني أسد ، يحرضان قومهما ومن أطاعهما يريدان مهاجمة
المدينة والسير إلى محمد في عقر داره ليصيبوا من أطرافه وليغنموا من نعم المسلمين
التي ترمي الزروع المحيطة بمدنتهم . وإنما شجعهم على ذلك اعتقادهم أن محمداً
وأصحابه لا يزالون مضطربين من أثر أحد . فإلى لبث النبي حين اتصل به
الخبر أن دعا إليه أبا سلمة بن عبد الأسد وعقد له لواء سرية تبلغ عدتها

سرية أبي سلمة
ابن عبد الأسد

مائة وخمسين ، منهم أبو عُبَيْدَةَ بن الجُرَّاح ، وسعد بن أبي وقاص ، وأسيدُ ابن حُضَيْر ، وأمرهم بالسير ليلاً والاستخفاء نهاراً وسلوك طريق غير مطروق حتى لا يطلع أحد على خبرهم ، ففَجَّئُوا العدوَّ بالإغارة عليه على غَرةٍ منه . ونفذ أبو سَلَمَةَ ما أمر به حتى جاء القومَ ولم يستعدوا لنضال ، فأحاط بهم في عَمَاة الصبح ، وحضَّ رجاله وحرَّضهم على الجهاد ؛ فلم يستطع المشركون أن يثبتوا لهم ، فوجَّه لواءين في طلبهم وطلب الغنيمة ، وأقام هو ومن معه حتى عاد المطاردون بما غنموا ، فنحروا الخمس لله ورسوله وللمسكين وابن السبيل ، واقتسموا الباقي ورجعوا إلى المدينة ظافرين وقد أعادوا إلى النفوس من هبة المسلمين شيئاً مما ضيَّعت أحد . على أن أبا سلمة لم يعيش بعد السرية طويلاً ؛ فقد كان جرح بأحد ولم يكن انتثام جرحه إلا ظاهراً . فلما جهَد نفسه نَكَر الجرح^(١) وظل به حتى قضى عليه .

وأتصل بمحمد من بعد ذلك أن خالد بن سفيان بن نُبَيْح الهذليّ مقيم سرية عبد الله بن أنيس بَخَلَّة أو بَعْرَةَ ، وأنه يجمع الناس ليغزوه ؛ فدعا إليه عبد الله بن أنيس وبعثه يتجسَّس حتى يقف على جليَّة الخبر ، وسار عبد الله حتى لقي خالدًا وهو في ظُفْن يرتاد لمن منزلا . فلما انتهى إليه سأله خالد : من الرجل ؟ فأجابه : أنا رجل من العرب سمع بك وبجمعك لمحمد فجاءك لذلك . فلم يُخَفْ خالد أنه يجمع الجمع ليغزو المدينة . ولمَّا رآه عبد الله في عزلة من الرجال وليس معه إلا أولئك النسوة استلججه للمسير معه ، حتى إذا أمكنته منه الفرصة حمل عليه بالسيف فقتله ، ثم ترك طعائنة منكبَّات عليه يبيكينه ، وعاد إلى المدينة فأخبر الرسول الخبر . وهدأت بنو لحيان من هذيل بعد موت زعيمها زماناً ، ثم فكَّرت تحتال لثأر له .

في هذا الحين وقد رهط من قبيلة تُجاورهم إلى محمد يقولون له : إن فينا يوم الرجيع إسلاماً ، فابعث معنا نفرًا من أصحابك يعلموننا شرائعه ويقرئونا القرآن . وكان (سنة ٦٢٥ م) محمد يعث من أصحابه كلما دُعي إلى ذلك ليؤدوا هذه المهمة الدينية السامية ، وليدعوا الناس إلى الهدى ودين الحق ، وليكونوا لمحمد وأصحابه عوناً على خصومهم

وأعدائهم ، على نحو ما رأيت من ذلك كله فيمن بعثهم إلى المدينة على أثر العقبة الكبرى . لذلك بعث ستة من كبار أصحابه خرجوا مع الرهط وساروا معهم . فلما كانوا جميعاً على ماء لهذيل بالحجاز بناحية تدعى الرجيع ، غدروا بهم واستصرخوا عليهم هذيلاً . ولم يرع المسلمون الستة وهم في رحالهم إلا الرجال بأيديهم السيوف قد غشّوهم ؛ فأخذ المسلمون أسياقهم ليقاتلوا . لكن هذيلاً قالت لهم : إنا والله ما نريد قتلكم ؛ ولكننا نريد أن نُصيبكم مكة ، ولكم عهدُ الله وميثاقه ألا نقتلكم . ونظر المسلمون بعضهم إلى بعض وقد أدركوا أن الذهاب بهم إلى مكة فرادى إنما هو المذلة والهوان وما هو شر من القتل ، فأبوا ما وعدت هذيل ، وانبروا لقتالها ، وهم يعلمون أنهم في قلة عددهم لا يُطيقونه . وقتلت هذيل ثلاثة منهم ولأن الثلاثة الباقون ، فأمسكت بتلابيبهم وأخذتهم أسرى ، وخرجت بهم إلى مكة تبيعهم فيها . فلما كانوا في بعض الطريق انتزع عبد الله بن طارق أحد المسلمين الثلاثة يده من غُلّ الأسر ثم أخذ سيفه ؛ فاستأخر عنه القوم وطفقوا يرمونه بالحجارة حتى قتلوه أما الأسيران الآخران فقدمت بهما هذيل مكة وباعتهما من أهلها . باعت زيد بن الدثنة لصَفْوَان بن أمية الذي اشتراه ليقته بأبيه أمية بن خلف ؛ فدفع به إلى مولاة نَسْطاس ليقته . فلما قدّم سأله أبو سفيان : أنشدك الله يا زيد ، أتحب أن محمداً الآن عندنا في مكانك تُضرب عنقه وأنت في أهلك ؟ قال زيد . والله ما أحب أن محمداً الآن في مكانه الذي هو فيه تصيبه شوكة تؤذيه وأنا جالس في أهلي ؛ فعجب أبو سفيان وقال : ما رأيت من الناس أحداً يحبه أصحابه ما يحب أصحاب محمد محمداً . وقتل نَسْطاس زيدا ، فذهب شهيداً مائته لدينه ولنيه ، أما خبيب فحبس حتى خرجوا به ليصلبوه ؛ فقال لهم : إن رأيتم أن تدعوني حتى أركع ركعتين فافعلوا ؛ فأجازوه فركع ركعتين أتمهما وأحسنهما ، ثم أقبل على القوم وقال : أما والله لولا أن تظنوا أني إنما طوّلت جزعاً من القتل لاستكثرت من الصلاة . ورفعوه إلى خشبة ؛ فلما أوثقوه إليها نظر إليهم بعين مُغْضَبَة وصاح : اللهم أحصهم عدداً ، واقتلهم بدءاً ، ولا تغادر منهم أحداً ؛ فأخذت القوم الرجفة من صيحته ، واستلقوا

إلى جنوبيهم حَذَرَ أَنْ تصيبهم لعنته ، ثم قتلوه . وكذلك استشهد خُبيب كما استشهد زيد في سبيل باريه وسبيل دينه ونبيه . وكذلك ارتفع إلى السماء هذان الروحان الطاهران وكان في استطاعة صاحبيهما أَنْ يستنقذهما من القتل إن رضيا الردة عن دينهما لكنهما في يقينهما بالله وبالروح ويوم البعث ، يوم تُجْزَى كل نفس بما كسبت ولا تَزِرُ وَازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرَى ، رأيا الموت ، وهو غاية كل حي ، خيراً ما يكون غاية للحياة في سبيل العقيدة وفي سبيل الإيمان بالحق ؛ ولكنهما آمنا بأن دمهما الزكي الطهور الذي أريق على أرض مكة سيدعو إليها إخوانهم المسلمين يدخلونها فاتحين يحطمون أصنامها ، ويطهرونها من رجس الوثنية والشرك ، ويردون فيها إلى الكعبة بيت الله ما يجب لبيت الله من تقديس وتبره عن أن يذكر فيه اسم غير اسم الله .

لا يقف المستشرقون من هذا الحادث وقوفهم عند أسيرى بدر اللذين قتلهما المسلمون ، ولا يحاولون أن يستنكروا هذا الغدر برجلين بريئين لم يؤخذا في حرب وإنما أخذوا خداعاً ، وسارا بأمر الرسول ليعلمنا من غدروا بهما ومن أسلموهما إلى قريش بعد أن قتلوا زملاءهم غيلة وبغياً . وهم لا يستنكرون ما صنعت قريش بالرجلين الأعزلين ، مع أن ما صنعت بهما شرّ مثل اللجج وللعدوان الدنيء . ولقد كانت أولى مبادئ الإنصاف تقتضى المستشرقين ، الذين أنكروا ما فعل المسلمون بأسيرى بدر ، أن يكونوا أشدّ استنكاراً لغدر قريش وغدر الذين أسلموا إليها الرجلين لقتلهما ، بعد أن قتلوا الأربعة الرجال الذين جاءوا وإياهم إجابة لطلبهم ليدلوهم على الحق ويفقهوهم في الدين .

حزن المسلمون وحزن محمد لما أصاب أصحابهم الستة الذين استشهدوا في سبيل الله بغدر هُذَيْل بهم ، وأرسل حسان بن ثابت أشعاره يرثي فيها خُبيباً وزيداً آخر الرثاء . وازداد محمد تفكيراً في أمر المسلمين وخشي إن تكررت مثل هذه الأمور أن تستخف العرب بشأنهم . ولا شيء أقتل لهيتك من استخفاف غيرك بشأنك . وإنه لفي تفكيره إذ قدم عليه أبو براء عامر بن مالك ملاعب الأسمّة ؛ فعرض محمد عليه أن يُسلم فلم يقبل ، ولكنه لم يظهر للإسلام عداوة ، بل قال : يا محمد ، لو بعثت رجالاً من أصحابك إلى

أهل نجد فدعوتهم إلى أمرك رجوت أن يستجيبوا لك . فخاف محمد على أصحابه من أهل نجد وخشى أن يغدروا بهم كما غدرت هذيل نجيب وأصحابه . ولم يقتنع ولم يجب طلب أبي براء ، حتى قال : أنا لم جار ، فابعثهم فلبدعوا إلى أمرك . وكان أبو براء رجلاً مسموع الكلمة في قومه لا يخاف من أجاره عادة أحد عليه . وبعث محمد المنذر بن عمرو أخا بني ساعدة في أربعين يوم بئر معونة رجلاً من خيار المسلمين . فساروا ونزلوا بئر معونة بين أرض بني عامر وحرّة (سنة ٦٢٥ م) بني سليم ، ومن هناك بعثوا حرام بن ملحان إلى عامر بن الطفيل بكتاب محمد فلم ينظر عامر الكتاب بل قتل الرجل واستصرخ بنى عامر كى يقتلوا المسلمين . فلما أبوا أن يخفروا ذمة أبي براء وجواره استصرخ عامر قبائل أخرى أجابته وخرجت معه حتى أحاطوا بالمسلمين في رحالم فلما رأهم المسلمون أخذوا سيوفهم وقاتلوا حتى قتلوا عن آخرهم لم ينج منهم إلا كعب بن زيد ، إذ تركه ابن الطفيل وبه رمق ، فعاش ولحق بالمدينة ، وإلا عمرو بن أمية الذى أعتقه عامر بن الطفيل عن رقبة زعم أنها كانت على أمه . ولقى عمرو رجلين في الطريق حين عودته بعد انطلاقه ، فحسبهما من القوم الذين عنّوا على أصحابه ، فأمهلما حتى إذا ناما عدا عليهما فقتلهما ، وتابع مسيره حتى بلغ المدينة ، فأخبر الرسول عليه السلام بما صنع فإذا الرجلان عامريان من قوم أبي براء ، وإذا معهما عقد جوار من رسول الله اقتضاه أن يؤدى ديتهما .

وجد محمد لقتلى بئر معونة أشدّ الوجد ، وحزن من أجلهم أعمق الحزن ، وقال : هذا عمل أبي براء ، لقد كنت كارهاً متخوفاً وشق على أبي براء إخبار عامر بن الطفيل بإياه ، حتى لقد ذهب ابنة ربيعة فطعن عامراً بالرمح انتقاماً منه لأبيه . وبلغ من حزن محمد أنه ظلّ شهراً كاملاً يدعو الله بعد أداء فريضة الفجر ليستقم لهم من قتلهم . وتأثر المسلمون جميعاً لهذه الكارثة التى أصابت إخوانهم فى الدين . وإن آمنوا بأنهم جميعاً استشهدوا ، وبأنهم جميعاً لهم الجنة .

يهود المدينة
ومناقبها

ووجد أهل المدينة من المنافقين واليهود قياً أصاب المسلمين بالرّجيع وبثر

معونة ما أعاد إلى ذاكرتهم انتصار قريش بأحد ، وما أنساهم نصر المسلمين على بنى أسد ، وما أضعف في نفوسهم من هيبة محمد وأصحابه . وفكّر النبي عليه السلام في هذه الحالة تفكير سياسي دقيق النظر بعيد مرامي الرأي . فليس شيء أشدّ على المسلمين يومئذ خطراً من أن تضعف في نفوس مُساكنهم بالمدينة هيبتهم ، وليس شيء يُطمع قبائل العرب فيهم مثل أن تشعر بهذا الانقسام الداخلي يوشك أن يثير حرباً أهليّة إذا غزا المدينة غاز من جيرانها . ثم إنه رأى اليهود والمناقين كأنهم يتربصون به اللوثر ؛ فقدّر أن لا شيء خير من أن يستدرجهم لتتضح نياتهم . ولما كان اليهود من بنى النصير حلفاء لبنى عامر ، فقد ذهب إلى محلّتهم على مقربة من قُباء ، في عشرة من كبار المسلمين بينهم أبو بكر وعمر وعليّ ، وطلب إليهم معاونتهم في دية القتيلين اللذين قتل عمرو بن أميّة خطأ ، ومن غير أن يعلم أن محمداً أجارهما .

التبار اليهود
بمحمد

فلما ذكر لهم ما جاء فيه أظهروا الغبطة والبشروا حسن الاستعداد لإجابته . لكنه ما لبث أثناء تبسط بعضهم معه أن رأى سائرهم يتأمرون ، ويذهب أحدهم إلى ناحية ، ويبدو عليهم كأنهم يذكرون مقتل كعب بن الأشرف ، ويدخل أحدهم (عمرو بن جحاش بن كعب) البيت الذي كان محمد مستنداً إلى جداره . إذ ذاك رابه أمرهم ، وزاده ريبة ما كان يبلغه من حديثهم عنه واتّبارهم به . لذلك ما لبث أن انسحب من مكانه تاركاً أصحابه وراءه يظنون أنه قام لبعض أمره . أمّا اليهود فقد اختلط عليهم الأمر ولم يعودوا يعرفون ما يقولون لأصحاب محمد ولا ما يصنعون بهم . فإن هم غدروا بهم فمحمد لا ريب متقمّ منهم شرّاً انتقام . وإن هم تركوهم فلعل اتّبارهم بحياة محمد وأصحابه لا يكون قد افتضح فيظلّ ما بينهم وبين المسلمين من عهد قائماً . وحاولوا أن يقتعوا ضيوفهم المسلمين بما يزيل ما قد يكون رايهم من غير أن يشيروا إلى شيء منه . لكن أصحاب محمد استبطشوه فقاموا في طلبه ، فلقوا رجلاً مقبلاً من المدينة عرفوا منه أن محمداً دخلها وأنه قصد ثواباً إلى المسجد فيها ، فذهبوا إليه . فلما ذكر لهم ما رابه من أمر اليهود ومن اعتزامهم الغدر به وتنبؤوا

إلى ما كانوا رأوا ، آمنوا بنفاذ بصيرة الرسول وما أوحى إليه . وبعث النبي يدعو إليه محمد بن مسلمة وقال له : « اذهب إلى يهود بني النضير وقل لهم : إن رسول الله أرسلني إليكم أن اخرجوا من بلادى لقد نقضتم العهد الذي جعلتُ لكم بما هممت به من الغدري . لقد أجلتكم عشراً ، فن رُئي بعد ذلك ضُربت عقه » . وأبلىست (١) بنو النضير ، فلم يجلدوا لهذا الكلام دُفعاً ولم يحيروا عنه جواباً إلا أن قالوا لابن مسلمة : « يا محمد ، ما كنا نرى أن يأتي بهذا رجل من الأوس » . وذلك إشارة إلى تحالفهم وإياهم من قبل في حرب الخزرج . فكان كل ما أجاب به ابن مسلمة : « تغيّرت القلوب » .

إنفاذه
ل بني النضير
بالجلاء

ومكث القوم على ذلك أياماً يتجهزون وإنهم لكذلك إذ جاءهم رسولان من عند عبد الله بن أبي يقولان : لا تخرجوا من دياركم وأموالكم ، وأقيموا في حصونكم ؛ فإن معي ألفين من قومي وغيرهم من العرب يدخلون معكم حصنكم ويعمّون عن آخرهم قبل أن يوصل إليكم . وتشاورت بنو النضير في مقالة ابن أبي وهم أشد ما يكونون حيرة ؛ فمنهم من لم يكن له باين أبي أية ثقة . ألم يعد بني قَيْنِقَاع من قبل ما مثل ما يعد بني النضير اليوم ، فلما جدّ الجدّ تخلى عنهم وولى مدبراً ؟ وهم يعلمون أن بني قريظة لا ينصرونهم لما بينهم وبين محمد من عهد . ثم إنهم إن جلوا عن ديارهم إلى خيبر أو إلى محلّة قريبة ، استطاعوا أن يعودوا حين يشعروا نخلهم إلى يثرب ، يحنون ثمرة ويعودون أدراجهم فلا يكونون قد خسروا كثيراً . قال كبيرهم حيي بن أخطب : كلا بل أنا مرسل إلى محمد : إنا لا نخرج من ديارنا وأموالنا ، فليصنع ما بدا له ، وما علينا إلا أن نرُم حصوننا ندخل إليها ما شئنا ، ونلدّب أزقتنا وننقل الحجارة إليها ، وعندنا من الطعام ما يكفيننا سنة ، وماؤنا لا ينقطع ، ولن يحصرنا محمد سنة كاملة . وانقضت الأيام العشرة ولم يخرجوا من ديارهم .

ابن أبي
يحرص اليهود

فأخذ المسلمون السلاح وساروا إليهم فقاتلوهم عشرين ليلة ، وكانوا أثناعها إذا ظهروا على الدرب أو الديار تأخر اليهود إلى الديار التي من بعدها بعد

حصار بني النضير

تخريبهم إياها . ثم أمر محمد أصحابه أن يقطعوا نخل اليهود وأن يحرقوه حتى لا تبقى اليهود في شدة تعلقها بأموالها تتحمس للقتال وتقدم عليه . وجزع اليهود ونادوا : يا محمد ، قد كنت تنهى عن الفساد ، وتبنيه على من صنعه ، فما بال قطع النخل وتحريقها ؟ ! وفي ذلك نزل قوله تعالى : (مَا قَطَعْتُمْ مِنْ لَيْتَةٍ أَوْ تَرَكْتُمُوهَا قَائِمَةً عَلَى أُصُولِهَا قَبْأُذْنِ اللَّهِ وَلِيُخْزِيَ الْفَاسِقِينَ) (١) .

وعبثاً انتظر اليهود نصر ابن أبي أو تقدم أحد من العرب لنجدتهم ، حتى لم يبق لديهم رية في سوء مصيرهم إذا أصروا على متابعة القتال . فلما ملأ اليأس قلوبهم رعباً ، سألوا محمداً أن يؤمنهم على أموالهم ودمائهم وذرائعهم حتى يخرجوا من المدينة . فصالحهم محمد على أن يخرجوا منها ، ولكل ثلاثة منهم بعير يحملون عليه ما شاعوا من مال أو طعام أو شراب ، وليس لهم غيره . واحتمل اليهود وعلى رأسهم حنظل بن أخطب ، فتنزل خير منهم من نزل وسار آخرون إلى أذرعات بالشام ، وتركوا وراءهم للمسلمين مغنم كثيرة من غلال وسلاح بلغ خمسين درعاً وثلاثمائة وأربعين سيفاً ، ثم كان ما حلت اليهود من الأرض التي كانوا يملكون خير ما غنم المسلمون . على أن هذه الأرض لم تعتبر أسلاب حرب ، ولذلك لم تقسم بين المسلمين ، بل كانت لرسول الله خاصة يضعها حيث يشاء . وقد قسمها على المهاجرين الأولين دون الأنصار بعد أن استبقى قسماً خصصت غلته للفقراء والمساكين . وبذلك أصبح المهاجرون في غنى عن معونة الأنصار ، وأصبح لهم مثل ثروتهم . ولم يشترك في القسمة من الأنصار إلا أبو دجانة وسهل بن حنيف ؛ فقد ذكرا فقراً فأعطاهما محمد كما أعطى المهاجرين . ولم يسلم من يهود بني النضير غير رجلين أسلما على أموالهما فأحرزاها .

جلاء اليهود عن
المدينة

ليس من العسير أن يقدر الإنسان قيمة نصر المسلمين وإجلاء بني النضير عن المدينة بعد الذي قدمنا من تقدير الرسول عليه السلام لما كان يخلقه بقاؤهم من تشجيع عوامل الفتنة ، ومن دعوة المنافقين إلى أن يرفعوا رءوسهم كلما أصاب المسلمين شر ، ومن التهديد بالحرب الأهلية إذا غزا المسلمين غاز من الأعداء .

وفي جلاء بنى النضير نزلت سورة الحشر ، وفيها : (أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ نَافَقُوا يَقُولُونَ لِإِخْوَانِهِمُ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ لَئِنْ أُخْرِجْتُمْ لَنَخْرُجَنَّ مَعَكُمْ وَلَا نُطِيعُ فِيكُمْ أَحَدًا أَبَدًا وَإِنْ قُوتِلْتُمْ لَنَنْصُرَنَّكُمْ وَاللَّهُ يَشْهَدُ إِنَّهُمْ لَكَاذِبُونَ . لَئِنْ أُخْرِجُوا لَا يَخْرُجُونَ مَعَهُمْ وَلَئِنْ قُوتِلُوا لَا يَنْصُرُونَهُمْ وَلَئِنْ نَصَرُوهُمْ لَيُولَّيْنِ الْأَذْيَارَ ثُمَّ لَا يَنْصُرُونَ . لَأَنْتُمْ أَشَدُّ رَهْبَةً فِي صُدُورِهِمْ مِنَ اللَّهِ ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ قَوْمٌ لَا يَفْقَهُونَ ^(١))
 ويجرى السورة بعد ذلك بذكر الإيمان وسلطانه ؛ الإيمان بالله وحده لا تعرف النفس الإنسانية التي تعرف قيمتها وكرامتها لغيره سلطاناً : (هُوَ اللَّهُ الَّذِي لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ عَالِمُ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ هُوَ الرَّحْمَنُ الرَّحِيمُ . هُوَ اللَّهُ الَّذِي لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْمَلِكُ الْقَلُوسُ السَّلَامُ الْمُؤْمِنُ الْمُهِيمُ الْعَزِيزُ الْجَبَّارُ الْمُتَكَبِّرُ سُبْحَانَ اللَّهِ عَمَّا يُشْرِكُونَ . هُوَ اللَّهُ الْخَالِقُ الْبَارِئُ الْمُصَوِّرُ لَهُ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَى يُسَبِّحُ لَهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ) ^(٢) .

كاتب سر النبي كان كاتبُ سرِّ النبي ، إلى حين إجلاء بنى النضير عن المدينة ، من اليهود ؛ ليتسنى له أن يبعث من الرسائل بالعبرية والسريانية ما يريده . فلما جلا اليهود خاف النبي أن يستعمل في أسراؤه غير مسلم ، فأمر فتعلم زيد بن ثابت من شبان المدينة المسلمين اللغتين المذكورتين ، وأصبح كاتبُ سرِّ النبي في كل شئونه . وزيد بن ثابت هذا هو الذي جمع القرآن في خلافة أبي بكر ، وهو الذي عاد فراقب الجمع حين اختلفت القراءات في خلافة عثمان ، فوضع مصحف عثمان وأحرقت سائر المصاحف .

اطمأنت المدينة بعد إجلاء بنى النضير عنها ، فلم يعد المسلمون يحشون المناقير فيها واغتبط المهاجرون بما أصابوا من أرض اليهود ؛ واغتبط الأنصار باستثناء المهاجرين عن معوتهم ؛ وتنفسوا جميعاً الصعداء ، وكانت فترة سكونية وهدوء وطمأنينة استراح إليها المهاجرون والأنصار جميعاً . وظلوا كذلك ، حتى إذا استدار العام منذ أخذ ذكر محمد عليه السلام قوله أبي سفيان : « يوم يوم

(١) سورة الحشر الآيات من ١١ إلى ١٣ .

(٢) سورة الحشر من ٢٢ إلى ٢٤ .

بدر والموعظ العام المقبل ، ودعوته محمداً للقاءه بيدر مرة أخرى . وكان العام عام جذب . وكان أبو سفيان يودّ لو يُوجَلّ اللقاء إلى عام آخر ، فبعث نعيماً إلى المدينة يقول للمسلمين إن قريشاً جمعت جيشاً لا يُقْبَلُ لجيش في العرب بمواجهته لتحاربهم به حتى تقضى عليهم قضاء لا يُعَدُّ ما تم بأحد إلى جانبه شيئاً . وبدا للمسلمين أن يَحْتَنِبُوا الخطرَ ، فأظهر الكثيرون الرغبة عن النهوض والسير لبدر . لكن محمداً غَضِبَ لهذا الضعف والتراجع ، وصاح بهم مُقسماً أنه ذاهب إلى بدر ولو ذهب وحده .

لم يبق بعد هذه الغَضَبَةُ العظيمة إلا أن يلوب كلّ تردّد ويزول كل خوف بدر الآخرة وأن يحمل المسلمون سلاحهم وأن يذهبوا إلى بدر . واستعمل النبي على المدينة عبد الله بن عبد الله بن أبيّ بن سلول ، ونزل المسلمون بديراً ينتظرون قريشاً مستعدين لقتالها . وخرجت قريش مع أبي سفيان من مكة في أكثر من ألفي رجل . لكن أبا سفيان بدا له أن يرجع بعد مسيرة يومين ، فنادى في الناس : يا معشر قريش ، إنه لا يُصلحكم إلا عام خصيب ، وإن عامكم هذا جذب وإني راجع فارجعوا . ورجع الناس . وأقام محمد في جيش المسلمين ينتظروهم ثمانية أيام متتابعة أئجر المسلمون بيدر فيها قربحت تجارتهم ، ثم عادوا إلى المدينة مستبشرين بفضل من الله ونعمة . وفي بدر الآخرة هذه نزل قوله تعالى : (الَّذِينَ قَالُوا لِإِخْوَانِهِمْ وَقَعَدُوا لَوْ أَطَاعُونَا مَا قُتِلُوا قُلْ فَادْرَكُوا عَنْ أَنْفُسِكُمُ الْمَوْتَ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ . وَلَا تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ قُتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَمْواتًا بَلْ أَحْيَاءُ عِنْدَ رَبِّهِمْ يُرْزَقُونَ . فَرِحِينَ بِمَا آتَاهُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ وَيَسْتَبْشِرُونَ بِالَّذِينَ لَمْ يَلْحَقُوا بِهِمْ مِنْ خَلْفِهِمْ أَلَّا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ . يَسْتَبْشِرُونَ بِنِعْمَةٍ مِنَ اللَّهِ وَفَضْلٍ وَأَنَّ اللَّهَ لَا يُضِيعُ أَجْرَ الْمُؤْمِنِينَ . الَّذِينَ اسْتَجَابُوا لِلَّهِ وَالرَّسُولِ مِنْ بَعْدِ مَا أَصَابَهُمُ الْقَرْحُ لِلَّذِينَ أَحْسَنُوا مِنْهُمْ وَاتَّقُوا أَجْرَ عَظِيمٍ . الَّذِينَ قَالُوا لَهُمْ النَّاسُ إِنْ النَّاسُ قَدْ جَمَعُوا لَكُمْ فَاخْشَوْهُمْ فَزَادَهُمْ إِيمَانًا وَقَالُوا حَسْبُنَا اللَّهُ وَنِعْمَ الْوَكِيلُ . فَانْقَلَبُوا بِنِعْمَةٍ مِنَ اللَّهِ وَفَضْلٍ لَمْ يَمَسَّ مِنْهُمْ شَيْءٌ وَاتَّبَعُوا رِضْوَانِ اللَّهِ وَاللَّهُ ذُو فَضْلٍ عَظِيمٍ إِنَّمَا ذَلِكَمُ الشَّيْطَانُ يُخَوِّفُ أَوْلِيَاءَهُ فَلَا تَخَافُوهُمْ وَخَافُوا اللَّهَ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ)^(١)

وكذلك مَحَت غزوة بدر الآخرة أثر أجْد محوًّا تامًّا ، ولم يبق لقريش إلا
أن تنتظر عاماً آخر ، رازحة تحت عار من جيبها لا يقلُّ عِطَافَةً عن عار من عِطَافِها
في بدر الأولى .

وأقام محمد بالمدينة مستريحاً إلى نصر الله إِيَّاهُ ، مطمئناً إلى ما عاد
للمسلمين من هيبتهُم ، حَلَدَراً دائماً غُدرة العلوِّ ، باثناً عيونه في كل التواحي .
وإنه لذلك إذ اتَّصل به أن جماعة من غَطَفَان بنجد يَجْمعون له يريدون غزوة ذات الرقاع
حربه . وكانت خُطْبته أن يأخذ علوه على غرة قبل أن يُعَدَّ العدة لدفعه . لذلك
خرج في أربعمائة من رجاله حتى نزل ذات الرقاع حيث اجتمع بنو مُحَارِب
وبنو ثَعْلَبَة من غَطَفَان . فلما رآوه طلع عليهم في عُدَّة حربه مهاجماً مساكنهم ،
تفرقوا تاركين وراءهم نساءهم ومتاعهم . واحتمل المسلمون ما استطاعوا ، وعادوا
أدراجهم إلى المدينة . على أنهم خافوا رجعة العلو عليهم فتناوبوا الحراسة ليل
نهار . وجعل محمد يصلي بهم أثناء ذلك صلاة الخوف ، فكان جماعة منهم
يظنون مستقبلين العدو مخافة لحاقه بهم في حين يصلي الآخرون مع محمد
فهم رَكِيعِينَ . ولم يبدُ للعدو أثر وعاد النبي وأصحابه إلى المدينة بعد غايهم خمسة
عشر يوماً عندهم يظهرهم جد فرحين .

ونخرج النبي بعد قليل من ذلك إلى غزوة أخرى هي غزوة دُومة الجندل غزوة دومة الجندل
ودومة الجندل واحة على حدود ما بين الحجاز والشام ، تقع في منتصف الطريق
بين البحر الأحمر وخليج فارس . ولم يقابل محمد القبائل التي أراد مقاتلتها
هناك والتي كانت تغير على القوافل ، لأنها ما لبثت حين سمعت باسمه أن أخذها
الفرع وولَّتْ مُدْبِرَةً ، وتركت للمسلمين ما احتملوا من غنائم . وأنت ترى
من هذا التحديد الجغرافي لدومة الجندل مبلغ ما اتسع نفوذ محمد وأصحابه ،
وما بلغ إليه سلطاتهم وخوف شبه الجزيرة إِيَّاهُم ، كما ترى كيف كان المسلمون
يحملون المتاعب في غزواتهم ، مستعينين بالقيظ والجذب وقلة الماء ، مستعينين
بالموت نفسه ، يحركهم إلى هذا النصر والتفكر شيء واحد هو سبب قُوَّتهم
الحنوية : الإيمان بالله وحده لا شريك له .

آن لمحمد من بعد ذلك أن يطمئن بالمدينة عدة أشهر متتالية ، ينتظر فيها موعد قريش لعامة القادم - سنة خمس من الهجرة - ويقوم بأمر ربه ، بإتمام التنظيم الاجتماعي للجماعة الإسلامية الناشئة تنظيمًا كان يتناول عدة ألوف يومئذ ليتناول الملايين ومئات الملايين من بعد ذلك ، ويقوم بإتمام هذا التنظيم الاجتماعي في دقة وحسن سياسة ، يوحى إليه ربه منه ما يوحى ، ويُقر هو ما يتفق مع أمر الوحي وتعاليمه، ويضع من تفاصيل ذلك ما كان موضع التقديس من أصحابه يومئذ ، وما ظل من بعد ذلك قائمًا على الأجيال والدهور ، لا يأتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه .

الفضل السابع عشر

أزواج النبي

زينب بنت خزيمة وأم سلمة - قصة زينب بنت جحش
وكلام المستشرقين فيها - وقائعها كما يروها التاريخ الصحيح .

صحة المستشرقين في مسألة زينب بنت جحش
في الفترة التي وقعت فيها حوادث الفصلين السابقين تزوج محمد زينب بنت خزيمة ، ثم تزوج أم سلمة بنت أبي أمية بن المغيرة ، ثم تزوج زينب بنت جحش بعد أن طلقها زيد بن حارثة ، وزيد هذا هو الذي تبناه محمد وأعتقه منذ اشتراه يسار لخديجة . ها هنا يصيح المستشرقون ويصيح المبشرون : انظروا ! لقد انقلب محمد الذي كان بمكة داعية قناعة وزهد وتوحيد ورغبة عن شهوات هذه الحياة الدنيا ، رجل شهوة يُسِيل منظر المرأة لعابه ، ولا يكفيه ثلاث نسوة في بيته ، بل يتزوج أولئك الثلاث اللاتي ذكرنا ، ويتزوج من بعدهن ثلاثاً أخريات غير ريحانة . وهو لا يكفيه أن يتزوج من لا بعولة لمن ؛ بل هو يُشغف حباً بزينب بنت جحش وهي تحت زيد بن حارثة مولاه ؛ لغير شيء إلا أنه مريب زید وهو غائب فاستقبلته زينب ، وكانت في ثياب تُبدي محاسنها ، فوقع منها في قلبه شيء لجمالها ، فقال : سبحان مقلب القلوب ! ثم كرّر هذه العبارة ساعة انصرافه ، فسمعتها زينب ورأت في عينيه وهج الحب ، فأعجبت بنفسها وأبلغت زيدا ما سمعت فذهب من فوره إلى النبي يذكر له استعدادَه لتسريحها ؛ فقال له : أمسك عليك زوجك واتق الله . لكن زينب لم تحسن من بعد عشرته فطلقها ؛ وأمسك محمد عن زواجها وقلبه في شغل بها حتى نزل قوله تعالى : (وَإِذْ تَقُولُ لِلَّذِي أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِ وَأَنْعَمْتَ عَلَيْهِ أَمْسِكْ عَلَيْكَ زَوْجَكَ وَاتَّقِ اللَّهَ وَتُخَوِّفُ فِي نَفْسِكَ مَا اللَّهُ مُبْدِيهِ وَتَخْشَى النَّاسَ وَاللَّهُ أَحَقُّ أَنْ تَخْشَاهُ فَلَمَّا قَضَى زَيْدٌ مِنْهَا وَطَرًا زَوَّجْنَا كَهَا

لِكَيْ لَا يَكُونَ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ حَرَجٌ فِي أَزْوَاجِ أَدْعِيَائِهِمْ إِذَا قَضَوْا مِنْهُنَّ وَطَرًا وَكَانَ أَمْرُ اللَّهِ مَفْعُولًا ^(١) . إِذْ ذَاكَ تَرَوُجُهَا فَأُطْفَأَ بِزَوَاجِهَا لِادِّعَاجِهِ وَمَتَوَجَّعٍ غَرَامِهِ . فَأَيُّ نَبِيٍّ هَذَا ! وَكَيْفَ يُبَيِّحُ لِنَفْسِهِ مَا حَرَّمَهُ عَلَى غَيْرِهِ ! وَكَيْفَ لَا يَخْضَعُ لِلْقَانُونِ الَّذِي يَقُولُ إِنَّ اللَّهَ أَنْزَلَهُ عَلَيْهِ ! وَكَيْفَ يَخْلُقُ هَذَا « الْحَرِيمَ » الَّذِي يَثِيرُ فِي النَّفْسِ ذِكْرَ الْمُلُوكِ الْمُتَرَفِّينَ بِدَلِّ أَنْ يَثِيرَ فِيهَا ذِكْرَ الْأَنْبِيَاءِ الصَّالِحِينَ الْمُصْلِحِينَ ! ثُمَّ كَيْفَ يَبْلُغُ مِنْهُ الْخَضُوعُ لِسُلْطَانِ الْحُبِّ فِي شَأْنِ زَيْنَبٍ حَتَّى يَصِلَ بِمَوْلَاهُ زَيْدٍ إِلَى تَطْلِيلِهَا ثُمَّ بِتَرْوِجِهَا مِنْ بَعْدِهِ . وَكَانَ ذَلِكَ مُحَرَّمًا فِي الْجَاهِلِيَّةِ ، فَأَبَاحَهُ نَبِيُّ الْمُسْلِمِينَ إِرْضَاءً لِهَوَاهُ ، وَاسْتِجَابَةً لِدَاعِي جَبِهِ .

بنت جحش
كما يصورها
المستشرقون

ويطلق المبشرون والمستشرقون لخيالهم العنان حين يتحدثون عن تاريخ محمد في هذا الموضوع ، حتى يُصَوِّرَ بعضهم زَيْنَبَ سَاعَةً رَأَاهَا النَّبِيُّ وَهِيَ تَصِفُ عَارِيَةً أَوْ تَكَادُ ، وَقَدْ اَنْسَدَلَ لَيْلٍ شَعْرُهَا عَلَى نَاعِمِ جَسَمِهَا النَّاطِقِ بِمَا يَكُنُّهُ مِنْ كُلِّ مَعَانِي الْهَوَى ، وَلَيْدَكَرَّ آخَرُونَ أَنَّهُ حِينَ فَتَحَ بَابَ بَيْتِ زَيْدٍ لَعَبِ الْهَوَاءِ بِأَسْتَارِ غُرْفَةِ زَيْنَبٍ وَكَانَتْ مَمْدَّةً عَلَى فِرَاشِهَا فِي ثِيَابِ نَوْمِهَا ، فَصَفَ مِنْظَرُهَا بِقَلْبِ هَذَا الرَّجُلِ الشَّدِيدِ الْوَلَعِ بِالْمَرْأَةِ وَمَقَاتِلِهَا ، فَكَتَمَ مَا فِي نَفْسِهِ وَإِنْ لَمْ يُطَقِ الصَّبْرُ عَلَى ذَلِكَ طَوِيلًا ! ! وَأُمَثَالَ هَذِهِ الصُّورَةِ الَّتِي أَبْدَعَهَا الْخِيَالُ كَثِيرٌ ، تَرَاهُ فِي مُؤَيَّرٍ وَفِي دِرْمَنْجَمٍ وَفِي وَاشْنُطُنْ إِرْفَنَجٍ وَفِي لَامَنْسٍ وَغَيْرِهِمْ مِنَ الْمُسْتَشْرِقِينَ وَالْمُبَشِّرِينَ . وَمَا يَدْعُو إِلَى أَشَدِّ الْأَسْفِ أَنْ هَؤُلَاءِ جَمِيعًا اعْتَمَدُوا فِي رَوَايَتِهِمْ عَلَى مَا وَرَدَ فِي بَعْضِ كُتُبِ السِّيَرَةِ وَالْكَثِيرِ مِنَ الْحَدِيثِ ، ثُمَّ أَقَامُوا عَلَى مَا صَوَّرُوا قُصُورًا مِنَ الْخِيَالِ فِي شَأْنِ مُحَمَّدٍ وَصَلَتِهِ بِالْمَرْأَةِ ، وَاسْتَدَلُّوا عَلَى ذَلِكَ بِكَثْرَةِ أَزْوَاجِهِ حَتَّى بَلَغْنَ تِسْعًا فِي الْقَوْلِ الرَّاجِحِ ، وَحَتَّى بَلَغْنَ أَكْثَرَ مِنْ ذَلِكَ فِي بَعْضِ الرِّوَايَاتِ .

العظمة
لا يخضعون
لقانون

كان في مقدورنا أَنْ نَجِدَ هَذِهِ الْأَقْوَالُ جَمِيعًا بِقَوْلِنَا : فَلْتَكُنْ صَحِيحَةً ، فَإِذَا فِيهَا مِمَّا يَطْعُنُ عَلَى عِظَمَةِ مُحَمَّدٍ أَوْ عَلَى نُبُوَّتِهِ وَرِسَالَتِهِ ؟ ! إِنَّ الْقَوَائِنَ الَّتِي يَجْرِي عَلَى النَّاسِ لَا سُلْطَانَ لَهَا عَلَى الْعِظَمَاءِ ، فَأَوْلَى أَلَّا يَكُونَ لَهَا سُلْطَانٌ عَلَى الْمُرْسَلِينَ وَالْأَنْبِيَاءِ . أَلَمْ يَرِ مُوسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ خِلَافًا بَيْنَ رَجُلَيْنِ هَذَا مِنْ شِيعَتِهِ وَهَذَا

من عدوّه ، فوكر الذى من عدوّه ففضى عليه ، وهذا قتلٌ محرّم فى غير حرب ولا شبه حرب ، وهذا مخالف للقانون . مع ذلك لم يخضع موسى للقانون ولم يطعن ذلك فى نبوّته ولا فى رسالته ، ولم يطعن فى عظمته . وشأن عيسى فى مخالفة القانون أكبر من شأن موسى ومن شأن محمد ومن شأن الأنبياء والمرسلين جميعاً . فليس يقف أمره عند بسطة فى القوة أو الرغبة ، بل خرج بمولده وبحياته على قوانين الطبيعة وسُننها جميعاً . تمثّل لأمّه مريم روحُ الرحمن بشراً سوياً ، ليَهَبَ لها غلاماً زكياً ، فعجبت وقالت : أتى يكون لى غلامٌ ولم يَمَسَّسْنِي بَشَرٌ ولم أَكْ بَغِيًّا ! قال الرسول : إن الله يريد أن يجعله آية للناس ، فلمّا جاءها المخاض قالت : يا ليتنى مِتُّ قبل هذا وكنت نسياً منسياً . فتاداها من تحتها أن لا تحزنى قد جعل ربك تحتك سرياً . وأنت به قومها تحمله ، فقالوا : لقد جئت شيئاً فرياً . فحدثهم عيسى فى مهده قال : إني عبد الله . . . إلى آخر ما قال . ومهما يكن من إنكار اليهود لهذا كله ، ومن نسبتهم عيسى إلى يوسف النّجار نسبة لا يزال بعض العلماء من أمثال رينان يأخذون اليوم بها . فقد كانت عظمة عيسى ونبوّته ورسالته دليل معجزة الله فيه وخرقه لنواميس الكون وسُنن الطبيعة وقوانين الخلق من أجله . فمن عجب أن يدعو المسيحيون المبشّرون إلى الإيمان بهذا الخروج على سنة الكون فى أمر عيسى ، وأن يأخذوا محمداً بما هو دونه ، وما لا يزيد على أنه سموّ من الخضوع لقانون المجتمع يُسمَح به لكل عظيم ، ويسمح به للملوك ورؤساء الدول الذين تقدّسهم الدساتير وتجعل ذواتهم مصونة لا تمسّ .

كان فى مقدورنا أن نجّبه هذه الأقوال جميعاً بهذا الردّ ، وكان فيه من غير شك ما يُسقط حجة المبشرين ومن يهجون نهجهم من المستشرقين . لكننا فى هذا كنا نحجى على التاريخ ونحجى على عظمة محمد وجلال رسالته . فهو لم يكن ، كما صوّر هؤلاء وأولئك ، رجلاً يأخذ بعقله الهوى ، وهو لم يتزوج من نساءه يدافع من شهوة أو غرام . وإذا كان بعض الكتاب المسلمين فى بعض العصور قد أباحوا لأنفسهم أن يقولوا هذا القول ، وأن يُقدّموا لخصوم الإسلام عن حسن نية هذه الحجة ، فذلك لأنهم انحدر بهم التقليد

فساد تصوير
المستشرقين

إلى المادية ، فأرادوا أن يصوّروا محمداً عظيماً في كل شيء ، عظيماً حتى في شهوات الدنيا . وهذا تصوير خاطئ ينكره تاريخ محمد أشد إنكار ، وثأني حياته كلها أن تُقرّه .

فهو قد تزوج خديجة وهو في الثالثة والعشرين من عمره ، وهو في شرح إلى الحسين لم الصبا وريعان الفتوة ووسامة الطلعة وجمال القسمات وكمال الرجولية . مع ذلك يتزوج غير خديجة ظلت خديجة وحدها زوجه ثمانياً وعشرين سنة حتى تخطى الخمسين ، هذا على حين كان تعدد الزوجات أمراً شائعاً بين العرب في ذلك العهد . وعلى حين كان لمحمد مندوحة في التزوج على خديجة ، أن لم يعيش له منها ذكر ، في وقت كانت تواد فيه البنات ، وكان الذكور وحدهم هم الذين يعتبرون خلفاً . وقد ظل محمد مع خديجة سبع عشرة سنة قبل بعثه وإحدى عشرة سنة بعده وهو لا يفكر قط في أن يشرك معها غيرها في فراشه . ولم يعرف عنه في حياة خديجة ولم يعرف عنه قبل زواجه منها أنه كان ممن تغريهم مقائن النساء في وقت لم يكن فيه على النساء حجاب ، بل كانت النساء يتبرجن فيه ويبدين من زينتهن ما حرم الإسلام من بعد . . . فن غير الطبيعي أن تراه وقد تخطى الخمسين ينقلب فجأةً هذا الانقلاب الذي يجعله ما يكاد يرى بنت جحش ، وعنده نساء خمس غيرها من بينهن عائشة التي أحب وظل يحب طوال حياته ، حتى يُقتن بها وحتى تستغرق تفكيره ليله ونهاره . وليس من الطبيعي أن تراه ، وقد تخطى الخمسين ، يجمع في خمس سنوات أكثر من سبع زوجات ، وفي سبع سنوات تسع زوجات ، وذلك كله بدافع من الرغبة في النساء ، رغبة صورها بعض كتاب المسلمين ، وحذا الإفرنج حذوهم ، تصويراً لا يليق في وضعته برجل مادی بلّه عظيماً استطاعت رسالته أن تنقل العالم وأن تغير مجرى التاريخ ، وما تزال على استعداد لأن تنقل العالم مرة أخرى وتغير مجرى التاريخ طوراً جديداً .

وإذا كان هذا عجيباً وكان غير طبيعي ، فن العجيب كذلك أن نرى محمداً تلد له خديجة ما ولدت من بنيه وبناته إلى ما قبل الخمسين ، وأن نرى مارية تلد له إبراهيم وهو في الستين ، وألاً تلد غير هاتين من نسائه ، وكلهن

خديجة وحدها
التي أعقبت

بين شابة في مقتبل العمر لا يمنع من ناحيتها ولا من ناحيته أن تحمل وأن تلد ، وبين امرأة كملت لها أنوثتها فتخطت الثلاثين أو تخطت الأربعين وكان لها ولدٌ من قبل . فكيف تفسر هذه الظاهرة العجيبة من ظاهرات حياة النبي . هذه الظاهرة التي لانحضع للقوانين الطبيعية في تسع نسوة جميعاً ؟ ! هذا وقد كانت نفس محمد ، باعتبار أنه إنسان ، تميل من غير ريب إلى أن يكون له ولد ، وإن كان مقام النبوة والرسالة قد جعله من الناحية الروحية أباً للمسلمين جميعاً .

ثم إن التاريخ ومنطق حوادثه أصبغ شاهد بكذب رواية المشرين والمشرقين في شأن تعدد زواج النبي . فهو كما قدمنا ، لم يُشرك مع خديجة أحداً مدى ثمان وعشرين سنة . فلما قبضها الله إليه تزوج سودة بنت زمعة أرملة السكران بن عمرو بن عبد شمس . ولم يروا أن سودة كانت من الجمال أو من الثروة أو المكانة بما يجعل لمطمع من مطامع الدنيا أثراً في زواجه منها . إنما كانت سودة زوجاً لرجل من السابقين إلى الإسلام الذين احتملوا في سبيله الأذى والذين هاجروا إلى الحبشة بعد أن أمرهم النبي بالهجرة وراء البحر إليها . وقد أسلمت سودة وهاجرت معه ، وعانت من المشاق ما عانى ، ولقيت من الأذى ما لقي . فإذا تزوجها محمد بعد ذلك ليعوها ويرفع بمكانتها إلى أمة المؤمنين ، فذلك أمر يستحق من أجله أسمى التقدير وأجل الحمد .

زواج سودة
بنت زمعة

أمّا عائشة وحفصة فكانتا ابنتي وزيره أبي بكر وعمر . وهذا الاعتبار هو الذي دعا محمداً أن يرتبط وإياهما برابطة المصاهرة بالتزوج من ابنتيهما ، كما دعاه أن يرتبط بعثمان وبعلي برابطة المصاهرة بتزويجه ابنتيهما . وإذا صح القول في عائشة وفي حبه إياها ، فإنما ذلك حبٌ نشأ بعد الزواج لا حينه . فهو قد خطبها إلى أبيها وما تزال في التاسعة من عمرها ، وقد بقيت سنتين قبل أن يبنى بها . فليس مما يرضاه المنطق أن يكون قد أحبها وهي في هذه السن الصغيرة . يؤيد ذلك زواجه من حفصة بنت عمر في غير حبٍّ بشهادة أبيها نفسه . قال عمر : « والله إن كنا في الجاهلية ما نعدُّ للنساء أمراً حتى أنزل الله فيهن مما أنزل وقسم هن ما قسم . قال : فبينما أنا في أمر آتمة إذ قالت لي

أمرأتى : لو صنعت كذا وكذا ! فقلت لها : وما لك أنت ولما لها هنا وما تكلفك في أمر أريده ! فقالت لى : عجباً لك يا ابن الخطاب ! ما تريد أن تُراجع أنت وإن ابتكت لتراجع رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى يظل يومه غضبان ! قال عمر : فأخذُ ردائى ثم أخرجُ مكافى حتى أدخل على حفصة ، فقلت لها : يا بنية إنك لتراجعين رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى يظل يومه غضبان ؟ فقالت حفصة : والله إنا لتراجعه فقلت : تعلمين أنى أحذرك عقوبة الله وغضب رسوله . يا بنية لا يغرنك هذه التى قد أعجبها حسنُها وحُبُّ رسول الله صلى الله عليه وسلم إياها . . . وقال : والله لقد علمت أن رسول الله لا يحبك ولولا أنا لطلقك . . . أفرايت إذا أن محمداً لم يتزوج من عائشة ولم يتزوج من حفصة لحب أو لرغبة ، وإنما تزوج منها ليمتن أواصر هذه الجماعة الإسلامية الناشئة في شخصي وزيري ، كما تزوج من سودة ليعلم المجاهدين من المسلمين أنهم إذا استشهدوا في سبيل الله فلن يتركوا وراءهم نسوة وخرى ضعافاً يخافون عليهم عيلة .

يقطع في ذلك زواجه من زينب بنت خزيمة ومن أم سلمة . فقد كانت زينب زوجاً لمبيدة بن الحارث بن المطلب الذى استشهد يوم بدر ، ولم تكن ذات جمال ، وإنما عرفت بطيبتها وإحسانها حتى لقبت أم المساكين ؛ وكانت قد تخطت الشباب ، فلم يك إلا سنة أو ستان ثم قبضها الله ؛ فكانت بعد خديجة الوحيدة من أزواج النبي التي توفيت قبله . أما أم سلمة فكانت زوجاً لأبي سلمة وكان لها منه أبناء عدة ، وقد سبق القول : إن أبا سلمة جرح في أحد ثم برأ جرحه ، فمهد له النبي لمحرب بنى أسد فشتتهم وعاد إلى المدينة بما غم ؛ ثم نفر عليه جرح أحد وما زال به حتى قضى عليه . وقد حضره النبي وهو على فراش موته ، وظل إلى جانبه يدعو له بخير حتى مات فأسبل عينيه . وبعد أربعة أشهر من وفاته خطب محمد أم سلمة إلى نفسها ؛ فاعتلرت بكثرة العيال وبأنها تخطت الشباب ، فما زال بها حتى تزوج منها وحتى أخذ نفسه بالناية بتنشئة أبنائها . أبعد ذلك يزعم المبشرون والمستشرقون أن أم سلمة كانت ذات جمال هو الذى دعا محمداً إلى التزوج منها ! إن يكن ذلك فقد كانت

غيرها ، من بنات المهاجرين والأنصار ، مَنْ تفوقها جمالاً وشباباً وثروة ونضرة ومن لا يَبْهَظُهُ عبء عيالها . لكنه إنما تزوّج منها لهذا الاعتبار السامى الذى دعاه ليتزوج زينب بنت خزيمة ، والذى زاد المسلمين به تعلقاً وجعلهم يرون فيه نبيّ الله ورسوله ، ويرون فيه إلى جانب ذلك أباً لهم جميعاً : أباً لكل مسكين ومحرّوم وضعيف وبائس وعاجز ، أباً لكل من فقد أباه شهيداً في سبيل الله .

التحجيم التاريخي
وما يستنبطه

ماذا يستنبط التحجيم التاريخي التزيه مما تقدم ؟ يستنبط أن محمداً نصح بالزوجة الواحدة في الحياة العادية . هو قد دعا إلى ذلك بمثله الذى ضربه في حياة خديجة ، وبه نزل القرآن في قوله تعالى : (فَانكِحُوا مَا طَابَ لَكُمْ مِنَ النِّسَاءِ مَتْنًى وَثَلَاثَ وَرُبَاعَ فَإِنْ خِفْتُمْ أَلَّا تَعْدِلُوا فَوَاحِدَةً أَوْ مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ) (١) (وَلَنْ تَسْتَطِيعُوا أَنْ تَعْدِلُوا بَيْنَ النِّسَاءِ وَلَوْ حَرَصْتُمْ فَلَا تَمِيلُوا كُلَّ الْمِيلِ فَتَلْوُوا كَالْمَآءِ) (٢) . ولقد نزلت هذه الآية في أخريات السنة الثامنة للهجرة بعد أن كان قد بنى بأزواجه جميعاً ، ونزلت لتحديد عدد الزوجات بأربع وقد كان إلى حين نزولها لا حدّ له ، مما يسقط قول القائلين بأن محمداً أباح لنفسه ما حرّم على الناس . ثم نزلت لتأكيد بفضل الزوجة الواحدة وتأمير بها لمجرد الخوف من عدم العدل ، ومع التأكيد بأن العدل غير مستطاع . على أنه رأى في ظروف حياة الجماعة الاستثنائية إمكان الحاجة للتعدد إلى أربع على شرط العدل . وهو قد دعا إلى ذلك بمثله الذى ضرب أيام غزوات المسلمين واستشهاد من استشده منهم . ولعمرك هل تستطيع أن تقطع بأن الاقتصاد على الزوجة الواحدة ، حين تحصد الحروب أو الأوبئة أو الثورات ألوف الرجال وملايينها ، خير من هذا التعدد الذى أبيع على طريق الاستثناء ؟ ! وهل يستطيع أهل أوروبا ، في هذا العصر الذى عقب الحرب الكبرى ، أن يقولوا بأن نظام الزوجة الواحدة نظام نافذ بالفعل إن استطاعوا أن يقولوا إنه نافذ بالقانون ؟ أولاً يعود سبب الاضطراب الاقتصادي والاجتماعي الذى عقب

الحرب إلى عدم التعاون المشروع بين الحسنين بالزواج تعاوناً قد كان من شأنه أن يُعيد إلى الحال الاقتصادية شيئاً غير قليل من التوازن ؟ ! إنني لا أريد أن أقطع بالحكم لكنني أترك الأمر لتفكير المفكر وتقدير المدبر ، مع القول دائماً بأنه متى عادت الحياة العادية فخير ما يكفل سعادة الأسرة وسعادة الأمة اقتصار الرجل على زوجة واحدة .

أما زينب بنت جحش ، وما أضفى بعض الرواة وأضفى المستشرقون والمبشرون عليها من أسرار الخيال حتى جعلوها قصة غرام وولّه ؛ فالتاريخ الصحيح يحكم بأنها من مفاخر محمد ، وأنه ، وهو المثل الكامل للإيمان ، قد طبّق فيها حديثه الذي معناه : لا يكمل إيمان المرء حتى يحب لأخيه ما يحب لنفسه ؛ وقد جعل نفسه أول من يضرب المثل لما يضع من تشريع يحمو به تقاليد الجاهليّة وعاداتها ، ويُقرّ به النظام الجديد الذي أنزل الله هدى ورحمة للعالمين . ويكنى لهدم كل القصة التي قرأت عنها من أساسها أن زينب بنت جحش هذه هي ابنة أئمة بنت عبد المطلب عمّة رسول الله عليه السلام ، وأنها ربيت بعينه وعنايته ، وأنها كانت لذلك منه بمقام البنت أو الأخت الصغرى وأنه كان يعرفها ويعرف أهي ذات مَفَاتِن أم ليست كذلك قبل أن تزوج زيداً . وأنه شهدا في نموّها تحبو من الطفولة إلى الصّبا وإلى الشباب ، وأنه هو الذي خطبها على زيد مولاه . إذا عرفت ذلك تداعت أمام نظرك بكل تلك الخيالات والأقاصيص من أنه مرّ بيت زيد ولم يكن فيه ، فرأى زينب فبهه حسنها وقال : سبحان مقلب القلوب ! أو أنه لمّا فتح باب زيد عبث الهواء بالستار الذي على غرفة زينب ، فألفاها في قميصها ممددة وكأنها « مدام ركاميه أ » فانقلب قلبه فجاء ونسي سودة وعائشة وحفصة وزينب بنت خزيمة وأم سلمة ونسي كذلك ذكر خديجة التي كانت عائشة تقول : إنها لم تجد في نفسها غيره من أحد من نساء النبيّ ما وجدت من ذكر خديجة . ولو أن شيئاً من نخبها علّق بقلبه لخطبها إلى أهلها على نفسه بدل أن يخطبها على زيد . وهذه الصّلة بين زينب ومحمد ، وهذا التصوير الذي صوّرتها به ، لا يدعان بعدهما لتلك القصة الخيالية التي يروون أيّ أساس من الحق أو أيّ حظّ في البقاء .

قصة زينب
بنت جحش

قراءة محمد
من زينب

وماذا يُثبت التاريخ أيضاً ؟ يثبت أن محمداً خطب ابنة عمته زينب على مولاها زيد ، فأبى أخوها عبد الله بن جحش أن تكون أخته وهي قرشيّة هاشميّة وهي فوق ذلك ابنة عمّة الرسول ، تحت عبد رِقٍّ اشتريته خديجة ثم أعتقه محمد ، ورأى في ذلك على زينب عاراً كبيراً . وكان ذلك عاراً حقاً عند العرب كبيراً . فلم تكن بنات الأشراف الشريفات ليتزوجن من مَوَالٍ وإن أعتقوا . لكن محمداً يريد أن تقول مثل هذه الاعتبارات القائمة في النفوس على العصبية وحدها ، وأن يترك الناس جميعاً أن لا فضل لعربيّ على أعجمي إلا بالتقوى . (إِنَّ أَكْرَمَكُمْ عِنْدَ اللَّهِ أَتْقَاكُمْ) (١) . وهو لا يرى أن يستكره لذلك امرأة من غير أهل . فلتكن زينب بنت جحش بنت عمته هي التي تحتل هذا الخروج على تقاليد العرب ، وهذا المذم لعاداتها ، معرضة في ذلك عما يقول الناس عنها مما تخشى سماعه . وليكن زيد مولاها الذي تنبئ ، والذي أصبح بحكم عادات العرب وتقاليدها صاحب حق في أن يرثه كسائر أبنائه سواء ، هو الذي يتزوجها فيكون مستعداً للتضحية التي أعدّ الشارع للحكم للأدعياء الذين اتخلوا أبناء . وليبدأ محمد إصراره على أن تقبل زينب ويقبل أخوها عبد الله ابن جحش زيدا زوجاً لها ؛ ولينزل في ذلك قوله تعالى : (وما كَانَ لِمُؤْمِنٍ وَلَا مُمِينَةٍ إِذَا قَضَى اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَمْرًا أَنْ يَكُونَ لَهُمُ الْخِيَرَةُ مِنْ أَمْرِهِمْ وَمَنْ يَعْصِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ فَقَدْ ضَلَّ ضَلَالًا مُبِينًا) (٢)

لم يبق أمام عبد الله وأخته زينب بعد نزول هذه الآية إلا الإذعان ؛ فقالا : رضينا يا رسول الله . وبني زيد بزينب بعد أن ساق النبي إليها عنه مهرها . فلما سارت زينب إلى زوجها لم يسلس له قيادها ولا لأن إياهما ، بل جعلت تؤذى زيدا وتفخر عليه بنسبها وبأنها لم يجر عليها رِقٌّ . واشتكى زيد إلى النبي غير مرة من سوء معاملتها إياه ، واستأذنه غير مرة في تطليقها ، فكان النبي يجيبه : « أمسك عليك زوجك واتق الله » . لكن زيدا لم يطق معاشرته زينب وإياهما عليه طويلا فطلقها .

وكان الشارع الحكيم قد أراد أن يُبطل ما كانت تدّين به العرب من التصاق الأديعاء بالبيوت واتصاليهن بأنسابهن ، ومن إعطاء الدعيّ جميع حقوق الابن ، ومن إجرائهم عليه أحكامه حتى في الميراث وحرمة النسب ، ولا يجعل للمتبنّى والصلق إلا حقّ المولى والأخ في الدين . فتزله قوله تعالى : (وَمَا جَعَلَ أَدْعِيَاءَكُمْ أَبْنَاءَكُمْ ذَلِكُمْ قَوْلُكُمْ بِأَفْوَاهِكُمْ وَاللَّهُ يَقُولُ الْحَقَّ وَهُوَ يَهْدِي السَّبِيلَ) (١) . ومعنى هذا أنه يجوز للمدعي أن يتزوج ممن كانت زوجاً لمن ادّعاها ، ويجوز للمتبنّى أن يتزوج ممن كانت زوجاً لمتبنّاه . ولكن كيف السبيل إلى تنفيذ هذا ؟ ومن العرب يستطيعه ويتقضى به تقاليد الأجيال السالفة جميعاً ؟ إن محمداً نفسه ، على قوّة عزيمته وعميق إدراكه لحكمة الله في أمره ، قد وجد على نفسه الغضاضة في تنفيذ هذا الحكم بأن يتزوج زينب بعد تطليق زيد أيّاهما ، ودار بخاطره ما يمكن أن يقول الناس في خرقه هذه العادة القديمة المتأصلة في نفوس العرب ؛ وذلك ما يريد الله تعالى في قوله : (وَنُخْشِي فِي نَفْسِكَ مَا اللَّهُ مُبْدِيهِ وَنَخْشِي النَّاسَ وَاللَّهُ أَحَقُّ أَنْ تَخْشَاهُ) (٢) .

لكن محمداً كان القدوة في كل ما أمر الله به وما ألقى عليه أن يبلغه كيف تزوج محمد للناس ؛ فلا يخشى ما يقول الناس في تزوجه من زوج زيد مولاه ، فخشية من زينب الناس ليست شيئاً إلى جانب خشية الله بتنفيذ أمره ، وليرتج من زينب ليكون قدوة فيما أبطل الشارع الحكيم من الحقوق المقررة للتبني ، والادّعاء . وفي ذلك قوله تعالى : (فَلَمَّا قَضَى زَيْدٌ مِنْهَا وَطَرًا زَوَّجْنَا كَهَا لِكَيْ لَا يَكُونَ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ حَرَجٌ فِي أَزْوَاجِ أَدْعِيَائِهِمْ إِذَا قَضَوْا مِنْهُنَّ وَطَرًا وَكَانَ أَمْرُ اللَّهِ مَفْعُولًا) (٣) .

هذه رواية التاريخ الصحيح في أمر زينب بنت جحش وزواج محمد منها . فهي ابنة عمته يراها ويعرف مبلغ جمالها قبل أن تتزوج زيداً ، وهو الذي

(٢) سورة الأحزاب آية ٣٧ .

(١) سورة الأحزاب آية ٤ .

(٣) سورة الأحزاب آية ٣٧ .

خطبها على زيد ، وهو كان يراها بعد أن تزوجت زيدا أن لم يكن الحجاب معروفاً يومئذ . على أنه كان من شأنها ، بحكم صلة القرابة من ناحية ، وأنها زوج دعيه زيد من ناحية أخرى ، أن تتصل به لمصالحها ولتكرار شكوى زيد منها .

وقد نزلت هذه الأحكام جميعاً ، فأيدها ما حصل من زواج زيد لزينب وتطبيقه إياها وزواج محمد منها بعد ذلك ؛ هذه الأحكام التي ترفع المعتق إلى مكانة الحر الشريف ، والتي تبطل حقوق الأديعاء وتقضى عليها بصورة عملية لا محل للبس ولا لتأويل بعدها . أفبقى بعد ذلك أثر هذه الأفاقيص التي يكررها المستشرقون والمبشرون ، ويرددها مؤيدو إرفنج وسبرنجر وفيل ودرينجيم ولا منس وغيرهم ممن تناولوا كتابة حياة محمد ؟ ! ألا إنها شهوة التبشير المكشوف تارةً والتبشير باسم العلم أخرى ، والخصومة القديمة للإسلام خصومةً تأصلت في النفوس منذ الحروب الصليبية ، هي التي تملى على هؤلاء جميعاً ما يكتبون وتجعلهم في أمر أزواج النبي ، وفي أمر زواجه من زينب بنت جحش خاصة ، يتجنون على التاريخ ، ويتلمسون أضعف الروايات فيه مما دس عليه ونسب إليه .

والآن ما رأى
المستشرقين في
قصة بنت جحش

ولو أن ما ذكروا كان صحيحاً ، لكان في مقدورنا أن نجبه بأن العظمة لا تخضع لقانون ، وبأن موسى وعيسى ويونس من قبل ، قد سموا فوق نواميس الطبيعة وسنن الاجتماع ، بعضهم بمولده ، وبعضهم في حياته ، فلم يطن ذلك في عظمتهم . لكن محمداً كان يضع سنن الاجتماع بوحى ربه ، وكان يتفذه بأمر ربه ، وكان بذلك المثل الأعلى ، والأسوة الحسنة ، في تنفيذ ما أمر ربه . أفكان أولئك المبشرون يريدونه على أن يطلق أزواجه فلا يزيد على الأربع كما شرع للمسلمين من بعد زواجه منهن جميعاً ؟ وهل كانوا

سمو محمد بمكانة
المرأة

يومئذ يعفونه من تقديم ؟ ! على أن معاملة محمد لأزواجه معاملة بلغت من السمو ما رأيت شيئاً منه في حديث عمر بن الخطاب الذي سقنا ، وسرى كثيراً منه خلال فصول هذا الكتاب ، ستكون المثل الناطق على أنه لم يحترم المرأة أحد ما أحترمها محمد ، ولم يسمُ بها إلى المكان اللاحق بها ما سما محمد .

الفضل الثامن عشر

غزوة الخندق وبني قريظة

حي بن أخطب وتآليه العرب جميعاً على المسلمين - عشرة آلاف مقاتل يقصدون المدينة - سلمان الفارسي يشير بحجر الخندق حولاً - حصار قريش وغطفان إياها - نقض بني قريظة عهدهم مع المسلمين - ضياع الثقة بين العرب واليهود - انسحاب العرب عن المدينة - محاصرة بني قريظة القضاء عليهم بالقتل . . .

آن للمسلمين بعد إجلائهم بني النضير عن المدينة ، وبعد بلدر الآخرة ، وبعد غزوة غطفان ودومة الجندل ، أن يركنوا إلى شيء من الطمأنينة إلى الحياة بالمدينة . وذهبوا ينظّمون عيشهم ، وكان من بعد أقلّ شظفأ بما غنموا في غزواتهم هذه ، وإن كانت قد صرفتهم في كثير عن الزرع والتجارة . وكان محمد على طمأنينته حذراً دائماً غدره العلوّ ، بأنّ دائماً عيون وأرصاده في أنحاء شبه الجزيرة ينقلون إليه من أخبار العرب وما يأتمرون به ما يمهد له دائماً فرصة الأهبة للدفاع المسلمين عن أنفسهم . ومن اليسير عليك أن تقدر ضرورة الحذر والحيلة بعد كل الذي رأيت من غدرات قريش وغير قريش بالمسلمين ، ومن أن بلاد العرب كلها كانت في ذلك الحين ، وكانت من بعد ذلك في أكثر أطوار تاريخها ، أشبه بمجموعة جمهوريات مستقلة كل واحدة منها عن سائرها ، تتخذ كل واحدة منها نظاماً هو أقرب ما يكون إلى نظام القبائل ، وتضطر لذلك إلى الاحتواء بعادات وتقاليده لا يألفها تصورها في الأمم المنظمة . وكان محمد أشدّ ما يكون حذراً أن كان عربياً بقدر ما ركّب في الغريزة العربية من الحرص على الثأر . وقد كانت قريش وكان يهود بني قينقاع ويهود بني النضير وعرب غطفان وهذيل والقبائل المتاخمة للشام ، تتربص كل واحدة منها بمحمد وأصحابه الدوائر ، وتودّ كل واحدة منها لو تستطيع أن تجد الفرصة لإدراك ثأرها من هذا الرجل الذي فرق العرب في دينها شيعاً ، والذي خرج من مكة مهاجراً لا حول له ولا قوة إلا ما يملأ نفسه الكبيرة من

الغريزة العربية
وحلر محمد

الإيمان ، وها هو ذا في خمس سنوات قد أصبح له من الحول ومن القوة ما جعله مرهوب الجانب من أشدّ مدائن العرب ومن أشدّ قبائلها حولاً وقوة .

شدة خصومة
اليهود

ولقد كان اليهود أبصر خصوم محمد بتعاليمه وبمبصير دعوته ، وكانوا أكثرهم تقديراً لما يصيهم بانتصاره . فهم كانوا في بلاد العرب دعاة التوحيد ، وكانوا ينافسون المسيحيين في سلطاتهم ويأملون مغالبتهم والتغلب عليهم . ولعلهم كانوا على حق أن كانت السامية أميل بطبيعتها إلى فكرة التوحيد ، على حين كان التثليث المسيحي^١ مما لا يسهل على هذه النفس الحامية مساغته . وهذا محمد من صميم العرب ومن صميم الساميين ، يدعو إلى التوحيد بعبارات قوية نافذة تأخذ بمجامع القوادر ، وتصل إلى أعماق القلب ، وتسمو بالإنسان إلى ما فوق نفسه . وها هو ذا قد بلغ من القوة حتى أخرج بني قينقاع من المدينة ، وحتى أجلى بني النضير عن ديارهم ؟ فهل يتركونه وشأنه منصرفين إلى الشام وإلى وطنهم الأول بيت المقدس في أرض المَعَاد ، أم تراهم يحاولون تأليب العرب عليه ليأخذوا بالثأر منه ؟

رسل اليهود إلى
قريش

كانت فكرة تأليب العرب هي الفكرة التي اختمرت في نفوس أكابر بني النضير . وتنفيذاً لها خرج نفر منهم ، ومن بينهم حيي^٢ بن أخطب وسَلَامُ ابن أبي الحقيق وكنانة بن أبي الحقيق ، ومعهم نفر من بني وائل هُوْدَّة بن قيس وأبو عَمَّار ، حتى قدموا على قريش مكة . فسأل أهلها حياً عن قومه ، فقال : تركتهم بين خيبر والمدينة يترددون حتى تأتوهم فتسيروا معهم إلى محمد وأصحابه . وسألوه عن قريظة ، فقال : أقاموا بالمدينة مكرراً بمحمد ، حتى تأتوهم فيميلوا معكم . وترددت قريش أتقدم أم تُحجِم ؟ فليس بينها وبين محمد خلافٌ إلا على الدعوة التي يدعو إلى الله . أليس من الممكن أن يكون على حق ما دامت كلمته تزداد كل يوم رفعة ومهواً ؟ ! وقالت قريش لليهود : يا معشر يهود ، إنكم أهل الكتاب الأول وأهل العلم بما أصبحنا نختلف فيه نحن ومحمد ، أفديننا خير أم دينه ؟ ! قالت اليهود : بل دينكم خير من دينه ، وأنتم أولى بالحق منه . وإلى ذلك يشير القرآن الكريم في قوله تعالى : (أَلَمْ تَرَ

اليهود يفضلون
نبيهم على
الإسلام

إِلَى الَّذِينَ أَوْتُوا نَصِيبًا مِنَ الْكِتَابِ يُؤْمِنُونَ بِالْجِبْتِ وَالطَّاغُوتِ وَيَقُولُونَ لِلَّذِينَ كَفَرُوا هَؤُلَاءِ أَهْدَىٰ مِنَ الَّذِينَ آمَنُوا سَبِيلًا . أُولَٰئِكَ الَّذِينَ لَعَنَهُمُ اللَّهُ وَمَنْ يَلْعَنِ اللَّهُ فَلَنْ تَجِدَ لَهُ نَصِيرًا (١) .

رأى اليهود
في ذلك

وفي موقف اليهود هذا من قريش وتفضيلهم وثنيهم على توحيد محمد يقول الدكتور إسرائيل ولفسون في كتابه (تاريخ اليهود في بلاد العرب) : « كان من واجب هؤلاء ألا يتورطوا في مثل هذا الخطأ الفاحش ، وإلا يصرحوا أمام زعماء قريش بأن عبادة الأصنام أفضل من التوحيد الإسلامي ولو أدى بهم الأمر إلى عدم إجابة مطالبهم ؛ لأن بني إسرائيل الذين كانوا مدة قرون حاملي راية التوحيد في العالم بين الأمم الوثنية باسم الآباء الأقدمين ، والذين نكبوا بنكبات لا تحصى من تقتيل واضطهاد بسبب إيمانهم بإله واحد في عصور شتى من الأدوار التاريخية ، كان من واجهم أن يضربوا بحياتهم وكل عزيز لديهم في سبيل أن يخلدوا المشركين . هذا فضلا عن أنهم بالتجائهم إلى عباد الأصنام إنما كانوا يحاربون أنفسهم ويناقضون تعاليم التوراة التي توصيهم بالنفور من أصحاب الأصنام وبالوقوف منهم موقف الخصومة » .

اليهود يؤيدون
سائر العرب

لم يكف حَيَّ بن أخطب واليهود الذين معه هذا الذي قالوا لقريش في تفضيل وثنيها على توحيد محمد حتى تنشط لحاربه ، وأن يأخذوا وإياهم لذلك بعد أشهر موعداً ، بل خرج أولئك اليهود إلى غطفان من قيس عيلان ، ومن بني مرة ، ومن بني قزارة ، ومن أشجع ، ومن سليم ومن بني سعد ، ومن أسد ، ومن كل من لهم عند المسلمين ثأر ، وما زالوا بهم يحرضونهم على الأخذ بثأرهم ويذكرون لهم متابعة قريش إياهم على حرب محمد ويحملون لهم وثنيهم ، ويعيدونهم النصر لا محالة . وخرجت الأحزاب التي جمع اليهود لحرب محمد وأصحابه : خرجت قريش وعلى رأسها أبو سفيان في أربعة آلاف مجند وثلاثة جواد وخمسمائة وألف ممتط بعيره . وعقد اللواء في دار الندوة لعثمان بن طلحة الذي قُتل أبوه وهو يحمل لواء قريش في أحد . وخرجت بنو قزارة وعلى رأسها

عَيْسَى بن حصن بن حَذِيفَة في رجال كثيرين وألف بعير . أمّا أشجع ومُرّة فجاء كلّ منهما في أربعمائة محارب ، يترعّم الحارثُ بن عوف مُرّة ، ويتزعّم مِسْعَر ابن رُحَيْلَة أَشْجَع . وجاءت سُلَيمُ أصحابُ بئر معونة في سبعمائة رجل . واجتمع هؤلاء وانحاز إليهم بنو سعد وأسد ، فصاروا في عشرة آلاف رجل أو نحوها ، وساروا جميعاً تحت إمرة أبي سُفْيَان قاصدين المدينة . فلما بلغوها تداول زعماء هذه القبائل الزعامة أثناء الحرب كلُّ يوماً على التوالي .

وأُتْصِلَ نَبَأُ هذا السير بمحمد والمسلمين معه في المدينة ففرعوا . ها هي ذى العرب كلها قد أجمعت أمرها لتَسْحَقَنَّهُمْ وَلْتَقْصِينَ عليهم وَلْتَسْتَأْصِلَنَّهُمْ . وها هي ذى قد جاءت في عُدّة وعديد ما لها في حروب العرب جميعاً من قبل مثل . وإذا كانت قريش قد انتصرت في أحد عليهم لما خرجوا من المدينة وكانت دين هذه الأحزاب بمراحل في العدد والعدة ، فإذا عسى أن يصنع المسلمون لمقاومة الألوף المؤلفة من رجال وخيل وإبل وأسلحة وذخيرة ؟ لم يكن سبيلٌ إلى غير التحصن يثير العذراء ، على ما وصفها عبد الله بن عَبَّاسٍ . ولكن أيكُنَى هذا التحصن أمام تلك القوّة الساحقة ؟ وكان سَلْمَانُ الفارسي يعرف من أساليب الحرب ما لم يكن معروفاً في بلاد العرب ، فأشار بحفر الخندق حول المدينة وتحصين داخلها . وسارع المسلمون إلى تنفيذ نصيحته ، فحفر الخندق وعمل فيه النبيّ عليه السلام بيديه ، فكان يرفع التراب ويشجّع المسلمين بذلك أعظم التشجيع ، ويدعوهم إلى مضاعفة الجهد . وأخذ المسلمون آلات الحفر ، من مَسَاحٍ وكرازين ومكاتل^(١) من قُرَيْظَة : اليهود الذين بقوا على ولائهم . وبهذا الدأب والجهد المتصل تمّ حفر الخندق في ستة أيام . وفي هذه الأثناء كذلك حصّنت جدران المنازل التي تواجه العدو والتي بينها وبين الخندق نجر فرسخين . وعند ذلك أخليت المساكن التي ظلت فيما وراء

فرع المسلمين

حفر الخندق
حول المدينة

(١) المساحي : جمع مسحاة وهي المجرفة التي يسمي بها الطين أي يحفر . والكرازين القووس . واحدها كرزون وكرزين . والمكاتل : جمع مكئل ، وهو الزنبيل (المقطف) الذي يحمل فيه التراب وغيره .

الخنديق ، وحجى بالنساء والأطفال إلى هذه المنازل التي حصّنت ووُضعت الأحجار إلى جانب الخندق من ناحية المدينة لتكون سلاحاً يؤمى به عند الحاجة إليه .

وأقبلت قريش وأحزابها وهي ترجو أن تلقى محمداً بأحد ، فلم تجد عنده أحداً . فجاوزته إلى المدينة حتى فاجأها الخندق ، فعجبت أن لم تكن تتوقع هذا النوع من الدفاع المجهول لها . وبلغ منها الغيظ حتى زعمت أن الاحتيا وراءه جبنٌ لا عهد للعرب به . وعسكرت قريش ومن تابعها بمجتمع الأسيال من رومةً ، وعسكرت غطفان ومن اتبعها من أهل نجد بدّنب نقي . أمّا محمد فخرج في ثلاثة آلاف من المسلمين فجعل ظهره إلى هضبة سلّم ، وجعل الخندق بينه وبين أعدائه ، وهناك ضرب عسكره ونصبت له خيمته الحمراء . ورأت قريش والعرب معها أن لا سبيلَ إلى اجتياز الخندق فاكثفت بتبادل الترامي بالنبال عدّة أيام متتابعة .

وأيّقن أبو سفيان والذين معه أنهم مقيمون أمام يثرب وخنديقها طويلاً دون أن يستطيعوا اقتحامها . وكان الوقت آنثذ شتاءً قارساً برده ، عاصفة رياحه ، يُخشَى في كل وقت مطره . وإذا كان من السير أن يحتمى أهل مكة وأهل غطفان من ذلك كله بمنازلهم في مكة وفي غطفان ، فالحيام التي ضربوا أمام يثرب لا تحميهم منه قليلاً . وهم بعد قد جاءوا يرتججون نصراً ميسوراً لا يكلفهم غير يوم كيوم أحد ، ثم يعودون أدراجهم يتغنّون بأناشيد الفوز ويستمتعون باقتسام الغنائم والأسلاب . وماذا عسى أن يُمسك غطفان عن أن تعود أدراجها وهي إنما اشرتكت في الحرب لأن اليهود وعدتها متى تم النصر ، ثمّار سنة كاملة من ثمار مزارع خيبر وحدائقها ، وما هي ذى ترى النصر غير ميسور ، أو هو على الأقل غير محقق ، وهو يحتاج من المشقة في هذا الفصل القارس إلى ما يُنسبها الثمار والحدائق ! فأما انتقام قريش لنفسها من بدر وما لحقها بعد بدر من هزائم ، فأمره مدرك على الأيام ما دام هذا الخندق يحول دون إمساك محمد بالتلابيب ، وما دامت بنو قُرَيْظَةَ تمدُّ أهل يثرب بالموونة إمداداً يطيل أمد مقاومتهم شهوراً وشهوراً . أفليس خيراً للأحزاب أن يعودوا أدراجهم ؟ !

دهش قريش
للخندق ومواقع
عسكرها أمامه

تردد العرب في
البقاء والشتاء
قارس

نعم ! لكن جمع هؤلاء الأحزاب لحرب محمد مرة أخرى ليس بالأمر اليسير .
وقد استطاع اليهود ، وحشي بن أخطب على رأسهم ، أن يجمعوها هذه المرة
للاتنقام لأنفسهم من محمد وأصحابه عما أوقع بهم وبينى قينقاع من قبلهم .
فإن أفلتت الفرصة فهيات هيات أن تعود ، وإن انتصر محمد بانسحاب
الأحزاب فالويل ثم الويل لليهود .

قدر حشي بن أخطب هذا كله ، وخاف مغيبته ، ورأى أن لا مفر من
أن يقامر بآخر سهم عنده . فأوحى إلى الأحزاب أنه مقنع بنى قريظة بنقض
عهد موادعتهم محمداً والمسلمين والانضمام إليهم ، وأن قريظة متى فعلت انقطع
المدد والميرة عن محمد من ناحية ، وفتح الطريق للدخول يثرب من ناحية أخرى .
وسررت قريش وغطفان بما ذكر حشي ، وسارع هو فذهب يريد كعب بن
أسد صاحب عقد بنى قريظة . وقد أغلق كعب دونه باب حصنه أول ما عرف
مقدمه عليه ، مقدراً أن غدر قريظة بمحمد ونقضها عهده وانضمامها إلى
عدوه قد يفيد ويغيد اليهود إذا دارت الدوائر على المسلمين ، لكنه جدير بأن
يجمعوها محووا إذا هُزمت الأحزاب وانصرفت قواتها عن المدينة . غير أن حشياً
ما زال به حتى فتح له باب الحصن ثم قال له : « ويحك يا كعب ! جئتك
بعر الدهر وبيحر طام . جئتك بقريش وبغطفان مع قادتها وساداتها ، وقد
عاهدوني وعاهدوني على ألا يرحوا حتى نستأصل محمداً ومن معه » وتردد كعب
وذكر وفاء محمد وصدقه لعهد ، وخشى مغيبته ما يدعوه حشي إليه . لكن
حشياً ما زال به يذكر له ما أصاب اليهود من محمد وما يوشك أن يصيبهم منه
إذا لم تنجح الأحزاب في القضاء عليه ، ويصف له قوة الأحزاب وعُدتها
وعدها ، وأنها لم يمنعها غير الخندق أن تقضي في سوية على المسلمين جميعاً ،
حتى لأن كعب له ، فسأله : وماذا يكون إذا ارتدت الأحزاب ؟ هناك أعطاه
حشي موثقاً إن رجعت قريش وغطفان ولم يصيبوا محمداً أن يدخل معه في
حصنه فيتركه في حظه . وتحركت في نفس كعب يهوديته فقبل ما طلب
ونقض عهده مع محمد والمسلمين وخرج من حياده .

خوف حشي
من انسحاب
الأحزاب

محاولة كعب
قريظة

قريظة تنقض
عهدها

وَاتَّصَلَ نَبَأُ انْضِمَامِ قَرِيظَةَ إِلَى الْأَحْزَابِ بِمُحَمَّدٍ وَأَصْحَابِهِ ، فَاهْتَرَوْا لَهُ وَخَافُوا مَغِبَّتَهُ . وَبَعَثَ مُحَمَّدٌ سَعْدَ بْنَ مُعَاذٍ سَيِّدَ الْأَوْسِ وَسَعْدَ بْنَ عَبَّادَةَ سَيِّدَ الْخَزَرَجِ وَمَعَهُمَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ رَوَاحَةَ بْنُ جُبَيْرٍ لِيَقْفُوا عَلَى جَلِيَةِ الْأَمْرِ ، عَلَى أَنْ يَلْحُقُوا ^(١) بِهِ عِنْدَ عَوْدَتِهِمْ إِنْ كَانَ حَقًّا حَتَّى لَا يَقْتُلُوا فِي أَعْضَادِ النَّاسِ . فَلَمَّا أَتَى هَؤُلَاءِ الرِّسْلَ أَلْفَوْا قَرِيظَةَ عَلَى أَخْبَثَ مَا بَلَغَهُمْ عَنْهُمْ . فَلَمَّا حَاولُوا رَدَّهُمْ إِلَى عَهْدِهِمْ طَلَبَ كَعْبُ إِلَيْهِمْ أَنْ يَرُدُّوا إِخْوَانَهُمْ يَهُودَ بَنِي النَّضِيرِ إِلَى دِيَارِهِمْ . وَأَرَادَ سَعْدُ بْنُ مُعَاذٍ ، وَكَانَ حَلِيفَ قَرِيظَةَ ، أَنْ يُقْنِعَهَا مَخَافَةَ أَنْ يَحِلَّ بِهَا مَا حَلَّ بِبَنِي النَّضِيرِ أَوْ مَا هُوَ شَرٌّ مِنْهُ ، فَانْطَلَقَتْ الْيَهُودُ وَوَقَعُوا فِي مُحَمَّدٍ عَلَيْهِ السَّلَامُ : وَقَالَ كَعْبُ : مَنْ رَسُولُ اللَّهِ ! ! لَا عَهْدَ بَيْنَنَا وَبَيْنَ مُحَمَّدٍ وَلَا عَقْدَ . وَكَادَ الْقَرِيقَانِ يَتَشَاتَمَانِ .

رَجَعَ رِسْلُ مُحَمَّدٍ إِلَيْهِ بِمَا رَأَوْا . هُنَالِكَ عَظُمَ الْبَلَاءُ وَاشْتَدَّ الْخَوْفُ ، وَرَأَى نَفْسِيَةَ الْأَحْزَابِ أَهْلَ الْمَدِينَةِ طَرِيقَ قَرِيظَةَ وَقَدْ فَتَحَ لِلْأَحْزَابِ فَدَخَلُوا عَلَيْهِمْ وَاسْتَأْصَلُوهُمْ . وَلَمْ يَكُنْ ذَلِكَ مُحْضَ خِيَالٍ وَوَهْمٍ ؛ فَهَمُّ رَأَوْا قَرِيظَةَ تَقَطُّعَ الْمَدَدِ وَالْمِيرَةِ عَنْهُمْ ، وَرَأَوْا قَرِيشًا وَغَطَفَانًا ، مِنْذَ عَادَ حَيِّيٌّ بْنُ أَخْطَبٍ يَنْبُتُهُمْ بِانْضِمَامِ قَرِيظَةَ إِلَيْهِمْ ، قَدْ تَغَيَّرَتْ نَفْسُهُمْ وَأَخَذُوا يَعْلُونَ أَنْفُسَهُمْ لِلْقِتَالِ . وَذَلِكَ أَنَّ قَرِيظَةَ اسْتَمَهَلَتْ الْأَحْزَابَ عَشْرَةَ أَيَّامٍ تُعَدُّ فِيهَا عِدَّتُهَا عَلَى أَنْ تَقَاتِلَ الْأَحْزَابُ الْمُسْلِمِينَ فِي هَذِهِ الْأَيَّامِ الْعَشْرَةِ أَشَدَّ الْقِتَالِ . وَذَلِكَ مَا فَعَلُوا . فَقَدْ أَلْفَوْا ثَلَاثَ كُتُبٍ شَحَابَةِ النَّبِيِّ ؛ فَأَتَتْ كُتَيْبَةَ ابْنَ الْأَعْوَرِ السَّلْمِيِّ مِنْ فَوْقِ الْوَادِي ، وَأَتَتْ كُتَيْبَةَ عَيْنَةَ بْنِ حِصْنٍ مِنَ الْجَنْبِ ، وَنَصَبَ لَهُ أَبُو سَفْيَانَ مِنْ قَبْلِ الْخَنْدَقِ . وَفِي هَذَا الْمَوْقِفِ نَزَلَتْ هَذِهِ الْآيَاتُ :

(إِذْ جَاءُوكُمْ مِنْ قَوْكِكُمْ وَمِنْ أَسْفَلَ مِنْكُمْ وَإِذْ زَاغَتِ الْأَبْصَارُ وَبَلَغَتِ الْقُلُوبُ الْحَنَاجِرَ وَنَظُنُّونَ بِاللَّهِ الظُّنُونًا . هُنَالِكَ ابْتُلِيَ الْمُؤْمِنُونَ وَزُلْزِلُوا زَلْزَلًا شَدِيدًا . وَإِذْ يَقُولُ الْمُنَافِقُونَ وَالَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ مَا وَعَدَنَا اللَّهُ وَرَسُولُهُ إِلَّا غُرُورًا .

وَإِذْ قَالَتْ طَائِفَةٌ مِنْهُمْ يَا أَهْلَ يَثْرِبَ لَا مُقَامَ لَكُمْ فَارْجِعُوا وَيَسْتَأْذِنُ فَرِيقٌ مِنْهُمْ النَّبِيَّ يَقُولُونَ إِنَّ بُيُوتَنَا عَوْرَةٌ وَمَا هِيَ بِعَوْرَةٍ إِن يُرِيدُونَ إِلَّا إِرَارًا (١)

ولأهل يثرب أبلغ العذر إن هم بلغ منهم الفرع وزلزلت قلوبهم .
ولن قال منهم العذر في أن يقول : كان محمدٌ يَعِدُنَا أن نأكل كنوز كسرى
وقيصر وأحدنا اليوم لا يأمن على نفسه أن يذهب إلى الغائط . وللذين زاغت
أبصارهم العذر في أن تريخ . وللذين بلغت قلوبهم الحناجر العذر في أن تبلغها .
أليس هو الموت الذي يرون آتياً تقدح بالشرر عينه ، مصورة في بريق هذه
السيوف تلمع في أيدي قريش وفي أيدي غطفان ، وتدب إلى القلب مخافته
متسللة من منازل بني قريظة القذرة الخائنين ! ألا ويلٌ لليهود ! ما كان أجدر
محمداً بأن يقضى على بني النضير وأن يستأصلهم بدل أن ينزهم يرتحلون
موفورين ، وأن ينذر حثيئاً والذين معه يؤلبون العرب على المسلمين ليستأصلوهم .
ألا إنها الطامة الكبرى والفرع الأكبر ، ولا حول ولا قوة إلا بالله !

الذين اقتحموا
الخنندق

وسمت روح الأحزاب المعنوية ، حتى دفعت بعض فوارس من قريش ،
منهم عمرو بن عبد ود ، وعكرمة بن أبي جهل ، وضرار بن الخطاب ، أن
يقتحموا الخندق ، فتييموا مكاناً منه ضيقاً فضربوا خيلهم فاجتازته فجالت
بهم في السَّبْخَةِ بين الخندق ، وسَلَع . وخرج علي بن أبي طالب في نفر من
المسلمين فأخذوا عليهم الثغرة التي اقتحمت منها خيلهم ، وتقدم عمرو بن
عبد ود ينادى . مَنْ يبارز ؟ ولماً دعاه ابن أبي طالب إلى النزال قال في صَلَف :
لِمَ يَا بَنِي أَخِي ! فوالله ما أحب أن أقتلك . قال علي : لكني أحب والله أن
أقتلك . فتنازلا فقتله علي ، وفُرَّت خيل الأحزاب منهزمة ، حتى اقتحمت
الخنندق من جديد مولى الأديبار لا تلوى على شيء . وأقبل نوفل بن عبد الله بن
المغيرة على فرس له بعد ما غربت الشمس يريد أن يختار الخندق ، فهوَّى هو
والفرس فيه فصرعا وتحطما . وأرسل أبو سفيان يعرض دية جثته مائة من الإبل ،

فرفض النبي عليه السلام وقال : خذوه فإنه خبيثٌ خبيثُ الدِّيةِ .

وأعظمت الأحزاب نيرانها مبالغة في تخويف المسلمين وإضعافاً لروحهم ، وبدأ المتحمسون من قُرَيْظَةَ ينزلون من حصونهم وأطامهم إلى منازل المدينة القريبة منهم ، يريدون إرهاب أهلها . كانت صفية بنت عبد المطلب في فارع حصن حسان بن ثابت ، وكان حسان فيه مع النساء والضيان ، فرَّ بهم يهودى يُطيف بالحصن . فقالت صفية مخاطبة حسان : إن هذا اليهودى يطيف بإحسان بالحصن كما ترى ، وإني والله ما آمنه أن يدلَّ على عورتنا من وراءنا من اليهود ، ورسول الله وأصحابه قد سُيِّلُوا عنا ، فانزل إليهِ فاقتله . قال حسان : يغفر الله لك يا بنت عبد المطلب ! والله لقد عرفتُ ما أنا بصاحب هذا . فأخذت صفية عموداً ونزلت من الحصن وضربت به اليهودى حتى قتلتها . فلما رجعت قالت : يا حسان انزل إليهِ فأسلبه فإنه لم يمتنحني من سلبه إلا أنه رجل . قال حسان : مالى يا بنت عبد المطلب بسلبه من حاجة !

وظلَّ أهل المدينة في فزعهم وزلزال قلوبهم ، على حين جعل محمد يفكر في الوسيلة إلى الخلاص ، ولم تكن الوسيلة مواجهة العدو بطبيعة الحال . فلتكن الحيلة إذاً . فبعث إلى غطفان يبعدها ثلث ثمار المدينة إن هي ارتحلت . وكانت غطفان قد بدأت تملُّ ، فأظهرت امتعاضاً من طول هذا الحصار وما لقوا من العنت أثناءه لغير شيء إلا إجابة حُيَّ بن أخطب واليهود الذين معه . ثم إن نعيم بن مسعود ذهب بأمر الرسول إلى قريظة ، وكانت لا تعرف أنه أسلم ، وكان لها نديماً في الجاهلية ، فذكرهم بما بينه وبينهم من مودة ، ثم ذكر لهم أنهم ظاهروا قريشاً وغطفان على محمد ، وقريش وغطفان ربما لا تطيقان المقام طويلاً فترتحلان فتخليان ما بينهما وبين محمد فينكل بهم ، ونصح لهم ألا يقاتلوا مع القوم حتى يأخذوا منهم رهناً يكونون بأيديهم حتى لا تمنحني قريش وغطفان عنهم . واقتنعت قريظة بما قال . ثم ذهب إلى قريش فأسرهم أن قريظة نديموا على ما فعلوا من نكث عهد محمد ، وأنهم عاملون لاسترضائه وكسب مودته بأن يقدموا له من أشرف قريش من يضرب أعناقهم . ولذلك نصح لهم

استهانة قريظة
بالمسلمين

دسيسة نعيم بين
الأحزاب
وقريظة

إن بعثت إليهم اليهود يلتمسون رهائن من رجالهم ألا يعثوا منهم أحداً . وصنع نعيم مع غطفان ما صنع مع قريش وحذرهم مثل ما حذرهم . ودبت الشبهة من كلام نعيم إلى نفوس قريش وغطفان فتشاور زعماءهم ، فأرسل أبو سفيان إلى كعب سيد بني قريظة يقول له : قد ياكعب طالبت إقامتنا وحصارنا هذا الرجل ، وقد رأيت أن نعمدوا إليه في الغد ونحن من ورائكم فعاد رسول أبي سفيان إليه بقول زعيم قريظة : إن غداً السبت ، وإنا لا نستطيع القتال والعمل يوم السبت . فغضب أبو سفيان وصدق حديث نعيم ، وأعاد الرسول يقول لقريظة : اجعلوا سبتاً مكان هذا السبت ، فإنه لا بد من قتال محمد غداً ، ولئن خرجنا لقتاله ولستم معنا كئبراً من حلفكم ولنبدأن بكم قبل محمد . فلما سمعت قريظة كلام أبي سفيان كررت أنها لا تتعدى السبت ، وقد غضب الله على قوم منهم تعدوه فجعلهم قردة وخنازير . ثم أشاروا إلى الرهائن حتى يطعمثوا لمصيرهم . فلما سمع ذلك أبو سفيان لم يبق لديه في كلام نعيم ريب ، وبات يفكر ماذا عسى أن يصنع ، وتحدث إلى غطفان فإذا هي تردد في الإقدام على قتال محمد متأثرة بما كان قد بدأها به من وعداها ثلث ثمار المدينة وعداً لم يتم أن اعترضه سعد بن معاذ وسادة المدينة من الأوس والخزرج ومن أصحاب مشورة رسول الله .

فلما كان الليل عصفت ريح شديدة ، وهطل المطر غزيراً ، وقصف الرعد ، وبلغ البرق ، واشتدت العاصفة فاقتلعت خيام الأحزاب وكفأت قلدورهم وأدخلت الرعب إلى نفوسهم . وخيل إليهم أن المسلمين انتهزوا فرصة ليعبروا إليهم وليوقعوا فيهم . فقام طلحة بن خويلد فنادى : إن محمداً قد بدأكم بشرّ فالنجاة النجاة . وقال أبو سفيان : « يا معشر قريش ، إنكم والله ما أصبحتم بدار مُمَام . لقد هلك الكراع^(١) والخف^(٢) ، وأخلفنا بنو قريظة وبلغنا منهم ما نكره ، ولقينا من شدة الريح ما ترون فارتحلوا فإني مرتحل » .

العاصفة تقتلع
خيام الأحزاب

(١) الكراع : اسم جمع للخيل ، وقيل الكراع : الخيل والبغال والحمير . والخف : الجمال المسن ، والمراد هنا الإبل التي يرحلون عليها .

فاستخفّ القوم ما استطاعوا حملة من متاع وانطلقوا وما تزال الريح تعصف بهم ، وفروا وتبعتهم غطّافان والأحزاب . وأصبح الصبح ولم يجد محمد أحداً ، فانصرف راجعاً إلى منازل المدينة والمسلمون معه ، يرفعون أكفّ الضراعة إلى الله شكراً أن كشف الضر عنهم وأن كفى المؤمنين القتال .

عاد محمد بعد رحيل الأحزاب يفكر في موقفه . لقد أذهب الله عنه عدوّه الذى كان يهدّده . لكن اليهود قادرون على أن يعودوا لمثلها وأن يختاروا فصلاً من السنة غير الشتاء القارس الذى كان من جند الله في هزيمة عدوّه . ثم إن قريظة لولا ارتحال الأحزاب ولولا ما وقع في صفوفهم من شقاق وانقسام ، كانت على أهبة التزول إلى المدينة والفتك بالمسلمين والمعاونة على استئصالهم . لا تقطعن غزوة قريظة إذا ذنب الأفعى وتركها . ولا بدّ من القضاء على بنى قريظة بما فعلوا . وأمر عليه السلام مؤدّناً فأذن في الناس : من كان سامعاً مطيعاً فلا يصلين العصر إلا ببني قريظة ، وقدم علياً برايته إليها . ومع ما كان عليه المسلمون من نصّب بعد طول حصار قريش وغطفان أيّاهم ، فقد خفّوا لهذا القتال الذى لم يكن لديهم أى شك في نتيجته . صحيح أن بنى قريظة يقيمون في حصون محصّنة كالتى كانت لبني النضير ، لكنّ هذه الحصون إن أغنتهم في الدفاع عن أنفسهم فلن تغنيهم في مهاجمة المسلمين . والميرة قد أصبحت في متناول أيدي أهل المدينة بعد جلاء الأحزاب عنها . لذلك خفّ المسلمون فرحين وراء على ، حتى أتوا بنى قريظة ، فإذا بهم ومعهم حيّ بن أخطب النضيريّ يقعون في محمد بأقبح مقالة ، يكذبونه ويطعنون عليه وينالون من أعراض نسائه . وكأنما شعروا بعد انحلال الأحزاب عن المدينة بما هُيئ لهم . ولما جاء الرسول لقيه على وطلب إليه ألاّ يدنو من حصون اليهود . فسأله محمد : ولم ؟ أظنك سمعت منهم لى أذى ؟ قال : نعم . قال رسول الله : لو رأوني لما قالوا من ذلك شيئاً . فلما دنا من حصونهم ناداهم : يا إخوان القرّة ! هل أخزاكم الله وأنزل بكم نعمته ! قالوا : يا أبا القاسم ما كنت جهولاً . وجعل المسلمون بقيّة نهارهم يتوافدون على بنى قريظة حتى اجتمع جمعهم عندها ، فأمرهم محمد بحصارها .

اصطالة زمن
الحصار

ظلَّ هذا الحصار خمساً وعشرين ليلة لم يقع خلالها إلا بعض تراشق
بالنبال والحجارة ، ولم يجرؤ بنو قريظة أن يخرجوا من الآطام طول مدة الحصار
مرة واحدة ، فلما جهلوا وأيقنوا أن لن تقى عنهم حصونهم من الملاك شيئاً ،
وأنتهم لا بد أن يقعوا في قبضة المسلمين وإن طال أمد الحصار ، بعثوا
إلى الرسول أن ابعث إلينا أبا لُبابة لنستشيره في أمرنا . وكان أبو لُبابة من الأوس
حلفائهم . فلما رآوه قام إليه الرجال وأجهش النسوة والصبيان بالبكاء ، حتى
رق لهم . فقالوا له : أترى يا أبا لُبابة أن تنزل على حكم محمد ؟ قال : نعم
- وأشار بيده إلى حلقه - إنه الذبح إن لم تفعلوا . وقد ندم أبو لُبابة على إشارته
هذه فيما رويت السير . فلما انصرف أبو لُبابة عنهم عرض كعب بن أشير أن
يتقدموا محمداً على دينه وأن يسلموا فيما بيننا على دماءهم وأموالهم وأنزلهم
فرفض أصحاب كعب أن يسلموا هذا الكلام منه وصاحوا به : لا تفارق
حكم التوراة ، ولا نستبدل به غيره . فعرض عليهم أن يقتلوا نساءهم وأبناءهم
وأن يخرجوا إلى محمد وأصحابه رجالاً مصلتين السيوف غير تاركين وراءهم
قتلاً حتى يحكم الله بينهم وبين محمد . فلبى ملكهم لم يتكلموا وراءهم شيئاً
يخشون علياً وإن ظهروا ألقوا النساء والأبناء ، فرفضوا هذا العرض أيضاً قائلين :
نقتل هؤلاء المباهكين ؟ فلما خرج المشركي منهم لم يبق لهم كعب : لم يبق إذاً إلا
أن تتروا على حكم محمد وقد سمعتم ما أمركم . وتشاور القوم فيما بينهم وقالوا
قتل منهم : إنهم لن يكونوا أمناً من بني النضير مصيراً ، وإن أولياءهم من
الأوس سيدفعون عنهم الشر ، وإنهم إن عرضوا أن يرتحلوا إلى أذرعابت بالشام
لم يجد محمد بأساً من قبول عرضهم .

استشارة
أبي لُبابة

وبعث قريظة إلى محمد تعرض عليه الخروج إلى أذرعابت تاركة وراءها
ما تملك ، فأبى ذلك عليها إلا أن تنزل على الحكم . فأرسلت إلى الأوس تقول لهم
ألا تأخذون لإخوانكم مثلاً أخذت الخرج لإخوانهم ! فغشي جماعة من
الأوس إلى محمد فقالوا : يابني الله ، ألا تقبل من حلفائنا مثل الذي قبلت من
حلفاء الخرج ؟ قال محمد : يا معشر الأوس ، ألا ترضون أن أجعل بيني
وبين حلفائكم رجلاً منكم ؟ قالوا : بلى . قال : فقولوا لهم فليختاروا من

نحكم سعد
ابن معاذ

شاعوا . فاختار اليهود سعد بن معاذ ، وكانما أعماهم القدير عما كتب لهم في لوح حظهم ، فأباهم مقدم سعد إليهم أول نقضهم عهدهم ، وتحليله إليهم ، ووقعهم في محمد أمامه ، وصيهم المسلمين بغير حق . وأخذ سعد الموائيق على الهريقين أن يسلم كلامها لقضائه وأن يرضى به . فلما أعطوه الموائيق ، أمر بني قريظة أن يتزلوا وأن يضعوا السلاح ، ففعلوا ، فحكم فيهم أن تقتل المقاتلة ، وتقسم الأموال ، وتُسبى اللرية والنساء . فلما سمع محمد هذا الحكم قال : والذي نفسى بيده لقد رضى بحكمك هذا الله والمؤمنون وبه أمرت . ثم خرج إلى سوق المدينة فأمر فحُفرت بها خنادق ثم جرى باليهود أنسالاً فضربت أعناقهم ، وفي هذه الخنادق دفنوا . ولم يكن بنو قريظة يتوقعون هذا الحكم من سعد بن معاذ . حلفهم . بل كانوا يحسبون يصنع بهم ما صنع عبد الله بن أبي مع بنى قينقاع . ولعل سعداً ذكر أن الأحزاب لو انتصرت نجاة بنى قريظة لما كان أمام المسلمين إلا أن يستأصلوا وأن يقتلوا وأن يمثّل بهم . فجزاهم عثل ما عرضوا للمسلمين لم .

حكمه

بقتل اليهود

وقد أظهر اليهود من الحقد أمام القتل ما قرأه في حديث حتى بن أعيط .
حين قُتِلَ لغير عتو ، فقد ظهر إليه النبي - صلى الله عليه وسلم - وقال : **ألم يخونك الله يا حتى ؟**
فأجاب حتى : **كل نفس ذائقة الموت ، ولم أجل لا أعده ولا ألوم نفسي**
على عداوتك . ثم التفت إلى الناس فقال : **أما الناس إنه لا بأس بأمر**
الله ، كتاب وقدر وملحمة كتبها الله على بنى إسرائيل . ثم إن الزبير بن باطل
القرظي كان قد من على ثابت بن قيس يوم بعثت بأن خلّى سبيله بعد أمره ،
فأراد ثابت أن يجزيه ، بعد حكم ابن معاذ على اليهود ، عن يده ، فذكر لرسول
الله منة الزبير عليه واستوبه دمه ، وأجاب رسول الله طليته . فلما عرف الزبير
ما فعل ثابت قال له : شيخ كبير مثل لا أهل له ولا ولد ماذا يصنع بالحياة ؟
فاستوب ثابت رسول الله دم امرأته وأولاده فوجه له ، ثم استوبه ماله فوجه
له كذلك . فلما اطمأن الزبير إلى أهله وولده وماله سأله عن كعب بن أسد وعن
حتى بن أعيط وعن عزال بن سموعل وعن زعماء بنى قريظة ، فلما علم أنهم

جلد اليهود للقتل
بعد اليهود بالقتل

قُتِلُوا قَالَ : إني أسألك يا ثابت يدي عندك إلا ألحقني بالقوم ، فوالله ما في العيش بعد هؤلاء من خير ، فإنا بصابر لله قِتْلَةٌ دَلَوِ ناضِحٌ ^(١) حتى أتى الأَجَبَةَ . وكذلك ضُربت عنقه بمشيئته . وكان المسلمون لا يقتلون في غزواتهم النساء والنِّزَارَى ، ولكنهم يومئذ قتلوا امرأة طرحت الرِّحَا على مسلم قتلته . وكانت عائشة تقول : والله ما أنسى عجباً منها طيبَ نفسها وكثرة ضحكها وقد عرفت أنها تقتل . وأسلم يومئذ من اليهود أربعة فَنَجَّوْا من القتل .

وفي رأينا أن دم بنى قريظة معلق في عتق حيي بن أخطب وإن كان قد قُتل معهم . فهو قد حنث في العهد الذي عاهد قومه من بنى النضير حين أجلاهم محمد عن المدينة ولم يقتل منهم بعد التزول على حكمه أحداً . وهو بتأليه قريشاً وغطفان وتحزيبه العرب كلها لقتال محمد جسّم العداوة بين اليهود والمسلمين ، وجعل هؤلاء يعتقدون أن بنى إسرائيل لا تطيب نفوسهم إلا باستئصال محمد وأصحابه . وهو الذي حمل بنى قريظة من بعد ذلك على نقض عهدها والخروج من حيادها ، ولو أنها بقيت عليه لما أصابها من الشر شيء . وهو الذي دخل حصن بنى قريظة بعد ارتحال الأحزاب ودعاهم لمواجهة المسلمين والدفاع عن أنفسهم بمقاتلتهم ، ولو أنهم نزلوا على حكم محمد منذ اليوم الأول واعترفوا بخطئهم في نقض عهدهم ، لكما أهدرت دماؤهم وضُربت أعناقهم . لكن العداوة بلغت من التأصل في نفس حيي وانتقلت منه إلى نفوس بنى قريظة حداً جعل سعد بن معاذ نفسه ، وهو حليفهم ، يؤمن بأنهم إن أبى على حياتهم لم تهدأ لهم نفس حتى يؤبوا الأحزاب من جديد ، وحتى يجمعوا العرب لقتال المسلمين ، وحتى يقتلوه عن آخرهم إن ظفروا بهم . فالحكم الذي أصدره على قسوته إنما أصدره متأثراً بالدفاع عن النفس ، معتبراً بقاء اليهود أو زوالهم مسألة حياة أو موت بالنسبة للمسلمين .

دم بنى قريظة
في عتق حيي
ابن أخطب

وقسم النبيّ أموال بنى قريظة ونساءهم وأبنائهم على المسلمين بعد أن أخرج منها الخمس . قسمها بأن كان للفارس سهمان ، ولفرسه سهم ، وللراجل

قسمة أموال
بنى قريظة

سهم . وكانت الخيل يوم قريظة ستة وثلاثين فرساً . ثم بعث سعد بن زيد الأنصارى بطائفة من سبايا بنى قريظة إلى نجد ، فابتاع بها خيلاً وسلاحاً زيادةً في قوة المسلمين الحربية .

وكانت ريحانة إحدى سبايا بنى قريظة قد وقعت في سهم محمد ، فعرض عليها الإسلام فأصرت على يهوديتها ، وعرض عليها أن يتزوجها فقالت : بل تتركني في ملكك فهو أخف عليّ عليك . ولعل حرصها على اليهودية ورفضها الزواج يرجعان إلى عصبيتها لقومها ، وما كان باقياً في نفسها من كراهية للمسلمين ولبنيتهم . ولم يتحدث أحد عن جمال ريحانة ما تحدثوا عن جمال زينب بنت جحش ، وإن ذكر بعضهم أنها كانت جميلة وسيمة . وقد اختلفت السير فيها : أضرب عليها الحجاب كما ضرب على نساء النبي ، أم أنها ظلت كسائر نساء العرب يومئذ لم يضرب عليها حجاب . وبقيت ريحانة في ملكه حتى مات عند .

وطدت غزوة الأحزاب ، ووطد القضاء على بنى قريظة ، للمسلمين في المدينة ، فلم يبق للمنافقين فيها صوت قط . وذهبت للعرب كلها تتحدث بقوة المسلمين وسلطانهم ، وبمقام محمد وقوته وربه جانه . ولكن الرسالة لم تكن للمدينة وحدها بل كانت للعالم بأسره . فإزال على النبي وأصحابه إذا أن يمهّدوا لكلمة الله ، وأن يدعوا الناس لدينه الحق ، وأن يصلّوا عنه كل معتد عليه . وهذا ما فعلوا .

الفضل التاسع عشر من الغزوتين إلى الحديبية

للرأة والرجل في الإسلام - غزوة بني لحيان - قتل
عينة والأقرع - غزوة بني المصطلق - حديث الإفك

تنظيم الجماعة
العربية

استتب الأمر لمحمد والمسلمين بعد غزوة الخندق والقضاء على بني قريظة استتباً جعل العرب تخافهم أشد الخوف ، وجعل الكثيرين من قريش يفكرون : أليس خيراً لقريش لو أنها هادنت محمداً وصافته وهو منها وهي منه ، والمهاجرون معه بينهم كبارؤها وساداتها ! واستراح المسلمون بعد الذي اطمأنوا إليه من القضاء على اليهود بجوار المدينة قضاء لا تقوم لهم قائمة بعده . ومكثوا بالمدينة لذلك ستة أشهر يباشرون من تجارة الحياة ما يستمتعون معه بشيء من نعمة الحياة ، ويزدادون برسالة محمد إيماناً ولتعاليمه امتثالاً ، ويسيرون وإياه في طريق تنظيم الجماعة العربية تنظيمًا لم يكن مألوفاً عندها من قبل ، ولكنه لم يكن منه بد في جماعة منظمة ذات كيان ووحدة كالجماعة التي كانت تتكون تحت سلطان الإسلام رويداً رويداً . فقد كانت العرب في الجاهلية لا تعرف لها نظاماً ثابتاً إلا ما أقرته عاداتها ولم يكن لها في أمر الأسرة ونظامها ، والزواج وحلوده ، والطلاق وقيوده ، وصلات الزوجين والأبناء ، إلا ما تمليه طبيعة ذلك الجو الذي يغلو في الإباحة تارة ليصل من الجمود والتقيّد إلى حدود الرق وعسفه تارة أخرى . فليتنظم الإسلام الجماعة الإسلامية الناشئة التي لما تتكوّن تقاليدها ، وليمهدها في وقت قصير لتضع نواة حضارة تنظم من بعد ذلك حضارة الفرس والروم والمصريين ، وتطبعها بطابعها الإسلامي الذي يتدرج رويداً رويداً حتى يصل إلى كماله يوم ينزل قوله تعالى : (الْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ وَأَتِمَمْتُ عَلَيْكُمْ نِعْمِي وَرَضِيتُ لَكُمُ الْإِسْلَامَ دِينًا) (١) .

ومهما يكن الرأى فى حضارة العرب قبل الإسلام وبدأوتها ، وهل كانت القرى من أمثال مكة والمدينة ذات حضارة لا تعرفها البادية ، أو أنها كانت أيضاً فى أوليات مراتب الحضارة ، فإنَّ صِلات الرجل والمرأة فى هذه الجماعة صلات الرجل العربية كلها لم تكن تعدو ، بشهادة القرآن وبشهادة ما بقى من آثار ذلك العهد . والمرأة صلات الذكورة والأنوثة ، مع تفاوت تعليمه مراتب الطوائف والعشائر لا يبعد عن هذا الوضع القريب من مراتب الإنسان الأول . ولذلك كان النسوة يتبرجن فى الجاهلية الأولى ويُبدن من زينتهن ما لا يقف أمره عند بعولتهن ، وكن يخرجن فرادى ومثنى وزرافات لحاجتهن يقضيها فى غوطة الصحراء فيلقاهن الشبان والرجال وهن يتهادين فى جماعتهن ، فلا يأبى هؤلاء ولا أولئك أن يتبادلوا أشهى النظرات ومعسول الحديث مما يستريح إليه الذكر وتطمئن إليه الأنثى . وبلغ من أمر هذه الصلة وما وقرت فى النفوس ، أن لم تأب هند زوج أبى سفيان أن تقول فى أشد مواقف الجلد والشدة ، وهى تحت قريباً حين الحرب يوم أحد :

إِنْ تُقْبِلُوا نُعَانِقْ وَنَفْرِشَ النَّارِقْ
أَوْ تُدْبِرُوا نَفَارِقْ فَرَاقَ غَيْرِ وَاِمِقْ

ولم يكن الزنا يومئذ بالجريمة ذات الخطر والشأن فى بعض القبائل . وكان الغزل بعض معروف العرب جميعاً . ولقد ذكر الرواة عن هند هذه ، على ما كان لأبى سفيان من مكانة وخطر ، أحاديث غرام وهوى لم تغير من مكانتها فى قومها ولا بين أهلها . ثم إن المرأة كانت إذا ولدت ، ولم يعرف لمولودها أب ، لم تأب أن تذكر من لامسها من الرجال لينسب لمولودها إلى أبيهم كان أقرب إليه شَبْهاً . ولم يكن إلى ذلك الوقت لتعداد الزواج ولا للرق حد أو قيد . كان للرجل أن يتزوج ما شاء ، وأن يتسرى ما شاء ، وكان هؤلاء ، ولأولئك أن يلدوا ما شاموا . وكان الأمر فى ذلك لا خطر له إلا أن يتضح وتُخشَى معرته ، وما قد يجر وراءه من أهلاجى تتبادل لا يدرى أحد ما ينجم عنها من خصومة وقتال . هنالك يتبدل الأمر غير الأمر ، وترى ما كانت المودة قد سترت من قبل من ملاحم الهوى ووثبات الغرام ، قد هتكته الخصومة فجعلته سبباً للملاحم

القتال ووثبات التزال . وإذا شبت الخصومة فلكل أن يتقوّل ما شاء وأن يزعم ما يريد . وخيال العربي خصبٌ ، بطبيعة عيشه تحت السماء ، وتجواله الدائم في طلب الرزق ، واضطراره إلى المغالاة وإلى الكذب أحياناً في شؤون التجارة . والعربيّ مؤلّعٌ بالفراغ الذي يغريه بالفزول ويزيد خياله في السّلم والحرب خصباً . فإذا وقف زيد في السّلم يحدث هنداً حديث هوى لم يزد على شئٍ اللفظ تساقطه لآئى الثنايا العذاب ، رأيت زيدا هذا حين الخصومة والحرب يرفع عقيرته بهند ، وقد لقيها أمامه متجرّدة ، يقول في نحرها وصدرها ونهدا وخصرها وعجزيتها وما دون ذلك ما شاءت له أفانين الخصومة ، واهتياج الخيال الذي لا يعرف في المرأة غير الأنثى وغير ما تفرش من النّارِق . ومع ما قضى الإسلام على هذه النفسيّة فقد بقي من آثارها ما نقرؤه في مثل شعر عمر بن أبي ربيعة ، وما تأثر به شعر الغزل في العربية إلى عصور كثيرة ، وما لا يزال له أثره ، ولو إلى حدٍّ قليل ، في شعر عصرنا الحاضر .

ربما بدا هذا التصوير للقارئ المُعجّب بالعرب وحضارتهم ، وللمعجّب حتى بعرب الجاهليّة ، مشوّباً بشيء من الغلو . وللقارئ العذر من ذلك ، إذ يوازن بين هذه الصورة التي وضعنا أمامه ، وما هو واقع بالفعل في عصرنا الحاضر ^{المرأة عند العرب} ولوزبنا في ذلك ^{وأوزبنا في ذلك} وما نرجو أن تصل إليه صلات الرجل والمرأة في الزواج والطلاق وصالات الزوجين والأبناء . لكن موازنة كهذه مخطئة جدية أن تجرّ إلى أفحش الضلال . إنما يجب أن يُوازنَ بين الجماعة العربية التي صورنا إحدى نواحيها في القرن السابع المسيحي ، والجماعات الإنسانية في ذلك العصر . وما أحسنا تغالى المرأة في الشرع إذا قلنا : إن الجماعات العربية كانت ، مع ما وصفنا من أمرها ، خيراً بكثير ^{الرواى} من الجماعات المعاصرة لها في آسيا وفي أوروبا . ولسنا نقف عندما كان من ذلك في الصين أو في الهند ، فما لدينا من المعلومات عنه قليل لا غناء فيه . لكن أوروبا الشمالية وأوروبا الغربية كانت يومئذ في ظلمات تُبيح لك أن تصوّر من نظام الأسرة فيها ما تريد مما يقرب من أوليات مراتب الإنسانية . وكانت الروم ، وهى صاحبة الشرع يومئذ وصاحبة الغلب والسيادة والمنافس الوحيد القوى للفرس ، تجعل المرأة من الرجل في مكانة دون مكانة المرأة العربية من

الرجل حتى في البادية . كانت المرأة في شرائع الروم يومئذ معتبرة متاعاً مملوكاً للرجل بتصرف فيه كيف يشاء ، ويملك من أمره ما يريد حتى الحياة والموت . كانت تعامل معاملة الرق سواء ، لا فارق بينها وبينه في نظر الشرع الروماني . كانت مملوكة لأبيها ، ثم لزوجها ، ثم لابنها ، وكان ملكهم أيها تامةً كملكهم الرقيق وملكهم الحيوان والجماد . وكان يُنظر إلى المرأة على أنها مثار الشهوة ، وعلى أنها لا سلطان لها على أنوثتها الحيوانية ، حتى لم يكن بداً من اصطناع نطاق العفة ومن التمسك بذلك قرونًا متوالية ، بعد هذا العصر الذي نصف فيه أحوال جزيرة العرب . ومع أن السيد المسيح عليه السلام كان برًا بالنساء عطفًا عليهن . حتى لقد قال حين أظهر بعض رجاله العجب لحسن معاملته مريم المجدلية : « من لم يكن منكم ذا خطيئة فليترها بحجر » . مع هذا ظلت أوروبا المسيحية ، كما كانت أوروبا الوثنية من قبل ، تزدري المرأة شرًا ازدراء . ولم تكن تنظر إلى صلاحها بالرجل على أنها صلات الذكورة والأنوثة وكفى ، بل على أنها صلة عبودية ورق ومهانة مما طوّع لبعض المتكلمين في عصور مختلفة أن يتساءلوا : أَللرّاءة روحٌ وأنها ستحاسب ، أم أنها كالحيوان لا روح لها ولا تعرف عند الله حساباً وليس لها في ملكوت الله متسع !

وكان محمد يقدر ، بما أوحى إليه ، أن لا صلاحَ للجماعة إلا بتعاون الرجل والمرأة ، باعتبار أنهما أخوان متضامنين تضامن مودة ورحمة ، وأن للنساء مثل الذي عليهن بالمعروف وللرجال عليهن درجة . لكن الأخذ في ذلك بالطرفة لم يكن أمراً ميسوراً ، ومهما يكن من إيمان العرب الذين اتبعوه به ، فإن أخذهم بالسير من الأمر وعَدَمَ تعريضهم للحرج ، أدعى إلى مزيد إيمانهم ، وإلى ازدياد أنصاره . وكذلك كان الشأن في كل إصلاح اجتماعي فرضه الله على المسلمين .

بل كذلك كان الشأن في فروض الدين ذاتها ، في الصلاة والصوم والزكاة والحج . وكذلك كان الشأن في المحرمات كالخمر والميسر ولحم الخنزير وما إليها . وقد بدأ محمد ، في شأن الإصلاح الاجتماعي ، وتقرير

محمد والإصلاح
الاجتماعي

صلات ما بين الرجل والمرأة ، بالمثل يضربه فيما بينه وبين أزواجه مما كان المسلمون جميعاً يرونه . فالحجاب لم يُفرض على نساء النبي إلى ما قبل غزوة الأحزاب كما لم يُفرض تحديد الزوجات بأربع مع شرط العدل إلى ما بعد غزوة الأحزاب ، بل إلى ما بعد غزوة خيبر بأكثر من ستة . فكيف يصل النبي إلى توطيد علاقات الرجل والمرأة على أساس صالح ، تمهيداً لهذه المساواة التي انتهى الإسلام إليها مساواة تجعل للنساء مثل الذي عليهن بالمعروف وللرجال عليهن درجة ؟

الإسلام ينهى
عن التبرج

كانت صلات الرجل والمرأة عند المسلمين ، كما كانت عند سائر العرب ، على ما وصفنا ، مقصورة على صلات الذكورة والأنوثة . وكان التبرج وإبداء الزينة بصورة تدعو إلى تحرش الرجال بالنساء ، كلما وجدوا الفرصة لذلك بعض ما يُدكي عواطف الجنس عند الرجل والمرأة على سواء ، وما يحول لذلك دون التقريب بينهما تقريباً أساسه المعنى الإنساني السامي ، وأساسه الاشتراك الروحي في العبودية لله وحده . وقد نشأ عن قيام طوائف اليهود والمنافقين في المدينة ، وخصوصتهم لمحمد وللمسلمين أن بلغ تحرش هذه الطوائف بالمسلمات حداً أدى إلى حصار بني قَيْنَقَاع كما رأيت ، وإلى إيصال الأذى للمسلمات ، مما كانت تنشأ عنه مشاكل لا ضرورة لها . فلو أن المسلمات لم يُبدن زينت أثناء خروجهن ، لكان ذلك أدنى أن يُعرفن فلا يُؤذَنَ ، ولوُفِّرَ ذلك هذه المشاكل ، ولكان بدءاً حسناً لهذه المساواة التي يريد الإسلام تحقيقها بين الجنسين ، من غير أن يشعر المسلمون ، رجالاً ونساءً بانتقال في الفكرة لم يمهّدوا له . وفي هذه الظروف نزل قوله تعالى : (وَالَّذِينَ يُؤْذِنُونَ الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ بَغَيْرِ مَا اكْتَسَبُوا فَقَدْ احْتَمَلُوا بُهْتَانًا وَإِثْمًا مُبِينًا . يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ قُلْ لِّأَزْوَاجِكَ وَبَنَاتِكَ وَنِسَاءِ الْمُؤْمِنِينَ يُدْنِينَ عَلَيْهِنَّ مِنْ جَلَابِيبِهِنَّ ذَلِكَ أَدْنَى أَنْ يُعْرَفْنَ فَلَا يُؤْذَنَ وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا رَحِيمًا . لَكِنَّ لَمْ يَنْتَهُ الْمُنَافِقُونَ وَالَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ وَالْمُرْجُفُونَ فِي الْمَدِينَةِ لَنُغْرِيَنَّكَ بِهِمْ ثُمَّ لَا يُجَاوِرُونَكَ فِيهَا إِلَّا قَلِيلًا . مَلْعُونِينَ أَيْنَمَا ثَقِفُوا أَخِذُوا وَقْتَهُمْ تَفِيتًا .

سُنَّةَ اللَّهِ فِي الَّذِينَ خَلَوْا مِنْ قَبْلُ وَلَنْ تَجِدَ لِسُنَّةِ اللَّهِ تَبْدِيلًا (١) .

بهذا التمهيد سهّل على المسلمين أن يقلعوا عن عادات العرب الأولى . كما أنّ ما قصد إليه شارح الإسلام ، من تنظيم الجماعة على أساس الأسرة طاهرة من أدران الدخيلة مما جعل الزنا جريمة كبرى قد يَسَّرَ لكلّ مسلم أن يقدر ما في تبرّج الأنثى تنبّدى به للذكر من عيب ومعرّة ، ما لم تكن صلة ما بين الرجل والمرأة تسمح بهذا التبرج . وذلك قوله تعالى :

(قُلْ لِلْمُؤْمِنِينَ يَغُضُّوا مِنْ أَبْصَارِهِمْ وَيَحْفَظُوا فُرُوجَهُمْ ذَلِكَ أَزْكَى لَهُمْ إِنْ اللَّهُ وَبِئْسَ عَنِ الْإِنْسَانِ مَا يُفْتَرُ) (٢) وَيَحْفَظُونَ فُرُوجَهُمْ وَلَا يُبْدِينَ زِينَتَهُمْ إِلَّا مَا ظَهَرَ مِنْهَا وَلْيَضْرِبْنَ بِخُمُرِهِنَّ عَلَى جُيُوبِهِنَّ وَلَا يُبْدِينَ زِينَتَهُنَّ إِلَّا لِبُعُولَتِهِنَّ أَوْ آبَائِهِنَّ أَوْ آبَاءِ بُعُولَتِهِنَّ أَوْ أَبْنَاءِهِنَّ أَوْ أَبْنَاءِ بُعُولَتِهِنَّ أَوْ إِخْوَانَهُنَّ أَوْ بُنَى إِخْوَانَهُنَّ أَوْ نِسَائِهِنَّ أَوْ مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُهُنَّ أَوْ التَّابِعِينَ غَيْرَ أُولَى الْإِرَةِ مِنَ الرِّجَالِ أَوْ الْطِفْلَ الَّذِينَ لَمْ يَظْهَرُوا عَلَى عَوْرَاتِ النِّسَاءِ ، وَلَا يَضْرِبْنَ بِأَرْجُلِهِنَّ لِيُعْلَمَ مَا يُخْفِينَ مِنْ زِينَتِهِنَّ وَتُوبُوا إِلَى اللَّهِ جَمِيعًا أَيُّهَا الْمُؤْمِنُونَ لَكُمْ نُفُوحٌ (٣) .

وكذلك عمل الإسلام ، فتدرّجت صلة ما بين الرجل والمرأة إلى غير ما كانت فلم تبقى صلة ذكورة وأنوثة إلا حيث تُخَفَى الفتنة من مثل هذه الصلة ؛ فأما في سائر شؤون الحياة وفي علاقات الرجال والنساء جميعاً ، فالكل سواسية ، والكل عباد الله ، والكل متضامنون للخير ولتقوى الله . فإذا فرط من أحدهم أو من إحداهن ما يدكى في النفس معاني الجنس فذلك إثم يجب على من فرط منه أن يتوب إلى الله إنه هو التواب الرحيم .

(١) سورة الأحزاب الآيات من ٥٨ إلى ٧٢ .

(٢) سورة النور آيتا ٣٠ و ٣١ .

لكن ذلك كله لم يكن كافياً لينقل النفس العربية في أعوام قلائل من اعتباراتها الأولى لغيرها في هذا الشأن ، كما غيرها في الإيمان بالله وعدم الشرك به ؛ نفساً جديدة . وذلك طبعاً ؛ فلماذا إذا تكيفت على صورة ما ، لم يكن من اليسير تحولها إلا رويداً رويداً ؛ ومهما تحولها فلن تحولها إلا قليلاً . ذلك شأن حياة الإنسان المادية . تطبعه العادات المتوارثة ، وتطبعه تقاليد البيئة في شئون حياته ، فإذا أُريد به أن يتغير فقد وجب أن يتدرج في انتقاله وتغيره ، ثم إنه لن يستطيع هذا التدرج إلا إذا غيّر ما بنفسه . وقد يستطيع الإنسان أن يغير جانباً من جوانب نفسه بإزالة ما أمامها من حوائل تعوق تمددها وانتشارها لتمثل الكون كله . وهذا ما فعل الإسلام بالمسلمين في شأن توحيد الله والإيمان به وبرسوله وباليوم الآخر . لكن كثيراً من جوانب النفس العربية لم تُحطَم أمامه العوائق ، وخاصة في شئون الحياة المادية ، فبقى المسلمون فيه قرييين مما كانوا قبل إسلامهم ، وذلك كان شأنهم فيما طبعتهم عليه حياة الصحراء من تلكؤ ، وفيما درجوا عليه من حب التحدث إلى النساء .

بيت النبي ونسائه ومع هذا الذي أسلفنا من تعديل الدين الجديد نظرتهِم لصلوات ما بين الرجل والمرأة ، فقد ظلوا فيما سوى ذلك كما كانوا من قبل أو على مقربة منه . وكثيراً ما كان أحدهم يحب أن يدخل على النبي بيته ، وأن يمكث عنده وأن يتحدث إليه وأن يتحدث إلى نسائه ، وقد كانت مهام النبوة العظمى أكبر من أن تدع محمداً يشغل نفسه بحديث هؤلاء الذين يميئون إليه ، والذين يتحدثون إلى نسائه وما ينقل نسائه إليه من أحاديثهم ، لذلك أراد الله أن يُخلى نبيه من هذه المشاغل الصغرى ، فأنزل عليه الآيات : (يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَدْخُلُوا بُيُوتَ النَّبِيِّ إِلَّا أَنْ يُؤْذَنَ لَكُمْ إِلَى طَعَامٍ غَيْرِ نَاطِرِينَ إِنَّهُ وَلَكِنْ إِذَا دُعِيتُمْ فَادْخُلُوا فَإِذَا طَعِمْتُمْ فَانْتَشِرُوا وَلَا مُسْتَأْنِسِينَ لِحَدِيثٍ إِنَّ ذَلِكَ كَانَ يُؤْذَى النَّبِيَّ فَيَسْتَجِيبُ مِنْكُمْ وَاللَّهُ لَا يَسْتَجِيبُ مِنَ الْحَقِّ ، وَإِذَا سَأَلْتُمُوهُنَّ مَتَاعاً فَاسْأَلُوهُنَّ مِنْ وَرَاءِ حِجَابٍ ذَلِكُمْ أَطْهَرُ لِقُلُوبِكُمْ وَقُلُوبِهِنَّ وَمَا كَانَ لَكُمْ أَنْ تُؤْذُوا رَسُولَ اللَّهِ وَلَا أَنْ

تَنكِحُوا أَزْوَاجَهُمْ مِنْ بَعْدِهِ أَبَدًا إِنَّ ذَلِكَُمْ كَانَ عِنْدَ اللَّهِ عَظِيمًا (١).

وكما نزلت هذه الآية حديثاً للمؤمنين وإرشاداً لهم إلى واجبه إزاء النبي وأزواجه ، نزلت الآيتان الآتيتان كذلك موجّهتين إلى أزواج النبي في هذا الشأن نفسه . قال تعالى : (يَا نِسَاءَ النَّبِيِّ لَسْتُنَّ كَأَحَدٍ مِنَ النِّسَاءِ إِنْ اتَّقَيْتُنَّ فَلَا تَخْضَعْنَ بِالْقَوْلِ فَيَطْمَعَ الَّذِي فِي قَلْبِهِ مَرَضٌ وَقُلْنَ قَوْلًا مَعْرُوفًا . وَفَرِّجْنَ فِي بُيُوتِكُنَّ وَلَا تَبَرَّجْنَ تَبَرُّجَ الْجَاهِلِيَةِ الْأُولَى . وَأَقِمْنَ الصَّلَاةَ وَآتِينَ الزَّكَاةَ وَأَطِعْنَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ إِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ الرِّجْسَ أَهْلَ الْبَيْتِ وَيُطَهِّرَكُمْ تَطْهِيرًا) (٢) .

هذا هو التمهيد الاجتماعي الجديد الذي أراده الإسلام للجماعة الإنسانية .
التمهيد الاجتماعي للجماعة الإسلامية
أقام أساسه على تغيير نظرة الجماعة إلى ما بين الرجل والمرأة من صلات ، وأراد أن يمحو من النفوس تسلط فكرة الجنس واعتبارها وحدها المتغلبة على كل اعتبار ، وأراد بذلك أن يوجه الجماعة وجهتها الإنسانية العليا التي لا تُنكر على الإنسان استمتاعه بالحياة استمتاعاً لا يُضعف من حرّيته في أن يريد - ومن باب أولى لا يسلبه هذه الحرية في أن يريد - والتي تجعل من الإنسان صلة ما بين الكائنات جميعاً ، فيرتفع به من مراتب زراعة الأرض ومن الصناعة ومن تجارة الحياة أياً كانت ، لتسمو به إلى مجاورة القديسين والاتصال باللائكة المقربين . وقد جعل الإسلام من الصوم والصلاة والزكاة وسائل لهذا السمو ، بما تنهى عن الفحشاء والمنكر والبغى ، وبما تطهر النفس والقلب من شوائب الخضوع لغير الله ، وبما تقوى من أسباب الأخوة بين المؤمنين ، ومن الاتصال بين الإنسان وسائر ما في الكون .

* * *

(١) سورة الأحزاب آية ٥٣ .

(٢) سورة الأحزاب آيتا ٣٢ و ٣٣ .

هذا التنظيم للحياة الاجتماعية رويداً رويداً ، تمهيداً للانتقال العظيم الذى أعد الإسلام له الإنسانية ، لم يمنع قريشاً والعرب أن تربص بمحمد الدوائر ، ولم يمنع محمداً أن يكون دائم الحذر ، سريعاً إلى النشاط لإلقاء الرعب فى قلوب خصومه عند الحاجة . من ذلك أنه ، بعد ستة أشهر من القضاء على بنى قريظة - شعر بشئ من الحركة فى ناحية مكة ، ففكر فى أن ينتقم لخبيب بن عدى وأصحابه ممن قتل بنو لحيان عند ماء الرجيع منذ سنتين . على أنه لم يجهر بقصده خيفة أن يتخذ العدو الحيلة لنفسه . فأظهر أنه يريد الشام ليصيب من القوم غزوة ، فأخذ قواته ويثم بها شمالاً . فلما اطمأن إلى أن قريشاً وجيرانها لم يبق منهم من يفتن لمقاصده ، انتقل راجعاً إلى ناحية مكة وأخذ السير مسرعاً حتى بلغ منازل بنى لحيان بُعرانٍ . لكن قوماً رأوه أول انحداره إلى الجنوب فعرف منهم بنو لحيان قصده إياهم ، فاعتصموا بمروس الجبال هم ومتاعهم . وفات النبى أن يصيبهم ، فبعث أبا بكر فى مائة راكب حتى بلغوا عسفان على مقربة من مكة . ثم كرّ رسول الله قافلاً إلى المدينة فى يوم قافظ بلغ من قيظه أن كان النبى يقول : « آثبون تائبون إن شاء الله لربنا حامدون . أعوذ بالله من وعثاء السفر وكآبة المنقلب وسوء المنظر فى الأهل والمال » .

غزوة بنى
لحيان

والم يكذ محمد يقيم بالمدينة ليالى بعد أوبته إليها حتى أغار عيينة بن حصن على أطرافها ، وكان بظاهاها إبل ترعى يحرسها رجل وامرأته فقتل عيينة وأصحابه الرجل وساقوا الإبل واحتملوا المرأة وانصرفوا بحسبون أنهم من اللهاق بمنجاة . لكن سكمة بن عمرو بن الأكوخ الأسلمى قد غدا يريد الغابة متوشحاً قوسه ونبله ، فلما مرّ على ثنية الوداع وأشرف على ناحية من سلك ، وأبصر القوم قد اقتادوا الإبل واحتملوا المرأة ، فصاح : واصباحاه ! وجعل يشتدّ فى أثر القوم حتى إذا اقترب منهم رماهم بالنبل ، وهو فى أثناء ذلك لا ينفك يصيح . وبلغ محمداً صياح سلمة . فنادى فى أهل المدينة : الفرّ الفرّ ؛ فترامى الفرسان إليه من مختلف النواحي ، فأمرهم فانطلقوا فى أثر القوم ، وجهز هو قواته وسار على رأسها يتبعهم حتى نزل بالجبل من ذى قرد . كان عيينة ومن معه قد أغدوا السير مسرعين يريدون

غزوة بنى قرد

اللاحق بَغَطْفَان نَجاةً من المسلمين . ولكن فرسان المدينة أدركوا مؤخرتهم واستخلصوا شطر الإبل منهم ولحق بهم محمد فأعانهم ، ونجحت المرأة المؤمنة التي كان العرب قد احتملوها . وأراد جماعة من أصحاب النبي أخذت منهم الحماسة كل مأخذ أن يتأثروا عينية ، فردهم رسول الله ، أن علم أن عينية وأصحابه قد أدركوا غطفان واحتموا بهم . ورجع المسلمون إلى المدينة ، وجاءت امرأة الحارس في آثارهم على ناقة المسلمين . وكانت المرأة قد نذرت إن أنجتها الناقة لتنحرنها قرباناً إلى الله ، فلما أخبرت النبي بنذرهما قال : « بس ما جزيتها أن حملك الله عليها ونجأك بها ثم تنحرنيها . إنه لا نذر في معصية الله ولا فيما لا تملكين » .

وأقام محمد بالمدينة بعد ذلك قرابة شهرين . ثم كانت غزوة بني المصطلق بالمرِيسيع ، هذه الغزوة التي يقف عندها كل كاتب وكل مؤرخ لسيرة النبي العربي ، لا لأنها غزوة ذات قيمة ، أو لأن المسلمين أو عدوهم أبلوا فيها بلاء خارقاً للعادة ، بل لأن الشقاق كاد يفشو بعدها في صفوف المسلمين ، فحسمه الرسول بأحسن ما يكون عزيمة وحزماً ، ولأن من أثرها أن تزوج الرسول من جويرة بنت الحارث ، ولأن هذه الغزوة أثمرت حديث الإفك عن عائشة حديثاً كان موقفها منه ، وهي لما نزل في السادسة عشرة ، موقف إيمان وقوة تحطمت على جنباتهما وعنت لجلالهما كل الوجوه .

فقد بلغ محمداً أن بني المصطلق ، وهم فرع من خزاعة ، يجمعون في حبيهم على مقربة من مكة ، وأنهم يحرضون عليه يريدون قتله وعلى رأسهم قائدهم الحارث بن أبي ضيرار . ووقف محمد من أحد البدو على سر جمعهم فأسرع في الخروج ليأخذهم على غرة ، كعادته في أخذ أعدائه . وجعل لواء المهاجرين لأبي بكر ، ولواء الأنصار لسعد بن عبيدة . ونزل المسلمون على ماء قريب من بني المصطلق يقال له المرِيسيع ، ثم أحاطوا ببني المصطلق قفراً من جاءوا لنصرتهم . وقد قُتل من بني المصطلق عشرة ولم يقتل من المسلمين إلا رجل يقال له هشام بن صُبابة ، أصابه رجل من الأنصار وهو يحسبه خطأ من العدو . ولم يجد بنو المصطلق ، بعد قليل من التراشق بالنبال ، مفرأً من التسليم

غزوة
بني المصطلق

تحت ضغط المسلمين القوى السريع ، فأخذوا أسرى هم ونساؤهم وإبنهم وماشيئهم .

وكان لعمر بن الخطاب في الجيش أجير يقود فرسه ، فازدحم بعد انتهاء الموقعة مع أحد رجال الخزرج على الماء فاقتتلا فتصايحا ، يقول الخزرجي : يا معشر الأنصار ، ويقول أجير عمر : يا معشر المهاجرين . وسمع عبد الله بن أبي النداء ، وكان قد خرج مع المناققين في هذه الغزوة ابتغاء الغنيمة ، فثار ما في نفسه على المهاجرين وعلى محمد من حفيظة ، وقال لجلسائه : « لقد كاترنا المهاجرون في ديارنا والله ما أعدنا وإياهم إلا كما قال الأول : « سَمَنَ كلبك يا كلك » . أما والله لئن رجعنا إلى المدينة ليُخْرِجَن الأَعْزُ منها الأَذْلُ » .

فتنة عبد الله
أبن أبي

ثم قال لمن حضر من قومه : « هذا ما فعلتم بأنفسكم : أحللتموهم بلادكم ، وقاسمتموهم أموالكم . أما والله لو أمسكتهم عنهم ما بأيديكم لتحولوا إلى غير داركم » . ومشى بحديثه هذا ماش إلى رسول الله بعد فراغه من عدوه ، وكان عنده عمر بن الخطاب ، فهاج عمر لما سمع وقال : مَرَبِه بلالا فليقتله . هنا ظهر النبي كدأبه مظهر القائد المُحَنِّك والحكيم البعيد النظر . إذ التفت إلى عمر وقال : فكيف يا عمر إذا تحدث الناس وقالوا إن محمداً يقتل أصحابه ؟ لكنه قدر في الوقت نفسه أنه إن لم يتخذ حُطَّةً حازمة فقد يستفحل الأمر .

لذلك أمر أن يؤذَن في الناس بالرحيل في ساعة لم يكن يرتحل المسلمون فيها ، وترامى إلى ابن أبي ما بلغ النبي عنه ، فأسرع إلى حضرته يَتَنَّى ما تُسَبِّ إليه ، ويحلف بالله ما قاله ولا تكلم به . ولم يغير ذلك من قرار محمد الرحيل شيئاً ، بل انطلق بالناس طيلة يومهم حتى أمسوا ، وطيلة ليلتهم حتى أصبحوا ، وصَدَرَ يومهم الثاني حتى آذَهم الشمس . فلما نزل الناس لم يلبثوا حين مسَّت جنوبهم الأرض أن وقعوا من فرط تعبهم نياماً ، وأنسى التعب الناس حديث ابن أبي وعادوا بعد ذلك إلى المدينة ومعهم ما حملوا من غنائم بني المصطلق وأسراهم وسبيهم ، ومعهم جُورِيَّة بنت الحارث بن أبي ضيرار قائدة الحي المهزوم وزعيمه .

حقه ابن أبي
على النبي

بلغ المسلمون المدينة ، وأقام ابن أبي بها ، لا تهدأ له نفس حسداً لمحمد

وللمسلمين ، وإن تظاهر بالإسلام بل بالإيمان ، وإن أصر على إنكار ما نُقِلَ
عنه لرسول الله عند المريسيع . أثناء ذلك نزلت سورة المنافقين وفيها قوله تعالى :
(هُمُ الَّذِينَ يَقُولُونَ لَا تُنْفِقُوا عَلَيَّ مِنْ عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ حَتَّى يَنْفَضُوا وَلَهُمْ خِزَانُ
السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَلَكِنَّ الْمُنَافِقِينَ لَا يَفْقَهُونَ . يَقُولُونَ لَنْ رَجَعْنَا إِلَى الْمَدِينَةِ
لَيُخْرِجَنَّ الْأَعَزُّ مِنْهَا الْأَذَلَّ وَلِلَّهِ الْعِزَّةُ وَلِرَسُولِهِ وَلِلْمُؤْمِنِينَ وَلَكِنَّ الْمُنَافِقِينَ لَا
يَعْلَمُونَ) (١)

هنالك حسب قوم أن في هذه الآيات قضاء على ابن أبيّ ، وأن محمداً مأساة نفسية بالغة
لا ريب أمر بقتله . فذهب عبد الله بن عبد الله بن أبيّ ، وكان مسلماً حسن
الإسلام ، فقال : « يا رسول الله ، إنه بلغني أنك تريد قتل عبد الله بن أبيّ فيما
بلغك عنه ، فإن كنتَ فاعلاً ففرني به فأنا أحمل إليك رأسه ، فوالله لقد علمت
الخزرجُ ما كان بها من رجل أبر بوالده مني . وإني لأخشى أن تأمر به غيري
فيقتله فلا تدعني نفسي أنظر إلى قاتل أبي عيشي في الناس ، فأقتله فأقتل رجلاً
مؤمناً بكافر فأدخل النار » . كذلك قال عبد الله بن عبد الله بن أبيّ لحمد .
وما أحسب عبارة أبلغ من عبارته على إيجازها في قوة التعبير عن حالة نفسية
تضطرب فيها أقوى العوامل في النفس أثراً : تضطرب فيها عوامل البرّ بالأب
وصدق الإيمان والنخوة العربية والحرص على سكينته المسلمين حتى لا تتواتر
الثارات بينهم ! فهذا ابنُ يرى أباه سيقتل ، فلا يطلب إلى النبي ألا يقتله ،
لأنه يؤمن بأن النبي إنما يصدّع بأمر ربه ، ويؤمن بكفر أبيه . وهو ، من
خيفة ما يقتضيه البرّ بأبيه وما تقتضيه الكرامة والنخوة أن يثار له ممن قتله ،
يريد أن يحمل على نفسه وأن يقتل هو أباه ، وأن يحمل هو بنفسه إلى النبي رأسه ،
وإن قُطِعَ ذلك قلبه وفري كبده ! وهو يجد في إيمانه بعض العزاء عن هذا
الشطط الذي يكلف نفسه ، مخافة أن يدخل النار إن هو قتل المؤمن الذي يأمره
النبي بقتل أبيه . أي جلال بين الإيمان والعاطفة والخلق أشد من هذا الجلال !
رأية مأساة نفسية أفتك بصاحبها من هذه المأساة ! أفلتدري بم أجاب النبي

عفو الي
عن ابن أبي

عبد الله بعد أن سمع قوله : « إِنَّا لَا نَقْتُلُهُ بَلْ نَتَرَفَّقُ بِهِ وَنُحَسِّنُ صَحْبَهُ مَا بَقِيَ مَعَنَا » .

يا لروعة العفو وجلاله ! محمد يترَفَّق بهذا الذي يؤلِّب أهل المدينة عليه وعلى أصحابه ، فيكون رفقته ويكون عفوه أبعد أثراً من عقوبته لو أنه أنزلها به . فقد كان عبد الله بن أبي بعد ذلك إذا أحدث الحديث يعاتبه قومه ويعنفونه ويشعرونه أن حياته بعض هيات محمد له . وتذاكر النبي مع عمر يوماً شؤون المسلمين وجاء ذكر ابن أبي وما يعاتبه قومه وما يعنفونه ؛ فقال محمد : كيف ترى يا عمر ! أما والله لو قتلته يوم قلت لي اقتله لأزعدت له آنفٌ لو أمرتها اليوم بقتله لقتلته . قال عمر : قد والله عَلمتُ لأمر رسول الله صلى الله عليه وسلم أعظم بركة من أُمري .

حدث ذلك كله بعد أن عاد المسلمون إلى المدينة ومعهم ما معهم من السبي

عائشة مع النبي

والغنائم . على أن أمراً حدث لم يترك بادئ الرأي أثراً ، كان له بعد ذلك حديث

في بني المصطلق

طويل . ذلك أن النبي كان إذا غزا أقرع بين نسائه ، فأيهن خرج سهمها

خرج بها معه . وخرج سهم عائشة عشية غزوة بني المصطلق فخرج بها .

وكانت عائشة نحيفة خفيفة ، فكانوا إذا جاءوا بالهودج إلى بابها خرجت إليه

فأخذ الرجال به فشده إلى ظهر البعير وهم لا يكادون يشعرون بها لخفة زنتها .

ولما فرغ النبي من سفره وسار ومن معه مسيرتهم الطويلة المضنية التي ذكرنا ،

اتجه بعد ذلك إلى المدينة ، حتى إذا كان قريباً منها نزل منزلاً بات به بعض

الليل ثم أذن في الناس بالرحيل . وكانت عائشة قد خرجت من خيمة النبي

تتخلف عن

لبعض حاجتها والهودج موضوع أمام الخيمة في انتظار دخولها فيه . وكان لعائشة

الركب فلا

عقد انسل من عنقها وهي في بعض حاجتها ، فلما قامت عائدة إلى الرحيل

يحصونها

التمست العقد فلم تجده فرجعت أدراجها تبحث عنه . ولعلها بحثت عنه

طويلاً حتى وجدته . ولعلها أغفت أثناء ذلك لفرط ما نالها من التعب بعد

مسيرتهم المجهدة . ورجعت إلى المعسكر لتستقل هودجها ، فإذا القوم قد

شدوه إلى ظهر البعير وهم يحسبونها فيه ، وارتحلوا وهم يحسبون أنهم حملوا معهم

أشد أمهات المؤمنين حظوة عند النبي . ولم تجد هي في المعسكر داعياً ولا مجيباً .

فلم يساورها الخوف وأيقنت أن القوم إذا افتقدوها فلم يجدوها رجعوا إليها ، فخير لها أن تبقى مكانها من أن تضرب في الصحراء على غير هدى فتضل السبيل . ولم يساورها الخوف فالتفت في جلبابها واضطجعت مكانها منتظرة دعوة الباحث عنها . وإنما لقي ضجعتها إذ مربها صفوان بن المعطل السلمي ، وكان قد تخلف عن العسكر لبعض حاجاته وكان يراها قبل أن يضرب الحجاب على نساء النبي ، فلما بصر بها على هذه الحال تراجع دهيلاً وقال : إنا لله وإنا إليه راجعون ! ظعينة رسول الله صلى الله عليه وسلم ! ما خلقتك رحمك الله ؟ عودها إلى المدينة

مع صفوان فلم تجبه فقرب هو لها البعير واستأخر عنه وقال : اركبي ، فركبت . وانطلق بالبعير سريعاً يطلب الناس فلم يدرهم ، أن كانوا يُعجلون سيرهم يريدون المدينة ليستريحوا بها من عناء السير الذي أمر به رسول الله إطفاء للفتنة التي كادت تقوم بسبب حديث ابن أبي . ودخل صفوان المدينة في وضوح النهار بأعين الناس وعائشة على ظهر بعيره . حتى إذا كانت عند منزلها بين منازل نسوة الرسول دلت عليه . ولا يجوز بخاطر أحد أن يحدث في أمرها قولاً أو يثير حول تأخرها عن الركب شبهة ، ولا يدور بخاطر الرسول ظنة سوء في ابنة أبي بكر أوفى صفوان المؤمن الحسن الإيمان .

وما كان لحديث أن يدور ، وما هي ذى تدخل المدينة بأعين الناس في أعقاب العسكر الذين جاءوا لم يمض بين مجيئهم ومجيئها وقت يحمل على ظنة أو يبعث إلى نفس ريبة ، وما هي تدخل بأعين الناس صافية الجبين مشرقة الوجه ، ليس في شيء من مظهرها ما يريب . فلتجبر إذا شؤون المدينة كما هي وليقتسم المسلمون الأسلاب والغنائم والسبايا مما أسروا من بني المصطلق ، ولينعموا بهذه الحياة الرخية التي تزداد على الأيام رخاء كلما زادهم إيمانهم على عدوهم عزاً ، وكلما أظفرتهم به عزيمتهم الصادقة واستهانتهم بالموت في سبيل الله وفي سبيل دينه وفي سبيل حرية العقيدة ، حرية كان العرب من قبل يأبونها عليهم .

وكانت جُورِيَّة بنت الحارث من سبايا بني المصطلق ، وكانت امرأة جويرية بنت الحارث حلوّة ملاحّة وقد وقعت في سهم أحد الأنصار ، فأرادت أن تفتدى نفسها

منه ، فأغلى الفداء علماً منه بأنها ابنة زعيم بنى المصطلق ، وأن أباهما على أداء ما طلب قدير . وخشيت جويرية أثر شططه ، فذهبت إلى النبي وكان في دار عائشة فقالت : « أنا جويرية بنت الحارث بن أبي ضيرار سيد قومه ، وقد أصابني من البلاء ما لم يخف عليك ، فوقعت في سهم فلان فكاتبته على نفسي ، فجيئتُك أستعينُك على كتابتي » . قال : فهل لك في خير من ذلك ؟ قالت : وما هو ؟ قال : أقضى كتابتك وأتزوجك . فلماً بلغ الناس الخبر أطلقوا مَنْ بأيديهم من أسرى بنى المصطلق إكراماً لصهر رسول الله ﷺ ، حتى لكانت عائشة تقول عن جويرية : ما أعلم امرأة كانت أعظم على قومها بركة منها .

هذه رواية ، وتجرى رواية أخرى بأن الحارث بن أبي ضيرار جاء إلى النبي بفداء ابنته ، وأنه أسلم بعد أن آمن برسالة النبي ، وأنه أخذ ابنته جويرية فأسلمت كما أسلم أبوها فخطبها محمد إليه فزوجه إياها ، وأصدقها أربعمائة درهم .

وفي رواية ثالثة : أن أباهما لم يكن راغباً في هذا الزواج ، بل لم يكن راضياً عنه ، وأن أحد أقارب جويرية هو الذي زوجهما من النبي على غير إرادة أيها .

تزوج محمد من جويرية ، وبنى لها منزلاً إلى جانب منازل نسائه في جوار المسجد ، وأصبحت بذلك من أمهات المسلمين . وبينما هو في شغله بها كان قوم قد بدعوا يتهامسون : ما بال عائشة قد تأخرت عن المعسكر وجاءت مع حديث الإفك صفوان على بعيره ، وصفوان شاب وسم الطلعة مكتمل فتوة الشباب ؟ ! وكانت لزينب بنت جحش أخت تدعى حمئة ، وكانت تعلم ما لعائشة عند محمد من حُطوة تقدّمها على أختها فجعلت حمئة هذه تُدبّع ما يهمس به الناس من أمر عائشة ، وكانت تجد من حسان بن ثابت عوناً ، ومن علي بن أبي طالب سميماً . فأما عبد الله بن أبي فوجد في هذا الحديث مرعى خصيماً لشفاء ما في نفسه من غلٍّ وجمل يُدبّعه جهده طاقته . ولكن جماعة الأوس وقفوا موقف الدفاع عن عائشة ، وقد كانت مضرب المثل في الطهر وسمو

النفس . وكاد الحديث يؤدي إلى فتنة في المدينة .

وبلغت هذه الأخبار محمداً فاضطرب لها . ماذا ؟ ! عائشة هذه تحونه ! حيرة النبي هذا مستحيل . إنها الأنفة والإباء ، وإن لها من حبه إياها وشدة عطفه عليها ما يجعل مجرد ظن كهذا إثماً دونه كل إثم . نعم ! ولكن أف للنساء ! من ذا يستطيع أن يسبر غورهن أو يصل إلى قرارة ما في نفوسهن ! وعائشة بعد طفلة يافعة ! وأى شيء هذا العقد الذي فقدته فذهبت تلمسه جوف الليل ؟ وما بالها لم تحدث له وهم ما يزالون في المعسكر من أمره ذكراً ؟ ! وتقلب النبي على أشواك الحيرة ، ما يلدى أيصدق أم يكذب .

أما عائشة فلم يجرؤ أحد على أن يبلغها من كل هذا الذي يقول الناس شيئاً ، وإن أنكرت من زوجها جفاء لم تعرفه منه ولم يتفق في شيء مع لطفه بها وحبه إياها . ثم إنها مرضت من بعد ذلك مرضاً شديداً ، فكان إذا دخل عليها وأمها تمرضها لم يزد على قوله : « كيف تيكم ؟ » . ووجدت عائشة في نفسها لما رأت من جفاء النبي إياها ، وجعلت تحدث نفسها : ألا تكون جويرية قد حلت من قلبه محلها ! وبلغ من ضيق دَرعها بجفاء محمد إياها أن قالت له يوماً : لو أذنت لي فانتقلت إلى أمي فَرَضْتِي ! وانتقلت إلى أمها وفي نفسها من الدهشة لهذا التفريط في أمرها ما آذاها وآلمها . وظلت في مرضها بضعة وعشرين يوماً حتى نَفِثَتْ ، وهي لا تعرف من كل ما يدور

حول اسمها من حديث شيئاً . أما محمد فقد بلغ من تأذيه بترامي هذه الأخبار إليه أن قام يوماً في الناس يخطبهم فقال : أيها الناس ! ما بال رجال يؤذونني في أهلي ويقولون عني غير الحق ! والله ما علمت منهم إلا خيراً . ويقولون ذلك لرجل والله ما علمت منه إلا خيراً ، وما يدخل بيتاً من بيوت إلا معي . فقام أسيد بن حضير فقال : يا رسول الله ، إن يكونوا من إخواننا الأوس نكثيكمهم ، وإن يكونوا من إخواننا الخزرج فمَرْنَا بِأمرِك . فوالله إنهم لأهل أن تُضَرَّبَ أعناقهم . وردَّ عليه سعد بن عُبادة بأنه إنما تقدم بهذه المقالة لأنه يعرف أنهم من الخزرج ، ولو كانوا من الأوس ما قالها . وتشاور الناس وكادت تقوم الفتنة لولا حكمة الرسول وحسن مداخلته .

أذى الرسول من حديث الناس

الخبر يبلغ عائشة . وانتهى الخبر آخر الأمر إلى عائشة ، حدثتها به امرأة من المهاجرين . فلما عرفته كاد يُغشى عليها من هول . وانطلقت تبكي لا يحبس دمعها حابسٌ حتى شعرت كأن كبدها تتصدع . وذهبت إلى أمها وقد أثقل الهم كاهلها حتى معانيتها أمها . كاد ينوء بها ، وقالت لها والعبرةُ نَحْنُهَا : يغفر الله لك يا أمّاه ! تحدثت الناس بما تحدثوا به ولا تذكرين لى من ذلك شيئاً ! ورأت أمها الهم الذى بها ، فحاولت تخفيف أثره فى نفسها فقالت : أى بُنيّة ، خُفِّى عليك الشأن فوالله لقلما كانت امرأة حسناء عند رجل يحبها لها ضرائر إلا كثرن وكثر الناس عليها . ولكن عائشة لم تتعز بهذا القول ، وزادها ألماً أن ذكرت جفاء النبي إياها بعد الذى كان من لطفه بها ، وأن شعرت بأنه قد وقع فى نفسه من هذا الحديث أثر وقامت بنفسه منه ريبة . لكن ماذا عساها تستطيع أن تفعل ؟ ! أنفاتها فى القول وتذكر له الخبر وتقسّم له أنها بريئة ؟ ! هى إذاً تهم نفسها ثم تدفع التهمة بالآيمان والتوسّلات . أفترض عنه كما أعرض عنها وتجفوه كما جفاها ؟ لكنه رسول الله وهو قد اصطفاها على نساءه ، وليس من ذنبه أن تحدث الناس عنها بسبب تأخرها عن العسكر وعودها مع صفوان . ربّاه ؟ ألهمهما فى هذا الموقف الدقيق مخرجاً يتّضح لمحمد معه الحق فى أمرها ليعود إلى مثل ما كان من حبّها والعطف عليها واللطف بها .

محمد يشاور أسامة وعلياً . ولم يكن محمد خيراً منها مكاناً ؛ فقد آذاه ما يتحدّث به الناس ، حتى اضطرّ آخر الأمر إلى أن يتشاور مع خُلفائه ماذا يصنع . فذهب إلى بيت أبي بكر ودعا إليه علياً وأسامة بن زيد فاستشارهما ، فأما أسامة فتنى كل ما نُسب إلى عائشة على أنه الكذب والباطل ، وأن الناس لا يعرفون كما لا يعرف النبي عنها إلا خيراً . وأما على فقال : يا رسول الله ، إن النساء لكثير . ثم أشار باستجاب جارية عائشة لعلها تصدقه . ودُعيت الجارية وقام لها على فضر بها ضرباً موجعاً وهو يقول : اصدّقى رسول الله ، والجارية تقول : والله ما أعلم إلا خيراً ، وتننى عن عائشة قالة السوء . أخيراً لم يبق أمام محمد إلا أن يواجهه زوجها وأن يطلب إليها أن تعترف . ودخل عليها وعندها أبواها وامرأة من الأنصار ، وهى تبكى والمرأة تبكى معها . وقد هوى الأثنى بنفسها إلى أعماق

مواجهة محمد
عائشة

قرارات الحزن من هول ما ترى من ريبة محمد بها . من ريبة هذا الرجل الذى نحبُّ وتقدَّس ؛ والذى به تؤمن وفيه تَفَنَّى . فلماً رأته كفكت دمعها وصمت إليه وهو يقول : « يا عائشة ، إنه قد كان ما بلغك من قول الناس ، فأَتَى الله إن كنت قد قارفت سوءاً مما يقولون ، فتَوْبَى إلى الله فَإِنَّ الله يقبل التوبة عن عباده » . ثورة عائشة

فما إن أتمَّ حديثه حتى ثار في عروقها دمها ، وجفَّ من عينها دمعها ، وتَلَفَّت إلى ناحية أمِّها وإلى ناحية أبيها تنظر بما يُجيبان . لكنهما سكتا فلم يَنْبَسَا بكلمة . فازدادت ثورة نفسها وصاحت بهما : أَلَا تُجيبان ؟ ! وقالوا : والله ما ندرى بم نجيب . وعادا إلى وجومهما . وهنالكَ لم تملك نفسها دون الشَّيخ بالبكاء ؛ وساعتها دموعها لتهدئ من الثورة المضطربة بين ضلوعها تكاد تحرقها . ثم وَجَّهَت الكلام إلى النبي وهي تبكى فقالت : والله لا أتوب إلى الله بما ذكرت أبداً ! إني لأعلم لئن أفررتُ بما يقول الناس والله يعلم أُنَى بريئة لأقولنَّ ما لم يكن ، ولئن أنا أنكرت لا تصدَّقُوني . ثم سكتت هنية وعادت تقول : إنما أقول كما قال أبو يوسف : « صَبْرٌ جَمِيلٌ وَالله المُسْتَعَانُ عَلَى ما تَصِفُونَ » .

فترة سكوت تلت هذه الثورة لم يعرف حاضروها أطالت أم قصرت . نزول الوحي

على أن محمداً لم يبرح مجلسه حتى تغشاه من الوحي ما كان يتغشاه ، فسجى بئوبه ووَضعت وسادة من آدم تحت رأسه . قالت عائشة : أما أنا فوالله ما فرغت ولا باليت حين رأيت من ذلك ما رأيت ، فقد عرفت أُنَى بريئة وأن الله غير ظالمى . وأما أبواي فما سُرَى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى ظننتُ لتخرجنَّ نفسيهما فرقاً من أن يأتى من الله تحقيق ما قال الناس . فلما سُرَى عن محمد جلس يتصبب عرقاً ، فجعل يمسحه عن جبينه ويقول : أبشرى يا عائشة ! قد أنزل الله براءتك . قالت عائشة : الحمد لله ! وخرج محمد إلى المسجد فَاتَّقى على المسلمين هذه الآيات التى نزلت : (إِنَّ الَّذِينَ جَاءُوا بِالْإِفْكِ عُصْبَةٌ مِنْكُمْ لَا تَحْسَبُوهُ شَرًّا لَكُمْ بَلْ هُوَ خَيْرٌ لَكُمْ لِكُلِّ امْرِئٍ مِنْهُمْ مَا اكْتَسَبَ مِنَ الْإِثْمِ وَالَّذِي تَوَلَّى كِبْرَهُ مِنْهُمْ لَهُ عَذَابٌ عَظِيمٌ) (١) .

إلى قوله تعالى : (وَلَوْلَا إِذْ سَمِعْتُمُوهُ قُلْتُمْ مَا يَكُونُ لَنَا أَنْ نَتَكَلَّمَ بِهَذَا سُبْحَانَكَ هَذَا بُهْتَانٌ عَظِيمٌ . يَعِظُكُمُ اللَّهُ أَنْ تَعُودُوا لِمِثْلِهِ أَبَدًا إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ . وَبَيْنَ اللَّهِ لَكُمْ الْآيَاتِ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ . إِنَّ الَّذِينَ يُحِبُّونَ أَنْ تَشِيعَ الْفَاحِشَةُ فِي الَّذِينَ آمَنُوا لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَاللَّهُ يَعْلَمُ وَأَنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ) .
 رمى المحصنات وتنفيذ حكمه في رماة عائشة
 وفي هذه المناسبة كذلك نزلت عقوبة رمى المحصنات : (وَالَّذِينَ يَرْمُونَ الْمُحْصَنَاتِ ثُمَّ لَمْ يَأْتُوا بِأَرْبَعَةِ شُهَدَاءَ فَاجْلِدُوهُمْ ثَمَانِينَ جَلْدَةً وَلَا تَقْبَلُوا لَهُمْ شَهَادَةً أَبَدًا وَأُولَئِكَ هُمُ الْفَاسِقُونَ) (١) .

وتنفيذاً لحكم القرآن أمر بمسطح بن أثانة وحسان بن ثابت وحنمة بنت جحش وكانوا ممن أفصح بالفاحشة ، فضرب كل منهم ثمانين جلدة . وعادت عائشة إلى مثل مكانها الأول من بيت محمد ومن قلبه .
 يقول السير ولم موير تعليقاً على هذا الحادث ما ترجمته : « إن حياة عائشة قبل هذا الحادث وبعده تدعونا إلى القطع ببراءتها وعدم التردد في إدحاها أية شبهة أثرت حولها » .

وقد استطاع حسان بن ثابت من بعد أن يعود إلى رضا محمد وعطفه عليه ، كما طلب محمد إلى أبي بكر لا يحرم مسطحاً عطفه الذي عوده إياه . ومن ثم انقضى هذا الحادث ولم يبق له في المدينة كلها أثر . وأسرع النقه إلى عائشة وعادت إلى دارها من مساكن الرسول ، وإلى مكانها من قلبه ، وإلى مركزها الرفيع من نفوس أصحابه المسلمين جميعاً . وبذلك فرغ النبي إلى رسالته وإلى سياسة المسلمين استعداداً لعهد الحديبية يفتح الله به على المسلمين فتحاً مبيناً .

جمال الفرو

الفصل العشرون

عهد الحديبية

بعد ست سنوات بالمدينة - دعوة محمد للناس للحج - لا قتال ولا حرب - قريش تقرر الحيلولة بين المسلمين ودخول مكة - مفاوضات الصلح - أناة محمد وسياسته - عهد الحديبية فتح بين

انقضت ست سنوات منذ هجرة النبي وأصحابه من مكة إلى المدينة ، وهم فيما رأيت من جهاد مستمر متصل ، بينهم وبين قريش تارة ، وبينهم وبين اليهود أخرى . والإسلام في أثناء ذلك يزداد انتشاراً ويزداد قوة ومنعة . ومنذ السنة الأولى من الهجرة عدل محمد بقبلته عن المسجد الأقصى إلى المسجد الحرام ، وجعل المسلمون وجهتهم بيت الله الذي بنى إبراهيم بمكة ، والذي تجمد بناؤه بعد ذلك ومحمد ما يزال في فتوة الشباب ، وقد رفع إذ ذاك حجره الأسود إلى مكانه من جدار هذا البيت ، وذلك قبل أن يرد بخاطره أو بخاطر أحد من الناس ما سيلقى الله عليه من رسالة .

وكان هذا المسجد الحرام إلى مئآت من السنين خلت وجهة العرب في عبادتهم ، يحجّون إليه كل عام في الأشهر الحرم ، فن دخله كان آمناً . فإذا أتى المرء بأشدّ الناس له عداوة لم يستطع عنده أن يجرد سيفاً أو يسفك دمًا . صد المسلمين عن لكن قريشاً آلت على نفسها منذ هاجر محمد والمسلمون معه أن يصدّوهم عن المسجد الحرام ، وأن يحولوا بينهم وبينه دون سائر العرب . وفي ذلك نزل قوله تعالى منذ السنة الأولى للهجرة : (يَسْأَلُونَكَ عَنِ الشَّهْرِ الْحَرَامِ قِتَالٍ فِيهِ قُلْ قِتَالٌ فِيهِ كَبِيرٌ وَصَدُّ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ وَكَفَرٌ بِهِ وَالْمَسْجِدِ الْحَرَامِ وَإِخْرَاجُ أَهْلِهِ مِنْهُ أَكْبَرُ عِنْدَ اللَّهِ) (١) . ونزل كذلك قوله تعالى من بعد غزوة بدر : (وَمَا لَهُمْ إِلَّا

(١) سورة البقرة آية ٢١٧ .

يُعَذِّبُهُمُ اللَّهُ وَهُمْ يَصُدُّونَ عَنِ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ وَمَا كَانُوا أَوْلِيَاءَهُ إِنْ أَوْلِيَائُهُ إِلَّا
الْمُتَّقُونَ وَلَكِنْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ . وَمَا كَانَ صَلَاتُهُمْ عِنْدَ الْبَيْتِ إِلَّا مُكَاءً
وَتَصْدِيدَةً فَذُقُوا الْعَذَابَ بِمَا كُنتُمْ تَكْفُرُونَ . إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا يُنْفِقُونَ أَمْوَالَهُمْ
لِيَصُدُّوا عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ فَسَيَفْشَرُنَّهَا ثُمَّ تَكُونُ عَلَيْهِمْ حَسْرَةً ثُمَّ يُغْلَبُونَ . وَالَّذِينَ
كَفَرُوا إِلَى جَهَنَّمَ يُحْشَرُونَ (١) .

وفي هذه السنوات الست نزلت الآيات كثيرة متتابعة في هذا المسجد الحرام
الذى جعله الله ماثبة للناس وأمنًا . لكن قريشًا كانت ترى محمدًا والذين معه
كفروا بألهة هذا البيت : هبل وإساف ونائلة وسائر الأصنام ، ولذلك كانت
ترى حربهم وحرمانهم من الحج إلى الكعبة واجبًا عليها حتى يثوبوا إلى آلهة
آبائهم .

شوق المسلمين
إلى مكة

والمسلمون أثناء ذلك يذوقون ألم الحرمان من أداء الواجب الديني المفروض
عليهم ، كما كان مفروضًا من قبل على آبائهم . والمهاجرون منهم يذوقون إلى
جانب ذلك همًا واصبًا وألمًا للدعاء : ألم النفي ، وهم الحرمان من الوطن
ومن أهلهم فيه . وهؤلاء وأولئك كانوا في نفقتهم بنصر الله رسوله ونصره إياهم
وإعلاء دينهم على الدين كله ، يؤمنون بأن يومًا قريبًا لابدَّ آت يفتح الله لهم
فيه أبواب مكة ليوطفوا بالبيت العتيق ، وليؤدوا فريضة فرضها الله على الناس
جميعًا . وإذا كانت السنة تمر تلو السنة فتساجل الغزوة الغزوة ، وتكون بدر ثم
أحد ثم الخندق ثم سائر الغزوات والأعمال ، فإن هذا اليوم الذى يؤمنون به
لا ريب آت . وما أشدهم لهذا اليوم شوقًا ! وما أشد ما يشاركونهم محمد في
شوقهم وما يؤكد لهم أن هذا اليوم قريب !

العرب والكعبة

والحق أن قريشًا ظلموا محمدًا وأصحابه بمنعهم من زيارة الكعبة وأداء
فرائض الحج والعمرة . فلم يكن هذا البيت العتيق ملكًا لقريش ، ولكنه كان
ملكًا للعرب جميعًا . وإنما كانت في قريش سيادة الكعبة وسقاية الحاج

وما إلى ذلك من العناية بالبيت ورعاية زائريه . ولم يكن اتجاه قبيلة بعبادتها إلى صنم دون آخر ليُبيح لقريش منعها من زيارة الكعبة والطواف بها والقيام بما تفرضه عبادة هذا الصنم من شعائر . فإذا جاء محمد ليدعو الناس إلى نبذ عبادة الأصنام وإلى التطهر من رجس الوثنية والشرك ، وإلى السمو بالنفس إلى عبادة الله وحده لا شريك له ، والارتفاع في سبيل ذلك فوق كل نقص ، والارتقاء بالروح إلى حيث تستطيع إدراك وحدة الوجود والتوحيد بالله ، وكان من فرائض ذلك حج البيت والعمرة ، فن العذوان منع أصحاب الدين الجديد من أداء هذه الفريضة . ولكن قريشاً خافت إن جاء محمد ومن حوله المؤمنون بالله وبرسالته ، وهم من صميم أهل مكة ، أن يتعلق سواد المكّين بهم وأن يشعروا بما في بقائهم بعيدين عن أهلهم وأبنائهم من ظلم . فيكون ذلك نواة حرب أهلية . ثم إن رؤساء قريش وأكابر أهل مكة ، لم ينسوا لمحمد والذين معه أنهم حطموا تجارتهم وحالوا بينهم وبين طريقهم المعبدة إلى الشام ، وأنهم أثاروا بذلك في نفوسهم من الحقد والبغضاء ما لا يخفف منه أن البيت لله وللعرب جميعاً ، وأنهم لا يملكون من أمره إلا العناية به ورعاية زائريه .

انقضت ست سنوات منذ الهجرة والمسلمون يتحرّقون شوقاً يريدون زيارة الكعبة ويريدون الحج والعمرة . وإنهم لمجتمعون بالمسجد ذات صباح إذ أنبأهم النبي بما ألهم في رؤياه الصادقة : أنهم سيدخلون المسجد الحرام إن شاء الله آمنين محلّقين رعوهم ومُقَصِّرِينَ لا يخافون . فما كاد القوم يسمعون إلى رؤيا رسول الله حتى علا بحمد الله صوتهم ، وحتى انتقل نبأ هذه الرؤيا إلى سائر أنحاء المدينة في سرعة البرق الخاطف . ولكن كيف يدخلون المسجد الحرام ؟ أفيجاربون في سبيله ؟ أفيجتلون قريشاً عنه عنوة ؟ ! أم ترى تفتح قريش لهم طريقه مذعنة صاغرة .

كلا ! لا قتال ولا حرب . بل أذن محمد في الناس بالحج في شهر ذي القعدة أذان محمد الحرام ، وأوفد رسله إلى القبائل من غير المسلمين يدعوهم إلى الاشتراك وإيَّاه في الخروج إلى بيت الله آمنين غير مقاتلين . وحرص محمد في الوقت نفسه على أن يكون معه من المسلمين أكبر عدد مستطاع . وحكمته في ذلك أن تعلم

العرب كلها أنه خرج في الشهر الحرام حاجاً ولم يخرج غازياً ، وأنه أراد أداء فريضة فرضها الإسلام كما فرضتها أديان العرب من قبل ، وأنه أشرك العرب معه ممن ليسوا على دينه في أداء هذه الفريضة . فإن أصرت قريش مع ذلك على مقاتلته في الشهر الحرام ومنعه من أداء ما يؤمن العرب على اختلاف آلهتهم به ، لم تجد قريش من العرب من يؤيدها في موقفها ولا من يُعينها على قتال المسلمين ، وكانت بإمعانها في الصّدّ عن المسجد الحرام تصرف الناس عن دين إسماعيل وعن ملّة أبيهم إبراهيم . بذلك يأمن المسلمون أن تجتمع العرب عليهم اجتماع الأحزاب من قبل ، ويزداد دينهم رفعةً على رفعته عند العرب الذين لا يؤمنون به . وما عسى أن تقول قريش لقوم جاءوا مُحَرِّمين ، لا سلاح معهم إلا سيوفهم في غمودها ، يتقدّمهم الهدى الذى ينحرون ، ولا هم لهم إلا أن يؤدّوا بتطواف البيت فريضة تؤديها العرب جميعاً !

أذن محمد في الناس بالحج ، وطلب إلى القبائل من غير المسلمين الخروج معه ، فأبطأ كثير من الأعراب . وخرج في أوّل ذى القعدة أحد الأشهر الحُرّم بمن معه من المهاجرين والأنصار ومن لحق به من العرب ، يتقدّمهم على ناقته القُصْواء ، فكانت عدّة الذين خرجوا ألفاً وأربعمائة . وساق محمد معه الهدى سبعين بدنة ؛ وأحرم بالعمرة ، ليعلم الناس أنه لا يريد قتالا ، وأنه إنما خرج زائراً بيت الله الحرام معظماً له . فلما بلغ ذا الحليفة ^(١) عقص الناس الرموس ، وليّوا بالعمرة ، وعزلوا الهدى ومازوا جوانبها اليمنى ومن بينها بعر أبى جهل الذى أخذوا بيدى . ولم يحمل أحد من هذا الحاجّ سلاحاً إلا ما يحمل المسافر من سيف مُغمّد . وكانت أم سلمة زوج النبیّ معه في هذه الرحلة .

وبلغ قريشاً أمر محمد ومن معه وأنهم يسرون قبلكم حاجين ، فامتلات نفس قريش بالمخاوف وجعلوا يُقَلِّبون هذا الأمر على وجوهه ، يحسبونه حيلة أراد محمد أن يحتال بها على دخول مكة بعد أن صدّهم والأحزاب معهم

(١) ذو الحليفة : قرية بينا وبين المدينة ستة أميال أو سبعة ، وهى ميقات أهل المدينة الذى يحرمون عنده للحج .

عن دخول المدينة ، ولم يَنْتَهِمْ ما علموا من إحرام خصوصهم بالعمرة وإذاعتهم في أنحاء الجزيرة كلها أنهم لا تحرّكهم إلا العاطفة الدينية لقضاء فرض يقره العرب جميعاً ، عن أن يقرروا الحيلولة بين محمد ودخول مكة ، بالغاً ما بلغ الثمن الذى يدفعونه لتنفيذ قرارهم هذا . لذلك عقدوا لخالد بن الوليد وعِكرمة بن أبى جهل على جيش يبلغ عدد فرسانه وحدهم مائتين ، وتقدّم هذا الجيش حتى يحول بين محمد وأم القرى ، وبلغ من تقدمه أن عسكر بنى طوى .

أما محمد فتابع مسيرته ، حتى إذا كان بعُسْفان^(١) لقيه رجل من بنى مسكران يلتقيان كعب سأله النبي عما قد يكون لديه من أخبار قريش ، فكان جوابه : « قد سمعت بمسيرك فخرجوا ، وقد لبسوا جلود النمر ووزلوا بنى طوى يعاهدون الله لا تدخلها عليهم أبداً . وهذا خالد بن الوليد فى خيلهم قد قدّموها إلى كراع الغميم^(٢) » . قال محمد : « يا ويح قريش ! لقد أهلكتهم الحرب . ماذا عليهم لو خلّوا بينى وبين سائر العرب ، فإن هم أصابوني كان ذلك الذى أرادوا ، وإن أظهرنى الله عليهم دخلوا فى الإسلام وافرّين ، وإن يفعلوا قاتلوا وبهم قوة ! فما تظن قريش ! فوالله لا أزال أجاهد على الذى يعنى به حتى يُظهره الله أو تنفرد هذه السّالفة^(٣) » . ثم وقف يفكر ماذا عساه يصنع . إنه لم يخرج من المدينة غازياً ، وإنما خرج مُحَرِّماً يريد بيت الله يؤدى عنده إلى الله فرضه . وهو لم يتخذ للحرب عُدَّتْها ، فلعله إن حارب فلم ينتصر جعلت قريش من ذلك موضع فخارها ، بل لعلها إنما أوفدت ابن الوليد وعكرمة قصد إدراك هذه البغية حين علمت أنه لم يخرج مقاتلاً .

وبينا كان محمد يفكر كانت فرسان مكة تلبو على مرمى النظر ، يدلّ حرس محمد على السلم مرآها على أنه لا سبيل للمسلمين إلى ذلك غايتهم إلا أن يقتحموا هذه الصفوف اقتحاماً ، وأن تدور معركة تقف فيها قريش مدافعة عن كرامتها وعن شرفها

(١) عسفان : قرية أو منهل بين مكة والمدينة على مرحلتين من مكة .

(٢) كراع الغميم : واد أمام عسفان بِنائية أميال .

(٣) السالفة : صفحة العتق ، وكفى باتفادها عن الموت لأنها لا تفرد عما يليها إلا به .

وعن وطنها ؛ معركة لم يُرَدها محمد ، وإنما حملته قريش عليها حملاً وألزمته خوض غمارها إلزاماً . إن المسلمين ممن معه لا تنقصهم الحمية ، وقد تكفيم سيوفهم إذا جردت من غمودها لدفع عدوان المعتدى ؛ لكنه يفوت بذلك قصده وقد يجعل لقريش عند العرب حجة عليه ، وهو أبعد من هذا نظراً وأكثر حُكْمة وأدق سياسة . إذاً . . . نادى في الناس قائلاً مَنْ رجلٌ يخرج بنا على طريق غير طريقهم التي هم بها ؟ وكذلك ظل مستقراً رأيه على سلوك سياسة السلم التي رسم منذ خرج من المدينة ومنذ اعترم الذهاب إلى مكة حاجاً . وخرج رجل يسلك بهم طريقاً وعرّاً بين شعاب مُضنية وجد المسلمون في سلوكها مشقةً أى مشقة ، حتى أفضت بهم إلى سهل عند مُنقطع الوادي الذي سلكوا فيه ذات اليمين حتى خرجوا على ثنية المُرار مهبط الحُدَيْبِيَّة من أسفل مكة . فلما رأت خيل قريش ما صنع محمد وأصحابه ركضوا راجعين أدراجهم ليقفوا مدافعين عن مكة إذا دهمها المسلمون . ولما بلغ المسلمون الحُدَيْبِيَّة بركت القُصواء (ناقة النبي) وظن المسلمون أنها جُهدت . فقال رسول الله : « إنما حبسها حابس القبل عن مكة . لا تدعوني قريش إلى خُطة يسألوني فيها صلة الرحم إلا أعطيتهم إياها » . ثم دعا الناس إلى التزول . فقالوا له : « يا رسول الله ، ما بالوادي ماء نزل عليه » . فأخرج هو سهماً من كنانته فأعطاه رجلاً نزل به إلى بئر من الآبار المنتورة في تلك الأنحاء ، ففرزه في الرمال من قاع البئر فجاش الماء ، فاطمأن الناس ونزلوا .

تفكير للمعسكرين

نزلوا ، ولكن قريشاً بمكة لم بالرصاد ، وهي تؤثر الموت على أن يدخلها محمد عليهم عنوة . فهل يعدون لقريش عُدّة التزول فيحاربوها حتى يحكم الله بينهم وبينها وحتى يقضى الله أمراً كان مفعولاً ؟ ! في هذا فكر بعضهم وفي احتاله فكرت قريش . لئن حدث ذلك وانتصر المسلمون لقد قُضى على قريش عند العرب كلها قضاء أخيراً ، وقد تعرّضت قريش لأن يتزع منها سدانة الكعبة وسقاية الحاج وكل ما تفاخر به العرب من مراسم ومناسك دينية . ماذا تصنع إذا ؟ وقف المعسكران يفكر كلٌّ في الخُطة التي يتبع ؛ فأما محمد فظلّ على خُطّته التي رسم منذ أخذ للعمرة عُدّته ، خطة السلم والجنوح

عن القتال إلا أن تهاجمه قريش أو تغدر به ، وهنالك لا يبق من انتضاء
السيف مقرّ . وأمّا قريش فتردّدت ثم رأت أن توفد إليه من رجالها من يتعرّف
قوّته من ناحية ، ومن يصدّه عن دخول مكة من ناحية أخرى . وجاءه بُدَيْل
ابن وَرْقَاء في رجال من خزاعة يسألونه ما الذي جاء به . فلمّا اقتنوا من
حديثه بأنه لم يأت يريد حرباً وإنما جاء زائراً للبيت معظماً لحرمة ، رجعوا
إلى قريش يريدون إقناعهم لِيُخْلُوا بين الرجل وأصحابه وبين البيت العتيق .
لكن قريشاً اتهمهم وجبههم وصاحوا بهم : وإن كان جاء لا يريد قتالاً
فوالله لا يدخل علينا عنوة أبداً ولا تتحدّث بذلك عنّا العرب . ثم بعث
قريش رسولاً لم يسمع إلا ما سمع من قبله ، ولم يغامر بأن يثّهم عند قريش .
وكانت قريش تعتمد فيها أعدت من قتال محمد على حلفائها من الأحابيش ^(١) .
ففكرت أن توفد سيدهم لعله إذا رأى أن محمداً لا يسمع له ولا يتفاهم وإياهم ،
ازداد لقريش نصرة فزادهم على محمد قوة . وخرج الحليّس سيد الأحابيش
قاصداً معسكر المسلمين . فلمّا رآه النبيّ مقبلاً أمر بالهتدي أن تطلق أمامه ،
لتكون تحت نظره دليلاً مادياً على أن هؤلاء الذين تريد قريش حرهم
إنما جاءوا حاجين معظمين البيت ، ورأى الحليّس الهتدي سبعين بدنةً
تسيل عليه من عرض الوادي قد تأكلت أوبارها ؛ فتأثر لهذا المنظر وثارت
في نفسه ثائرات دينية ، وأيقن أن قريشاً ظالمة هؤلاء الذين لا يريدون حرباً
ولا عدواناً . فانقلب إلى قريش دون أن يلقي محمداً وذكر لهم ما رأى . فلمّا
سمعوا حديثه غاظهم وقالوا له : اجلس ، فإنما أنت أعرجي لا علم لك . وغضب
الحليّس لمقاتلتهم وأنذرهم أنه ما حالقهم ليصدّ عن البيت من جاء معظماً إياه .
وأنهم إن لم يُخْلُوا بين محمد وما جاء به نفراً بالأحابيش من مكة . وخشيت قريش
عاقبة غضبه ، فاسترضوه وطلبوا إليه أن ينظرهم حتى يفكروا في أمرهم .

ثم رأوا أن يُوفدوا حكيماً يطمئنون إلى حكمته ، فتحدّثوا في ذلك إلى
عروة بن مسعود الثقفي . فاعتذر لهم بما رأى من تعنيفهم وسوء مقابلتهم

(١) الأحابيش : أحياء من القارة (قوم من العرب رماة) سموا بذلك لاسودادهم ، أو لتجمعهم
أو نسبة إلى حبشي (يضم الحاء وسكون الباء) جبل بأسفل مكة .

لن سبقه من رسلهم . فلما اعتذروا له وأكلوا أنه عندهم غير متهم وأنهم يطعمون إلى حكمته وحسن رأيه ، خرج إلى محمد وذكر له أن مكة يئضه ، وأنه إن يقضضها على أهله المقيمين بها بمن جمع من أوشاب الناس ثم انصرف هؤلاء الأوشاب عنه ، كان العار الخالد لقريش عاراً لا يرضاه محمد وإن اتصلت الحرب بينه وبين قريش ما اتصلت . فصاح أبو بكر بعروة منكرًا أن يتصرف الناس عن رسول الله . وكان عروة يتناول لحية محمد وهو يكلمه ، وكان المغيرة بن شعبه واقفاً على رأس الرسول يضرب يد عروة كلما تناول لحية محمد ، مع علمه بأن عروة هو الذي دفع عنه قبل إسلامه ثلاث عشرة دية عن قتلى كان المغيرة قتلهم . ورجع عروة بعد أن سمع من محمد مثل ما سمع الذين سبقوه من أنه لم يأت يريد حرباً وإنما جاء معظم البيت مؤذياً فرض ربه . فلما كان عند قريش قال لهم : « يا معشر قريش ، إني جئت كسرى في ملكه ، وقيصراً في ملكه ، والنجاشي في ملكه ، وإني والله ما رأيت ملكاً في قوم قط مثل محمد في أصحابه . لا يتوضأ إلا ابتدروا وضوءه ، ولا يسقط من شعره شيء إلا أخذوه ، وإنهم لن يسلموه لشيء أبداً ، فروا رأيكم » .

سفارة محمد

إلى قريش

وطالت المحادثات على النحو الذي قدّمنا . ففكر محمد في أن رسل قريش ربما لم يكن لديهم من الإقدام ما يُقنعون به قريشاً بالرأى الذي يرى ، فبعث من جانبه رسولاً يبلغهم رأيه . لكنهم عقروا جمل هذا الرسول ، وأرادوا قتله لولا أن منعه الأحابيش فخلّوا سبيله . وقد دلّ أهل مكة بتصرفهم هذا على ما يسودهم من روح الخصومة والبغضاء مما قلق له صبر المسلمين ، حتى لقد فكر بعضهم في القتال . وفيما هم كذلك يتبادلون الرسل يحاولون أن يصلوا إلى اتفاق ، كان بعض السفهاء من قريش يخرجون ليلاً يرمون عسكر النبي بالحجارة ، حتى خرج منهم أربعون أو خمسون رجلاً يوماً ليصيبوا من أصحاب النبي ، فأخذوا أخذاً رجيء بهم إليه . أفتلدى ماذا صنع ؟ عفا عنهم وخلّى سبيلهم تشبهاً منه بخطة السلم واحتراماً للشهر الحرام أن يسفك فيه دم في الحُدَيَّة وهي من حرم مكة . وبُهِتت قريش حين عرفوا هذا ، وسقطت

كل حجة لهم يريدون أن يزعموا بها أن محمداً يريد حرباً ، وأيقنوا أن كل اعتداء من جانبهم على محمد لن تنتظر إليه العرب إلا على أنه غدرٌ دنيء ، لمحمد الحق في أن يدفعه بكل ما أوتي من قوة .

ثم إنه عليه السلام حاول أن يمتحن صبر قريش مرة أخرى بإرسال رسول
يفاضهم ؛ فدعا إليه عمر بن الخطاب كي يبلغ عنه أشراف قريش ما جاء له .
ابن عثمان

قال عمر : « يا رسول الله إني أخاف قريشاً على نفسي ، وليس بمكة من بني
عدي بن كعب أحد يمنعني ، وقد عرفت قريش عداوتي إيَّاهَا وغلظتي
عليها . ولكنني أدلك على رجل أعزُّ بها مِنِّي : عثمان بن عفان . فدعا
النبي عثمان زوج ابنته وبعثه إلى أبي سفيان وأشراف قريش . فخرج عثمان في
رسالته ، فلقبه لأول ما دخل مكة أبان بن سعيد فأجاره الزمن الذي يفرغ
فيه من رسالته . وانطلق عثمان إلى سادة قريش فأبلغهم رسالته . قالوا : يا عثمان ،
إن شئت أن تطوف بالبيت فطُف . قال ما كنت لأفعل حتى يطوف
رسول الله ؛ إنما جئنا لتزور البيت العتيق ولنعظم حرمة ولتؤدي فرض العبادة
عنده . وقد جئنا بالهدي معنا ، فإذا نحرناها رجعنا بسلام . وأجابت قريش
بأنها أقسمت لن يدخل محمد مكة هذا العام عنوة . وطال الحديث وطال
احتباس عثمان عن المسلمين ، وترامى إليهم أن قريشاً قتلته غيلةً وغدرًا . ولعل
سادة قريش كانوا في هذه الأثناء يبحثون مع عثمان عن صيغة توفيق بين
قَسَمهم ألا يدخل محمد هذا العام مكة عنوة ، وبين حرص المسلمين على أن
يطوفوا بالبيت العتيق ويؤدُّوا إلى رب البيت فرضه . ولعلمهم قد أنسوا إلى عثمان
وكانوا في هذه الأثناء يبحثون وإيَّاه عن تنظم علاقاتهم بمحمد وتنظم علاقات
محمد بهم .

مهما يكن من الأمر فقد قلق المسلمون بالحديبية على عثمان أشدَّ القلق ،
وتمثَّل أمامهم غدر قريش وقتلهم إيَّاه في هذا الشهر الذي لا تُجزيه أديان العرب
جميعاً لعنوا أن يقتل في حرم الكعبة ولا في حرم مكة عدوه ، وتمثَّل أمامهم غدر
قريش برجل ذهب إليهم في رسالة سلم وموادعة ، ووضع كل منهم يده على قبضة

سيفه ، سمة النذير وسممة البطش والغضب . ودخل في روع النبي عليه السلام أن قريشاً قتلت عثمان فغدرت في الشهر الحرام فقال : « لا نبرح حتى نناجز القوم » . ودعا أصحابه إليه وقد وقف تحت شجرة في هذا الوادي فبايعوه جميعاً على ألا يفرّوا حتى الموت . بايعوه وكلهم ثابت الإيمان ، قوى العزيمة . امتلئ حماساً للانتقام من غدر وقتل . بايعوه بيعة الرضوان التي نزل فيها قوله تعالى : (لَقَدْ رَضِيَ اللَّهُ عَنِ الْمُؤْمِنِينَ إِذْ يُبَايِعُونَكَ تَحْتَ الشَّجَرَةِ فَعَلِمَ مَا فِي قُلُوبِهِمْ فَأَنْزَلَ السَّكِينَةَ عَلَيْهِمْ وَأَثَابَهُمْ فَتْحًا قَرِيبًا) (١) .

فلما أتم المسلمون البيعة ضرب عليه السلام بإحدى يديه على الأخرى بيعة لعثمان كأنه حاضر معهم بيعة الرضوان . وبهذه البيعة اهتزت السيوف في غمودها ، وتبدى للمسلمين جميعاً أن الحرب آتية لا ريب فيها ، وجعل كل ينتظر يوم الظفر أو يوم الاستشهاد بنفس راضية وفؤاد مرتاح وقلب مطمئن . وإنهم لذلك إذ تراءى إليهم أن عثمان لم يقتل ، ثم لم يطل بهم الأمر حتى جاء عثمان بنفسه إليهم . على أن بيعة الرضوان هذه بقيت مع ذلك ، كبيعة العقبة الكبرى ، علماً في تاريخ المسلمين كان محمد يستريح إلى ذكره لما كشف عنه من متانة الروابط بينه وبين أصحابه ، ولا دل عليه من مبلغ إقدامهم على خوض مخاطر الموت لا يخافون ، ومن أقدم على مخاطر الموت خافه الموت وعنت له جبهة الحياة وكان من الفائزين .

عاد عثمان فأبلغ محمداً ما قالت قريش . فهم لم تبق عندهم ريبة في أنه وأصحابه إنما جاءوا حاجين معظمين للبيت . وهم يقدرون أنهم لا يملكون منع أحد من العرب عن الحج والعمرة في الأشهر الحرم . وهم مع ذلك قد خرجوا من قبل تحت راية خالد بن الوليد لقتاله وصلّاه عن دخول مكة ، وقد وقعت بين بعض رجالهم وبعض رجاله مناوشات . فإذا هم بعد الذي حدث تركوه يدخل مكة تحدّثت العرب بأنهم انهزموا أمامه ، فتضعفت في نظر العرب مكانتهم وسقطت هيبتهم . لذلك هم يصرون على موقفهم منه هذا العام إبقاء

رسالة فريش
إلى محمد

على هذه الهيبة واستبقاء لتلك المكاة . فليفكر واثانهم ، وهذا موقفه وموقفهم ،
لعلهم جميعاً يجدون من هذا الموقف مخرجاً ، وإلا فليس إلا الحرب يدخلونها
طوعاً أو كرهاً . بل إنهم لها لكارهون في هذه الأشهر ، تقديرأً لحرمتها الدينية
من ناحية ، ولأنها من ناحية أخرى ، إذا لم تحترم البيع حرمها وقعت الحرب
فيها ، لم يأمن العرب في مستقبل آياتهم أن يبحثوا إلى مكة وأسواقها مخافة
انتهاك الأشهر الحرم مرةً أخرى ، فيجنى ذلك على تجارة مكة وعلى أرزاق
أهلها .

واتصل الحديث وعادت المفاوضات بين الفريقين كرةً أخرى . وأوفدت المفاوضات بين
قريش سهيل بن عمرو وقالوا له : ائت محمداً فصالحه ، ولا يكن في
صلحه إلا أن يرجع عنا عامه هذا . فوالله لا تُحَدِّثُ العرب عنا أنه دخلها
علينا عنوةً أبداً . فلما انتهى سهيل إلى الرسول جرت محادثات طويلة للصُّلح
وشروطه كانت تنقطع في بعض الأحيان ، ثم يعيد اتصالها حرصاً الجانين على
النجاح . وكان المسلمون من حول النبي يسمعون أمر هذه المحادثات ويضيق
بعضهم بأمرها صبراً ، لتشدّد سهيل في مسائل يتساهل النبي في قبوطها . ولولا ثقة
المسلمين المطلقة بنبيهم ، ولولا إيمانهم به ، لما ارتضوا ما تمّ الاتفاق عليه ، أبو بكر وعمر
ولقاتلوا ليدخلوا مكة أولئك الأخرى . فقد ذهب عمر بن الخطاب في أعقاب
المحادثات إلى أبي بكر ودار بينهما الحديث الآتي :

عمر - أبا بكر ، أليس برسول الله ؟

أبو بكر - بلى ؟

عمر - أولسنا بالمسلمين ؟

أبو بكر - بلى !

عمر - فَعَلَّامَ نَعْطَى الدِّينَةَ في ديننا ؟

أبو بكر - يا عمر الزم غَرْزَكَ ^(١) ، فإنني أشهد أنه رسول الله !

عمر - وأنا أشهد أنه رسول الله !

وانقلب عمر بعد ذلك إلى محمد وتحدث وإياه بمثل هذا الحديث وهو مَغِيْطٌ مُحْتَقٌ . لكن ذلك لم يغيّر من صبر النبيّ ولا من عزمه ، وكلّ الذي قاله في ختام الحديث لعمر : « أنا عبد الله ورسوله لن أخالف أمره ولن يضيّعني » . ثم كان بعد ذلك من صبر محمد حين كتابة العهد ما زاد في حفيظة بعض المسلمين فقد دعا عليّ بن أبي طالب وقال له : « اكتب بسم الله الرحمن الرحيم » . فقال سهيل : « أمسك » ، لا أعرف الرحمن الرحيم ، بل اكتب باسمك اللهم » قال رسول الله : « اكتب باسمك اللهم » . ثم قال : « اكتب : هذا ما صالح عليه محمد رسول الله سهيل بن عمرو » . فقال سهيل : « أمسك » ، لو شهدت أنك رسول الله لم أقاتلك ، ولكن اكتب اسمك واسم أبيك » . قال رسول الله : « اكتب هذا ما صالح عليه محمد بن عبد الله » . . . ثم كتبت العهدة بين الطرفين وفيها أنهما تهادنا عشر سنين ، في رأى أكثر كتّاب السيرة ، وستين في قول الواقدي ، وأن أتى محمداً من قريش بغير إذن وليه ردّه عليهم ، ومن جاء قريشاً من رجال محمد لم يردّه عليه ، وأنه من أحب من العرب مخالفة محمد فلا جناح عليه ، ومن أحب مخالفة قريش فلا جناح عليه ، وأن يرجع محمد وأصحابه عن مكة عامهم هذا على أن يعودوا إليها في العام الذي يليه فيدخلوها ويقيموا بها ثلاثة أيام ومعهم من السلاح السيوف في قُرْبها ولا سلاح غيرها .

عهد الحديبية
مارس ٦٢٨ م

وما كاد هذا العهد يوقّع حتى حالفت خُزاعة محمداً وحالفت بنو بكر قريشاً . وما كاد هذا العهد يوقع حتى أقبل أبو جندل بن سهيل بن عمرو على المسلمين يريد أن ينضم إليهم ويسير معهم . فلما رأى سهيل ابنه ضرب وجهه وأخذ بتلييه وجعل يجرّه ليرده إلى قريش ، وأبو جندل يصبح بأعلى صوته : يا معشر المسلمين ! أوُرِدْ إلى المشركين يفتنونني في ديني ! وزاد ذلك في قلق المسلمين وعدم رضاهم عن العهد الذي عقد الرسول مع سهيل . لكن محمداً وجه إلى أبي جندل قوله : « يا أبا جندل ، اصبر واحتسب فإن الله جاعلٌ لك ولن معك من المُسْتَضْعَفِينَ مخرجاً . إنا قد عقدنا بيننا وبين القوم صلحاً وأعطيناهم على ذلك وأعطونا عهد الله ، وإنا لا نخدر بهم » .

وعاد أبو جندل إلى قريش نفاذاً لعهد النبي ووعده ، وقام سبيلاً راجعاً إلى مكة . وأقام محمد مضطرباً بما رأى من شأن مَنْ حوله ، ثم صلى واطمأن ثم قام إلى هَذِيه فَنَحَره ، ثم جلس فحلق رأسه إِيذَانًا بِالْعِمْرَةِ . وقد امتلأت نفسه بالسكينة والرضا . فلَمَّا رَأَى النَّاسَ صُنِيْعَهُ وَرَأَوْا سَكِيْنَتَهُ تَوَابَتْهُ يَنْحَرُونَ وَيَحْلِقُونَ ، وَإِنْ مِنْهُمْ مَنْ حَلَقَ وَمِنْهُمْ مَنْ قَصَّرَ . قال محمد : يَرْحَمُ اللَّهُ الْمُحْلِقِينَ . فتنادى النَّاسُ فِي قَلْقٍ : وَالْمُقَصِّرِينَ يَا رَسُولَ اللَّهِ ؟ قال : يَرْحَمُ اللَّهُ الْمُحْلِقِينَ . فتنادى النَّاسُ فِي قَلْقٍ : وَالْمُقَصِّرِينَ يَا رَسُولَ اللَّهِ ؟ قال : وَالْمُقَصِّرِينَ . قال بعضهم : فلم ظَاهَرَتْ يَا رَسُولَ اللَّهِ التَّرَحُّمُ لِلْمُحْلِقِينَ دُونَ الْمُقَصِّرِينَ ؟ فكان جوابه : لَأَنَّهُمْ لَمْ يَشْكُوا .

لم يبق للمسلمين إلا أن يرجعوا إلى المدينة في انتظار أن يعودوا إلى مكة العام المقبل . وقد كان أكثرهم يحتمل هذه الفكرة على مضض ، ولا يهونها على نفسه إلا أنها أمر الرسول ، فهم ليس لهم عادة بهزيمة ولا تسلیم من غير قتال ، وهم في إيمانهم بنصر الله رسوله ودينه لم تخالجهم ريبية في افتتاح مكة لو أن محمداً أمر باقتحامها . وأقاموا بالحديبية أياماً ، منهم من يتساءلون في حكمة هذا العهد الذي عقد النبي ، ومنهم من تحدثه نفسه بالشك في حكمته ، ثم تحملوا وقفلوا راجعين . وأنهم لى طريقهم بين مكة والمدينة إذ نزل الوحي على النبي بسورة الفتح . فتلا النبي على أصحابه قوله تعالى : (إِنَّا فَتَحْنَا لَكَ فَتْحًا مُبِينًا . لِيَغْفِرَ لَكَ اللَّهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِكَ وَمَا تَأَخَّرَ وَيُمْ نِعْمَتَهُ عَلَيْكَ وَيَهْدِيكَ صِرَاطًا مُسْتَقِيمًا) إلى آخر السورة .

سورة الفتح

لم يبق إذاً ريب في أن عهد الحديبية فتحٌ مبين . وهو قد كان كذلك . وقد أثبتت الأيام أن هذا العهد حكمة سياسية وبُعْدُ نظر كان لهما أكبر الأثر في مستقبل الإسلام وفي مستقبل العرب كله . فقد كانت هذه أول مرة اعترفت قريش فيها بمحمد لا على أنه ثائر بها خارج عليها ، ولكن على أنه نَدُّها وعَدُّها : فاعترفت بذلك بالدولة الإسلامية وقيامها . ثم إن إقرارها للمسلمين بحق زيارة البيت ، وإقامة شعائر الحج ، اعتراف منها بأن الإسلام دين مقرر

معترف به من أديان شبه الجزيرة . وهدنة الستين ، أو السنوات العشر ، قد جعلت المسلمين يطمئنون من ناحية الجنوب ولا يخشون غارة قريش ، ومهدت للإسلام أن يزداد انتشاراً . أفليست قريش ألد أعدائه وأشد محاربيه قد انتهت بالإذعان لما لم تكن تدّعي له من قبل قط ؟ ! وقد انتشر الإسلام بالفعل بعد هذه الهدنة انتشاراً أسرع أضغاثاً من انتشاره من قبل . كان الذين جاءوا إلى الحديبية ألفاً وأربعمائة ؛ فلما كان بعد عامين اثنين وجاء محمد لفتح مكة جاء في عشرة آلاف . وأشد ما اعترض عليه من ساورتهم الشكوك في حكمة عهد الحديبية ما نص عليه العهد من أن من أتى محمداً من قريش بغير إذن وليه رده عليهم ، ومن جاء قريشاً من المسلمين لم ترده على محمد . وكان رأى محمد في هذا أن من ارتد عن الإسلام ولجأ إلى قريش لم يكن جديراً بأن يعود إلى جماعة المسلمين ، وأن من أسلم وحاول اللحاق بمحمد فسيجعل الله له مخرجاً . وقد صدقت الحادثات رأى محمد في ذلك بأسرع ما كان يظن أصحابه ، ودلت على أن الإسلام كسب من صلح الحديبية أعظم الكسب ، ومهد لما جاء بعد ذلك شهرين اثنين من بدء محمد مخاطبة الملوك ورؤساء الدول الأجنبية بدعوتهم إلى الإسلام .

الحديبية
فتح مدين

قصّة أبي بصير صدقت الحادثات رأى محمد بأسرع مما كان يظن أصحابه . فقد وفد أبو بصير من مكة إلى المدينة مسلماً ينطبق عليه العهد برده إلى قريش لأنه خرج بغير رأى مولاه . فكتب أزهر بن عوف والأخنس بن شريق إلى النبي كي يرده ، وبعثا بكتابهما مع رجل من بني عامر ومعه مولى لهم . قال النبي : يا أبا بصير : إنا قد أعطينا هؤلاء القوم ما قد علمت ، ولا يصح لنا في ديننا الفدر ، وإن الله جاعل لك ولن معك من المستضعفين فرجاً ومخرجاً ، فانطلق إلى قومك . قال أبو بصير : يا رسول الله ، أتردني إلى المشركين يفتنونني في ديني ؟ فكرّر عليه النبي قوله ، فانطلق مع الرجلين ؛ حتى إذا كان بذي الحليفة سأل أخا بني عامر أن يرّيه سيفه ؛ وما إن استوت قبضته في يده حتى علا به العامري فقتله ، فخرج المولى يعلو ناحية المدينة حتى أتى النبي ، فلما رآه قال : إن هذا رجل قد رأى قرعاً . ثم قال للرجل : ويحك ! مالك ؟ قال :

قتل صاحبك صاحبي . ثم ما برح حتى طلع أبو بصير متوشحاً السيف موجهاً الحديث إلى محمد وهو يقول : يا رسول الله ، وف ذمتك وأدى الله عنك . أسلمتني بيد القوم وقد امتنعتُ بدينى أن أفن فيه أو يُعَبِّثَ بي . ولم يُخَفِّ الرسول إعجابه وتمنيه لو كان معه رجال . ثم خرج أبو بصير حتى نزل العيص على ساحل البحر في طريق قريش إلى الشام ، وكان عهد محمد وقريش أن تُترك هذه الطريق للتجارة لا يقطعها هؤلاء تقطعها قريش . فلما ذهب أبو بصير إليها وسمع المسلمون المقيمون بمكة بأمره وبما كان من إعجاب الرسول به فرمنهم نحو سبعين رجلاً اتخذوه لم إماماً وجعلوا وإياه يقطعون على قريش طريقها ، وكانوا لا يظفرون بأحد منهم إلا قتلوه ، ولا تمر بهم غير إلا اقتطعوها . هنالك رأت قريش أنها أكبر خسارة بحرصها على هؤلاء المسلمين أن يظلوا بمكة : وقدرت أن الرجل الصادق الإيمان ، محاولة حبسه شر من إطلاق سراحه ، فهو لا بد متهمز فرصة الفرار ، مقيم على الذين حاولوا حبسه حرباً عواناً هم فيها الأخسرون . وكأنا ذكرت قريش محمداً حين هاجر إلى المدينة وقطع عليهم طريق القوافل ، وخشيت أن يكرر أبو بصير هذا الصنيع فبعثت إلى النبي تسأله بأرحامها إلا آوى هؤلاء المسلمين حتى يتركوا الطريق آمناً . ونزلت قريش بذلك عما أصر عليه سهيل بن عمرو من رد المسلمين من قريش إلى مكة إذا ذهبوا إلى محمد بغير رأى مواليهم . وسقط بذلك الشرط الذي أحفظ عمر بن الخطاب والذي كان سبباً في ثورته التي ثار على أبي بكر . وآوى محمد أصحابه وعاد طريق الشام آمناً .

أمّا المهاجرات من قريش إلى المدينة فكان لمحمد فيهن رأى آخر . المهاجرات
المسلات
خرجت أم كلثوم بنت عُقبة بن أبي معيط من بعد الهدنة ، فخرج أخوها عُمارة والوليد يطلبان إلى رسول الله أن يردهما عليهما بحكم عهد الحديبية . لكن النبي أبى ورأى أن هذا العهد لا ينسحب على النساء حكمه ، وأن النساء إذا استجرن وجبت إجازتهن . ثم إن المرأة إذا أسلمت لم تُصيح حلاً لزوجها المشرك فوجب التفريق بينه وبينها . وفي ذلك نزل قوله تعالى : (يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا جَاءَكُمْ الْمُؤْمِنَاتُ مُهَاجِرَاتٍ فَامْتَحِنُوهُنَّ اللَّهُ أَعْلَمُ بِإِيمَانِكُنَّ

فَإِنْ عَلِمْتُمُوهُنَّ مُؤْمِنَاتٍ فَلَا تَرْجِعُوهُنَّ إِلَى الْكُفَّارِ لَا مِنْ حِلٍّ لَّهُمْ وَلَا هُمْ يَحِلُّونَ
لَهُنَّ وَأَتَوْهُنَّ مَا أَنْفَقُوا وَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ أَنْ تُنكِحُوهُنَّ إِذَا آتَيْتُمُوهُنَّ أَجُورَهُنَّ
وَلَا تُمْسِكُوا بِعِصَمِ الْكُفَّارِ وَاسْأَلُوا مَا أَنْفَقْتُمْ وَلْيَسْأَلُوا مَا أَنْفَقُوا ذَلِكَمْ حُكْمُ
اللَّهِ يَحْكُمُ بَيْنَكُمْ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ (١)

وكذلك صدقت الحادثات حكمة محمد وبعد نظره ودقة سياسته ، وأثبتت
أنه إذ عقد عهد الحديبية وضع حجراً لا يُنْقَضُ في سياسة الإسلام وانتشاره ،
وهذا هو الفتح المبين .

ما صنع محمد اطمانت العلاقات بعد الحديبية بين قريش ومحمد أعظم الطمأنينة ، وأمن
كل جانب صاحبه . واتجهت قريش كلها إلى التوسع في تجارتها ، لعلها
تستعيد من طريقها ما فقد أيام اتصال الحرب بين المسلمين وبينها ، وحين
سُدَّتْ عليها طريق الشام وأصبحت تجارتها معرضة للضياع . أمّا محمد فاتجه
بفكره إلى متابعة إبلاغ رسالته للناس جميعاً في مشارق الأرض ومغاربها ،
ووجه نظره إلى تمهيد أسباب النجاح لطمأنينة المسلمين في شبه الجزيرة . وهذا
وذاك هو ما صنع بإرسال الرسل إلى الملوك في مختلف الدول ، وإيجلاء اليهود
عن شبه جزيرة العرب إجملاً تاماً بعد غزوة خيبر .

الفضل الحادى والعشرون خير والرسل إلى الملوك

الإسلام والتنظيم الاجتماعى - تحريم الخمر - رسل محمد إلى الملوك
والأمراء - المسلمون واليهود - غزوة خيبر - القضاء الأخير على سلطة
اليهود - رد الملوك على رسل النبي - فى انتظار عمرة القضاء .

عاد محمد والمسلمون معه من الحُدَيْبِيَّةِ قافلين إلى المدينة بعد ثلاثة أسابيع من تمام الصلح بينهم وبين قريش على ألا يدخلوا مكة هذا العام ، وأن يدخلوا العام الذى يليه . عادوا وفى نفوسهم من أمر هذا الصلح شيء ، أن اعتبره بعضهم غير متفق مع كرامة المسلمين ، حتى نزلت سورة الفتح وهم فى الطريق وتلاها النبي عليهم . وجعل محمد يفكر أثناء مقامهم بالحديبية وبعد عودهم منها ماذا عساه يصنع للمزيد من تثبيت أصحابه ولزيادة انتشار دعوته . وانتهى به التفكير إلى إرسال رسله إلى هرقل وكسرى والمقوقس ونَجَاشِي الحَبشة وإلى الحارث الغَسَّاسَى وإلى عامل كسرى فى اليمن ، كما انتهى به إلى ضرورة القضاء قضاء أخيراً على شوكة اليهود فى شبه جزيرة العرب .

والحق أن الدعوة الإسلامية كانت قد بلغت يومئذ من النضج ما يجعلها نفع الدعوة
الاسلامية دين الناس كافة . فهى لم تقف عند التوحيد وما يقتضيه التوحيد من عبادات ، بل انفرج ميدانها وتناولت من صور النشاط الاجتماعى كلها ما يوازى بينها وبين سموة فكرة التوحيد وما يجعل صاحبها أدنى إلى بلوغ مراتب الكمال الإنسانى وإلى تحقيق المثل الأعلى فى الحياة . ولذلك نزلت الأحكام فى كثير من أمور الاجتماع .

اختلف مؤرخو السيرة فى تحريم الخمر متى كان ، وذهب بعضهم إلى تحريم الخمر أنه كان فى السنة الرابعة للهجرة ، ولكن أكثرهم على أنه كان عام الحُدَيْبِيَّةِ .

والفكرة في تحريم الخمر اجتماعية غير متصلة بالتوحيد من حيث هو التوحيد .
ولا أدلّ على ذلك من أن التحريم لم يتزل به القرآن إلا بعد انقضاء عشرين سنة
أو نحوها على بعث النبي ، وأن المسلمين ظلّوا يشربونها إلى أن نزل التحريم .
ولا أدلّ على ذلك من أن التحريم لم يتزل مرّة واحدة ، بل نزل على قترات
جعلت المسلمين يَحْقِفُونَ منها ، حتى كان التحريم فانتَهَوْا عن شربها . فقد
رَوَى عن عمر بن الخطاب أنه سأل عن الخمر وقال : اللهم بين لنا فيها ؛
فترتلت الآية : (يَسْأَلُونَكَ عَنِ الْخَمْرِ وَالْمَيْسِرِ قُلْ فِيهِمَا إِثْمٌ كَبِيرٌ وَمَنَافِعُ
لِلنَّاسِ وَإِثْمُهُمَا أَكْبَرُ مِنْ نَفْعِهِمَا) (١) .

فلما لم يكفّ المسلمون بعد هذه الآية ، وكان بعضهم يقضى ليله متوفراً
على شرابه حتى كان إذا ذهب إلى صلاته لا يعلم ما يقول فيها ، عاد عمر فقال :
اللهم بين لنا في الخمر ، فإنها تُذهِبُ العقل والمال ؛ فترتلت الآية :
(يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَقْرَبُوا الصَّلَاةَ وَأَنْتُمْ سُكَارَى حَتَّى تَعْلَمُوا مَا تَقُولُونَ) (٢) .

ومن يومئذ كان منادى الرسول يتنادى وقت الصلاة : لا تَقْرَبُوا الصَّلَاةَ
سكّوان . وعلى رغم ما كان يقضى هذا الأمر من الإقلال من الشراب ، وما كان
له في هذه الناحية من أثر بالغ جعل الكثيرين يُقِلُّونَ من الخمر ما استطاعوا ،
عاد عمر بعد زمن يقول : اللهم بين لنا في الخمر بياناً شافياً فإنها تُذهِبُ
العقل والمال . وقد كان عمر في حِلٍّ من قولها أن كان العرب ، والمسلمون من
بينهم ، يصل بهم الشراب إلى حد يجعلهم يعربدون ، يأخذ بعضهم بلحية
بعض ، ويهوى بعضهم على رأس بعض . دعا بعضهم جماعة إلى طعام
وشراب ، فلما ثملوا ذكروا المهاجرين والأنصار ، فأبدى أحدهم التعصب
للمهاجرين فأخذ متعصباً للأنصار بعظمة من عظام رأس الجزور التي ما كلونها
فخرج بها أنف المهاجري . وثمل حيّان فتشاجرا فشجّ بعضهم بعضاً فوقعت
في أنفسهم الضغائن ، وكانوا من قبل ذلك أحبة متصافين . إذ ذاك نزل

(١) سورة البقرة آية ٢١٩ .

(٢) سورة النساء آية ٤٣ .

قوله تعالى : (يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّمَا الْخَمْرُ وَالْمَيْسِرُ وَالْأَنْصَابُ وَالْأَزْلَامُ رِجْسٌ مِنْ عَمَلِ الشَّيْطَانِ فَاجْتَنِبُوهُ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ . إِنَّمَا يُرِيدُ الشَّيْطَانُ أَنْ يُبَيِّعَ بَيْنَكُمْ الْعَدَاوَةَ وَالْبَغْضَاءَ فِي الْخَمْرِ وَالْمَيْسِرِ وَيَصُدَّكُمْ عَنْ ذِكْرِ اللَّهِ وَعَنِ الصَّلَاةِ فَهَلْ أَنْتُمْ مُنْتَهُونَ) (١) .

وقد كان أنس الساقى يوم حرمت الخمر ، فلما سمع المنادى بتحريمها يادرفأراقها - ولكن أناساً لم يرقهم هذا التحريم فقالوا أتكون الخمر رجساً وهي في بطن فلان وفلان قُتِلَ يوم أحد ، وفي بطن فلان وفلان قُتِلَ يوم بدر ! فنزل قوله تعالى : (لَيْسَ عَلَى الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ جُنَاحٌ فِيمَا طَعِمُوا إِذَا مَا اتَّقَوْا وَآمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ ثُمَّ اتَّقَوْا وَآمَنُوا ثُمَّ اتَّقَوْا وَأَحْسَنُوا وَاللَّهُ يُحِبُّ الْمُحْسِنِينَ) (٢) .

وما أمر به الإسلام من البرِّ والرحمة ، وما دعا إليه من عمل الخير ، وما في عبادته من رياضة النفس والطبع ، وما يصل إليه الركوع والسجود في الصلاة من قتل غرور القلب ، كل ذلك جعله الكمال الطيبي للأديان التي سبقت ، وجعل الدعوة إليه للناس كافة .

كان هرقل وكسرى يمثلا على رأس دولتي الرومان والفرس أقوى دول العصر وصاحبي الإملاء في سياسة العالم ومصابر أمه جميعاً . وكانت الحرب سجالات بين الدولتين كما رأيت ، وكانت الفرس صاحبة الغلب أول الأمر فاستولت على فلسطين وعلى مصر ووضعت يدها على بيت المقدس ونقلت منه الصليب . ثم دارت على الفرس الدائرة ، فعادت أعلام بزنطية تتحقق مرة أخرى على مصر وعلى سورية وفلسطين ، واستردَّ هرقل الصليب بعد أن نذر ، إن هو تم له النصر ، أن يحجج إلى بيت المقدس ماشياً حتى يردَّ الصليب فيه إلى مكانه . ومن السير عليك إذ تذكر مكانة الدولتين أن تقدر ما بيعته اسمهما

دولتا الرومان
والفرس

من الرهبة إلى النفوس ومن الهيبة إلى القلوب ، حتى لا تفكر دولة في التعرض لهما ، ولا يدور بخلد أحد أن يفكر في غير خطبة ودّهما . أمّا ذلك شأن دول العالم المعروفة يومئذ جميعاً ، فقد كان أجدر ببلاد العرب أن يكون ذلك شأنها . فقد كانت اليمن والعراق تحت نفوذ فارس ، وكانت مصر والشام تحت نفوذ هرقل ؛ فكان الحجاز وسائر شبه الجزيرة محصوراً في دائرة نفوذ الإمبراطوريتين . وكانت حياة العرب وقفاً على التجارة مع اليمن ومع الشام ، فكانوا بذلك محتاجين أشدّ الحاجة إلى مصانعة كسرى وهرقل جميعاً حتى لا يفسد بسلطانها عليها تجارتهم . ثم إن العرب لم يكونوا يزبدون على قبائل تشتد الخصومة بينها حيناً وتهدأ حيناً آخر ، ولا تربط بعضها ببعض رابطة تجعل منها وحدة سياسية تستطيع أن تفكر في مواجهة نفوذ الدولتين العظيمتين . ولذلك كان عجباً أن يفكر محمد يومئذ في أن يرسل رسله إلى الملكين العظيمين وإلى غسان واليمن ومصر والحبشة يدعوهم إلى دينه ، دون خشية لِمَا قد يترتب على عمله هذا من نتائج ربما تجرّ على بلاد العرب كلها الخضوع لنير فارس أو بزنطية .

لكن محمداً لم يتردّد في دعوة هؤلاء الملوك جميعاً إلى دين الحقّ . بل رسل محمد إلى خارج يوماً على أصحابه فقال : « أيها الناس ، إن الله قد بعثني رحمةً للناس الملوك والأمراء كافة فلا تختلفوا عليّ كما اختلف الحواريون على عيسى بن مريم » . قال أصحابه : « وكيف اختلف الحواريون يا رسول الله ؟ » . قال : « دعاهم إلى الذي دعوتكم إليه ، فأما من بعثه مبعثاً قريباً فرضى وسلم ، وأما من بعثه مبعثاً بعيداً فكره وجهه وثاقل » . ثم ذكر لهم أنه مرسلٌ إلى هرقل وكسرى والمقوقس والحارث الغساني ملك الحيرة والحارث الحميري ملك اليمن وإلى نجاشي الحبشة يدعوهم إلى الإسلام . وأجابه أصحابه إلى ما أراد . فصنع له خاتماً من فضة نقش عليه : « محمد رسول الله » وبعث بكتبه يقول فيها ما نضع منه مثلاً أمام القارئ كتابه إلى هرقل إذ جاء فيه : « بسم الله الرحمن الرحيم . من محمد عبد الله إلى هرقل عظيم الروم . سلامٌ على من اتبع الهدى . أما بعد ، فإني أدعوك بدعاية الإسلام . أسلم تسلم يؤتك الله أجرك

مرتين . فَإِنْ تَوَلَّيْتَ فَإِنَّمَا عَلَيْكَ إِيْمُ الْأَرِيسِيِّينَ ^(١) . « يَا هَؤُلَاءِ الْكِتَابِ تَعَالَوْا إِلَى كَلِمَةٍ سَوَاءٍ بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمْ أَلَّا نَعْبُدَ إِلَّا اللَّهَ وَلَا نُشْرِكَ بِهِ شَيْئًا وَلَا يَتَّخِذَ بَعْضُنَا بَعْضًا أَرْبَابًا مِنْ دُونِ اللَّهِ فَإِنْ تَوَلَّوْا فَقُولُوا اشْهَدُوا بِأَنَّا مُسْلِمُونَ » .

ودفع بكتاب هرقل إلى دحية بن خليفة الكلبي ، وبكتاب كسرى إلى عبد الله بن حذافة السهمي . وبكتاب النجاشي إلى عمرو بن أمية الضمري ، وبكتاب المقوقس إلى حاطب بن أبي بلتعة ، وبكتاب ملكي عُمان إلى عمرو بن العاص السهمي ، وبكتاب ملكي اليمامة إلى سليط بن عمرو ، وبكتاب ملك البحرين إلى العلاء بن الحضرمي ، وبكتاب الحارث الغساني ملك ثقوم الشام إلى شجاع بن وهب الأسدي ، وبكتاب الحارث الحميري ملك اليمن إلى المهاجر بن أمية المخزومي . وانطلق هؤلاء جميعاً كلٌّ إلى حيث أرسله النبي . انطلقوا في وقت واحد على قول أكثر المؤرخين ، وانطلقوا في أوقات مختلفة على قول بعضهم .

أليس إرسال محمد هؤلاء الرسل عجباً يثير الدهشة ! أوليس أشد إثارة للدهشة فارس وبرزنطة ألا تَمْضِي ثلاثون عاماً بعد ذلك حتى تصبح هذه البلاد التي أرسل محمد إليها رسله وقد فتحها المسلمون ودان أكثرها بالإسلام ! لكن هذه الدهشة ما تلبث أن تزول حين تذكر أن الإمبراطوريتين العظيمتين اللتين كانتا تزعمان تحضير عالم ذلك العصر ، وكانت حضارتهما هي الغالبة على العالم كله ، إنما كانتا تتنازعان الغلب المادي ، على حين كانت القوة الروحية فيهما جميعاً قد انحلت واضمحلت . فقد كانت فارس مقسمة بين الوثنية والمجوسية . وكانت مسيحية بزنطية قد اضطربت بين مختلف المذاهب والفرق فلم تظل عقيدة سليمة تحرك القلوب وتقويها ، بل انقلبت رسوماً وتقاليد يهيم بها رجال الدين على عقول السواد لحكمه واستغلاله . أما الدعوة الجديدة التي يدعو محمد إليها فكانت روحية صرفة وكانت ترتفع بالإنسان إلى أسمى مراتب الإنسانية ، وحيثما

(١) اختلف في وزن هذه الكلمة ومعناها . ومن معاني الأريسيين الخدم والخدم . يريد أنه مستوف عن إيم رعيته لصده إياهم عن الدين . (راجع نهاية ابن الأثير ومعجمات اللغة مادة « أرس ») .

التقت المادة والروح ، وحيثما تعارض هم الحاضر وأمل الخلود ، انهزمت المادة وعنا وجه الحاضر .

ثم إن فارس ويزنطية كانتا ، على عظم سلطانهما ، قد فقدتا قوة الابتكار وملكة الإنشاء ، ونزلتا في عالم التفكير وفي عالم الشعور وفي عالم العمل إلى درك التقليد واحتذاء السلف ، واعتبار كل جديد بدعة ، وكل بدعة ضلالة .

والجماعة الإنسانية كالفرد الإنسانى وككل كائن حي ، تتجدد كل يوم ، فإما كانت ما تزال فتية شابة فكان تجدها خلقاً وإنشاءً ومزیداً في الحياة ، وإما كانت قد بلغت الذروة ولم تعد قادرة على الإنشاء والخلق فهي تنفق من رأس مال حياتها ، فحياتها لذلك في نقص مستمر ، وفي انحدار إلى درك النهاية .

والجماعة الإنسانية التي تنحدر إلى درك النهاية مصيرها أن يخلقها عنصر خارجي ، فيه قوة الحياة ، خلقاً جديداً . العنصر الخارجى المالىء بقوة الحياة الفتية إلى جانب فارس ويزنطية لم يكن في ناحية الصين أو الهند ، ولا كان في ناحية أواسط أوروبا ، إنما كان هذا العنصر محمداً . كانت دعوته في شباب فتوتها جديدة بأن تعيد إلى هذه النفوس ، المنهزم داخلها بحكم التقاليد الدينية والخرافات القائمة منها مقام الإيمان والعقيدة ، حياة فتية تجدها وتردها إلى الحياة . وشعلة الإيمان الجديد التي كانت تضيء نفس الرسول ، وقوة نفسه التي سميت فوق كل قوة ، هي التي هدت إلهامه إلى أن يبعث هؤلاء الرسل يدعون عظماء الأرض بدعاية الإسلام دين الحق ، دين الكمال ، دين الله جل شأنه ، يدعوهم إلى الدين الذى يحرر العقول لترى ، والقلوب لتبصر ، والذى يضع للإنسان في حياة العقيدة ، كما يضع له في نظام الجماعة ، قواعد عامة توازي بين سلطان الروح وقوة المادة التي تنطوى على الروح ، لتبلغ بالإنسان من طريق هذه الموازنة إلى غاية ما يستطيع بلوغه من قوة على الحياة ، قوة لا يشوبها وهن ولا غرور ، ولتبلغ بالجماعة الإنسانية بفضل ذلك النظام إلى خير مكان أعد لها بعد أن تسلك ما قدر لها من ضروب التطور بين كائنات الوجود جميعاً .

مزاوجة الإسلام
بين الروح
والجسد

القضاء الأخير على
يهود شبه الجزيرة

أفيرسل محمد رسله إلى هؤلاء الملوك وهو ما يزال يحشى غدر اليهود الذين لا يزالون مقيمين شمال المدينة ؟ صحيح أنه قد عهد عهد الحديبية ، فأمن

قريشاً وأمنَ الجنوب كله ؛ لكنه لن يأمن من ناحية الشمال أن يستعين هِرَقل أو أن يستعين كِسرى يهود خيبر ، وأن يحرك في نفوسهم ثاراتهم القديمة ، وأن يذكرهم إخوانهم في الدين من بني قَرْيَظَة وبني النَّضِير وبني قَيْنَقَاع ، وقد أجلاهم محمد عن ديارهم بعد أن حصرهم بها وقَاتَلهم فيها وقتل منهم وسفك دماءهم . واليهود أشد من قريش عداوة له ؛ لأنهم أحرص منهم على دينهم ، ولأن فيهم ذكاء وعلماً أكثر مما في قريش . وليس من اليسير أن يوادعهم بصلح كصلح الحديبية ، ولا أن يطمئن لهم وقد سبقت بينه وبينهم خصومات لم ينتصروا في إحداها . فها أجلهم أن يثاروا لأنفسهم إذا هم وجدوا من ناحية هِرَقل مدداً . لا بد إذاً من القضاء على شوكة هؤلاء اليهود قضاء أخيراً حتى لا تقوم لهم من بعدُ يبلاد العرب قائمة أبداً . ولا بد من المسارعة إلى ذلك حتى لا يكون لديهم من الوقت متسع للاستعانة بَعَطَفَان أو بغيرها من القبائل المعادية لمحمد والموالية لها .

وكذلك فعل ؛ فإنه لم يُعَمَّ بالمدينة بعد عودته من الحديبية إلا خمس عشرة ^{السير لغزوة} ليلة على قول ، وشهراً على قول آخر ، ثم أمر الناس بالتجهيز لغزو خيبر ^{خيبر} على ألا يغزو معه إلا من شهد الحديبية ، إلا أن يكون غازياً متطوعاً ليس له من الغنيمة شيء . وانطلق المسلمون في ألف وستائة ومعهم مائة فارس ، وكلهم واثق بنصر الله ، ذاكرٌ قوله تعالى في سورة الفتح التي نزلت في عهد الحديبية : (سَيَقُولُ الْمُخَلَّفُونَ إِذَا انطَلَقْتُمْ إِلَى مَغَانِمَ لِتَأْخُذُوهَا ذَرُونَا نَتَّبِعْكُمْ يُرِيدُونَ أَنْ يُبَدِّلُوا كَلَامَ اللَّهِ قُلْ لَنْ تَتَّبِعُونَا كَذَلِكُمْ قَالَ اللَّهُ مِنْ قَبْلُ فَسَيَقُولُونَ بَلْ تَحْسَدُونَا بَلْ كَانُوا لَا يَفْقَهُونَ إِلَّا قَلِيلاً) (١) .

وقطعوا مراحل الطريق ما بين خيبر والمدينة في ثلاثة أيام لم تكد خيبر تحسبهم أثناءها ، حتى لقد باتوا أمام حصونها . وأصبح الصباح وغداً عمال خيبر خارجين إلى مزارعهم ومعهم مساحيهم ومكاتلهم ؛ فلما رأوا جيش المسلمين ولوا الأدبار بتصايحون : هذا محمد والجيش معه ! وقال الرسول حين سمع قولهم : « خربت »

خير ! إنا إذا نزلنا بساحة قوم فساء صباح المنذرين » .

نفكير اليهود

على أن يهود خير كانوا يتوقعون أن يغزوهم محمد ، وكانوا يودون أن يجدوا الوسيلة إلى الخلاص منه . أما بعضهم فنصح لهم أن يبادروا إلى تأليف كتلة منهم ومن يهود وادى القرى وتيماء تغزو يرب ، دون اعتماد على البطون العربية في الغزو ، وأما آخرون غيرهم فكانوا يرون أن يدخلوا في حلف مع الرسول ، لعل ذلك يحكما ثبت من كراهيتهم في نفوس المسلمين والأنصار منهم خاصة ، بعد اشتراك حيي بن أخطب وجماعة من اليهود معه في تأليب العرب لاقتحام المدينة وأخذها عنوة في غزوة الخندق . لكن النفوس من الجانبين كانت ملأى ، حتى لقد سبق المسلمون قبل غزوة خير بقتل كل من سلام بن أبي الحقيق واليسير بن رزام من زعماء خير . لذلك كانت اليهود على اتصال دائم بغطفان ، ولذلك استعانوا بهم أول ما ترمى إليهم خبر اعتزام محمد غزوهم . ويختلف الرواة فيما كان من غطفان : أأعاتهم ، أم حالت جيوش المسلمين بينها وبين خير .

ضخامة القوتين
للمقاتلتين

وسواء أكانت غطفان قد أعانت اليهود أم كانت قد وقفت بمعزل بعد أن وعداها محمد حظاً من الغنائم ، فقد كانت هذه الموقعة من أكبر المواقع ، أن كانت جموع اليهود في خير من أقوى الطوائف الإسرائيلية بأساً ، وأوفرها مالا وأكثرها سلاحاً ، وأن كان المسلمون مؤمنين بأنه ما بقيت لليهود شوكة في شبه الجزيرة فستظل المنافسة بين دين موسى والدين الجديد حائلاً دون تمام الغلب لهم ؛ لذلك ذهبوا مستقتلين لا يعرف التردد إلى نفوسهم سبيلاً . ووقفت قريش ووقفت شبه جزيرة العرب كلها متطلعة إلى هذه الغزوة ؛ حتى لقد كان من قريش من يتراهنون على نتائجها ولن يتم الغلب فيها . وكان كثيرون من قريش يتوقعون أن تدور الدائرة على المسلمين ، لما عُرف من قوة حصون خير وقيامها فوق الصخور والجبال ، ولطول ممارسة أهلها للحرب والقتال .

حصار

وقف المسلمون أمام حصون خير متأهين كاملي العدة . وتشاور اليهود

حصون خير

فيما بينهم ، فأشار عليهم زعيمهم سلام بن مشكم ، فأدخلوا أموالهم

وعياهم حصنى الوطيح والسلايم ، وأدخلوا ذخائرهم حصن ناعم ، ودخلت المقاتلة وأهل الحرب حصن نطاة ، ودخل سلاّم بن مشكّم معهم يحرضهم على الحرب . والتى الجمعان حول حصن نطاة واقتتلوا قتالا شديداً ، حتى قيل : إن عدد الجرحى من المسلمين فى هذا اليوم بلغ خمسين . فكّم كان إذاً عدد الجرحى من اليهود ! وتوفى سلام بن مشكّم ، فتولى الحارث بن أبى زينب قيادة اليهود ، وخرج من حصن ناعم يريد منازل المسلمين ؛ فدره بنو الخزرج واضطروه أن يرتد إلى الحصن على أعقابهم . وضيق المسلمون الحصار على حصون خيبر واليهود يستميتون فى الدفاع إيماناً منهم بأن هزيمتهم أمام محمد هى القضاء الأخير على بنى إسرائيل فى بلاد العرب . وتتابع الأيام فبعث الرسول أبابكر إلى حصن ناعم كى يفتحه ، فقاتل ورجع دون أن يفتح فتح الحصن . وبعث الرسول عمر بن الخطاب فى الغداة ، فكان حظه كحظ أبى بكر . فدعا الرسول إليه على بن أبى طالب ، ثم قال له :- خذ هذه الراية فامض بها حتى يفتح الله عليك . ومضى على بالراية ، فلما دنا من الحصن خرج إليه أهله فقاتلهم ، فضربه رجل من اليهود فطرح ترسه من يده ، فتناول على باباً كان عند الحصن فترس به فلم يزل فى يده وهو يقاتل حتى فتح الحصن ثم جعل الباب قنطرة اجتاز المسلمون عليها إلى داخل أبنية هذا الحصن . وإنما سقط حصن ناعم بعد أن قُتل قائده الحارث بن أبى زينب ، مما يدل على استماتة اليهود فى القتال واستماتة المسلمين فى الحصار وفى الهجوم .

وبعد حصن ناعم فتح المسلمون القموص بعد قتال شديد ، وبعد أن قلّت المؤونة عندهم قلّة توجه بسببها جماعة منهم يشكون إلى محمد أمرهم ، ويطلبون إليه ما يسدون به رمقهم ، فلم يجد شيئاً يعطيهم إيّاه ، وأذن لهم فى أكل لحوم الخيل . وقد رأى أحد المسلمين قطعاً من الغنم يدخل إلى أحد حصون اليهود ، فاختطف منه شاتين فذبحهما وأكلهما . على أنه بعد أن تم لهم فتح حصن الصّعب بن معاذ قلّت حاجتهم ، أن وجدوا فيه طعاماً كثيراً مكن لهم من متابعة قتال اليهود وحصارهم فى سائر حصونهم . واليهود أثناء ذلك كله لا يسلمون فى شبر أرض ولا يسلمون حصناً إلا بعد أن يدافعوا

عنه دفاع الأبطال ، وبعد ألا يبقى لهم على صد هجوم المسلمين قوة . خرج
مرحّب اليهودى من أحد الحصون وقد جمع للحرب سلاحه وأكمل عُدته
وهو يرتجز :

قد علمتُ خَيْرُ أُنَى مَرَحَبُ شاكى السلاح بطلٌ مجرّبُ
أطعنُ أحياناً وحيناً أضربُ إذا الليوث أقبلت تُحَرَّبُ ^(١)
إن حِمَايَ لِلْحِمَى لَا يُقَرَّبُ يُحْجَمُ عَنْ صَوْلَتَى المجرّبِ

فصاح محمد بأصحابه : مَنْ لهذا ؟ فقال محمد بن مسلمة : أنا له
يا رسول الله . أنا والله الموتور الثائر ! قُتِلَ أَخِي بِالْأَمْسِ . وقام إليه يا ذن النبي
وتصاولا حتى كاد مرحب يقتله ، لكن ابن مسلمة اتقى سيفه بالذّقة فوقع
السيف فيها فعضّت به فأمسكته ، وضربه محمد بن مسلمة حتى قتله . وكذلك
كانت هذه الحرب بين اليهود والمسلمين ضروساً قاسية ، وكانت منعةُ حصون
اليهود تزيدها شدة وقسوة .

مبدأ بأس اليهود حاصر المسلمون حصن الزبير وطال حصارهم إياه وقاتلوا قتالا شديداً ،
ومع ذلك لم يستطيعوا فتحه حتى قطعوا الماء عنه واضطروا اليهود فيه إلى الخروج
منه وإلى قتال المسلمين قتالاً انتهى بالأولين إلى أن يلوذوا بالفرار . وكذلك
جعلت الحصون تقع واحداً بعد الآخر في أيدي المسلمين ، حتى انتهوا
إلى الوطيح والسلام بمنطقة الكتيبة وكانا آخر حصنين منيعين لهم . هنالك
استولى على نفوسهم اليأس ، فطلبوا الصلح بعد أن حاز النبي أموالهم كلها
بالشّق ونظّاة والكتيبة ، على أن يحقن دماءهم . وقيل محمد وأبقاهم
على أرضهم التي آلت له بحكم الفتح ، على أن يكون لهم نصف ثمرها
مقابل عملهم .

صلح خير عامل محمد يهود خيبر بغير ما عامل به بنى قَيْقَاعَ وبنى النَّضِيرَ حين
أجلاهم عن أرضهم ؛ لأنه أئمن بسقوط خير بأس اليهود ، وآمن بأنهم
لن تقوم لهم بعد ذلك قائمة أبداً . ثم إن ما كان يجير من الحداثى والمزارع
السياسى

(١) تحرب : تغضب . يقال : حربه إذا أغضبه .

والنخيل كان يحتاج إلى الأيدي العاملة الكثيرة لاستغلاله وحسن القيام على زراعته. ولئن كان أنصار المدينة أهل زراعة ، لقد كانت أرضهم بها في حاجة إلى أذرُعهم كما أن النبي كان في حاجة إلى جيوشه للحرب ، فهو لا يرضى أن يتركها للترع . وكذلك ظلَّ يهود خيبر يعملون بعد أن انهار سلطانهم السياسي انهياراً جنى على نشاطهم ؛ حتى لقد أسرع خيبر من ناحية الزراعة نفسها إلى البوار والخراب ، مع ما كان من حسن معاملة النبي أهلها ، ومن عدل عبد الله بن رَوَاحَةَ رسوله إليهم كل عام بينهم في القسمة . وكان من إحسان النبي معاملة يهود خيبر أنه كان من بين ما غنم المسلمون حين غزوها عِدَّة صحائف من التوراة ، فطلب اليهود ردها فأمر النبي بتسليمها لهم ، ولم يصنع صنيع الرومان حين فتحوا أورشليم وأحرقوا الكتب المقدسة وادسوها بأرجلهم ، ولا هو صنع صنيع النصارى في حروب اضطهاد اليهود في الأندلس حين أحرقوا كذلك صحف التوراة .

ولمَّا طلب يهود خيبر الصلح ، أثناء محاصرة المسلمين إياهم في حصني الوطيط والسَّلام ، بعث النبي إلى أهل فَدَك ليُسَلِّمُوا برسائله أو يُسَلِّمُوا أموالهم . ووقع في نفوس أهل فَدَك الرعب بعد الذي علموا من أمر خيبر ، فتصالحوا على نصف أموالهم من غير قتال . فكانت خيبر للمسلمين لأنهم قاتلوا لاستخلاصها ، وكانت فَدَك خالصة لحمد لأن المسلمين لم يُجَلِّبُوا عليها بجيول ولا ركاب .

وتجهَّز الرسول بعد ذلك كله للعود إلى المدينة عن طريق وادي القرى ؛ فتجهَّز يهودها لقتال المسلمين ، وقاتلوا . لكنهم اضطُروا إلى الإذعان والصلح كما صنعت خيبر . أمَّا يهود تيماء فقبلوا الجزية من غير حرب ولا قتال . وبذلك دانت اليهود كلها لسلطان النبي ، وانهى كل ما كان لهم من سلطان في شبه الجزيرة ، وأصبح محمد بمأمن من ناحية الشمال إلى الشام ، كما صار من قبل ذلك بمأمن من ناحية الجنوب بعد صلح الحديبية . وبانهيار سلطان اليهود خفَّت بغضاء المسلمين ، والأنصار منهم خاصة ، لهم ، وتغاضَّوا عن رجوع بعضهم إلى يثرب ، ووقف النبي مع اليهود الذين بكوا عبد الله بن أبي وعزى ابنه ؛

وأوصى مُعَاذُ بْنُ جَبَلٍ بِالْأَيْفَنِ الْيَهُودِ عَنْ يَهُودِيَّتِهِمْ ؛ وَلَمْ يَفْرَضِ الْجَزِيَّةَ عَلَى يَهُودِ الْبَحْرَيْنِ وَإِنْ ظَلُّوا مَتَمَسِّكِينَ بِدِينِ آبَائِهِمْ ؛ وَصَالِحُ بْنُ غَازِيَةَ وَبْنُ عَرِيضٍ عَلَى أَنْ لَمْ تُنْعَمَ وَعَلَيْهِمُ الْجَزِيَّةُ . وَعَلَى الْجَمْعَةِ دَانَ الْيَهُودِ لِسُلْطَانِ الْمُسْلِمِينَ ، وَتَضَمُّعُ فِي بِلَادِ الْعَرَبِ مَرْكَزَهُمْ حَتَّى اضْطُرُّوا إِلَى مَهَاجَرَةِ تِلْكَ الْبِلَادِ وَكَانُوا مِنْ قَبْلُ بِهَا أَعَزَّةً ، وَحَتَّى تَمَّ جَلَاؤُهُمْ فِي حَيَاةِ الرَّسُولِ عَلَى قَوْلٍ ، وَبَعْدَ وَفَاتِهِ عَلَى قَوْلٍ آخَرَ .

إِذْعَانُ الْيَهُودِ
لِسُلْطَانِ الْمُسْلِمِينَ

عَلَى أَنَّ إِذْعَانَ أَهْلَ خَيْبَرَ وَسَائِرِ الْيَهُودِ لِمَصِيرِهِمْ فِي شِبْهِ الْجَزِيرَةِ ، لَمْ يَقَعْ مَرَّةً وَاحِدَةً بَعْدَ هَزِيمَتِهِمْ ، بَلْ لَقَدْ كَانَتْ نَفُوسُهُمْ فِي أَثَرِ الْهَزِيمَةِ مَلَأَى بِالْعَلَلِ وَالْغَضَبِ أَخْبَثَ الْغَضَبِ . أَهْدَتْ زَيْنَبُ بِنْتُ الْحَارِثِ امْرَأَةَ سَلَامِ بْنِ مَشْكَمَ إِلَى مُحَمَّدٍ شَاةً - بَعْدَ أَنْ أَطْمَأَنَّ وَبَعْدَ أَنْ وَقَعَ الصَّلْحُ بَيْنَهُ وَبَيْنَ أَهْلِ خَيْبَرَ - فَجَلَسَ وَأَصْحَابُهُ حَوْلَهَا لِأَكْلِهَا ، وَتَنَاولَ عَلَيْهِ السَّلَامُ فَلَاحَ مِنْهَا مُضْغَةٌ فَلَمْ يُسْغِفْهَا ، وَكَانَ يَشْرَبُ مِنَ الْبَرَاءِ مَعَهُ قَدْ تَنَاولَ مِنْهَا مِثْلَ مَا تَنَاولَ . فَأَمَّا بَشَرٌ فَأَسَاغَهَا وَازْدَرَدَهَا . وَأَمَّا الرَّسُولُ فَلَفَظَهَا وَهُوَ يَقُولُ : إِنَّ هَذَا الْعَظْمَ لِيُخْبِرُنِي أَنَّهُ مَسْمُومٌ . ثُمَّ دَعَا بِزَيْنَبٍ فَاعْتَرَفَتْ وَقَالَتْ : لَقَدْ بَلَغْتَ مِنْ قَوْمِي مَا لَمْ يُخْفَ عَلَيْكَ فَقُلْتَ : إِنْ كَانَ مَلِكًا اسْتَرَحْتُ مِنْهُ ، وَإِنْ كَانَ نَبِيًّا فَسَيُخْبِرُ . وَمَاتَ بَشَرٌ مِنْ أَكْلَتِهِ هَذِهِ .

وَقَدْ اخْتَلَفَ الرِّوَاةُ ، فَذَكَرَ أَكْثَرُهُمْ أَنَّ النَّبِيَّ عَفَا عَنْ زَيْنَبٍ وَقَدَّرَهَا عَذْرَاهَا بَعْدَ الَّذِي أَصَابَ أَبَاهَا وَزَوْجَهَا . وَذَكَرَ بَعْضُهُمْ أَنَّهَا قَتَلَتْ فِي بَشَرٍ الَّذِي مَاتَ مَسْمُومًا .

وَقَدْ تَرَكْتَ فَعْلَةَ زَيْنَبٍ فِي نَفُوسِ الْمُسْلِمِينَ أَعَمَّقَ الْأَثَرَ ، وَجَعَلَتْهُمْ فِي أَعْقَابِ خَيْبَرَ لَا يَتَقَوَّنَ بِالْيَهُودِ ، بَلْ يَخْشَوْنَ غَدْرَهُمْ أَفْرَادًا بَعْدَ أَنْ قَضَى عَلَى جَمَاعَتِهِمُ الْقَضَاءَ الْأَخِيرَ . كَانَتْ صَفِيَّةُ ابْنَةُ حِجْزِ بْنِ أَخْطَبِ النَّضِيرِيَّةِ مِنْ بَيْنِ السَّبَايَا اللَّاتِي أَخَذَ الْمُسْلِمُونَ مِنْ حَصُونِ خَيْبَرَ ، وَكَانَتْ زَوْجًا لِكُنَانَةَ بْنِ الرَّبِيعِ ، وَكَانَ عِنْدَ كُنَانَةَ مِمَّا يَعْرِفُ الْمُسْلِمُونَ كَثْرَ بَنِي النَّضِيرِ . فَسَأَلَهُ النَّبِيُّ عَنْهُ فَأَقْسَمَ لَا يَعْرِفُ مَكَانَهُ . فَقَالَ لَهُ مُحَمَّدٌ : إِنْ وَجَدْنَاهُ عِنْدَكَ أَأَقْتَلُكَ ؟ قَالَ نَعَمْ . وَكَانَ أَحَدُهُمْ قَدْ رَأَى كُنَانَةَ يَطُوفُ بِخَبْرَةٍ وَذَكَرَ أَمْرَهُ لِلنَّبِيِّ ، فَأَمَرَ بِالْخَبْرَةِ فَحُفِرَتْ فَأُخْرِجَ

منها بعض الكثر ، قُتِلَ في إنكاره . فلما خلصت صفية إلى المسلمين وصارت بين الأسرى ، قيل للنبي : « صفية سيّدة بني قُرَيْظَةَ والنّضير لا تصلح إلا لك » ، فأعتقها وتزوجها مقتنياً بذلك أثر الفاتحين العظماء الذين كانوا زوج محمد صفية بتزوجون من بنات عظماء الممالك التي يفتحونها ليخففوا من مصابهم ويحفظوا من كرامتهم . وقد خشي أبو أيوب خالد الأنصاري أن تتحرك في نفسها الضغينة على الرسول الذي قتل أباهَا وزوجها وقومها ؛ لذلك بات حول الخيمة التي أعرس فيها محمد بصفية في طريق عودته من خير متوشحاً سيفه . فلما أصبح الرسول ورآه سأله : مالك ؟ قال : خِفْتُ عليك من هذه المرأة وقد قتلت أباهَا وزوجها وقومها وقد كانت حديثة عهد بكفر . على أن صفية أقامت على الوفاء لمحمد حتى قبضه الله إليه . وقد اجتمع نساؤه حوله في مرضه الأخير ؛ فقالت صفية : أما والله يا نبي الله لوِددتُ أن الذي بك بي . فتغامز بها أزواج النبي . فقال هن : مَضْمُضْنَ . قلن : من أى شيء يا نبي الله ؟ قال : من تغامزكن بصاحبكن ، والله إنها لصادقة . وبقيت صفية بعد النبي حتى خلافة معاوية ، وفيها توفيت ودُفِنَت بالبقيع .

ماذا فعل الله بالرسول الذين أوفدهم محمد إلى هرقل وكسرى والنجاشي وغيرهم من الملوك المحيطين ببلاد العرب ؟ ! هل سافروا قبل غزوة خير ، أو هم حضروها حتى تمّ النصر للمسلمين فيها ثم سافروا من بعدها كل إلى ناحيته ؟ يختلف المؤرخون في ذلك اختلافاً كبيراً يصعب معه القطع في الأمر بقول : وأكبر ظننا أنهم لم يسافروا جميعاً في وقت واحد ، وأن منهم من سافر قبل خير ومنهم من سافر بعدها . فقد جاء في غير رواية أن دحية بن خليفة الكلبي حضر خير وهو مع ذلك الذي ذهب برسالة هرقل . سافر إليه وكان هرقل يومئذ عاثداً يحفّ به النصر بعد أن تغلب على الفرس واستنقذ منهم الصليب الأعظم الذي أخذ من بيت المقدس ، وأن له أن يتمّ نذره وأن يحج إلى بيت المقدس ماشياً ليردّ الصليب الأعظم إلى مكانه ، وكان قد بلغ من سياحته مدينة حِمص حين حُمِلَ الخطاب إليه . هل حمله إليه جماعة من رجاله بعد أن أسلم دحية الخطاب إلى عامله على بُصرى ، أو أنه اطلع عليه

رسول النبي إلى
هرقل

بعد أن أدخل جماعة من البدو وِزْخِيَّة على رأسهم يقدّم إليه الكتاب بنفسه ؟ هذا ما تضطرب الرواية كذلك حوله . وتلى الخطاب عليه وترجم له ، فلم يفضب ولم تُشر نائثرته ، ولم يفكر في إرسال جيش يغزو بلاد العرب ، بل ردّ على الرسالة ردّاً حسناً جعل بعض المؤرخين يزعمون خطأ أنه أسلم .

جواب هرقل وفي الوقت نفسه بعث الحارث الغسانيّ إلى هرقل يُخبره أن رسولاً جاءه من محمد بكتاب ، رأى هرقل شبهه بالكتاب الذي أرسل إليه يدعو إلى الإسلام ويستأذن الحارث في أن يقيم على رأس جيش لمعاقبة هذا المدّعي النبوة . لكن هرقل رأى الخير في أن يكون الحارث بيت المقدس حين زيارته إيّاه ليزيد في جلال الحفلات برّد الصليب إليه ، ولم يعبأ بهذا الدّاعي إلى دين جديد ، ولم يَترُ يخلّده أنه لن تمضي سنوات قليلة حتى يكون بيت المقدس وتكون الشام في ظل الراية الإسلامية ، وأن العاصمة الإسلامية ستنتقل إلى دمشق ، وأن النضال بين دول الإسلام والإمبراطورية الرومية لن تهدأ نائثرته حتى يستولى الأتراك على القسطنطينية في سنة ١٤٥٣ ، وحتى يحيلوا كنيسها الكبرى مسجداً يكتب فيه اسم هذا النبيّ الذي حاول هرقل أن يظهره مظهر من لا يحفل به أو يعنى بأمره ، وأن تظل هذه الكنيسة مسجداً عدّة قرون حتى يحيلها المسلمون الأتراك متحفاً للفن البيزنطي .

كسرى وكتاب النبيّ أمّا كِسْرَى عاهل الفرس فإنه ما لبث حين تلى عليه كتاب محمد يدعو إلى الإسلام أن استشاط غضباً وشق الكتاب ، وكتب إلى بازان عامله على اليمن يأمره بأن يبعث إليه برأس هذا الرجل الذي بالحجاز . ولعله كان يحسب في هذا ما يخفف من آثار هزائمه أمام هرقل . فلما بلغت النبيّ مقالة كسرى وما فعل بكتابه قال : مرّق الله ملكه . وأوفد بازان رسله برسالة إلى محمد . وفي هذه الأثناء كان كسرى قد خلفه شيرويه ، وكان النبيّ قد عرف ذلك فأخبر رسل بازان به ، وطلب إليهم أن يكونوا رسله إلى بازان يدعوونه إلى الإسلام . وكان أهل اليمن قد عرفوا ما حلّ بفارس من هزائم وقد شعروا بانحلال سلطانها عنهم ، وقد اتّصلت بهم انتصارات محمد على قريش وقضاؤه على سلطة اليهود . فلما رجع رسل بازان إليه وأبلغوه رسالة النبيّ ، كان سعيداً بأن يُسلم وأن يبق

عامل محمد على اليمن . وماذا ترى يطلب محمد إليه وما تزال مكة بينه وبينه ؟ إذاً فله الغنم بعد أن تقلص ظلُّ فارس في أن يحتمى بالقوَّة الناشئة الجديدة في بلاد العرب من غير أن تطلب إليه هذه القوَّة شيئاً . ولعلَّ بازان لم يقدر يومئذ أن انضمامه إلى محمد كان نقطة ارتكاز قوية للإسلام في جنوب شبه الجزيرة ، كما دلَّت الأحوال عليه بعد عامين اثنين .

وكان ردُّ المقوقس عظيم القبط في مصر غير ردِّ كسرى ، بل كان أجمل رد المقوقس من ردِّ هرقل . فقد بعث إلى محمد يخبره أنه يعتقد أن نبياً سيظهر ، ولكنه سيظهر في الشام ، وأنه استقبل رسوله بما يجب له من إكرام ، وأنه بعث معه بهديَّة : جارين وبغلة ويضياء وحمار ومقدار من المال وبعض خيرات مصر . أمَّا الجاريتان فمكارية التي اصطفاهما النبي لنفسه والتي ولدت له إبراهيم من بعدُ ، وسيرين التي أهديت إلى حسن بن ثابت . وأمَّا البغلة فأسمها النبي : دُلْدُل ، وكانت فريدة بياضها بين البغال التي رأتها بلاد العرب . وأمَّا الحمار فأسمى عُفَيراً أو يعفوراً . وقبل محمد هذه الهدية ، وذكر أن المقوقس لم يُسلم خشية أن يسلبه الروم ملك مصر ، وأنه لولا ذلك لآمن ولكن من حظِّ الهدى .

وكان طبيعياً ، بعد الذي عرفنا من صِلات نجاشي الحبشة بالمسلمين ، رد النجاشي أن يكون ردهُ جميلاً ، حتى لقد ورد في بعض الروايات أنه أسلم وإن أثارت طائفة من المستشرقين الشك حول إسلامه هذا . على أن الرسول بعث له غير كتاب دعوته إلى الإسلام بكتاب آخر يطلب إليه ردُّ المسلمين الذين أقاموا بالحبشة إلى المدينة . وقد جهَّز لهم النجاشي سفيتين حملتاهم وعلى رأسهم جعفر بن أبي طالب ومعهم أم حبيبة رَمْلَة بنت أبي سفيان بعد أن مات زوجها عبد الله بن جحش الذي جاء إلى الحبشة مسلماً ثم تنصَّر وبقى على نصرانيته حتى مات . وقد أصبحت أم حبيبة بعد عودها من الحبشة من أزواج النبي ومن أمهات المؤمنين . ذكر بعض المؤرخين أن النبي تزوجها ليرتبط مع أبي سفيان برباطة النسب توكيداً لعهد الحُدُيبية . ورأى آخرون في زواج رَمْلَة من محمد ، وأبوسفيان على وثنيته ، ما تألم له نفسه ويغصُّ به حلَّقه .

وأما أمراء العرب فقد ردَّ أمير اليمن وعُمان على رسالة أنبيَّ ردًّا فاحشًا ورد أمير البحرين ردًّا حسنًا وأسلم . وردَّ أمير الحماة مظهرًا استعداده للإسلام إذا هو نُصب حاكمًا ؛ فلعله النبي لمطامعه . ويذكرون أنه لم يلبث إلا عامًا بعد ذلك ثم مات .

لماذا كانت ردود أكثر الملوك رقيقة ؟ يستوقف القارئ ما في إجابات أكثر هؤلاء الملوك والأمراء من رفق ومن حسن رأى ، وأنه لم يقتل أحد من رسل محمد ولم يسجن ، بل عادوا إليه كلهم بما حملوا من رسالات في أكثرها رقة وعطف ، وفي بعضها غلظة وشدة . فكيف تلقى أولئك الملوك رسالة الدين الجديد من غير أن يتألبوا على صاحب الدعوة ، ومن غير أن يتضافروا على سحقه ؟ ذلك أن عالم يومئذ كان كعالمنا الحاضر ، قد طغت فيه المادَّة على الروح ، وأصبح فيه الترفُّ غاية الحياة ، وأصبحت الأمم تقتل حبًّا في الظفر ، وإرضاء لمطامع ملوكها وسادتها ، وشفاء لغرور أنفسهم ، أو طمعًا في مزيد من الترف وتستمع به . ومثل هذا العالم تهوى فيه العقيدة إلى شعائر تقام في العلن ولا تؤمن النفوس التي تؤيدها بشيء مما وراءها ، ولا تُعنى إلا بأن تكون في حكم صاحب السلطان الذي يطعمها ويكسوها ويكفل لها رخاء العيش وعرض الجاه وكثرة المال . ولا تستمسك بهذه الشعائر إلا بمقدار ما تدرُّ عليها من خير مادي . فإذا فاتها هذا الخير ، خارت عزيمتها ، وتضعضت همَّتها ، ووهنت فيها قوَّة المقاومة . ولذلك لم يلبث الناس حين سمعوا دعوة جديدة للإيمان فيها بساطة وفيها قوَّة ، وفيها مساواة أمام ربِّ واحد ، إياه نعبد وإياه نستعين ، هو وحده الذى يملك ضرَّ النفوس ونفعها ، شعاعًا من رضاه يبدد غضب ملوك الأرض جميعًا ، ومخافةً غضبه ترزعزع النفس وإن أغرقها الملوك كيهم في النعمة والرضا ، والرجاء في مغفرته متصل لمن تاب وآمن وعمل صالحًا - لم يلبث الناس حين سمعوا هذه الدعوة ، ورأوا صاحبها يقوَّى بها على الاضطهاد ، وعلى الظلم ، وعلى التعذيب ، وعلى كل ما في الحياة الماديَّة من قوى ، ويمتدُّ بها سلطانه ، وهو اليتيم الفقير المحروم ، إلى ما لم يحلم به أحد من قبله في بلد ولا بلاد العرب كلها ، حتى اشرَّبت الأعناق ، وأرهفت الآذان ،

وشعرت النفوس بظمئها ، وتطلّعت الأرواح لمورد ربّها ، لولا بقية من الخوف والشك تقوم بينها وبين الحقيقة ، حجاباً . لذلك رد من رد من الملوك في رفق ورقة . وبذلك ازداد المسلمون إيماناً على إيمانهم وقوّة في يقينهم .

عاد محمد من خير وعاد جعفر والمسلمون معه من الحبشة ، وعاد رسل عود المسلمين محمد من حيث أوفدهم ، والتّقوا جميعاً بالمدينة كرهة أخرى . والتّقوا ليقضوا من الحبشة بقيّة عامهم هذا مشوقين ليوم في العام القابل يحجّون فيه إلى مكة يدخلونها آمنين مُحلّقين رؤسهم ومُقصّرين لا يخافون . وقد بلغ من غبطة محمد بلقياً جعفر أن ذكر أنه لا يدرى بأيّ هو أشد اغتباطاً : بالنصر على خير أو بلقياً جعفر . وفي هذه الفترة تجرّى القصة التي تروى أن اليهود سحروا محمداً بفعل لبيد ، حتى كان يحسب أنه يفعل الشيء وهو لا يفعله . وهي قصة اضطربت فيها الروايات اضطراباً شديداً يؤيد رأى القائل بأنها محض اختراع لشيء فيها من الحق .

وأقام المسلمون آمنين بالمدينة ، مستمتعين بالعيش ، ناعمين بفضل من الله انتظار عمرة ورضوان ، لا يفكرون من أمر الغزو في أكثر من إرسال بعض السّرايا لمعاينة من يفكر في الاعتداء على حقهم أو سلب شيء من مالهم ومتاعهم . فلما استدار العام ، وكانوا في ذى القعدة خرج النّبى في ألفين من رجاله لعمرة القضاء نفاذاً لعهد الحديبية ، وإطفاء لظماً هذه النفوس الشديدة الظماً لأداء فرائض البيت العتيق .

الفضل الثاني والعشرون

عمرة القضاء

ركب المسلمين إلى مكة - جلاء قريش عن مكة - نزول المسلمين بها - طواف محمد وهروثه - زواج محمد من ميمونة - رغبته إلى قريش أن يعرض بمكة ورفضهم ذلك - إسلام خالد بن الوليد وعمر بن العاص وعثمان بن طلحة .

خروج المسلمين إلى مكة استدار العام بعد الحديبية ، وأصبح محمد وأصحابه في حلٍّ بهمدهم مع قريش من الدخول إلى مكة ومن زيارة الكعبة . لذلك نادى الرسول في الناس كي يتجهزوا للخروج إلى عمرة القضاء بعد أن مُنعوا من قبلُ منها . ومن اليسر عليك أن تقدّر كيف أقبل المسلمون يُلبّون هذا النداء ، ومنهم المهاجرون الذين تركوا مكة منذ سبع سنوات ، ومنهم الأنصار الذين كانت لهم مع مكة تجارة وبهم إلى زيارة البيت الحرام هوى . لذلك زاد الركب إلى ألفين بعد أن كان ألفاً وأربعمائة في العام الذي سبقه ، وتنفيذاً لعهد الحديبية لم يحمل أحدٌ من هؤلاء الرجال سلاحاً إلا سيفاً في قرابه . ولكن محمداً كان يمشي العنبر دائماً . فجهز مائة فارس جعل على رأسهم محمد بن مسلمة ، وبغتهم طليعة له على ألا يتخطوا حرم مكة ، وأن ينحدروا إذا هم بلغوا مرّ الظهران إلى واد قريب منها . وساق المسلمون الهندي أمامهم ستين ناقة وقد تقدّمهم محمد على ناقته القصواء ، وساروا من المدينة يحدهم شغف أي شغف بالدخول إلى أمّ القرى والطواف ببيت الله ، ويرقب كل واحد من المهاجرين أن يرى البقعة التي وُلد فيها ، والبيت الذي شبَّ عن الطوق بين جدرانها ، والأصحاب الذين غادر ، وأن يتنسم عرّف هذا الوطن المقدّس وأن يلمس في إجلال وإعزاز ثرى القرية المباركة الميمونة التي أعجبت الرسول والتي نزل فيها أول ما نزل من الوحي . وتستطيع أن تتصوّر هذا الجيش من المسلمين وعدتهم ألفان يغدّون سيرهم تطيّراً^(١) أمامهم قلوبهم وترقص جدلاً أفئدتهم ؛ فإذا أناخوا

(١) التطير : التوبيخ .

جعل كلُّ منهم يقصُّ على أصحابه آخر عهده بمكة أو أيام طفولته بها ، أو يحدث عن أصدقائه فيها ، أو عن المال الذي ضحى به في سبيل الله عند هجرته منها . تستطيع أن تتصور هذه المظاهرة القلدة من نوعها ، يُزجى سيرها الإيمان ، ويجذب أصحابها إليه بيت جعله الله مَثَابَةً للناس وأَمَنًا . إنك إذاً ترى بعين بصيرتك أىَّ طرب كان يستخفُّ هؤلاء الذين حيل بينهم وبين هذا القرض المقدس إذ يسرون إليه ليدخلوا مكة آمنين ، ومحلقين رموسهم ومقصرين ، لا يخافون .

وعرفت قريش بمقدّم محمد وأصحابه ، فجلّت عن مكة ، نزولاً على إجلال قريش

عن مكة

صلح الحديبية ، وصعدت في التلال المجاورة لها حيث ضربت الخيام ، وحيث أوى منهم من أوى إلى قمء الشجر . ومن فوق أبى قُبَيْس وجراء ، ومن فوق كل مرتفع مطل على مكة ، أطلَّ هؤلاء المكيّون ينظرون بعين كلها تطلع إلى الطريد وأصحابه داخلين بلد البيت الحرام لا يصدّهم عنه صاداً ، ولا يحول بينهم وبينه حائل . وانحدر المسلمون من شمال مكة وقد أخذ عبد الله بن رَوَاحَةَ بخِطام القَصْوَاء ، وأحاط كبار الصحابة بالنبي عليه السلام . وصارت الصفوف من خلفهم ما بين راجل ومقعد غارب بعيره . فلما انكشف البيت الحرام أمامهم ، انفرجت شفاه المسلمين جميعاً عن صوت واحد متادين :

المسلمون

أمام البيت الحرام

كَيْيِكَ كَيْيِكَ ! متوجهين بالقلوب والأرواح إلى وجه الله ذى الجلال ، محيطين في هالة من رجاء وإكبار بهذا الرسول الذى بعثه الله بالهدى ودين الحق ليظهره على الدين كله . والحق أنه كان مشهداً فذاً من مشاهد التاريخ التى اهتزت لها أرجاؤه ، واتى جذبت إلى الإسلام قلوب أشدّ المشركين صلابة في وثنيته وفي عناده . وعلى هذا المشهد القلدة كانت تقع عيون أهل مكة . وهذا الصوت المنبث من القلوب يلتوى : كَيْيِكَ ! كَيْيِكَ ، كان يخترق آذانهم

الطواف بالكعبة

فيهرُّ قلوبهم هراً . ولما بلغ الرسول المسجد اضطلع (١) بردائه وأخرج عضده اليمنى ثم قال : اللهم ارحم امراًأ أراهم اليوم من نفسه قوّة . ثم استلم الركن

(١) الاضطباع : أن يأخذ الإنسان الإزار أو البرد فيجعل وسطه تحت إبطه الأيمن ويلقى طرفه

على كتفه اليسرى من جهتي صدره وظهوره .

عند الحجر الأسود وهَرُول وهَرُول أصحابه معه ، فلمَّا استلم الركن اليماني مشى حتى استلم الحجر الأسود مُهْرُولاً من جديد ثلاثة أطواف ومشى سائرهما . والألفان من المسلمين يهرولون كلما هرولا ، ويمشون كلما مشى . وقريش تنظر من فوق أبي قُبَيْس ، فيأخذها لهذا المنظر البهر^(١) من كل مكان ، وتشهد أنها ، وكانت تحدث عن محمد وأصحابه أنهم في عُسْر وشدة وجهه ، قد رأَتْ ما يحو من أفئدتها كل وهم يوهن محمد وأصحابه . وفي حماسة هذه الساعة أراد عبد الله بن رَوَاحَة أن يقذف في وجه قريش بصيحة حرب ؛ فصده عمر ، وقال له الرسول : « مهلاً يا بن رَوَاحَة وقل لا إله إلا الله وحده ، نصر عبده وأعز جنده . ونخذل الأحزاب وحده » أو كما قال ؛ فنأدى بها ابن رَوَاحَة بأعلى صوته ، ورددها المسلمون من بعده ، فتجاوبت بأصدائها جوانب الوادي ، وارتفعت رهبتها إلى قلوب الذين تسموا الجبال حوله .

ثلاثة أيام
بمكة

ولما أتمَّ المسلمون الطواف بالكعبة انتقل محمد على رأسهم إلى الصفا والمروة فركب بينهما سبعاً ، كما كان يفعل العرب من قبل ، ثم نحر الهدي عند المروة وحلق رأسه وأتمَّ بذلك فرائض العمرة . ولما كان الغد دخل محمد إلى الكعبة وبقي بها حتى صلاة الظهر . ولقد كانت الأصنام ما تزال تعمرها . مع ذلك علا بلالٌ سقفها وأذن في الناس لصلاة الظهر عندها . وصلى النبي يومئذ بألفين من المسلمين صلاة الإسلام عند البيت الذي كان يُصد من سبع سنين عن الصلاة عنده . وأقام المسلمون بمكة ثلاثة الأيام المروضة في عهد الحديبية ، وقد خلت أم القرى من أهلها . فجلس المسلمون خلالها لا يصيهم فيها أدنى ولا يعترضهم أحد بسوء . والمهاجرون منهم يزورون دورهم ويُزيرون أصحابهم من الأنصار إياها ، وكأما هم جميعاً أصحاب هذا البلد الأمين ؛ وكلهم يسير سيرة الإسلام يودى إلى الله كل يوم صلواته فيقتل في نفسه غرورها ، ويُعين قلوبهم ضعيفهم ، ويبرِّغ غنيهم فقيرهم ؛ والنبي يستقل بينهم أباً محبباً محبوباً يسم لهذا ، ويمزح مع ذاك ، ثم لا يقول إلا

حقاً . وقريش وسائر أهل مكة يُطلون من منازلهم فوق السفوح على هذا المشهد الفذّ في التاريخ ، يرون رجالاً هذه أخلاقهم ، لا يشربون خمرًا ، ولا يأتون معصية ، ولا يُغريهم الطعام ولا الشراب ؛ ولا تفتنهم في الحياة فتنة ، لا يعصون الله ما أمرهم ويفعلون ما يُؤمرون . أى أثر يترك هذا المنظر الذى سماه بالإِنسان إلى ما فوق اسمى مراتب الإنسان ؟ ! من السير عليك أن تقدّره حين تعلم أن محمداً عاد بعد ذلك بشهور ففتح مكة على رأس عشرة آلاف من المسلمين .

كانت أمّ الفضل ، زوج العباس بن عبد المطلب عم النبیؐ ، موكّلة من أختها ميمونة في تزويجها ، وكانت ميمونة في السادسة والعشرين من عمرها ، وكانت خالة خالد بن الوليد . وأقامت أمّ الفضل زوجها العباس مقامها في تزويج أختها . ولما رأت ميمونة ما رأت من أمر المسلمين في عمرة القضاء هوت إلى الإسلام نفسها ، فخاطب العباس ابن أخيه في أمرها وعرض عليه أن يتزوَّجها . وقبل محمد وأصدقها أربعمائة درهم . وكانت ثلاثة الأيام التي نص عهد الحديبية عليها قد انقضت ، لكن محمداً أراد أن يتخذ من زواجه ميمونة وسيلة لزيادة في التفاهم بينه وبين قريش . فلما جاءه سُهيل بن عمرو وحُوَيط بن عبد العزى من قبيل قريش يقولان لمحمد : « إنه انقضى أجلك فاخرج عنا » ، قال لهما : « ما عليكم لو تركتموني فأعرست بين أظهركم وصنعنا لكم طعاماً فحضرتوه » قال محمد ذلك وهو يعلم ما تركت عمرة القضاء في نفوس أهل مكة من أثر ، كيف سحرتهم وسكّنت من خصوصتهم ، ويعلم أنهم إن قبلوا دعوته إلى الطعام فتحدّث إليهم وتحدّثوا إليه فتحت مكة أمامه أبوابها طائعة . وهذا ما خشى سُهيل وحُوَيط ؛ لذلك كان جوابهما : « لا حاجة بنا إلى طعامك فاخرج عنا » . ولم يردّد محمد في التزول على رأيهما تنفيذاً لعده مع قومهما ، فأذن في المسلمين بالرحيل ، وخرج والمسلمون من ورائه . وخلف أبا رافع مولاة على ميمونة حتى أتاه بها بسرف^(١) فبنى بها . وميمونة أمّ المؤمنين آخر أزواج النبیؐ ، عمّرت بعده

تزوج محمد
ميمونة

خرج المسلمين
إلى المدينة

(١) سرف : موضع قريب من مكة ، اختلف في تقدير ما بينهما بين ستة أميال واثني عشر

خمسین سنة ، ثم طلبت أن تُدفن حيث بنى بها رسول الله . وحمل محمد أختی میمونة : سلمی أرملة عمه حمزة ، وعمارة البكر التي لم تتزوج .

وبلغ المسلمون المدينة وأقاموا بها ، ومحمد لا يشك في عظم ما تركت عمرة القضاء من أثر في نفوس قريش وفي نفوس أهل مكة جميعاً ، ولا يشك فيها سينشأ عنها من آثار سريعة خطيرة .

وصدقت الأيام تقديره ؛ فإنه ما كاد يتحمل راجعاً إلى المدينة حتى وقف خالد بن الوليد ، فارس قريش المعلم وبطل أحد يقول في جمع منها : « لقد استبان لكل ذی عقل أن محمداً ليس بساجر ولا شاعر ، وأن كلامه من كلام رب العالمين . فحق على كل ذی لب أن يتبعه » . وقد فزع عكرمة بن أبي جهل لما سمع ، فرد قائلاً : لقد صبت يا خالد . ودار بينهما الحديث الآتي :

إسلام خالد
ابن الوليد

خالد - لم أصبو ولكني أسلمت .
عكرمة - والله إن كان أحق قريش ألا يتكلم بهذا الكلام لأنت .
خالد - ولم ؟
عكرمة - لأن محمداً وضع شرف أيك حين جرح ، وقتل عمك وابن عمك بيلر . فوالله ما كنت لأسلم ولا تكلم بكلامك يا خالد .
أما رأيت قريشاً يريدون قتاله ؟ !
خالد - هذا أمر الجاهلية وحميتها . لكني والله أسلمت حين تبين لي الحق .

وبعث خالد إلى النبي بأفراسي وبعث إليه بإقراره بالإسلام وعرفانه . وبلغ إسلام خالد أبا سفيان ، فبعث في طلبه وسأله : أحق ما بلغه عنه ؟ ولما أجابه خالد أنه حق ، غضب وقال : « واللأت والعزى لو أعلم أن الذي تقول حق لبدأت بك قبل محمد » . قال خالد : « فوالله إنه لحق على رغم من رَغِم » . فاندفع أبو سفيان في غضبه نحوه ؛ فحجزه عنه عكرمة وكان حاضراً وقال : « مهلاً يا أبا سفيان فوالله لقد خِفتُ للذي خِفتُ أن أقول مثل

ما قال خالد وأكون على دينه . أنتم تقتلون خالداً على رأى رآه وقريش كلها تبايعت عليه ! والله لقد خفتُ ألاَّ يحول الحول حتى يتبعه أهل مكة كلهم » . وخرج خالد من مكة إلى المدينة ، فانضم إلى صفوف المسلمين .

إسلام عمرو

وأسلم من بعد خالد عمرو بن العاص ، وحارس الكعبة عثمان بن طلحة . ابن العاص وعثمان وقد أسلم بإسلام هؤلاء كثير من أهل مكة وأتبعوا دين الحق . وبذلك قويت ابن طلحة شوكة الإسلام ، وأصبح فتح مكة أبوابها لمحمد أمراً لا محلّ لريبة فيه .

الفصل الثالث والعشرون

غزوة مؤتة

اتجاه نظر محمد إلى الشام - توجيهه ثلاثة آلاف لغزوها - لواؤهم لزريد بن حارثة ، فإن أصيب فلجعفر بن أبي طالب ، فإن أصيب فلعبد الله بن رواحة - الروم في مائة ألف أو مائتي ألف -
التقاء الجيشين بمؤتة - موت الثلاثة أصحاب اللواء على التعاقب - الراية لخالد بن الوليد - مداروته
وانسحابه .

مناوشات
صغيرة

لم يكن محمد يستعجل فتح مكة وهو يعلم أن الزمن في صفه ، كما أن عهد الحديبية لم يكن قد مضى عليه غير عام واحد ، ولم يكن قد جدَّ ما يوجب نقضه . ومحمد رجلٌ وفاء لا ينقض كلمةً قال ولا عهداً عقد . لذلك ذهب إلى المدينة فأقام بضعة أشهر لم تقع خلالها غير مناوشات صغيرة ؛ كإرسال خمسين رجلاً إلى بني سُليم ليدعوهم إلى الإسلام وعَدَّ بني سُليم بهم وقتلهم إيَّاهم بغياً بغير حق ، حتى لم يَنْجُ رئيسهم إلا بمحض المصادفة ؛ وكغزو جماعة من بني اللَّيْث والظفر بهم والغنم منهم ؛ وكمعاقبة بني مُرة على ما غدروا من قبل ؛ وكإرسال خمسة عشر رجلاً إلى ذات الطَّلح على حدود الشام يدعون إلى الإسلام دعوةً كان جزاؤهم عنها القتل لم ينج منه إلا رئيسهم . وقد كانت ناحية الشام وهذه الجهات الشمالية مُتَّجَةً نظر النبي منذ أمن الجنوب بعهد مع قريش وبإذعان عامل اليمن لدعوته . ذلك أنه كان يتوسَّم طريق انتشار دعوته إلى الإسلام أوَّل مغادرتها حدود شبه الجزيرة ، فيرى الشام والبلاد المجاورة هي المنفذ الأوَّل لهذه الدعوة . لذلك لم تمض أشهر على مقامه بالمدينة بعد عودته من عمرة القضاء حتى وجَّه ثلاثة آلاف هم الذين قاتلوا في مؤتة مائة ألف في رواية ، ومائتي ألف في رواية أخرى .

غزوة مؤتة

ويختلف الرواة في سبب غزوة مؤتة هذه ؛ فيذهب بعضهم إلى أن قتل أصحابه في ذات الطَّلح كان سبب الغزوات أدب هؤلاء الغادرين ، ويذهب آخرون إلى أن النبي أرسل رسولا من رسله إلى عامل هرقل على بُصرى وأن

أعرايًّا من غُسان قتل هذا الرسول باسم هرقل ، فبعث محمد بالذين قاتلوا في مؤتة لتأديب هذا العامل ومن ينصره .

وكما كان عهد الحُدَيْبِيَّة مقدمة عمرة القضاء فَفَتَحَ مكة ، كانت غزوة مؤتة مقدمة تبوك وما كان بعد وفاة النبي من فتح الشام . وسواء أكان السبب الذي أدى إلى غزوة مؤتة هو قتل رسول النبي إلى عامل بُصْرَى أم قتل رجاله الخمسة عشر في ذات الطَّلَح ، فإنه عليه السلام دعا إليه ، في جمادى الأولى من السنة الثامنة للهجرة (سنة ٦٢٩ م) ، ثلاثة آلاف من خيرة رجاله ، واستعمل عليهم زيد بن حارثة وقال : « إن أصيب زيد فجعفر بن أبي طالب على الناس ، وإن أصيب جعفر فعبد الله بن رَوَاحَة على الناس » . وخرج هذا الجيش وخرج معه خالد بن الوليد متطوعاً ليدلّ بحسن بلائه في الحرب على حسن إسلامه . وودع الناس أمراء الجيش والجيش ، وسار محمد معهم حتى ظاهروا المدينة ، يوصيهم ألا يقتلوا النساء ولا الأطفال ولا المكفوفين ولا الصبيان ، ولا يهدموا المنازل ولا يقطعوا الأشجار . ودعا عليه السلام ودعا المسلمون لهذا الجيش قائلين : صَحِّبَكُمْ الله ودفع عنكم وردكم إلينا سالين ! وكان أمراء الجيش كلهم يفكرون في أخذ القوم من أهل الشام على غِرَّة منهم ، على عادة النبي في سابق غزواته ، فيسرع إليهم النصر ويعودون بالغنيمة . وسار القوم

حتى بلغوا معان من أرض الشام وهم لا يعلمون ما هم ملاقيهم . لكن أنباء مسيرتهم ^{تجهيز الروم لقاتلتهم} كانت قد سبقتهم . فقام شُرَحْبِيل عامل هرقل على الشام فجمع جموع القبائل ممن حوله ، وأوفد من جعل هرقل يمدّه بجيوش من الإغريق ومن العرب . وتذهب بعض الروايات إلى أن هرقل نفسه تقدم بجيوشه حتى نزل مآب من أرض البلقاء على رأس مائة ألف من الروم ، كما انضم إليه مائة ألف أخرى من لَحْم وجُدَام والقَيْن وبَهْرَاء ويلي . ويقال إن تيودور أخا هرقل هو الذي كان على رأس هذه الجيوش لا هرقل نفسه . وبلغ المسلمين وهم بمكان أمر هذه الجموع ، فأقاموا بها ليلتين يفكرون ماذا يصنعون أمام هذا العدد الذي لا يُقْبَل لهم به . قال قاتل منهم : نكتب إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فنخبره بعدد علونا ؛ فإذا يمدنا بالرجال ، وإما أن يأمرنا بأمره فنمضى له .

رأى ابن رَوَاحَة ، وكاد هذا الرأي يسود لولا أن تقدم عبد الله بن رَوَاحَة ، وكان إلى جانب شهامته في مواجهة الروم وفروسيته شاعراً ، فقال : يا قوم ، والله إن التي تكبرون لتي خرجتم تطلبون : الشهادة ، وما نقاتل الناس بعدد ولا قوة ولا كثرة ، وما نقاتلهم إلا بهذا الدين الذي أكرمنا الله به ؛ فأنطلقوا ، فإنما هي إحدى الحُسَيْنَيْنِ : إمّا ظهور وإمّا شهادة . وامتدّت عدوى النخوة من الشاعر الشجاع إلى الجيش كله ؛ فقال الناس : فوالله صدق ابن رَوَاحَة ! ومضوا ، حتى إذا كانوا بتخوم البلقاء لقيتهم جموع هرقل من الروم والعرب بقرية يقال لها مَشَارِف . فلما دنا العدو انحاز المسلمون إلى قرية مُوتَة أن رأوها خيراً من مَشَارِف لتحصنهم بها . وفي مُوتَة بدأت المعركة حامية الوطيس بين مائة أو مائتي ألف من جيوش هرقل وثلاثة آلاف من المسلمين .

استشهاد زيد ابن حارثة
يا لجلال الإيمان ورَوَاحَة قُوته ! حمل زيد بن حارثة راية النبي واندفع بها في صلب العدو وهو موقن أن ليس من موته مفراً . لكن الموت في هذا المقام هو الاستشهاد في سبيل الله ! وليس إلا الاستشهاد دون النصر والظفر مكاناً .

وحارب زيد حرب المستميت حتى مرّته رماح العدو فتناول الراية من يده جعفر بن أبي طالب ، وهو يومئذ في الثالثة والثلاثين من عمره ، وهو شاب تعليل وسامته شجاعته . وقاتل جعفر بالراية ، حتى إذا أحاط العدو بفرسه اقتحم عنها فعرها ، واندفع بنفسه وسط القوم متطلقاً انطلاقة المهمل يهوى سيفه برؤسهم حيثما وقع . وكان اللواء يمين جعفر فقطعت ، فأخذه بشماله فقطعت ، فاحتضنه بعصديه حتى قُتل . يقال إن رجلاً من الروم ضربه يومئذ ضربة قطعتة نصفين . فلماً قُتل جعفر أخذ ابن رَوَاحَة الراية ، ثم تقدم بها وهو على فرسه ؛ فجعل يستنزل نفسه ويتردد بعض التردد ثم قال :

أقسمتُ يا نفسُ لتتزلزني لتتزلزني أو لتكبرهنني
إن أجلبَ الناسُ وشدوا الرنة مالى أراك تكبرهن الجنة
ثم أخذ سيفه فتقدم فقاتل حتى قُتل .

هؤلاء زيد وجعفر وابن رَوَاحَة استشهدوا ثلاثهم في سبيل الله في موقعة واحدة . لكن النبي لما علم بخبرهم كان على زيد وجعفر أكبر أسى ، وقال :

لقد رُفِعوا إلى الجنة فيما يرى النائم على سُرر من ذهب ، فرأيت في سرير عبد الله بن رواحة ازواراً عن سرير صاحبه ؛ فسأل : لم هذا ؟ فقيل : مضياً ، وتردد عبد الله بعض التردد ثم مضى . أتري إلى هذه العبرة والموعظة الجسنة ! فإنما معناها أن المؤمن لا يجوز له أن يتردد أو يخاف الموت في سبيل الله ؛ بل يجب عليه ، كلما مضى في أمر يؤمن بأنه لله والوطن ، أن يحمل حياته على كفه ، وأن يلتقي بها في وجه من يقف في سبيله ؛ فإما فاز وظفر فبلغ ما يؤمن به من حق الله والوطن ، وإما استشهد فكان المثل الحي لمن بعده والذكر الباقي لروح عظيم عرف أن قيمة الحياة ما يُضَحَّى بالحياة في سبيله ، وأن الإمساك على الحياة في مذلة إهدار للحياة ، فما يستحق صاحبها بعد ذلك في الحياة ذكراً ؛ وأن الرجل يلتقي بيديه إلى التهلكة إذا هو عرض حياته تعريضاً تذهب معه ضحية غرض وضيع ، وأنه كذلك يلتقي بيديه إلى التهلكة إذا هو أمسك على حياته حين يدعو داعي الحق جلّ شأنه ليقدف بها في وجه الباطل ليسحقه ، فيواربها هو بالحجاب ويخاف عليها الموت خوفاً هو شر من الموت . وإذا كان التردد القليل من ابن رواحة مع إقدامه بعد ذلك واستشهاده ، قد جعله في غير مكانة زيد وجعفر اللذين اقتحما صفوف الموت اقتحاماً وطاراً للاستشهاد فرحاً ، فما بالك بالذي ينكص على عقبيه طمعاً في جاه أو مال أو غرض من أغراض الحياة ! إنه إذاً للحشرة الصغيرة وإن عرض عند السواد جاهه ، وإن يزّ مال قارون ماله . وهل لنفس إنسانية أن تغتبط حقاً بشيء اغتباطها للتضحية في جانب ما تؤمن بأنه الحق ، حتى تنسى من ذلك إلى الاستشهاد في سبيل الحق ، أو إلى تملك الحق الحياة !

قُتل ابن رواحة بعد تردد ثم إقدام ، فأخذ الراية ثابت بن أرقم أحد بني العجلان ، فقال : يا معشر المسلمين ، اصطلحوا على رجل منكم . قالوا : أنت . قال : ما أنا بفاعل . فاصطلح الناس على خالد بن الوليد . فأخذ خالد الراية مع ما رأى من تفرق صفوف المسلمين وتضعف قوتهم المعنوية . وكان خالد قائداً ماهراً ومحرّكاً للجيش قلّ نظيره . لذلك أصدر أوامره ، فدأور بالمسلمين حتى ضم صفوفهم ، ووقف من محاربة العدو عند مناوشات

المثل الحي
والاستشهاد

مداورة خالد
ابن الوليد

امتدت به حتى أرحى الليل سدوله ، ووضع الجيشان السلاح إلى الصباح . أثناء ذلك أحكم خالد تدبير خطته ، فوزع عدداً غير قليل من رجاله في خط طويل من مؤخرة جيشه أحدثوا ، إذا أصبح الناس ، من الجلبة ما أدخل في رُوع عدوّه أن مدداً جاءه من عند النبي . وإذا كان ثلاثة آلاف قد فعلوا بالروم الأفاعيل في اليوم الأوّل وقتلوا منهم خلقاً كثيراً ، وإن لم يستطيعوا أن يشبّثوا ، فما عسى أن يصنع هذا المدد الذي جاء لا يدرى أحد عدته ! ! لذلك تقاعس الروم عن مهاجمة خالد وسُروا بعدم مهاجمته إيّاهم ، وكانوا أكثر سروراً بانسحابه ومن معه راجعين إلى المدينة ، بعد معركة لم ينتصر فيها المسلمون وإن كان حقاً كذلك أن عدوّهم لم ينتصر عليهم فيها .

لذلك ما كاد خالد والجيش معه يدنون من المدينة حتى تلقّاهم محمد والمسلمون معه . وطلب محمد فأقى بعبد الله بن جعفر فأخذه وحمله بين يديه . أما الناس فجعلوا يحثّون على الجيش التراب ويقولون : يا قرّار ، فررتم في سبيل الله ! فيقول رسول الله : ليسوا بالفرّار ، ولكنهم الكرّار إن شاء الله . ومع هذه التأسية من محمد للعائدين من مؤتة فقد ظلّ المسلمون لا يغفرون لهم انسحابهم وعوّدتهم ، حتى كان سلمة بن هشام لا يحضّر الصلاة مع المسلمين خشية أن يسمع من كل من رآه : يا قرّار فررتم في سبيل الله . ولولا ما كان بعد ذلك من فعال هؤلاء الذين حضروا مؤتة ، ومن فعال خالد بنوع خاص ، لظلت مؤتة معتبرة بعض ما لطّخ به إخوانهم في الدين جبينهم من عار الفرار .

وقد بلغ الألم من نفس محمد منذ علم بقتل زيد وجعفر ، وحز الأسى في نفسه من أجلهما . لما أصيب جعفر ذهب محمد إلى منزله ودخل على زوجته أسماء بنت عميس ، وكانت قد عجنت عجينها وغسلت بنينا ودهنتهم ونظفهم ، فقال لها : اثبتيني ببني جعفر . فلما أتمته بهم تشمّمهم وذرفت عيناه الدمع . قالت أسماء في لهف وقد أدركت ما أصابها : يا رسول الله ، بأي أنت وأمي ما يبكيك ؟ أبلغك عن جعفر وأصحابه شيء ؟ قال : نعم أصيبوا هذا اليوم ! وازدادت عيناه بالدمع تهتانا . فقامت أسماء تصيح حتى اجتمع النساء إليها . أمّا محمد فخرج إلى أهله فقال : لا تغفلوا آل جعفر من أن تصنعوا

الفرار الكرّار

بكاء محمد
المستشهدين

لحم طعاماً فإنهم قد شغلوا بأمر صاحبهم . ورأى ابنة مولاة زيد قادمة فربّت على كفّها وبكى . وأظهر بعضهم دهشة ليكاء الرسول على من استشهد ؛ فقال ما معناه : إنما هي عبرات الصديق يفقد صديقه .

وفى رواية أن جثة جعفر حُمِلت إلى المدينة ودُفنت بها بعد ثلاثة أيام من وصول خالد والجيش إليها . ومن يومئذ أمر الرسول الناس أن يكفوا عن البكاء ؛ فقد أبدل الله جعفرًا من يديه اللتين قُطعتا جناحين طارهما إلى الجنة .

أراد محمد بعد أسابيع من عود خالد أن يستردّ هبة المسلمين في شمال شبه الجزيرة ، فبعث عمرو بن العاص يستنصر العرب إلى الشام ؛ ذلك أن أمّا له كانت من قبائل تلك النواحي ، فكان من اليسير عليه أن يتألفهم . فلما كان على ماء بأرض جُدّام يقال له السلسل ، خاف فبعث إلى النبي عليه السلام يستعيّده ، فأمدّه بأبي عبيدة بن الجراح في المهاجرين الأولين فيهم أبو بكر وعمر . وخاف محمد أن يختلف عمرو ، وهو حديث عهد بالإسلام ، مع أبي عبيدة من المهاجرين الأولين ؛ فقال لأبي عبيدة حين وجهه : لا تختلفا . وقال عمرو لأبي عبيدة : إنما جئت مدداً لي فأنا على قيادة الجيش . وكان أبو عبيدة رجلاً ليناً سهلاً هيناً عليه أمر الدنيا ، فقال لعمر : لقد قال رسول الله : لا تختلفا ، وإنك إن عصيتني أطعتك . وصلى عمرو بالناس ، وتقدّم بالجيش فشئت جموع أهل الشام الذين أرادوا محاربته ، وأعاد بذلك هبة المسلمين في تلك الناحية .

وفى هذه الأثناء كان محمد يفكر في مكة ومآلها . لكنه ، كما قدّمنا ، كان وفياً بم عهد الحُدُبية ، فأقام ينتظر انقضاء الستين . وجعل أثناء ذلك يبعث السرايا ليسكن بها نائرة القبائل التي تحدّثها نفوسها بالثورة . على أنه كان في غير حاجة إلى كبير عناء من هذه الناحية ؛ فقد بدأت الوفود ترد إليه من مختلف النواحي تُعلن إليه طاعتها وإذعانها . وإنه لذلك إذ حدث ما كان مقدّمة لفتح مكة ، ولاستقرار الإسلام بها استقراراً أسبغ عليها إلى أبد الدهر أعظم التقديس .

الفضل الرابع والعشرون

فتح مكة

أثر موقعة مؤتة - نقض قريش عهد الحديبية - استعداد خزاعة النبي على قريش - سفارة أبي سفيان إلى النبي وإخفاقها - تجهيز المسلمين عشرة آلاف يسيرون إلى مكة - رجاء محمد أن يفتح أم القرى من غير إراقة الدماء - خروج العباس ومقابله لأبي سفيان وأخذته إلى النبي بظاهر مكة - دخول المسلمين فاتحين - المكين الذين تحرشوا بجيش خالد بن الوليد - عفو محمد عن خصومه جميعاً - تطهير الكعبة من الأصنام - إسلام أهل مكة .

عاد جيش المسلمين بعد موقعة مؤتة ولواؤهم لخالد بن الوليد . عادوا لا منتصرين ولا منكسرين ولكن راضين من الغنيمة بالإياب . وقد ترك انسحابهم بعد موت زيد بن حارثة وجعفر بن أبي طالب وعبد الله بن رواحة ، أثراً مختلفاً أشد الاختلاف عند الروم وعند المسلمين المقيمين بالمدينة وعند قريش بمكة - أمّا الروم ففرحوا بانسحاب المسلمين وحملوا ربهم أن لم يطل القتال بهم ، مع أن جيش الروم كان مائة ألف على قول وماتى ألف على قول آخر ، في حين كانت عدة المسلمين ثلاثة آلاف . وسواء أكان فرح الروم راجعاً إلى ما أبدى خالد بن الوليد من الاستماتة في الدفاع والقوة في الهجوم حتى لقد تحطمت في يده تسعة أسياف وهو يحارب بعد موت أصحابه الثلاثة ، أم كان راجعاً إلى مهارته في توزيع الجيش في اليوم الثاني وإحداث ما حدث من الجلبة حتى ظن الروم أن مدداً جاءه من المدينة ، فإن القبائل العربية المتاخمة للشام نظرت إلى فعال المسلمين بإعجاب أشد الإعجاب . وكان من ذلك أن أحد زعمائهم (فروة بن عمرو الجذامي) ، وكان قائداً لفروقة من جيش الروم) ما لبث أن أعلن إسلامه ، فقبض عليه بأمر من هرقل بتهمة الخيانة . وكان هرقل على استعداد للإفراج عنه إذا هوعاد إلى المسيحية ، بل كان على استعداد أن يرده إلى مركز القيادة الذي كان فيه . لكن فروقة أبى وأصر على إباته وعلى إسلامه فقتل . وكان من ذلك أيضاً أن ازداد الإسلام انتشاراً بين قبائل نجد المتاخمة للعراق والشام حيث كان سلطان الروم في ذروته .

أثر موقعة
واختلافه

وزاد في انضمام الناس إلى الدين الجديد اضطراب أحوال الدولة البيزنطية انتشار الإسلام اضطراباً جعل أحد عمال هرقل ، وقد كلف أن يدفع للجيش رواتبه ، في شال شبه يصبح في وجه عرب الشام الذين اشتركوا في الحرب : « انسحبوا . فالإمبراطور لا يجد ما يدفع منه رواتب جنده إلا بمشقة . وليس لديه لذلك ما يوزعه على كلابه » . فلا عجب أن ينصرف هؤلاء عن الإمبراطور وعن جنده ، وأن يزداد ضياء الدين الجديد أمامهم نوراً يهديهم إلى صدق الحقيقة السامية التي يبشر الناس بها . لذلك دخل في الإسلام هذه الفترة ألوف من سُلَمٍ وعلى رأسهم العباس بن مرداس ، ومن أشجع وعطفان الذين كانوا حلفاء اليهود حتى نكب اليهود في خيبر ، ومن عبس ومن ذبيان ومن قزارة . فكانت وقعة مؤتة بذلك سبباً في استتباب الأمر للمسلمين في شمال المدينة إلى حدود الشام ، وفي ازدياد الإسلام عزة وقوة ومنعة .

لكن أثرها في نفوس المسلمين المقيمين بالمدينة كان غير هذا الأثر ، فهم ما لبثوا حين رأوا خالداً والجيش معه عائدين من تخوم الشام لم ينتصروا على جيش هرقل ، أن صاحوا في وجوههم : « يا فرار ، فرتم في سبيل الله » . ولقد بلغ من خجل بعض رجال الجيش أن لزم بيته ، كيلا يؤذيه صبيان المسلمين وشبانهم بتهمة الفرار .

أما أثر مؤتة في نفس قريش فكان أنها هزيمة قضت على المسلمين وعلى سلطانهم ، حتى لم يبق إنسان يأبه لهم أو يقيم لعهدهم وزناً . فلتعد الأمور كما كانت قبل عمرة القضاء . ولتعد الأمور كما كانت قبل عهد الحديبية . ولتعد قريش حرباً على المسلمين ومن في عهدهم من غير أن تخشى من محمد قصاصاً .

وصلح الحديبية كان قد قضى أنه من أحب أن يدخل في عقد محمد وعهده فليدخل فيه ، ومن أحب أن يدخل في عهد قريش وعهدهم فليدخل فيه . وكانت خزاعة قد دخلت في عهد محمد ، ودخلت بنو بكر في عهد قريش . وكانت بين خزاعة وبين بكر ثارات قديمة سكنت بعد صلح الحديبية وانحياز كل من القبيلتين إلى فريق من المتصالحين . فلما كانت مؤتة وخيل إلى

نقض قريش
عهد الحديبية

قريش أن المسلمين قُضِيَ عليهم ، خُيِّلَ إلى بني الدَّيْل من بني بكر بن عبد مَنَّة أن الفرصة سنحت لهم ليصيبوا من خِزاعة بثاراتهم القديمة ، وحرَّضهم على ذلك جماعة من قريش منهم عِكْرِمَة بن أبي جهل وبعض سادات قريش وأمدوهم بالسلاح . وبينما خِزاعة ذات ليلة على ماء لهم يدعى الوُتير إذ فاجأتهم استنصار خِزاعة بنو بكر فقتلوا منهم ، فقَرَّت خِزاعة إلى مكة ولجثوا إلى دار بُدَيْل بن ورقاء ، وشكوا إليه نَقَضَ قريش ونَقَضَ بني بكر عهدَهم مع رسول الله ، وسارع عمرو بن سالم الخِزاعي فغدا متوجهاً إلى المدينة حتى وقف بين يدي محمد وهو جالس في المسجد بين الناس ، وجعل يَقْض ما حدث ويستنصره . قال رسول الله : « نُصِرْتَ يا عمرو بن سالم » . ثم خرج بُدَيْل بن ورقاء في نفر من خِزاعة حتى قدموا المدينة ، فأخبروا النبي بما أصابهم وبمظاهرة قريش بني بكر عليهم . عند ذلك رأى النبي أن ما قامت به قريش من نقض عهده لا مقابل له إلا فتح مكة ، وأنه لذلك يجب أن يرسل إلى المسلمين في أنحاء شبه الجزيرة ليكونوا على أهبة لإجابة ندائه من غير أن يعرفوا وجهته بعد هذا النداء .

مخاوف حكام

قريش

أما حكام قريش وذوو الرأي فيها فما لبثوا أن قدَّروا ما عرَّضهم له عِكْرِمَة ومن معه من الشباب من خطر . فهذا عهد الحُدَيْبِيَّة قد نُقِضَ ، وهذا سلطان محمد في شبه الجزيرة يزداد بأساً وقوة . ولئن فكر بعد الذي حدث في أن ينتقم لخِزاعة من أهل مكة لتعرضنَّ المدينة المقدسة لأشدَّ الخطر . فإذا تراهم يصنعون ؟ أوفلوا أبا سفيان إلى المدينة لِيُثَبِّت العقد وليزيد في المدة . ولعل المدة كانت ستين فكانوا يريدونها عشراً . وخرج أبو سفيان قائدهم وحكيمهم يريد المدينة فلما بلغ من طريقه عُسْفَانَ . لقيه بُدَيْل بن ورقاء وأصحابه ، فخاف أن يكون قد جاء محمداً وأخبره بما حدث ، فيزيد ذلك مهمته تعقيداً . وقد نفي بُدَيْل مقابلته محمداً لكنه عرف من بحر راحلة بُدَيْل أنه كان بالمدينة . لذلك آثر ألا يكون محمد أول من يلقي ، فجعل وجهته بيت ابنته أم حَبِيبَة زوج النبي .

أبو سفيان

بالمدينة

ولعلها كانت قد عرفت عواطف النبي إزاء قريش وإن لم تكن تعلم ما اعترمه في أمر مكة . ولعل ذلك كان شأن المسلمين بالمدينة جميعاً . فقد

أراد أبو سفيان أن يجلس على فراش النبي فطسوته أم حبيبة . فلما سألها أبوها : أطوته رغبةً بأبيها عن القراش ، أم رغبةً بالقراش عن أبيها ؟ كان جوابها : هو فراش رسول الله - صلى الله عليه وسلم - وأنت رجل مشرك نجس ، فلم أحب أن تجلس عليه . قال أبو سفيان : والله لقد أصابك يا بنية بعدى شر ! وخرج مُغَضَّباً . ثم كلمَ محمداً في العهد وإطالة مدته ، فلم يردَّ بشيء . فكلَّم أبا بكر ليكلّم له النبي ، فأبى . فكلَّم عمر بن الخطاب فأغلظ له في الرد وقال : أنا أشفع لكم إلى رسول الله ! فوالله لو لم أجد إلا النرَّ لجاهدتك به . ودخل أبو سفيان على عليّ بن أبي طالب وعنده فاطمة فرعرع عليه ما جاء فيه واستشفعه إلى الرسول ، فأنباه عليّ في رفق أنه لا يستطيع أحد أن يرد محمداً عن أمر إذا هو اعتزّمه . واستشفع رسول قريش فاطمة أن يجير ابنها الحسن بين الناس . فقالت : ما يجير أحد على رسول الله . واشتدّت الأمور على أبي سفيان فاستنصح عليّاً ، فقال له : والله ما أعلم شيئاً يُغني عنك شيئاً . لكنك سيد بني كنانة ، فقم فأجر بين الناس ثم الحق بأرضك ، وما أظن ذلك مغنياً ، ولكني لا أجد لك غيره . فذهب أبو سفيان إلى المسجد وهناك أعلن أنه أجار بين الناس . ثم ركب راحلته وانطلق ذاهباً إلى مكة وقلبه يفيض أسى بما لقي من هوان على يد ابنته وعلى يد أولئك الذين كانوا قبل هجرتهم من مكة يرتجون منه نظرة عطف أو رضا .

عاد أبو سفيان إلى مكة ، فقص على قومه ما لقي بالمدينة وما أجار بين الناس في المسجد بمشورة عليّ ، وأن محمداً لم يجر جواره . قال قومه : ويلك ! والله إن زاد الرجل على أن لعب بك . وعادوا فيما بينهم يتشاورون .

أما محمد فقد رأى ألا يترك لهم الفرصة حتى يتجهزوا للقاتل . ولئن كان واثقاً من قوته ومن نصر الله إياه ، لقد كان يرجو أن يبعث القوم في غرة منهم ، فلا يجدوا له دفعاً ، فيسلموا من غير أن تراق الدماء . لذلك أمر الناس بالتجهز . فلما تجهزوا أعلمهم أنه سائر إلى مكة وأمرهم بالجد ، ودعا الله أن يأخذ العين والأخبار عن قريش حتى لا تقف من سيرهم على نيا .

وبينا الجيش على أهبة السير كتب حاطب بن أبي بلتعة كتاباً أعطاه امرأة

إخفاق سفارة
أبي سفيان

تجهيز المسلمين
لفتح مكة

كتاب ابن
أبي بلتعة إلى
قريش

من مكة مولاةً لبعض بني عبد المطلب تسمى سارة ، وجعل لها جُملاً على أن تبُلَّغه قريشاً ليقبوا على ما أعد محمد لهم ، وحاطبٌ كان من كبار المسلمين ، ولكن في النفس الإنسانية جوانب ضعف تظفي في بعض الأحيان عليها ، وتَهْوِي بها إلى ما لا ترضاه هي لنفسها . وما لبث محمد أن أحيط بالأمر خبراً . فسارع فبعث على بن أبي طالب والزبير بن العوام فأدركا سارة فاستنزلاها ، فالتصا في رحلها فلم يجدا شيئاً . فأنذرها على أن لم تخرج الكتاب ليكشفنها . فلما رأت المرأة الجِد منه قالت: أعرض . فحلت ذوائب شعرها فأخرجت الكتاب منها ، فردَّاهما إلى المدينة . ودعا محمد حاطباً يسأله ما حمله على ذلك ؟ قال حاطب : يا رسول الله ، أما والله إني لمؤمن بالله ورسوله وما غيرت ولا بدلت ، ولكني كنت امرأً ليس له في القوم من أهل ولا عشيرة ، وكان لي بين أظهرهم ولد وأهل فصانعتهم عليهم . قال عمر بن الخطاب دعني يا رسول الله فلا تضرب عنقه ، فإن الرجل قد نافق . قال رسول الله : وما يدريك يا عمر لعل الله قد أطلع إلى أصحاب بدر يوم بدر فقال : اعملوا ما شئتم فقد غفرت لكم . وكان حاطب من أصحاب بدر . وإذ ذلك نزل قوله تعالى : (يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّخِذُوا عَدُوِّي وَعَدُوَّكُمْ أَوْلِيَاءَ تَلْقَوْنَ الْيَوْمَ بِالْمُودَّةِ)^(١) .

سيرة جيش
المسلمين

وتحرَّك جيش المسلمين من المدينة قاصداً مكة ليفتحها ، وليضع يده على البيت الحرام الذي جعله الله مثابةً للناس وأمناً . تحرَّك هذا الجيش في عدد لا عهد للمدينة به ؛ فقد بعث القبائل ، من مُلْكهم ومِزِينَةٍ وَعِطْفَانٍ وغيرها من انضم إلى المهاجرين والأنصار وسار معهم في يَكَب^(٢) الحديد يسيلون في فسيح الصحراء ، حتى كانوا إذا ضربوا خيامهم اكتست بها رمال الليداء فما يكاد يبدو منها للناظر شيء . تحركوا وأغذَّ هؤلاء الألوْف سيرهم ، وصاروا كلما تقدّموا فيه انضم إليهم من سائر القبائل من زاد عددهم وزاد منعهم ، وكلهم ممثلي النفس بالإيمان أن لا غالب لهم من دون الله . وسار محمد على رأسهم وأكبرهم وكل تفكيره أن يدخل البيت الحرام من غير أن يهريق قطرة دم واحدة . وبلغ الجيش مرَّ الظَّهران^(٣) وقد كملت عدته عشرة آلاف

(١) سورة الممتحنة آية ١ . (٢) اليب : اللروع . (٣) على أربعة فراسخ من مكة .

لم يصل إلى قريش من أمرهم خبر ، فهي في جدك مستمر ماذا تصنع لاتقاء
عدوة محمد عليها . أما العباس بن عبد المطلب عم النبي فقد تركهم في جملهم خروج بني هاشم
وخرج مع أهله حتى لقي محمداً بالجحفة (١) . ولعل طائفة من بني هاشم
كانت بنياً أو شبه نياً من خروج النبي ، فأرادت أن تلحق به دون أن يصيبها
أذى . فقد خرج سوى العباس أبو سفيان بن الحارث بن عبد المطلب بن عم
النبي ، وعبد الله بن أبي أمية بن المغيرة بن عمته ، حتى اتصلا بجيش المسلمين
بنيق العقاب ، واستأذنا على النبي ، فرفض أن يأذن لهما ، وقال لزوجيه
أم سلمة حين كلمته في أمرهما : لا حاجة لي بهما . أما ابن عمي فقد أصابني
منه سوء . وأما ابن عمي وصهرى فقد قال بمكة ما قال . وبلغ أباً سفيان هذا الكلام
فقال : والله ليؤذّن لي أو لأخذن بيد نبيّ هذا ثم لنذهبن في الأرض حتى نموت
عطشاً وجوعاً . فرق محمد ، ثم أذن لهما فدخلا عليه فأسلما .

ورأى العباس بن عبد المطلب من جيوش ابن أخيه ومن قوته ما راعه
وأزعجه . وهو إن كان أسلم فإن ذلك لم يُخلّ قلبه من خشية ما يحل بمكة إذا
دهمها هذا الجيش الذي لا قبيل لقوة في بلاد العرب به . أو ليس قد ترك مكة
منذ حين ، وله بها من الأهل والخلائ والأصدقاء من لم يقطع الإسلام الذي
دان به من وشائجهم ! ولعله أفضى بمخاوفه هذه إلى الرسول وسأله ، ماذا
يصنع إذا ما طلبت قريش أمانه ؟ ولعل ابن أخيه سر بمفاتحة العباس إيّاه
في هذا ، ورجا أن يتخذ منه سفيراً يلقي في قلوب القوم من قريش الرعب فيدخل
مكة من غير أن يسفك دماً ، وتظل مكة حراماً كما كانت وكما يجب أن تكون .
وجلس العباس على بغلة النبي البيضاء وخرج عليها حتى جاء ناحية الأراك ،
لعله يجد خطاباً أو صاحب لين أو أي إنسان ذاهباً إلى مكة ، يُحمّله إلى أهلها

(١) ويلعب بعض كتاب السير إلى أنه لقي الجيش براغ . أما آخرون فيقولون إن العباس ذهب
إلى المدينة قبل التصمّم على فتح مكة وأسلم وصار مع جيش الفتح . ويدحض كثيرون هذه الرواية ويزعمونها
وضعت لإرضاء للعباسيين الذين كتبت السيرة أول ما كتبت في عهدهم . ويؤيدون رأيهم هذا بأن العباس ،
على نصرته لابن أخيه مذ كان بمكة ، لم يتابعه على دينه ، لأن العباس كان تاجراً ورايياً ، وكان يخشى
ما يجره الإسلام على مجارته من مضرة . ويؤيدون أنه لو كان العباس قد أسلم وهاجر ، لكان في مقدمة من ذهب
إليهم أبو سفيان للتحدث في إطالة مدة عهد الحديبية لقرب عهده بمكة .

رسالة بقوة المسلمين وبأس جيوشهم ، حتى يخرجوا إلى رسول الله فيستأمنوه قبل أن يدخلها عليهم عنوة . وكانت قريش قد بدأت ، منذ نزل المسلمون مرة الظهران ، تشعر بأن خطراً يقرب منها ؛ فأرسلت أبا سفيان بن حرب ، وبُذَيْل بن ورقاء ، وحكيم بن حزام قريب خديجة ، ينتظسون الأخبار ، ويستطلعون مبلغ الخطر الذي تحس قلوبها . وإن العباس ليسير على بغلة النبي البيضاء إذ سمع حديثاً بين أبي سفيان بن حرب وبُذَيْل بن ورقاء كذلك يجري : أبو سفيان - ما رأيت كالليلة نيراناً قط ولا عسكرياً .
بُذَيْل - هذه والله خُزاعة حَمَشَتْها الحرب .

أبو سفيان - خزاعة أقل وأذل من أن تكون هذه نيرانها وعسكرها .
التقاه بالعباس وعرف العباس صوت أبي سفيان ، فناداه بكنيته قائلاً : أبا حَنْظَلَةَ ! وأجاب أبو سفيان بدوره : أبا الفضل . قال العباس : ويحك يا أبا سفيان ؟ هذا رسول الله في الناس . واصباح قريش إذا دخل مكة عنوة ! قال أبو سفيان : فما الحيلة فذاك أبي وأمي ؟ فأركبه العباس في عجز البغلة ورد صاحبيه إلى مكة وسار به . ولناس إذا رأوا البغلة عرفوها وتركوها تمر بمن عليها بين عشرة آلاف أوقدوا نيرانهم لتلوي الرعب في قلب مكة وأهلها . فلما مرت بنار عمر بن الخطاب وآراها عرف أبا سفيان وأدرك أن العباس يريد أن يُجيره ، فأسرع إلى خيمة النبي وطلب إليه أن يضرب عنقه . قال العباس : إني يا رسول الله قد أجرته . إزاء هذا الموقف في تلك الساعة من الليل ، وبعد مناقشة لا تخلوا من حدة بين العباس وعمر قال محمد : إِذْهَبْ به يا عباس إلى رَحْلِكَ ، فإذا أصبحت فأتني به . فلما كان الصباح ، وجيء بأبي سفيان في حضرة النبي وبمسمع من كبراء المهاجرين والأنصار ، جرى الحوار الآتي :

النبي - ويحك يا أبا سفيان ألم يأن لك أن تعلم أنه لا إله إلا الله ؟ !
أبو سفيان - بأبي أنت وأمي ! ما أحلمك وأكرمك وأوصلك ! والله لقد ظننت لو كان مع الله إله غيره لقد أغنى شيئاً بعدد .

النبي - ويحك يا أبا سفيان ألم يأن لك أن تعلم أني رسول الله ؟ !
أبو سفيان - بأبي وأمي ! ما أحلمك وأكرمك وأوصلك ! أمّا والله هذه

فإن في النفس منها حتى الآن شيئاً !

فتدخل العباس موجهاً القول إلى أبي سفيان أن يسلم ويشهد أن لا إله إلا الله وأن محمداً رسول الله قبل أن تضرب عنقه . ولم يجد أبو سفيان أمام هذا إلا أن يسلم . فتوجه العباس بالقول إلى النبي عليه السلام : يا رسول الله ، إن أبا سفيان رجل يحب هذا الفخر ، فاجعل له شيئاً . قال رسول الله : « نَعَمْ ! مَنْ دَخَلَ دَارَ أَبِي سَفْيَانَ فَهُوَ آمِنٌ ، وَمَنْ أَغْلَقَ بَابَهُ فَهُوَ آمِنٌ ، وَمَنْ دَخَلَ الْمَسْجِدَ فَهُوَ آمِنٌ » .

هذه الوقائع واردٌ عليها اتفاق المؤرخين وكتاب السيرة جميعاً إلا أن بعضهم يُسائل : أمي قد حدثت كلها بمحض المصادفة ؟ فخروج العباس إلى النبي كان قصده منه أن يذهب إلى المدينة فإذا هو يلتقي جيوش المسلمين بالجحفة ، وخروج بديل بن ورقاء مع أبي سفيان بن حرب كان لمحض الاستطلاع ، مع أن بديلاً ذهب قبل ذلك إلى المدينة وقصّر على النبي ما لقيت خزاعة وعرف من النبي أنه ناصرها ، وخروج أبي سفيان كان جهلاً منه بأن محمداً قد سار لغزو مكة ! أم أن شيئاً من الاتفاق ، قليلاً أو كثيراً ، كان قد حدث قبل ذلك ، وأن هذا الاتفاق هو الذي أخرج العباس للقاء محمد ، وأن هذا الاتفاق هو الذي جمع بين العباس وأبي سفيان ، وأن أبا سفيان كان قد وثق ، منذ ذهب إلى المدينة نبيّاً في عهد الحديبية ورجع صفر اليدين ، بأن لا سبيل لقريش إلى ردّ محمد ، وأيقن أنه إذا مهد للفتح السبيل فستبقى له رياسته في مكة ومقامه الكبير فيها ، وأن الذي ربما كان وقع عليه الاتفاق من ذلك لم يتعدّ محمداً والأشخاص الذين يعينهم الأمر ، بدليل ما هم به عمر من قتل أبي سفيان ؟ من المغامرة أن نحكم . لكننا نستطيع أن نقرر - مطمئنة نفوسنا - أنه سواء أكانت المصادفة هي التي ساقّت ذلك كله أم أن شيئاً من الاتفاق قد وقع عليه ، فالحالان تدلان على دقة محمد ومهارته في كسب أكبر موقعة في تاريخ الإسلام من غير حرب ومن غير إراقة دماء .

لم يمنع إسلام أبي سفيان محمداً أن يتخذ للدخول مكة كل ما لديه من أهبة وحذر . وإذا كان النصر بيد الله يؤتيه من يشاء ، فإن الله لا يؤتي النصر إلا

أمصادفة حدث
ذلك كله

عده محمد
لدخول مكة

من أعدَّ له كلُّ عُدَّتِه ، واحتاط لكل دقيقة وجليلة قد تقف في سبيله ،
لذلك أمر أن يحبس أبو سفيان بمضيق الوادي عند مدخل الجبل إلى مكة ،
حتى تمرَّ به جنود المسلمين فيراها ليحدث قومه بها عن بيته ، ولكي لا يكون في
إسراعه إليهم خيفة مقاومة أباً كان نوعُها . ومَرَّت القباثل بأبي سفيان ، فإِ
راعه منها إلا الكتيبة الخضراء يحيط بمحمد فيها المهاجرون والأنصار لا يرى
منهم إلا الحدق من الحديد . فلما عرف أبو سفيان أمرهم قال : يا عباس !
ما لأحد بهؤلاء قِبَل ولا طاقة . والله يا أبا الفضل لقد أصبح ملك ابن أخيك
الغداة عظيماً ! ثم انطلق إلى قومه يصيح فيهم بأعلى صوته : يا معشر قريش !
هذا محمد قد جاءكم فيها لا قِبَل لكم به ، فن دخل دار أبي سفيان فهو آمن ،
ومن أغلق عليه بابه فهو آمن ، ومن دخل المسجد فهو آمن .

وسار محمد في الجيش ، حتى إذا انتهى إلى ذى طوى ، ورأى من هناك
مكة لا تقاوم استوقف كتابه ، ووقف على راحلته ، وانحنى لله شاكرًا ، أن
فتح الله عليه مهبط الوحي ومقر البيت الحرام ليدخله والمسلمين آمنين مطمئنين .
وفيما هو كذلك طلب أبو قحافة ، ولم يكن قد أسلم كابنه ، إلى حفيدة
له أن تظهر به على أبي قبيس ، وكان قد كفَّ بصره . فلما ارتفعت به الجبل
سألها ما ترى ؟ قالت : أرى سواداً مجتمعاً . قال : تلك الخيل . ثم قالت :
قد والله انتشر السواد . فقال : تلك الخيل دفعت إلى مكة ، فأسرعى بي إلى
بيتي . ولم يصل إلى بيته حتى كانت الخيل قد زحفت وتلقته قبل بلوغه إيَّاه .
شكر محمد الله أن فتح عليه مكة ، ولكنه ظلَّ مع ذلك متخذاً حذرَه ،

توزيع الجيش

فقد أمر أن يفرق الجيش أربع فرق ، وأمرها جميعاً ألا تقاتل وألا تسفك
دماً إلا إذا أكرهت على ذلك إكراهاً واضطرت إليه اضطراراً . وجعل الزبير
ابن العوام على الجناح الأيسر من الجيش وأمره أن يدخل مكة من شهاها ،
وجعل خالد بن الوليد على الجناح الأيمن وأمره أن يدخل من أسفل مكة ،
وجعل سعد بن عبادة على أهل المدينة ليدخلوا مكة من جانبها الغربي . أما أبو
عبيدة بن الجراح فجعله محمد على المهاجرين ، وسار وإياهم ليدخلوا مكة
من أعلاها في حذاء جبل هند ، وفيما هم يتأهبون سمع بعضهم سعد بن عبادة

يقول : « اليوم يوم المَلْحَمَةِ ، اليومَ تَسَحَّلُ الحُرْمَةُ . . . » وفي ذلك من نقض أمر النبي ألا يقتل المسلمون من أهل مكة ما فيه . لذلك رأى النبي حين بلغه ما قال سعد أن يأخذ الراية منه وأن يدفعها إلى ابنه قيس ، وكان رجلاً ضخماً ، لكنه كان أهدأ من أبيه أعصاباً .

دخلت الجيوش مكة فلم يلق منها مقاومة إلا جيش خالد بن الوليد ؛ فقد كان يقيم في هذا الحي من أسفل مكة أشد قريش عداوةً لمحمد ، ومن اشتركوا مع بني بكر في نقض الحُدُوبِ بالغارة على خزاعة . هؤلاء لم يُرْضهم ما نادى به أبو سفيان . بل أعدوا عُدَّتَهُم للقتال ، وأعد آخرون منهم عُدَّتَهُم للفرار . وقام على رأسهم صَفْوَان وسهيل وعكرمة بن أبي جهل . فلما دخلت فرقة خالد أمطروها نبالهم ، لكن خالدًا لم يلبث أن قُتِلَهم ، ولم يُقْتَل من رجاله إلا اثنتان ضلَّ طريقهما وانفصلا عنه . أمَّا قريش ففقدوا ثلاثة عشر رجلاً في رواية ، وثمانية وعشرين في رواية أخرى . ولم يلبث صفوان وسهيل وعكرمة حين رأوا الدائرة تلور عليهم أن ولَّوْا الأدبار ، تاركين وراءهم من حرَّضوهم على المقاومة يَصْلُون بأس خالد وبطش أبطاله معه . وبينما كان محمد على رأس المهاجرين يرقى في مُرتَفَع ينزل منه إلى مكة مطمئن النفس لفتحها في سَكِينَةٍ وسلم بَصْرَ بَأَمِّ القرى وبما فيها جميعاً ، وبَصْرَ بتلماع السيوف أسفل المدينة وبمطاردة جيش خالد لمن هاجموهم . هنالك أسف وصاح مُغْضَباً بذكر أمره ألا يكون قتال . فلما علم بما كان ، ذكر أن الخَيْرَةَ فيها اختاره الله .

ونزل النبي بأعلى مكة قبالة جبل هند ، وهنالك ضُرِبَتْ له قَبَّةٌ على مقربة دخول مكة من قبرى أبي طالب وخديجة . وسئل : هل يريد أن يستريح في بيته ؟ فأجاب : كلا ! فما تركوا إلى بمكة بيتاً . ودخل إلى القَبَّةِ يستريح وقلبه مفعم يشكر الله أن عاد عزيزاً منتصراً إلى البلد الذي آذاه وعذَّبه وأخرجه من بين أهله ودياره ، وأجال بصره في الوادى وفي الجبال المحيطة به ، في هذه الجبال التي كان يأوى إلى شُعابها حين يشتد به أذى قريش وتشتد به قطيعتها ، في هذه الجبال ، ومن بينها جِراء حيث كان يتحنَّث حين نزل عليه الوحي أن : (اقْرَأْ بِاسْمِ رَبِّكَ الَّذِي خَلَقَ ، خَلَقَ الْإِنْسَانَ مِنْ عَلَقٍ . اقْرَأْ وَرَبُّكَ الْأَكْرَمُ . الَّذِي عَلَّمَ بِالْقَلَمِ .

عَلَّمَ الْإِنْسَانَ مَا لَمْ يَعْلَمْ^(١) .

أجال بصره في هذا الجبال وفي الوادى مبعثرة منازل مكة فيه يتوسطها البيت الحرام ، فبلغ من خضوعه لله أن ترقرت في عينه دمة إسلام وشكر للحق لا حق إلا هو ، إليه يرجع الأمر كله . وشعر ساعته أن مهمة القائد قد انتهت ، فلم يُقم بالقبة طويلاً بل خرج وامتنى ناقته القصواء وسار بها حتى بلغ الكعبة ، فطاف بالبيت سبعاً على راحلته يستلم الركن بمحجن^(٢) . في يده . فلما قضى طوافه دعا عثمان بن طلحة ففتح الكعبة ، فوقف محمد على بابها وتكاثر الناس في المسجد ، فخطبهم وتلا عليهم قوله تعالى : (يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّا خَلَقْنَاكُمْ مِنْ ذَكَرٍ وَأُنْثَى وَجَعَلْنَاكُمْ شُعُوبًا وَقَبَائِلَ لِتَعَارَفُوا إِنَّ أَكْرَمَكُمْ عِنْدَ اللَّهِ أَتْقَاكُمْ إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ خَبِيرٌ)^(٣) .

ثم سألهم : « يا معشر قريش ، ما ترون أنى فاعل بكم ؟ » قالوا : « خيراً ، أخ كريم وابن أخ كريم ! » . قال : « فاذهبوا فأتمم الطلقاء » . وبهذه الكلمة صدر العفو العام عن قريش وعن أهل مكة جميعاً .

ما أجمل العفو عند المقدرة ! ما أعظم هذه النفس التي سمت كل السموم ، فارتفعت فوق الحق وفوق الانتقام ، وأنكرت كل عاطفة دنيا ، وبلغت من النبيل فوق ما يبلغ الإنسان ! هؤلاء قريش يعرف محمد منهم من ائتمروا به ليقتلوه ، ومن عذبوه وأصحابه من قبل ذلك . ومن قاتلوه في بدر وفي أحد ، ومن حصروه في غزوة الخندق ، ومن ألّبوا عليه العرب جميعاً ، ومن لو استطاعوا قتله وتمزيقه إزباً إزباً لما ونّوا في ذلك لحظة ! هؤلاء قريش في قبضة محمد وتحت قدميه ، أمره نافذ في رقابهم ، وحياتهم جميعاً معلقة بين شفتيه ، وفي سلطانه هذه الألوف المدججة بالسلاح تستطيع أن تنيد مكة وأهلها في رجع البصر ! لكن محمداً ! لكن النبي ! لكن رسول الله ليس بالرجل الذى يعرف العداوة أو يريد بها أن تقوم بين الناس . وليس هو بالجبار ولا

العفو العام

(١) سورة العلق الآيات من ١ إلى ٥ . (٢) المحجن : عصا منعطفة الرأس .

(٣) سورة الحجرات آية ١٣ .

بالتكبر . لقد أمكنه الله من عدوه ، فقدر فعفا ، فضرب بذلك للعالم كله ولأجياله جميعاً مثلاً في البرِّ والوفاء بالعهد ، وفي سمو النفس سموً لا يبلغه أحد .

ودخل محمد الكعبة فرأى جدرانها صُوِّرت عليها الملائكة والنبيون ، الصور في الكعبة ورأى إبراهيم مصوراً في يده الأُزلام^(١) يستقسم بها ، ورأى بها تمثال حمامة من عيدان فكسرها بيده وألقاها إلى الأرض ، أمّا صورة إبراهيم فنظر محمد إليها ملياً وقال : قاتلهم الله ! جعلوا شيخاً يستقسم بالأُزلام ! ما شأن إبراهيم والأُزلام ! ما كان إبراهيم يهودياً ولا نصرانياً ولكن كان حنيفاً مسلماً وما كان من المشركين . أمّا الملائكة الذين صُوِّروا نساء ذات جمال ، فقد أنكر محمد صورهم أن ليست الملائكة ذكوراً ولا إناثاً . ثم أمر بتلك الصور كلها فطمست . وكانت حول الكعبة الأصنام التي كانت تعبدتها قريش من دون الله ، قد شُدَّت إلى جُئرها بالرصاص ، كما كان هُبُل في داخل الكعبة ، فجعل محمد يشير إلى هذه الأصنام جميعاً بقضيب في يده وهو يقول : (وَقُلْ جَاءَ الْحَقُّ وَزَهَقَ الْبَاطِلُ إِنَّ الْبَاطِلَ كَانَ زَهُوقاً)^(٢) .

وكتبَت الأصنام على وجوهها وظهورها ، وطُهر البيت الحرام بذلك منها . وتأمَّ محمد بذلك في أوَّل يوم لفتح مكة ما دعا إليه منذ عشرين سنة ، وما حاربته مكة أشدَّ الحرب فيه . أتمَّ تحطيم الأصنام والقضاء على الوثنية في البيت الحرام بمشهد من قريش ، ترى أصنامها التي كانت تعبد ويعبد آبائُها ، لا تملك لنفسها نفعا ولا ضراً .

ورأى الأنصار من أهل المدينة ذلك كله ، ورأوا محمداً يقوم على الصفا مخاوف الأنصار ويدعو ، فخيَّل إليهم أنه تاركُ المدينة إلى وطنه الأول وقد فتحه الله عليه ، وتبديدها

(١) الأُزلام (واحدها زلم بفتح زيم ، ويضم ففتح) هي القلح التي كانت في الجاهلية مكتوب عليها الأمر والهي : افعل ولا تفعل ، كان الرجل منهم يضعها في وعاء ، فإذا أراد سفراً أو زوجاً أو أمراً مهما أدخل يده في الوعاء بعد إيجالها وتحريكها فأخرج منها زلماً ، فإن خرج الأمر مضى لشأنه ، وإن خرج التهي كف عما اعتزم ولم يفعل . والاستقسام بها معرفة قسم الإنسان ، أي حظه ونصيبه .

(٢) سورة الإسراء آية ٨١ .

وقال بعضهم لبعض : أترون رسولَ الله صلى الله عليه وسلم إذ فتح الله عليه أرضه وبلده يقيم بها ؟ ولعلمهم كانوا على حق في مخاوفهم . فهذا رسول الله . وبمكة البيت الحرام بيت الله ، وبمكة المسجد الحرام . لكن محمداً ما لبث حين أنتم دعاءه أن سألهم ما قالوا ؟ فلماً عرف بعد تردد منهم مخافتهم قال : « معاذَ الله ! المَحْيَا مَحْيَاكم والمَمَات مَمَاتكم » . فضرب بذلك للناس مثلاً في البرِّ بعبده في بيعة العقبة ، وفي الوفاء لأنصاره الذين وقفوا ساعة الشدة إلى جانبه ، براً وفاء لا يُنسبهما وطن ولا أهل ولا تُنسبهما مكة البلد الحرام .

ولمَّا أن طهُرت الكعبة من أصنامهما ، أمر النبيّ بلالاً فأذن فوقها ، وصلى الناس بإمامة محمد . ومن يومئذ إلى يومنا الحاضر ، مدى أربعة عشر قرناً مضت لا تنقطع ، وبلال وخلفاء بلال من بعده ينادون بالأذان ، كلّ يوم خمس مرات من فوق مسجد مكة . ومدى أربعة عشر قرناً مضت من يومئذ يؤدّي المسلمون فرض الصلاة لله والصلاة على رسوله ، متوجهين إلى الله بقلوبهم وعقولهم ، مستقبليين هذا البيت الحرام الذي طهره محمد يوم الفتح من أوثانه وأصنامه .

وأذعن قريش لما حلَّ بها ، واطمأنت لعفو محمد عنها ، وأقامت تنظر إليه وإلى المسلمين من حوله بعيون كلها دهش وإعجاب يمازجها الخوف والحذر . لكن طائفة منها عدُّها سبعة عشر رجلاً ، كان محمد قد استثنأها من رحمته وأمر ساعة دخول مكة أن يُقتل رجالها ولو وُجدوا متعلقين بأستار الكعبة ، كان قد آثر بعضها الاختفاء ولاذ بعضها بالفرار . ولم يكن قرار محمد قتلهم لحقد منه أو غضب عليهم ؛ فهو لم يكن يعرف الحقد ، ولكن لجرائم كبيرة ارتكبوها . فأحدهم عبد الله بن أبي السرح كان قد أسلم وكان يكتب لحمد الوحي ، فارتدَّ مشركاً إلى قريش زاعماً أنه كان يزيّف الوحي حين يكتبه . وعبد الله بن خطّال كان قد أسلم ثم قتل مولى له وارتدَّ مشركاً وأمر جاريته فرئت وصاحبها فكانتا تغنيان بهجاء محمد ، فأمر بقتلهما معه . وعكرمة بن أبي جهل وكان من أشدّ الناس لئداً في خصومة محمد والمسلمين خصومة لم تهدأ حتى بعد فتح مكة ودخول خالد بن الوليد من أسفلها .

أمر محمد بعد دخول مكة ألا يُسْفَكَ بها دم أو يُقتل فيها أحد غير هذه الطائفة . لذلك اختفى رجالها ونساؤها وفرَّ منهم من قرَّ . فلما استقر الأمر وهذأت الحال ورأى الناس من فسحة صدر الرسول ومن عفوه الشامل ما رأوا ، المفو عن أمر النبي يقتلهم طمع بعض أصحابه في أن يعفو حتى عن هؤلاء الذين أمر أن يُقتلوا . فقام عثمان بن عفَّان ، وكان أخا ابن أبي السَّرح للرضاعة ، حتى أتى به النبي فاستأمن له . فصمت محمد طويلاً ، ثم قال : نعم ، وأمنته . وأسلمت أمُّ حَكيم بنت الحارث بن هشام زوج عكرمة بن أبي جهل الذي قرَّ إلى اليمن واستأمنت له محمداً فأمنته ، فخرجت في طلبه وجاءت به . وعفا محمد كذلك عن صفوان بن أمية وكان قد صحب عكرمة في فراره إلى ناحية البحر يستقلانه إلى اليمن ، فجيء بهما والسفينة التي تحملهما على أهبة إقلاعها . وعفا محمد كذلك عن هند زوج أبي سفيان التي مضت كبد حمزة عم الرسول بعد استشهادها في أحد ، كما عفا عن أكثر من أمر بقتلهم . ولم يقتل منهم إلا أربعة ، منهم الحويرث الذي أغرى بزيب بنت النبي حين رجوعها من مكة إلى المدينة ، ورجلان أسلما ثم ارتكبا بالمدينة جريمة القتل وفرَّا راجعين إلى مكة مرتدين إلى الشرك ، وإحدى قيتي ابن خطل اللتين كانتا تؤذيان النبي بغنائهما ، وفرت الأخرى ، ثم استؤمن لها .

وفي غداة يوم الفتح عثرت خُزاعة على رجل من هذيل وهو مشرك فقتلوه فغضب النبي وقام في الناس خطيباً فقال : « أيها الناس ، إن الله حَرَّمَ مكة يوم خلق السموات والأرض ، فهي حرام من حرام من حرام إلى يوم القيامة لا يحل لامرئ يؤمن بالله واليوم الآخر أن يسفك فيها دمًا أو يعقيد^(١) فيها شجراً ، لم تحلل لأحد كان قبلي ولا تحل لأحد يكون بعدي ، ولم تحلل لي إلا هذه الساعة غضباً على أهلها ، ثم رجعت كجرمتها بالأمس فليبلغ الشاهد منكم الغائب . فن قال لكم إن رسول الله قد قاتل فيها فقولوا إن الله قد أحلها لرسوله ولم يحللها لكم يا معشر خُزاعة . ارفعوا أيديكم عن القتل فلقد كثرت إن نفع . لقد قتلتم قتيلاً لأدينه . فن قُتل بعد مقال هذا

فَأَهْلُهُ بِخَيْرِ النَّظَرَيْنِ : إِنْ شَاعُوا فَلَمْ يَقَاتِلْهُ ، وَإِنْ شَاعُوا فَفَقَلَهُ ^(١) . ثُمَّ وَدَى
 بَعْدَ ذَلِكَ الرَّجُلَ الَّذِي قَتَلْتَ خَزَاعَةَ ، وَبِهَذَا الْخَطَابِ وَبِتَصَرُّفِهِ الَّذِي زَادَ
 عَلَى السَّامَةِ وَالْعَفْوِ أَمْسٌ كَسَبَ مُحَمَّدٌ قُلُوبَ أَهْلِ مَكَّةَ بِمَا لَمْ يَكُونُوا يَقْدَرُونَ ،
 فَأَقْبَلُوا عَلَى الْإِسْلَامِ ، وَنَادَى مُنَادٌ فِيهِمْ : « مَنْ كَانَ مِنْكُمْ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ
 الْآخِرِ فَلَا يَتْرِكُ فِي دَارِهِ صَنْمًا إِلَّا حَطَّمَهُ » . ثُمَّ بَعَثَ جَمَاعَةً مِنْ خَزَاعَةَ
 لِيُصَلِّحُوا مِنَ الْعَمْدِ الْحَيِطَةَ بِالْبَلَدِ الْحَرَامِ ، مِمَّا دَلَّ أَهْلَ مَكَّةَ عَلَى مَا لَهَا فِي
 نَفْسِهِ مِنَ التَّقْدِيسِ وَمَا زَادَهُمْ لَهُ حَبًّا . فَلَمَّا أَخْبَرَهُمْ أَنَّهُمْ خَيْرُ أُمَّةٍ يُحِبُّ ، وَأَنَّهُ
 مَا كَانَ لِيَتْرَكَهُمْ أَوْ يَعْدِلَ بِهِمْ نَاسًا لَوْلَا أَنَّهُمْ أَخْرَجُوهُ ، بَلَغَ تَعَلُّقُهُمْ بِهِ غَايَةَ
 حُلُودِهِ . وَجَاءَ أَبُو بَكْرٍ بِأَبِيهِ ، الَّذِي ارْتَقَى أَبَا قُبَيْسٍ يَوْمَ الزَّحْفِ ، يَقُودُهُ حَتَّى
 وَقَفَ بَيْنَ يَدَيْ النَّبِيِّ . فَلَمَّا رَأَى مُحَمَّدٌ قَالَ : هَلَّا تَرَكْتَ الشَّيْخَ بِمَكَانِهِ حَتَّى أَكُونَ
 أَنَا آتِيَهُ فِيهِ ! قَالَ أَبُو بَكْرٍ : يَا رَسُولَ اللَّهِ هُوَ أَحَقُّ أَنْ يَمْشِيَ إِلَيْكَ مِنْ أَنْ تَمْشِيَ
 إِلَيْهِ أَنْتَ . فَأَجْلَسَ النَّبِيُّ الشَّيْخَ بَيْنَ يَدَيْهِ وَوَسَّعَ صَدْرَهُ ثُمَّ قَالَ لَهُ : أَسْلِمَ .
 فَأَسْلَمَ وَحَسَنَ إِسْلَامُهُ . وَكَذَلِكَ أَسْرَتْ أَخْلَاقَ النَّبَوَّةِ السَّامِيَةِ هَذَا الشَّعْبَ الَّذِي
 كَانَ ثَائِرًا عَلَى مُحَمَّدٍ أَشَدَّ الثَّوْرَةِ ، وَالَّذِي أَصْبَحَ الْيَوْمَ يُجِلُّهُ وَيُقَدِّسُهُ . وَكَذَلِكَ
 أَسْلَمَتْ قَرِيشَ رِجَالًا وَنِسَاءً وَبَايَعَتْ .

وَأَقَامَ مُحَمَّدٌ بِمَكَّةَ خَمْسَةَ عَشَرَ يَوْمًا يَنْظُمُ خِلَالَهَا شُؤْنَ مَكَّةَ وَيَفْقَهُ أَهْلَهَا
 فِي الدِّينِ . وَفِي هَذِهِ الْأَثْنَاءِ بَعَثَ السَّرَايَا لِلدَّعْوَةِ إِلَى الْإِسْلَامِ لَا لِلْقِتَالِ ، وَلِتَحْطِمْ
 الْأَصْنَامَ مِنْ غَيْرِ سَفْكِ لِلْدَّمَاءِ . وَكَانَ خَالِدُ بْنُ الْوَلِيدِ قَدْ خَرَجَ إِلَى نَخْلَةٍ لِيَهْدِمَ
 الْعُزَّى - وَكَانَتْ لِبْنَى شَيْبَانَ - فَلَمَّا هَدَمَهَا خَرَجَ إِلَى جَذِيمَةَ ، فَلَمَّا رَأَى
 الْقَوْمَ أَخَذُوا السَّلَاحَ ، فَطَلَبَ إِلَيْهِمْ خَالِدٌ أَنْ يَضَعُوهُ فَإِنَّ النَّاسَ قَدْ أَسْلَمُوا .
 خَالِدُ بْنُ الْوَلِيدِ قَالَ رَجُلٌ مِنْ جَذِيمَةَ لِقَوْمِهِ : وَيَلَكُمْ يَا بَنِي جَذِيمَةَ ! إِنَّهُ خَالِدٌ . وَاللَّهِ مَا بَعْدَ
 فِي جَذِيمَةَ وَضَعَ السَّلَاحَ إِلَّا الْإِسَارَ ، وَمَا بَعْدَ الْإِسَارَ إِلَّا ضَرْبُ الْأَعْنَاقِ . قَالَ لَهُ قَوْمُهُ :
 أَتَرِيدُ أَنْ تَسْفِكَ دِمَاءَنَا ! إِنْ النَّاسَ قَدْ أَسْلَمُوا وَوَضَعَتْ الْحَرْبُ وَأَمِنَ النَّاسُ .
 وَمَا زَالُوا بِهِ حَتَّى وَضَعَ سِلَاحَهُ . عِنْدَ ذَلِكَ أَمَرَ بِهِمْ خَالِدٌ فَعُلُّوا ، ثُمَّ عَرَضَهُمْ
 عَلَى السَّيْفِ فَقَتَلَ مِنْ قَتْلِ مَنْهُمْ . فَلَمَّا انْتَهَى الْخَبَرُ إِلَى النَّبِيِّ رَفَعَ يَدَيْهِ إِلَى

السماء وقال : « اللهم إني أبرأ إليك مما صنع خالد بن الوليد » . ثم بعث إليهم عليّ بن أبي طالب وقال له : اخرج إلى هؤلاء القوم فانظر في أمرهم ، واجعل أمر الجاهليّة تحت قدميك . وخرج عليّ ومعه مال أعطاه النبيّ إياه . فلمّا بلغ القوم دفع الدية عن الدماء وعما أصيب من الأموال ، حتى إذا لم يبق شيء من دم أو مال إلا وداه ، أعطاهم بقية المال الذي بعث به رسول الله احتياطاً لرسول الله مما لا يعلم .

وفي الأسبوعين اللذين أقام محمد بمكة عفى على كل آثار الوثنيّة فيها . ولم ينتقل إلى الإسلام من مناصب البيت الحرام إلا سدانة الكعبة ، أقرّها النبيّ في عثمان بن طلحة وأبنائه من بعده حتى يرث الله الأرض ومن عليها لا يأخذها منهم إلا ظالم ، وسقاية الحاج من زمزم جعلها لعمه العباس .

وكذلك آمنت أمّ القرى ورفعت منار التوحيد ولواءه وأضاعت العالم خلال الأجيال والقرون بنوره الوضّاء .

الفصل الخامس والعشرون

حنين والطائف

تألب هوازن وتقيب بإمرة مالك بن عوف - تحصينهم بمضيق وادي حنين - خروج المسلمين إلى حنين تعجبهم كثرتهم - دخول المسلمين من مضيق الوادي في عماية الصبح - ضرب هوازن وتقيب إياهم من المرتفعات وارْتدأهم منْزَمين - ثبات محمد إلى الموت - صباح العباس بالمسلمين كي يعودوا - عودهم إلى رسول الله ومقاتلتهم واتصَّارهم - القيء - المسير إلى الطائف - حصارها وعدم إمكان اقتحامها - تحريق نخيلها - استرحامها النبي - رجوعه عن الحصار - إسلام هوازن - حديث الشَّيْء - العود إلى الجمرانة وقصة القيء - العمرة - العودة إلى المدينة .

أقام المسلمون بمكة بعد فتحهم إياها فرحين بنصر الله إياهم ، مغتبطين أن لم يُسْفَكْ في هذا النصر العظيم إلا الدم القليل ، مسارعين إلى البيت الحرام كلما أذن بلالٌ بالصلاة ، متدافعين حول رسول الله حيث أقام وحيث ذهب . يغشى المهاجرون منهم دورهم ويتصلون بأهليهم الذين هدى الله بعد الفتح ، ونفوسهم جميعاً مطمئنة إلى أن الأمر قد استقر للإسلام ، وأن الجانب الأكبر من الجهاد قد كلل بالفوز والظفر . وإنهم لذلك بعد خمسة عشر يوماً من مقامهم بأُمِّ القرى إذ ترامت إليهم أنباء أيقظت استناباتهم للغبطة ! تلك أن هوازن كانت تقيم على مقربة من مكة إلى جنوبها الشرق في جبال هناك ، فلما علمت بما تمَّ للمسلمين من فتح مكة ومن تحطيم أصنامها . خشيت أن تدور عليها الدائرة وأن يقتحم المسلمون عليها منازلها ، ففكرت فيما تصنع لاتقاء هذه الكارثة الوشيكة الوقوع ولصدِّ محمد والكف من غلواء المسلمين الذين يعملون للقضاء على استقلال قبائل شبه الجزيرة وعلى ضمها كلها في وحدة يُظَلِّها الإسلام ، لذلك جمع مالك بن عوف النَّصْرِيَّ هوازن وتقيفاً ، كما اجتمعت نَصْرٌ وَجُشْمٌ ، ولم يتخلف عن الاجتماع من هوازن إلا كُتَبٌ وكِلَابٌ . وكان في جُشْمٍ دُرَيْدٌ بن الصُّمَّةِ . وكان يومئذ شيخاً كبيراً لا نفع منه في الحرب ،

مسيرة مالك
ابن عوف لقتال
المسلمين

ولكنها كان الانتفاع برأيه بعد الذي عركه على السنين في وقائعها . اجتمعت هذه القبائل كلها ومعها أموالها ونساؤها وأبنائها ، وتمَّ جمعها حين نزلت سهل أوطاس . فلما سمع دُرَيْدُ رُغَاءَ البعير ونهَّاق الحمير وبكاء الصغير ونُغَاءَ النساء ، سأل مالك بن عوف : لم ساق مع المحاريين أموالهم ونساءهم وصغارهم ؟ فلما أجابه مالك بأنه إنما أراد أن يشجع بها المحاريين ، قال دُرَيْدُ : وهل يرَدُّ المنزوم شيء ! إنها إن كانت لك لم ينفعك إلا رجل بسيفه ورمحه ، وإن كانت عليك فُضِّحَتْ في أهلِكَ ومالك . واختلف هو ومالك . وتبع الناس مالكا ، وكان شاباً في الثلاثين من عمره قوى الإرادة ماضى العزيمة ، وتابعهم دُرَيْدُ ما يرَدُّ لهم ، على رغم سابقته في الحرب ، رأياً . وأمر مالك الناس أن ينحازوا إلى قِصَمِ حُثَيْنٍ وعند مضيق الوادي ، فإذا نزل المسلمون واديه فليشدُّوا عليهم شدة رجل واحد تُضَعِّضُ صفوفهم ، فيختلط حابلهم بنابلهم ويضرب بعضهم بعضاً ، وتدور عليهم الهزيمة ، ويزول أثر انتصارهم حين فتحو مكة ، ويبقى لقبائل حثين في بلاد العرب جميعاً فخار النصر على هذه القوة التي تريد أن تغلب سلطانها بلاد العرب جميعاً . وامتلأت القبائل أمر مالك وتحصنت بمضيق الوادي .

أمَّا المسلمون فبادروا بعد أسبوعين من مقامهم بمكة وعلى رأسهم محمد في مسيرة المسلمين إلى حثين عدَّةٌ وعديد لم يكن لهم من قبل بها عهد قط . ساروا في اثني عشر ألفاً من المقاتلين ، منهم عشرة آلاف هم الذين غزوا مكة وفتحوها ، وألفان من أسلم من قريش ، وبينهم أبو سفيان بن حرب ، وكلهم تلمع دروعهم ، وفي مقدمتهم الفرسان والإبل تحمل الميرة واللخيرة . سار المسلمون في هذا الجيش الذي لم تعرف بلاد العرب من قبل مثاله ، يتقدم كل قبيلة علمها وتمتلي النفوس كلها إعجاباً بهذه الكثرة ، وبأن لا غالب اليوم لها ؛ حتى لقد تحدث بعضهم بذلك إلى بعض وجعلوا يقولون : لن تغلب اليوم لكثرتنا . وبلغوا حثيناً والمساء يقبل ، فزولوا على أبواب واديها وأقاموا بها حتى بُكرة الفجر . هنالك تحرك الجيش ، وركب محمد بغلته البيضاء في مؤخرته ، على حين سار خالد بن الوليد على رأس بني سليم في المقدمة ، وانحدروا من مضيق

حُثِنَ في واد من أودية نَهَامَة . وإنهم لذلك منحطون إلى الوادى إذ شَدَّت عليهم القبائل بِأمره مالك بن عوف شَدَّة رجل واحد وأصلوهم وإبلاً من النبال فرار المسلمين وهم جميعاً ما يزالون في عماية الفجر . إذ ذاك اختلط أمر المسلمين واضطرب ، وعادوا منهزمين قد أخذ الخوف والفزع منهم كل مأخذ ، حتى أطلق بعضهم ساقيه للريح ، وحتى قال أبو سفيان بن حرب وعلى شفته ابتسامة المغتبط لفشل أولئك الذين انتصروا بالأمس على قريش : لا تنتهى هزيمتهم دون البحر . وقال شَيْبَة بن عثمان بن أبي طلحة : اليوم أدرك تأرى من محمد ، وكان أبوه قد قُتِلَ في غزوة أحد . وقال كَلْدَة بن حنبل : ألا بَطَلُ السحرُ اليوم ! فردَّ عليه أخوه صَفْوَان : اسكت فضَّ الله فاك ! فوالله لأنَّ يَرْبِيَّ (١) رجل من قريش أحبُّ إلىَّ من أن يَرْبِيَّ رجل من هوازن . تقع هذه الأحاديث والجيش يختلط حابله بنابله والنبيُّ في المؤخرة تمرُّ عليه القبائل واحدة بعد الأخرى مهزومة لا تلوى على شيء .

ثبات محمد وقوة عزيمته ماذا تراه يصنع ؟ أفتضيق تضحيات عشرين سنة في هذه اللحظة من عماية الصبح ؟ أفتنحى عنه ربه وتخلى عنه نصر الله إياه ؟ كلا ! كلا ! لن يكون هذا ! دون هذا تبيد أُم وتفتنى أقوام ! ودون هذا الموت يدخل محمد في غماره لعل في الموت لدين الله نصراً . وإذا جاء أجلهم فلا يستأخرون ساعة ولا يستقدمون ، وثبت محمد مكانه ، وأحاط به جماعة من المهاجرين والأنصار ومعه أهل بيته ، وجعل ينادى في الناس إذ يمرون به منهزمين : أين أيها الناس ! أين ! لكن الناس كانوا فيما هم فيه من هول الفزع لا يسمعون إلى شيء ولا يدور بتصورهم إلا هوازن وثقيف منحلَّتين من مُعْتَصِمَهما بالقِمَم تطاردانهم حتى تأتيا عليهم . ولم يخطئ تصورهم ، فقد انحدرت هوازن من مكانها يتقدمها رجل على جمل له أحمر ، بيده راية سوداء في رأس رمح طويل ، وهو كلما أدرك المسلمين طعن برمحه ، وهوازن وثقيف وأنصارهما منحلَّون من ورائه يقطعون . وثارت بمحمد حميته ، فأراد أن يتدفع ببغلة اليضاء في صدر هذا السيل الدافق من رجال العلو ، وليكن بعد ذلك أمر الله . لكن أبا سفيان بن

الحارث بن عبد المطلب أمسك بخطام بقلته وحال دون تقدمها .

نداء العباس
في الناس

وكان العباس بن عبد المطلب رجلاً جسيماً جهوري الصوت قوته ،
فتنادى بما أسمع الناس جميعاً من كل فجٍّ : يا معشر الأنصار الذين آووا ونصروا
يا معشر المهاجرين الذين بايعوا تحت الشجرة ! إن محمداً حيٌّ فهُلِّمُوا !
وكرر العباس النداء حتى تجاوبت في كل جَنَابَات الوادي أصدائه .. وهنا
كانت المعجزة : سمع أصحاب العقبة اسم العقبة فذكروا محمداً وذكروا
عهودهم وشرفهم . وسمع المهاجرون اسم محمد فذكروا تضحياتهم وذكروا
شرفهم . وسمع هؤلاء وأولئك بسكينة محمد وثباته في نفر قليل من المهاجرين
والأنصار ، كتابته يوم أحد ، في وجه هذا العدو الزاحف ، صوّرت لهم نفوسهم
ما قد ينشأ عن خذلانهم إياه من تغلب المشركين على دين الله . وكان نداء
العباس أثناء ذلك ما يزال يلوي في آذانهم وتهتز لأصدائه أوتار قلوبهم . هنالك
تصايحوا من كل صوب : لَيْكَ لَيْكَ ! وارتدوا إلى المعركة مستبشرين .

رجوع المسلمين
ولسنتهم

وبدأت الطمأنينة تعاود محمداً حين رآهم يعودون ؛ فقد انحدرت هوازن
من مكانها وأصبحت وجهاً لوجه مع المسلمين في الوادي . وقد أضاء النهار
وطفى النور على عماية القجر . واجتمع حول رسول الله بضع مئات استقبلوا
القبائل وصبروا لهم ، وقد أخذ يزداد عددهم وتشتد بعودتهم عزائم من خارت
من قبل عزائمهم وجعل الأنصار يتصايحون يا للأنصار ! ثم تتادوا : يا للخررج
ومحمد ينظر إلى تناحر القوم ؛ حتى إذا رأى الصدام اشتد ورأى رجاله تسمو
نفوسهم ويطلبون بخصومهم ، نادى : الآن حَيِّ الوطيس ، إن الله لا
يُخْلِفُ رسوله وعده . ثم طلب إلى العباس فتناوله حَنَّةً من الحصى التي بها في
وجه العدو : قاتلا : شامت الوجوه . واندفع المسلمون إلى المعركة مستبشرين

انتصار المسلمين
وما غنموا

بالموت في سبيل الله ، مؤمنين بأن النصر لا محالة آت ، وأن من استشهد منهم فله
من النصر أكبر من نصيب من بقي . وكان البلاء شديداً ؛ حتى إن هوازن وثقيفاً
ومن معهم ما لبثوا ، حين رأوا كل مقاومة غير مجدية وأنهم معرضون للفناء عن
آخرهم ، أن فروا منهزمين لا يلوون على شيء ، تاركين وراءهم نساءهم وأبناءهم

وأموالهم غنيمة للمسلمين الذين أحصوها يومئذ اثنين وعشرين ألفاً من الإبل وأربعين ألفاً من الشاء وأربعة آلاف أوقية من الفضة . أما الأسرى وعددهم ستة آلاف فقد نقلوا محروسين إلى اودى الجعرة حيث أووا إلى أن يعود المسلمون من مطاردة عدوهم ومن حصار ثقيف بالطائف .

تغيب المسلمين
عدوهم

وتابع المسلمون مطاردتهم لعدوهم . وزادهم إغراءً بهذه المطاردة أن أعلن الرسول أن من قتل مشركاً فله سلبه . وأدرك ابن الدغنة جملاً عليه شجار^(١) ظن به امرأة طمع في سلبها ، فأناخ الجمل فإذا شيخ كبير لا يعرفه الفتى هو دريد ابن الصمة . وسأل ربيعة : ما يريد به ؟ قال : أقتلك ، وأهوى عليه بسيفه فلم يغن شيئاً . قال دريد : « بش ما سلحتك أمك ! خذ سيفي هذا من مؤخر الرجل ثم اضرب به ، وارفع عن العظام واخفض عن الدماغ فإني كذلك كنت أضرب به الرجال . ثم إذا أتيت أمك فأخبرها أنك قتلت دريد بن الصمة ، فرب والله يوم قد منعت فيه نساءك » . ولما رجع ربيعة إلى أمه وأخبرها خبره قالت له : « حرق الله يدك ، فإنما قال ذلك ليدكرنا نعمة عليك . فوالله لقد أعنتك لك ثلاث أمهات في غداة : أنا وأمى وأم أبيك » وتبع المسلمون هوازن حتى بلغوا أوطاسا ، وهناك أوقعوا بهم وهزمهم شر هزيمة ، وسبوا من احتملوا من النساء والأموال وعادوا بهم إلى محمد . أما مالك بن عوف النضري فقد ثبت هنية ثم فر وقومه مع هوازن حتى افترق عنهم عند نخلة ، ثم ولّى وجهه نحو الطائف فاحتفى بها .

هزيمة المشركين
تامة

وكذلك كان نصر المؤمنين مؤزراً ، وكانت هزيمة المشركين تامة بعد ذلك الفزع الذى أصاب المسلمين في عماية الصبح ، وحين شدّ المشركون عليهم شدة رجل واحد ضعفت صفوفهم وخلطت حابلهم بنابلهم . كان نصر المسلمين مؤزراً بفضل ثبات محمد والفتة القليلة التى أحاطت به . وفي ذلك نزل قوله تعالى : (لَقَدْ نَصَرَكُمُ اللَّهُ فِي مَوَاطِنَ كَثِيرَةٍ وَيَوْمَ حُنَيْنٍ إِذْ أَعْجَبَتْكُمْ كَثْرَتُكُمْ فَلَمْ تُغْنِ عَنْكُمْ شَيْئاً وَضَاقَتْ عَلَيْكُمْ الْأَرْضُ بِمَا رَحُبَتْ ثُمَّ وَلَّيْتُمْ مُدْبِرِينَ)

(١) شجار : مركب مكشوف دون المودج ، ويقال له مشجر .

ثُمَّ أَنْزَلَ اللَّهُ سَكِينَتَهُ عَلَى رَسُولِهِ وَعَلَى الْمُؤْمِنِينَ وَأَنْزَلَ جُنُودًا لَمْ تَرَوْهَا وَعَذَّبَ الَّذِينَ كَفَرُوا وَذَلِكَ جَزَاءُ الْكَافِرِينَ . ثُمَّ يَتُوبُ اللَّهُ مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ عَلَى مَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ . يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّمَا الْمُشْرِكُونَ نَجَسٌ فَلَا يَقْبِضُوا الْمَسْجِدَ الْحَرَامَ بَعْدَ عَامِهِمْ هَذَا وَإِنْ خِفْتُمْ عِيلَةً فَسَوْفَ يُغْنِيَكُمْ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ إِنْ شَاءَ إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ حَكِيمٌ ^(١)

على أن المسلمين لم يحرزوا هذا النصر المؤزر رخيصاً ، بل دفعوا ثمناً غالياً لعلهم لم يكونوا يدفعونه لولا تخاذلهم الأول وتدافعهم مهزومين ، ليقول فيهم أبو سفيان : إنهم لا يردّهم إلا البحر . دفعوا الثمن غالياً من مهج الرجال وأرواح الأبطال الذين استشهدوا في الموقعة . ولئن لم تحص كتب السيرة كلّ القتلى ، لقد ذكرت أن قبيلتين من المسلمين فنيتا أو كادتا ، وأن النبي صلى على أرواحهم رجاء أن يدخلهم الله الجنة . لكنه كان النصر على كل حال : النصر التامّ تغلب فيه المسلمون على خصومهم وغنموا منهم وأسرّوا ما لم يغنموا ولم يأسرّوا من قبل . والنصر هو كل شيء في النضال أيّا كان الثمن الذي يدفع فيه ما دام نصراً شريفاً . لذلك اغتبط المسلمون بما جزاهم الله ، وظلّوا يرتقبون قسمة النّبيء والعود بالغنيمة .

لكن محمداً كان يريد نصرأ أكثر روعة وأعظم جلالاً . وإذا كان مالك ابن عوف هو الذي قاد هذه الجموع ، ثم احتفى بعد هزيمتها مع ثقيف بالطائف ، فليحاصر المسلمون الطائف وليضيّقوا عليها الحصار . وتلك كانت خطة محمد في خير بعد أحد ، وفي قرينة بعد الخندق . ولعله أدرك في موقفه هذا يوم ذهب إلى الطائف لسنوات قبل الهجرة يدعو أهلها إلى الإسلام ، فسخرّوا منه وقذفه صبيانهم بالأحجار ، حتى اضطرّ إلى الاحتباء من أذاهم بحائط ^(٢) فيه كرم . ولعله أدرك كيف ذهب يومئذ منفرداً ضعيفاً ، لا حول له ولا قوة إلا حول الله وقوته ، وإلا هذا الإيمان العظيم الذي ملأ صدره والذي يدك الجبال . وها هو ذا الآن يذهب إلى الطائف في جمع من المسلمين لم تشهد جزيرة العرب في ماضى تاريخها جمعاً مثله .

أمر محمد أصحابه إذاً أن يسيروا إلى الطائف ليحاصروا بها ثقيفاً وعلى رأسها مالك بن عوف . وكانت الطائف مدينة مجهزة لها أبواب تغلق عليها كأكثر مدن العرب في ذلك العصر . وكان أهلها ذوي دراية بحرب الحصار ، وذوي ثروة طائلة جعلت حصونهم من أمنع الحصون . وقد سار المسلمون إليها فرّوا في مسيرتهم بليّة حيث يقوم حصن خاص لمالك بن عوف فهدموه ، كما خربوا أثناء مسيرتهم كذلك حائطاً لرجل من ثقيف . وبلغ المسلمون الطائف ، فأمر النبيّ عسكره فتزل على مقربة منها ، وجمع أصحابه ليفكروا فيما يصنعون . لكن ثقيفاً ما لبثت حين رأته من أعلى حصونها أن نالتهم بالنبل وقتلت جماعة منهم . ولم يكن من السير أن يقتحم المسلمون هذه الحصون المنيعة إلا أن يلجأوا إلى وسائل غير التي ألفوا حتى اليوم حين حاصروا قريظة وخيبر . أتراهم إن هم اكتفوا بالحصار يصلوا إلى تجويع ثقيف تجويعاً يحملها على التسليم ؟ وإذا هم أرادوا مهاجمتها فما عسى أن تكون هذه الوسائل الجديدة التي يهاجمونها بها ؟ هذه أمور تحتاج إلى التفكير . وإلى الوقت . فلينسحب العسكر إذاً بعيداً عن رمى النبل لكي لا يصيبه فيقتل رجال من المسلمين ، ثم ليفكر محمد فيما عسى أن يصنع . وأمر عليه السلام فتقل العسكر بعيداً عن رمى النبل في مكان أقيم به مسجد الطائف بعد أن سلمت الطائف وأسلمت . ولم يكن من ذلك بد وقد قتلت نبال ثقيف ثمانية عشر من المسلمين ، وجرح كثيرون ، بينهم أحد أبناء أبي بكر . وفي جانب من هذا المكان البعيد عن رمى النبال ضربت خيمتان من جلد أحمر لزوجتي النبيّ أم سلمة وزينب ، وكانتا تسيران معه في كل هذه الوقائع منذ ترك المدينة . وبين هاتين الخيمتين كان محمد يقيم الصلاة . ولعل مسجد الطائف إنما أقيم في هذا المكان .

مسجد الطائف

وأقام المسلمون ينتظرون ما الله صانع بهم وبعلمهم . قال أحد الأعراب للنبيّ : إنما ثقيف في حصنها كالثعلب في جحره ، لا سبيل إلى إخراجها منه إلا بطول المكث ، فإن تركته لم يلحقك منه ضرر . لكننا شق على محمد أن يعود أدراجه دون أن يصيب من ثقيف شيئاً . وكان لبنى دؤس (إحدى القبائل المقيمة بأسفل مكة) علمٌ بالرماية بالمنجنيق وبمهاجمة الحصون في

حماية الدبابات . وكان أحد رؤسائها الطُّفيل قد صاحب محمداً منذ غزا
 خيبر ، وكان معه عند حصار الطائف ؛ فأوفده النبي إلى قومه يستنصرهم ؛
 فجاء بطائفة منهم ومعهم أدواتهم فبلغوا الطائف بعد أربعة أيام من حصار
 المسلمين يأتها ، ورمى المسلمون الطائف بالمنجنق ، وبعثوا إليها بالدبابات دخل
 رعى الطائف
 بالمنجنق تحتها نفر منهم ، ثم زحفوا بها إلى جدار الطائف ليخرقوه . لكن رجال
 الطائف كانوا من المهارة بحيث أكرهوا هؤلاء على أن يلوذوا بالفرار . فقد أحموا
 قطعاً من الحديد بالنار ، حتى إذا انصهرت ألقتها على الدبابات فحرقتها ،
 ففر جنود المسلمين من تحتها خيفة أن يحترقوا ؛ فرمهم ثقيف بالنبل فقتلت
 جماعة منهم . لم يُفلح هذا المجهود إذاً أيضاً ، ولم يستطع المسلمون التغلب
 على مناعة هذه الحصون

ماذا عساهم بعد ذلك يصنعون ؟ فكر محمد في هذا وفكر طويلاً . ولكن
 ألم ينتصر على بني النضير ويُجلبها عن ديارها بإحراق نخيلها ؟ ! وكروم الطائف
 أكبر قيمة من نخيل بني النضير ، فهي كروم لها من ذبوع الاسم في بلاد العرب
 جمعاء ما تباهى به الطائف أنصب بلاد العرب ، وما جعل الطائف واحة
 كأنها الجنة وسط هذه الصحارى . وأمر محمد فبدأ المسلمون ينفذون ،
 قطع الكروم
 ونحرقها يقطعون ويحرقون الكروم التي ما يزال لها حتى اليوم مثل ما كان لها من شهرة
 وذبوع صوت . ورأى الثقفيون هذا وأيقنوا أن محمداً جادٌ فيه ، فبعثوا إليه أن
 يأخذه لنفسه إن شاء وأن يدعه لله وللرحم لما بينه وبينهم من قرابة . استمهل
 محمد رجاله . ثم نادى في ثقيف إنه مُعْتَق من جاء إليه من الطائف . ففر
 إليه قرابة عشرين من أهلها . عرف منهم أن بالحصون من الذخيرة ما يكفي
 أمداً طويلاً . هنالك رأى أن الحصار سيطول أمده ، وأن جيوشه تودُّ الرجوع
 لاقتسام النِّء الذي كسبوا ، وأنه إن أصرَّ على البقاء فقد ينفد صبرهم . هذا
 وكانت الأشهر الحرم قد آذنت ولا يجوز فيها قتال . لذلك أثر أن يرفع الحصار
 بعد شهر من وقوعه . وكان ذو القعدة قد هلَّ فرجع بجيشه معتمراً ، وذكر أنه
 متجهزٌ إلى الطائف إذا انتهت الأشهر الحرم .

الجِغْرَانَةَ حيثُ نَزَكُوا غَنَائِمَهُمْ وَأَسْرَاهُمْ . وَهَنَالِكَ نَزَلُوا يَقْتَمِسُونَ . وَفَصَلَ الرَّسُولَ الْخَمْسَ لِنَفْسِهِ وَوَزَعَ مَا بَقِيَ عَلَى أَصْحَابِهِ . وَإِنَّهُمْ بِالْجِغْرَانَةِ إِذْ جَاءَ وَقَدْ مِنْ هَوَازَنْ قَدْ أَسْلَمُوا وَهُمْ يَرْتَجُونَ أَنْ يَرِدَ عَلَيْهِمْ أَمْوَالُهُمْ وَنِسَاءُهُمْ وَأَبْنَاءُهُمْ ، بَعْدَ أَنْ طَالَ عَنْهُمْ غِيَابُهُمْ ، وَبَعْدَ أَنْ ذَاقُوا مَرَارَةً مَا حَلَّ بِهِمْ . وَلَقِيَ الْوَفْدَ مُحَمَّدًا ، وَخَاطَبَهُ أَحَدُهُمْ قَائِلًا : يَا رَسُولَ اللَّهِ ، إِنَّمَا فِي الْحِظَائِرِ عَمَّاتُكَ وَخَالَاتُكَ وَحَوَاضِنُكَ اللَّوَاتِي كُنَّ يَكْفُلْنَكَ . وَلَوْ أَنَّا مَلَحْنَا ^(١) لِلْحَارِثِ بْنِ أَبِي شَيْمَرٍ ، أَوْ لِلنُّعْمَانِ بْنِ الْمُثَنَّلِ ، ثُمَّ نَزَلْنَا بِمَثَلِ الَّذِي نَزَلَتْ بِهِ ، رَجَوْنَا عَظْفَهُ وَعَائِدَتَهُ عَلَيْنَا ، وَأَنْتَ خَيْرُ الْمَكْفُولِينَ . وَلَمْ يَخْطِئْ هَؤُلَاءُ فِي تَذْكِيرِ مُحَمَّدٍ بِصِلَتِهِ بِهِمْ وَقُرَابَتِهِ مِنْهُمْ ، فَقَدْ كَانَتْ بَيْنَ السَّبَايَا امْرَأَةٌ تَخْطُتُ الْكَهْوَلَةَ عَفْءًا عَلَيْهَا الْجَنْدُ الْمُسْلِمُونَ ، فَقَالَتْ لَهُمْ : تَعْلَمُوا وَاللَّهِ إِنِّي لِأَخْتِ صَاحِبِكُمْ مِنَ الرِّضَاعَةِ . فَلَمْ يَصْدَقُواهَا وَجَاءُوا بِهَا مُحَمَّدًا ، فَعَرَفَهَا فَإِذَا هِيَ الشَّيْءُ بِنْتُ الْحَارِثِ ابْنِ عَبْدِ الْعَزْزِيِّ . وَأَدْنَاهَا مُحَمَّدٌ مِنْهُ وَبَسَطَ لَهَا رِدَاءَهُ وَأَجْلَسَهَا عَلَيْهِ ، وَخَيَّرَهَا إِنْ أَحَبَّتْ أَبْقَاهَا وَإِنْ أَحَبَّتْ مَتَّعَهَا وَرَجَعَهَا إِلَى قَوْمِهَا ، فَاخْتَارَتْ الرُّجُوعَ إِلَى قَوْمِهَا .

طَبِيعِيٌّ وَتِلْكَ صَلَوةُ مُحَمَّدٍ بِهَؤُلَاءِ الرِّجَالِ الَّذِينَ أَقْبَلُوا عَلَيْهِ مِنْ هَوَازَنْ مُسْلِمِينَ ، أَنْ يَعْطِفَ عَلَيْهِمْ وَأَنْ يُجِيبَهُمْ إِلَى مَطْلَبِهِمْ ، فَقَدْ كَانَ ذَلِكَ دَائِمًا شَأْنَهُ مَعَ كُلِّ مَنْ أَسَدَى إِلَيْهِ يَوْمًا مِنَ الدَّهْرِ يَدًا . كَانَ عِرْفَانُ الْجَمِيلِ بَعْضَ شَأْنِهِ ، وَالْبَرُّ بِكَلِمِ الْقَلْبِ فِي جَبَلَتِهِ . فَلَمَّا سَمِعَ مَقَالَتَهُمْ سَأَلَهُمْ : أَبْنَاؤُكُمْ وَنِسَاؤُكُمْ أَحَبُّ إِلَيْكُمْ أَمْ أَمْوَالُكُمْ ؟ قَالُوا : يَا رَسُولَ اللَّهِ خَيْرَتُنَا بَيْنَ أَمْوَالِنَا وَأَحْسَابِنَا ! بَلْ تَرَدُّ عَلَيْنَا نِسَاءَنَا وَأَبْنَاءُنَا فَهُمْ أَحَبُّ إِلَيْنَا . فَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ : أَمَّا مَا كَانَ لِي وَلِئِي عَبْدِ الْمُطَّلَبِ فَهُوَ لَكُمْ . وَإِذَا مَا أَنَا صَلَّيْتُ الظُّهْرَ بِالنَّاسِ فَقُومُوا فَقُولُوا إِنَّا نَسْتَشْفِعُ بِرَسُولِ اللَّهِ إِلَى الْمُسْلِمِينَ وَبِالْمُسْلِمِينَ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ فِي أَبْنَائِنَا وَنِسَائِنَا فَسَأَعْطِيكُمْ عِنْدَ ذَلِكَ وَأَسْأَلُ لَكُمْ . وَنَفَقْتُ هَوَازَنْ قَوْلَ النَّبِيِّ ، فَأَجَابَهُمْ : أَمَّا مَا كَانَ لِي وَلِئِي عَبْدِ الْمُطَّلَبِ فَهُوَ لَكُمْ . قَالَ الْمَاهِجَرُونَ : وَمَا كَانَ لَنَا فَهُوَ لِرَسُولِ اللَّهِ ، وَكَذَلِكَ قَالَ الْأَنْصَارُ . أَمَّا الْأَثَرُ بْنُ حَابِسٍ عَنْ تَيْمٍ وَعِيْنَةُ بْنُ حِصْنٍ فَرَفُضًا ، وَرَفُضَ

رَدِ سَبَايَا هَوَازَنْ

العباس بن مرداس عن بني سليم ؛ لكن بني سليم لم يُقروا العباس على رفضه . هنالك قال النبي : أَمَا مَنْ تَمَسَّكَ مِنْكُمْ بِحَقِّهِ مِنْ هَذَا السَّبِي فَلَهُ بِكُلِّ إِنْسَانٍ سِتُّ فَرَاتِيسٍ مِنْ أَوَّلِ سَبِي أَصِيْبِهِ . وكذلك رُدَّتْ نِسَاءُ هِوْازَنْ وَأَبْنَاؤُهَا إِلَيْهَا بَعْدَ أَنْ أَعْلَنْتَ إِسْلَامَهَا .

وسأل محمد وفد هِوْازَنْ عَنْ مَالِكِ بْنِ عَوْفٍ النَّصْرِيِّ . فَلَمَّا عَلِمَ أَنَّهُ مَا يَزَالُ بِالطَّائِفِ مَعَ ثَقِيفٍ ، طَلَبَ إِلَيْهِمْ أَنْ يُبْلِغُوهُ : أَنَّهُ إِنْ أَتَاهُ مُسْلِمًا رَدَّ عَلَيْهِ أَهْلَهُ وَمَالَهُ وَأَعْطَاهُ مِائَةَ مِنَ الْإِبِلِ . وَلَمْ يَبْطِئْ مَالِكُ حِينَ عَلِمَ بَوَعْدِ الرَّسُولِ أَنْ أُسْرَجَ فَرَسُهُ فِي سِرٍّ مِنْ ثَقِيفٍ ، وَأَنْ نَجَا بِهَا حَتَّى لَحِقَ بِالرَّسُولِ ، فَأَعْلَنَ إِسْلَامَهُ فَأَخَذَ أَهْلَهُ وَمَالَهُ وَمِائَةَ مِنَ الْإِبِلِ . وَأَوْجَسَ النَّاسُ خِيفَةً إِنْ أَفْشَى مُحَمَّدٌ هَذِهِ مَخَافَةَ النَّاسِ نَقْصَ الْأَعْطِيَّاتِ لِمَنْ يَفْدُونَ عَلَيْهِ أَنْ تَنْقُصَ مِنْ قِسْمَتِهِمْ مِنَ النَّيِّ ، فَالْحُجُوا فِي أَنْ يَأْخُذَ كُلُّ فَيَّاهٍ وَتَهَامِسُوا بِذَلِكَ . فَلَمَّا بَلَغَ الْهَمْسُ النَّبِيَّ وَقَفَ إِلَى جَانِبِ بَعِيرٍ فَأَخَذَ وَبَرَةً مِنْ سَنَامِهِ فَجَعَلَهَا بَيْنَ إِيصْبَيْهِ ثُمَّ رَفَعَهَا وَقَالَ : « أَيُّهَا النَّاسُ ، وَاللَّهِ مَا لِي مِنْ فَيْتِكُمْ وَلَا هَذِهِ الْوَبَرَةُ إِلَّا الْخُمْسُ ، وَالْخُمْسُ مُرَدُّودٌ عَلَيْكُمْ » . وَطَلَبَ إِلَى كُلِّ أَنْ يَرِدَ مَا غَنِمَ حَتَّى تَكُونَ الْقِسْمَةُ الْعَدْلُ ، « فَنِ أَخَذَ شَيْئًا فِي غَيْرِ عَدْلِ وَلَوْ كَانَ إِبْرَةً كَانَ عَلَى أَهْلِهِ عَارًا وَنَارًا وَشَتَارًا إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ » .

قال محمد هذه العبارة مُغَضَّبًا بَعْدَ أَنْ رَدُّوا إِلَيْهِ رِءَاةَ الَّذِي أَخْلَوْا ، وَبَعْدَ أَنْ صَاحَ بِهِمْ : رُدُّوا إِلَى رِدَائِي أَيُّهَا النَّاسُ . فَوَاللَّهِ لَوْ أَنَّ لَكُمْ بَعْدَ شَجَرِ تَهَامَةٍ نَعْمًا لِقِسْمَتِهِ عَلَيْكُمْ ، ثُمَّ مَا أَلْفَيْتُمُونِي بَخِيلًا وَلَا جَبَانًا وَلَا كَذِبًا . ثُمَّ إِنَّهُ خَمْسُ الْغَنِيمَةِ وَأَعْطَى مِنْ خُمْسِهِ الَّذِينَ كَانُوا إِلَى أَيَّامِ أَشَدِّ النَّاسِ عِدَاوَةً لَهُ نَصِيبًا عَلَى نَصِيبِهِمْ ، فَأَعْطَى مِائَةَ مِنَ الْإِبِلِ كَلًّا مِنْ أَبِي سَفْيَانَ وَابْنَةِ مَعَاوِيَةَ وَالْحَارِثِ بْنِ الْحَارِثِ بْنِ كَلْدَةَ وَالْحَارِثِ بْنِ هِشَامٍ وَسُهَيْلَ بْنَ عَمْرٍو وَحُوَيْطِبَ ابْنَ عَبْدِ الْعُزَّى وَالْأَشْرَافَ وَرُؤَسَاءَ الْعَشَائِرِ مِمَّنْ تَأَلَّفَ بَعْدَ فَتْحِ مَكَّةَ ؛ وَأَعْطَى خَمْسِينَ مِنَ الْإِبِلِ مَنْ كَانُوا دُونَ هَؤُلَاءِ شَأْنًا وَمَكَانَةً . وَقَدْ بَلَغَ عِدَدُ الَّذِينَ أَعْطَاهُمْ عَشْرَاتٍ . وَبَدَأَ مُحَمَّدٌ يَوْمئِذٍ غَايَةً مِنَ السَّيَاحَةِ وَالْكَرَمِ مِمَّا جَعَلَ أَعْدَاءَ الْأُمْسِ تَنْطَلِقُ أَلْسِنَتُهُمْ بِجَمِيلِ الثَّنَاءِ عَلَيْهِ . وَلَمْ يَدَعْ لِأَحَدٍ مِنْ هَؤُلَاءِ الْمُؤَلَّفَةِ قُلُوبَهُمْ حَاجَةً إِلَّا قَضَاهَا . أَعْطَى عَبَّاسُ بْنُ مِرْدَاسٍ عِدَدًا مِنَ الْإِبِلِ لَمْ يُرْضِهِ

وعاتبه على أن فضّل عليه عَيْنَةَ والأَقْرَعَ وغيرهما . فقال النبيّ اذهبوا به فاقطعوا عنيّ لسانه . فأعطوه حتى رضى وكان ذلك قطع لسانه .

الأنصار وعطاء المؤلفه قلوبهم على أن هذا الذي تألّف به النبيّ قلوب من كانوا إلى أمس أعداءه ، قد جعل الأنصار يتحدث بعضهم إلى بعض فيما صنع الرسول ويقول بعضهم لبعض : « لقي والله رسولُ الله قومه » . ورأى سعد بن عبّادة أن يُبلغ النبيّ مقالة الأنصار ويؤيدهم فيها ، فقال له النبيّ : اجتمع لي قومك في هذه الحظيرة فجمعهم سعد وأتاهم النبيّ ، فدار الحوار الآتي :

محمد — يا معشر الأنصار ، ما قاله بلغتنى عنكم وجدة وجدتموها في أنفسكم ؟ ! ألم آتكم ضلّالاً فهداكم الله ، وعالة فأغناكم الله ، وأعداءً فألّف الله بين قلوبكم ؟

الأنصار — بلى ! الله ورسوله أمّن وأفضل .

محمد — ألا تحبوني يا معشر الأنصار ؟ !

الأنصار — بماذا تحببك يا رسول الله ورسوله المّنّ والفضل .

محمد — أما والله لو شتم لقتلتم فلصدّقتهم ولصدّقتهم ، أتيتنا مكذباً فصدّقناك ، ومخذولاً فنصرناك ، وطريداً فأويناك ، وعائلاً فأسيناك . أوجدتم يا معشر الأنصار في إيعاعة^(١) من الدنيا تألّفت بها قوماً ليسلموا ووكلتكم إلى إسلامكم ! ألا ترضون يا معشر الأنصار أن تذهب الناس بالشاة والبعير ، وترجعوا برسول الله إلى رحالكم ! . فولدني نفس محمد بيده لولا الهجرة لكنت امرأ من الأنصار . ولو سلك الناس شعباً وسلكت الأنصار شعباً . لسلكت شعب الأنصار . اللهم ارحم الأنصار وأبناء الأنصار وأبناء أبناء الأنصار .

قال النبيّ هذه العبارات وكله تأثر ، وكله فيض من الحب لهؤلاء الذين بايعوه ونصروه واعتزّوا به وأعزّوه ، حتى بلغ من تأثره أن بكى الأنصار وقالوا : رضينا برسول الله قسماً وحطاً .

وكذلك أظهر النبي رغبةً عن هذا المال الذي غنم في حُنَيْن والذي بلغ ما لم يبلغه فيء من قبل . أظهر رغبته عنه ، وجعله وسيلة تتألف بها قلوب الذين كانوا ، إلى أسابيع قليلة ، مشركين ليرَوُّوا في الدين الجديد سعادة الدنيا والآخرة . وإذا كان محمد قد عناه أمر هذا المال في قسمته حتى لقد كاد المسلمون يتهمون به ، وإذا هو كان قد أغضب الأنصار بما أعطى المؤلفة قلوبهم ، فإنه قد أظهر من العدل ومن بعد النظر ومن حسن السياسة ما مكَّنه من أن يعود بهذه الألوف من العرب وكلهم راضيةً نفسه ، مطمئن قلبه ، مستعدُّ لأن يهب حياته في سبيل الله .

وخرج الرسول من الجِعرانة معتمراً إلى مكة . فلما قضى عمرته استخلف عتَّاب بن أسيد على أمِّ القرى ، وخلف معه مُعَاذ بن جَبَل ليفقَّه الناس في دينهم ويعلمهم القرآن ، وعاد هو والأنصار والمهاجرون قافلين إلى المدينة ليقيم النبي بها ريثما يرزقه الله ابنه إبراهيم ، وليطمئن إلى شيء من سَكينة الحياة زمناً ثم يتجهز إلى غزوة تبوك بالشام .

الفضل السادس والعشرون

إبراهيم ونساء النبي

العودة إلى المدينة - بانت سعاد - وفاة زينب - مولد إبراهيم - غيرة نساء النبي من مارية -
مقاومة حفصة وعائشة - حديث المغائير - مارية في دار حفصة - هجر النبي نساءه شهراً -
حديث عمر مع النبي - سورة التحريم .

أثر الفتح
في شبه الجزيرة

عاد محمد إلى المدينة بعد فتح مكة وبعد انتصاره في حُنين وحصاره
الطائف ، وقد ثبت في نفوس العرب جميعاً أن لم يبق لأحد قِبَلُ به في شبه
الجزيرة كلها ، وأن لم يبق للسان أن ينطق بإيذائه أو الطعن عليه . وعاد الأنصار
والمهاجرون معه وكلهم مغتبط بفتح الله على نبيه بلدَ المسجد الحرام ، وبما هدى
أهل مكة إليه من الإسلام ، وبما دان له العرب على اختلاف قبائلهم من
الطاعة والإذعان . عادوا جميعاً إلى المدينة ليطمثوا إلى شيء من سَكينة الحياة ،
بعد أن ترك محمد وراءه عَتَابُ بنُ أُسَيْدٍ على أُمِّ القرى ومُعَاذُ بنُ جَبَلٍ ليفقه
الناس دينهم وليعلمهم القرآن . وقد ترك هذا النصر ، الذي لم يعرف له في
تاريخ العرب وفي رواياتهم نظير ، أثراً بالغاً في نفوس العرب جميعاً : ترك أثراً
في نفوس العظماء والسادة الذين كانوا لا يتوهمون مجيء يوم يدينون فيه لمحمد
بطاعة ، أو يرتضون دينه لأنفسهم ديناً ؛ وفي نفوس الشعراء الذين ينطقون
بلسان هؤلاء السادة مقابل ما يلقون من عطفهم وتأييدهم ، أو مقابل ما يلقون
من تأييد القبائل ومؤازرتها ؛ وفي نفس تلك القبائل البادية التي لم تكن تعدل
بحريتها شيئاً ، ولا كان يلور بخاطرها أن تنضم تحت لواء غير لوائها الخاص
أو تموت دون ذلك في حرب وطعان تفنى خلالها فناء تاماً . وماذا يجدي على
الشعراء شعريهم ، وعلى السادة سيادتهم ، وعلى القبائل احتفاظها بذاتيها ،
أمام هذه القوة الخارقة للطبيعة ، لا تقف قوة أمامها ولا يجرؤ سلطان على
اعتراضها !

وقد بلغ الأثر في نفوس العرب أن كتب بُيَيْرُ بْنُ زُهَيْرٍ إلى أخيه كَعْبٌ بعد مُنْصَرَفِ النَّبِيِّ عن الطائف يُخْبِرُهُ أَنَّ مُحَمَّدًا قَتَلَ رَجُلًا بِمَكَّةَ مِنْ كَانُوا يَهْجُونَهُ وَيُؤْذُونَهُ ، وَأَنَّ مِنْ بَقِيَ مِنْ هَؤُلَاءِ الشَّعْرَاءِ قَدْ هَرَبُوا فِي كُلِّ وَجْهٍ ، وَيَنْصَحُ إِلَيْهِ أَنْ يَطِيرَ إِلَى النَّبِيِّ بِالْمَدِينَةِ ؛ فَإِنَّهُ لَا يَقْتُلُ أَحَدًا جَاءَهُ تَائِبًا ، أَوْ يَنْجُو بِنَفْسِهِ إِلَى حَيْثُ شَاءَ مِنْ أَغْوَارِ الْأَرْضِ . وَإِنَّمَا قَصَصَ بِبُيَيْرٍ حَقًّا ؛ فَلَمْ يُقْتَلْ بِمَكَّةَ أَحَدٌ بِأَمْرِ مُحَمَّدٍ خِلَا أَرْبَعَةٍ ، مِنْهُمْ شَاعِرٌ آذَى النَّبِيَّ هَجَاؤُهُ ، وَمِنْهُمْ اثْنَانِ آذَوْا زَيْنَبَ ابْنَتَهُ حِينَ أَرَادَتْ يَأْذَنَ زَوْجِهَا أَنْ تَهَاجِرَ مِنْ مَكَّةَ لِتَلْحَقَ أَبَاهَا . وَأَيُّقُنْ كَعْبَ صَدَقَ أَخِيهِ ، وَإِنَّهُ إِنْ لَمْ يَأْتِ مُحَمَّدًا ظَلَّ حَيَاتِهِ طَرِيدًا مُشْرَدًا ؛ لِذَلِكَ أَسْرَعَ إِلَى الْمَدِينَةِ وَنَزَلَ عِنْدَ صَدِيقٍ لَهُ قَدِيمٍ . فَلَمَّا أَصْبَحَ غَدَا إِلَى الْمَسْجِدِ وَاسْتَأْمَنَ النَّبِيَّ وَأَنْشَدَهُ قَصِيدَةً :

بَأَنْتَ سَعَادٌ فَقَلْبِي الْيَوْمَ مَتَبُولٌ مَتَمٌّ إِثْرُهَا لَمْ يُقَدَّ مَكْبُولٌ
فَعَفَا النَّبِيُّ عَنْهُ وَحَسَنَ مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ إِسْلَامَهُ .

وَكَانَ مِنْ هَذَا الْأَثَرِ كَذَلِكَ أَنَّ بَدَأَتْ الْقَبَائِلُ تَقْبَلُ عَلَى النَّبِيِّ تَقَدَّمَ وَفِدَا الْقَبَائِلِ الطَّاعَةَ بَيْنَ يَدَيْهِ : قَدِيمٌ وَفَدٌ مِنْ طَيْئِ وَعَلَى رَأْسِهِمْ سَيِّدُهُمْ زَيْدُ الْخَيْلِ ، فَلَمَّا اتَّهَوْا إِلَيْهِ أَحْسَنَ اسْتِقْبَالَهُمْ ، وَتَحَدَّثَ إِلَيْهِ زَيْدٌ ؛ فَقَالَ النَّبِيُّ لَهُ : مَا ذُكِرَ لِي رَجُلٌ مِنَ الْعَرَبِ بِفَضْلِ ثُمَّ جَاءَنِي إِلَّا رَأَيْتُهُ دُونَ مَا يُقَالُ فِيهِ إِلَّا زَيْدُ الْخَيْلِ فَإِنَّهُ لَمْ يَبْلُغْ كُلَّ مَا فِيهِ . وَدَعَاهُ « زَيْدُ الْخَيْرِ » بِدِيلًا مِنْ « زَيْدِ الْخَيْلِ » . وَأَسْلَمَتْ طَيْئُ وَزَيْدٌ عَلَى رَأْسِهَا .

وَكَانَ عَدِيٌّ بْنُ حَاتِمٍ الطَّائِيُّ نَصْرَانِيًّا ، وَكَانَ مِنْ أَشَدِّ الْعَرَبِ كِرَاهِيَةً لِمُحَمَّدٍ . فَلَمَّا رَأَى أَمْرَهُ وَأَمْرَ الْمُسْلِمِينَ فِي شِبْهِ الْجَزِيرَةِ ، تَحَصَّلَ فِي إِبْلِهِ بِأَهْلِهِ وَوَلَدِهِ وَلِحِقَ بِأَهْلِ دِينِهِ مِنَ النَّصَارَى بِالشَّامِ ، وَإِنَّمَا قَرَأَ عَدِيٌّ حِينَ أَوْفَدَ النَّبِيُّ عَلِيَّ بْنَ أَبِي طَالِبٍ لِيَهْدِمَ صَنْمَ طَيْئِ ، وَهَدَمَ عَلَى الصَّنَمِ وَاحْتَمَلَ الْغَنَائِمَ وَالْأَسْرَى وَمِنْ بَيْنِهِمْ ابْنَةُ حَاتِمٍ عَدِيٌّ الَّتِي حَبِسَتْ فِي حَظِيرَةِ بَابِ الْمَسْجِدِ كَانَتْ السَّبَايَا تُحْبَسُ فِيهَا . وَمَرَّبَهَا النَّبِيُّ فَقَامَتْ إِلَيْهِ وَقَالَتْ : يَا رَسُولَ اللَّهِ هَلَكَ الْوَالِدُ وَغَابَ الرَّافِدُ ، فَاسْتَنْنِ عَلَيَّ مِنْ اللَّهِ عَلَيْكَ . وَأَعْرَضَ عَنْهَا النَّبِيُّ حِينَ عَلِمَ أَنَّ رَافِدَهَا عَدِيٌّ بْنُ حَاتِمٍ الْفَارُّ مِنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ . لَكِنَّا رَاجِعَتُهُ ، وَذَكَرَ هُوَ مَا

كان لأبيها في الجاهلية من كرم أعلى به ذكر العرب ، فأمر بتسريحها وكساها كسوة حسنة وأعطاه نفقتها وحملها مع أول ركب قاصد إلى الشام . فلما لقيت أخاها وذكرت له ما أكرمها به محمد عاد إليه فآلئى بنفسه إلى صفوف المسلمين .

وكذلك جعل السادة وجعلت القبائل تفد إلى محمد ، بعد فتح مكة وبعد انتصار حنين وحصار الطائف ، تدنن له بالرسالة وبالإسلام ، وهو في مقامه ذاك بالمدينة مطمئن إلى نصر الله وإلى شيء من سكينة الحياة .

لكن سكينة حياته لم تكن يومئذ صفواً ؛ فقد كانت زينب ابنته إذ ذاك مريضة مرضاً خشياً منه عليها . وهى منذ آذاها الحُوْثُرب وهيار حين خروجها من مكة أدنى أفرعها فأجهضها ، قد ظلت مهلّمة العافية ، واتبى المرض بوفاتها . وبموتها لم يبق لمحمد من عقبه إلا فاطمة ، بعد أن ماتت أم كلثوم كما ماتت رقية قبل زينب ، وحزن محمد لفقدائها وذكر لها رقة شائلها وجميل وفائها لزوجها أبى العاصى بن الربيع حين بعثت نفقته من أبيها وقد أسره ببلر ، ونفثه مع ما كان من إسلامها وشركه ، ومع ما كان من محاربتة أباها حرباً لو انتصرت قريش فيها لما أبقت لمحمد على حياة . ذكر محمد رقة شائلها وجميل وفائها ، وذكر ما لاقت من ألم المرض طوال أيامها منذ عادت من مكة إلى حين وفاتها . وكان محمد يشارك كل ذى ألم في ألمه ، وكل ذى مصاب في مصابه ، وكان يذهب إلى أطراف المدينة وإلى ضواحيها يعود المريض ، ويواسى البائس ، ويأسر جراح الكلم . فإذا أصابه المقدار في ابنته بعد ما أصابه من قبل في أختها وكما أصابه قبل رسالته في أخوها ، فلا جرم أن يحزن ويشتد به جوى الحزن ، وإن وجد من ير الله ورقه به ما يعز به كما يسلو .

موت زينب
بنت النبی

ولم يطل انتظاره التأساء ؛ فقد رزقه الله من مارية القبطية غلاماً دعاه إبراهيم تيمناً باسم إبراهيم جد الأنبياء الحنيف المسلم . وكانت مارية إلى يومئذ ومنذ أهداها المقوقس إلى النبي في مرتبة السراى ؛ فلم يكن لها من أجل ذلك منزل بجوار المسجد كما كان لأزواج النبي أمهات المؤمنين ؛ بل أنزلها محمد بالعالية من ضواحي المدينة ، في المحل الذى يقال له الآن مشربة أم إبراهيم ،

مولد إبراهيم

بمَنْزِل تحيط به كروم ؛ وكان يختلف إليها فيه كما يزور الرجل ملك يمينه .
 وكان قد اختارها حين أهداها المقوقس إليه مع أختها سيرين ، وجعل سيرين
 لحسان بن ثابت . ولم يكن محمد يرجو أن يعقب بعد أن ظلت أزواجه جميعاً
 من بعد وفاة خديجة ومنهن الفتاة الفتية ، ومنهن النصف التي أعقبت من قبل
 لم تبشّر إحداهن بخصب عشرة أعوام متتابعة . فلما حملت مارية ثم ولدت
 إبراهيم ، وقد تحطّى هو إلى الستين . فاضت بالمسرة نفسه ، وامتلأ هذا القلب
 الإنساني الكبير أنساً وغبطة ، وارتفعت مارية بهذا الميلاد في عينه إلى مكانة
 سمت بها عن مقام مواليه إلى مقام أزواجه ، وزادتها إلى ذلك عنده حظوة
 ومنه قرباً .

كان طبعياً أن يدسّ ذلك في نفوس سائر أزواجه غيرةً ترايدت
 أضغاثاً بأنها أم إبراهيم وبأنهن جميعاً لا ولد لهن . ولم تكن نظرة النبي إلى
 هذا الطفل إلا تزيد هذه الغيرة كل يوم في نفوسهن اشتعلاً . فهو قد أكرم
 سلمى زوج أبي رافع قابلة مارية أيماً إكرام . وهو قد تصدق يوم ولد بوزن
 شعره ورقاً على كل واحد من المساكين . وهو قد دفعه لترضعه أم سيف
 وجعل في حياتها سبعاً من الماعز ترضعه لبنها . وهو كان يمرّ كل يوم بدار
 مارية ليراه وليزداد أنساً بابتسامة الطفل البريئة الطاهرة ، ومسرّة بنموه وجماله .
 أي شيء أشد من هذا كله إثارة للغيرة في نفوس أزواج لم يلدن ؟ ! وإلى أي
 حدّ تدفع الغيرة أولئك الأزواج ؟

حمل النبي إبراهيم يوماً بين ذراعيه إلى عائشة وهو فياض بالبشر ، ودعاها
 لترى ما بين إبراهيم وبينه من عظيم الشبه . فنظرت عائشة إلى الطفل وقالت
 إنها لا ترى بينهما شَبْهاً . ولما رأت النبي فرحاً بنمو الطفل لاحظت في غضب
 أن كل طفل ينال من اللبن ما يناله إبراهيم يكون مثله أو خيراً منه نمواً . وكذلك
 كان مولد إبراهيم سبباً أثار في زوجات النبي امتعاضاً لم يقف أثره عند هذه
 الإجابات الجافية بل تعدّاها إلى أكثر منها . وترك في تاريخ محمد وفي تاريخ
 الإسلام من الأثر ما نزل به الوحي وقدسّه كتاب الله الكريم .

وكان طبعياً أن يحدث هذا الأثر ؛ فقد جعل محمد لنسائه من المكانة
 التي نساؤه

ما لم يكن معروفاً قط عند العرب . قال عمر بن الخطاب في حديث له : « والله إن كنا في الجاهلية ما نعدُّ للنساء أمراً حتى أنزل الله تعالى فيهن ما أنزل وقسم لمن ما قسم . فليينا أنا في أمر آمره إذ قالت لي أُمّ رَأَى : لو صنعتَ كذا وكذا ! فقلت لها : وما لك أنت ولما ها هنا ، وما تكلفك في أمر أريدُه ! فقالت لي : عجباً لك يا بن الخطاب ؟ ما تريد أن تراجعَ أنت ، وإن ابنتك لتراجع رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى يظلَّ يومه غضبان . قال عمر : فأخذ ردائي ثم أخرج مكاني حتى أدخل على حفصة فقلت لها : يا بُنَيَّة ، إنك لتراجعين رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى يظلَّ يومه غضبان ؟ فقالت حفصة : والله إنَّا لتراجعُه . فقلت : تعلمين أُنِّي أحلَّركُ عقوبة الله وغضب رسوله . يا بُنَيَّة لا يغرنك هذه التي أعجبها حسنُها وحبُّ رسول الله صلى الله عليه وسلم إياها . ثم خرجتُ حتى أدخل على أُمِّ سلمة لقرابتي منها فكلمتها ؛ فقالت لي أم سلمة : عجباً لك يا بن الخطاب ! لقد دخلتَ في كل شيء حتى تبغى أن تدخل بين رسول الله صلى الله عليه وسلم وأزواجه ! قال عمر : فأخذتني أخذاً كسرتني به عن بعض ما كنت أجِد ، فخرجت من عندها . وروى مسلم في صحيحه أن أبا بكر استأذن على النبي ودخل بعد أن أذن له ، ثم استأذن عمر ودخل بعد الإذن ، فوجد النبي جالساً وحوله نساؤه واجماً ساكناً . فقال عمر : « لأقولن شيئاً أضحكك النبي صلى الله عليه وسلم . ثم قال : يا رسول الله ، لو رأيت بنت خارجة (١) . سألتني النفقة فقممتُ إليها فوجأت (٢) عنقها . فضحك رسول الله وقال : هنَّ حولي يسألنني النفقة . فقام أبو بكر إلى عائشة يمجأ عنقها ، وقام عمر إلى حفصة يمجأ عنقها ، كلاهما يقول : تسألن رسول الله صلى الله عليه وسلم ما ليس عنده ! فقلن : والله لا نسأل رسول الله صلى الله عليه وسلم أبداً شيئاً ليس عنده » .

وإنما دخل أبو بكر وعمر على النبي لأنه عليه السلام لم يخرج للصلاة : فتساءل المسلمون بعدها عما منعه . وفي حديث أبي بكر وعمر مع عائشة وحفصة

(١) كذا في مسلم . وليس في الطبري ، وقد مرد من زوجات عمر ، من تسمى بابنة خارجة . وفي روح الماني : « لو رأيت ابنة زيد . . . إلخ » .
(٢) وبما عنقه : ضربه ولكره .

نزل قوله تعالى : (يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ قُلْ لَأَزْوَاجَكُمْ إِن كُنْتُمْ تُرِيدُونَ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا وَزِينَتَهَا فَتَعَالَيْنَ أُمَتِّعْكُمْ وَأُسْرِحْكُمْ سَرَاحًا جَمِيلًا . وَإِن كُنْتُمْ تُرِيدُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَالْدارَ الْآخِرَةَ فَإِنَّ اللَّهَ أَعَدَّ لِلْمُحْسِنَاتِ مِنكُنَّ أَجْرًا عَظِيمًا)^(١) .

ثم إن نساء النبي كن يأتمرن به . فقد كان إذا صلى العصر دار على نسائه فيدنون منهن . فدخل على حفصة في رواية ، وعلى زينب بنت جحش في رواية فاحتبس عندها أكثر مما كان يحتبس ، فأحدث ذلك الغيرة في نفوس سائر نسائه . وقالت عائشة : « فتواطأت أنا وحفصة أن أيتنا ما دخل عليها النبي صلى الله عليه وسلم فتلقت إني أجدر ربح مغافير . أكلت مغافير » (والمغافير شيء حلّوله ربح كريهه ، وكان النبي لا يحب الرائحة الكريهة) فدخل على إحدهما فقالت له ذلك . فقال : بل شربت عسلاً عند زينب بنت جحش ولن أعود له . ورويت سودة ، وكانت تواطأت على مثل ذلك مع عائشة ، أن النبي لما دنا منها قالت له : أكلت مغافير ؟ قال : لا . قالت : فما هذه الريح ؟ قال : سقتني حفصة شربة من عسل . قالت : جرست نحل العرفط^(٢) . ودخل على عائشة فقالت له ما قالت سودة ، ثم دخل على صفية فقالت له مثل قولها ، فحرّمه على نفسه . فلما فعل قالت سودة : سبحان الله ! والله لقد حرّمناه . فنظرت إليها عائشة نظرة ذات مغزى وقالت لها : اسكتي .

طبعي وقد جعل النبي لأزواجه هذه المكانة ، بعد أن كن كغيرهن من نساء العرب لا رأى لمن ، أن يتغالين في الاستمتاع بحرية لم يكن لثلاثهن بها عهد ، وأن تبلغ إحداهن من مراجعة النبي أن يظل يومه غضبان . وكم أعرض عنهن وكم هجر بعضهن حتى لا يدفعهن رفقتهن إلى مزيد من غلوهن ؛ وأن تخرج بإحداهن الغيرة إلى غير لائق بالسداد . فلما ولدت مارية إبراهيم خرجت

(١) سورة الأحزاب آيتا ٢٨ و ٢٩ .

(٢) أي ورعت نحلها شجر العرفط الذي يشرب للمغافير .

الغيرة بأزواج النبيِّ عما أدَّهَنَ به ، حتى كان هذا الحديث بينه وبين عائشة إذ تُتَكَرَّرُ عليه كلُّ شبه بين إبراهيم وبينه ، ولتكاثر تهم مارية بما يعرف النبيُّ براءتها منه .

ثورة نساء النبيِّ وحديث أن كانت حفصة يوماً قد ذهبت إلى أبيها فتحدثت عنده . وجاءت مارية إلى النبيِّ وهو في دار حفصة وأقامت بها زمناً معه . وعادت حفصة فوجدتها في بيتها ، فجعلت تنتظر خروجها وهي أشدُّ ما تكون غيرةً ، وجعلت كلما طال بها الانتظار تزداد الغيرة بها شدةً . قلما خرجت مارية ودخلت حفصة على النبيِّ ، قالت له : « لقد رأيتُ مَنْ كان عنك . والله لقد سببتني . وما كنت لتصنعها لولا هوائي عليك » . وأدرك محمد أن الغيرة قد تدفع حفصة إلى إذاعة ما رأت والتحدث به إلى عائشة أو إلى غيرها من أزواجه ، فأراد إرضاءها بأن حلف لها أن مارية عليه حرامٌ إذا هي لم تذكر ما رأت شيئاً . ووعدته حفصة أن تفعل . لكن الغيرة أكلت صدرها فلم تطق كتمان ما به ، فأسرته إلى عائشة . وأوامت هذه إلى النبيِّ بما رأى منه أن حفصة لم تصن سره . ولعل الأمر لم يقف عند حفصة وعائشة من أزواج النبيِّ . ولعلهن جميعاً وقد رأين ما رفع النبيُّ من مكانة مارية قد تابعن عائشة وحفصة حين ظاهرتا على النبيِّ على أثر قصة مارية هذه ، وإن تكن لذاتها قصة لا شيء فيها أكثر مما يقع بين رجل وزوجه ، أو بين رجل وما ملكت يمينه ، مما هو حِلٌّ له وبما لا موضع فيه لهذه الضجة التي أثارها ابتنا أبي بكر وعمر ومحاولتين أن تقتصا لذاتيهما من ميل النبيِّ للمارية . وقد رأينا أن شيئاً من الجفوة وقع بين النبيِّ وأزواجه في أوقات مختلفة بسبب النفقة ، أو بسبب غسل زينب ، أو لغير ذلك من الأسباب التي تدل على أن أزواج النبيِّ كن يحدن عليه أن يكون لعائشة أحب ، أو أن يكون للمارية أهوى .

بين بنت جحش وعائشة
وبلغ من أمرهن أن أوفدن إليه يوماً زينب بنت جحش وهو عند عائشة
تُصارحه بأنه لا يعدل بين نسائه ، وأنه لحبه لعائشة يظلمهن . ألم يجعل لكل امرأة يوماً وليلة ! . ثم رأت سودة انصراف النبيِّ عنها وعدم بشاشته لها ، فوهبت يومها وليتها لعائشة إرضاء للرسول . ولم تقف زينب من سفارتها عند

الكلام في ميل النبي عن العدل بين نسائه ؛ بل نالت من عائشة وهي جالسة بما جعل عائشة تتحفظ للرد عليها لولا إشارات من النبي كانت تهدئ من حِدَّتِها . غير أن زينب اندفعت ولج بها الاندفاع وبالغت في النيل من عائشة ، حتى لم يبق للنبي بدٌّ من أن يدع لحُميرائه أن تدافع عن نفسها . وتكلّمت عائشة بما أفحم زينب وسرَّ النبي ودعاه إلى الإعجاب بابنة أبي بكر .

وبلغت منازعات أمهات المؤمنين في بعض الأحيان ، بسبب إثارة منازعات أمهات المؤمنين بعضهم بالمحبة على بعض ، حداً همَّ النبيُّ معه أن يطلق بعضهم لولا أنهن جعلته في حل أن يؤثر من يشاء منهن على من يشاء . فلما ولدت مارية إبراهيم لجأت بهن الغيرة أعظم للجاج ، وكانت بعائشة ألج . ومدَّ لهن في لججاج الغيرة بهن هذا الرفق الذي كان محمد يعاملهن به ، وهذه المكانة التي رفعهنَّ إليها . ومحمد ليس خلياً فيشغل وقته بهذا اللجاج ويدع نفسه لعبث نسائه ، فلا بدَّ من درس فيه حزم وفيه صرامة يرُدُّ الأمور بين أزواجه إلى نصابها ، ويدع له طمأنينة التفكير فيما فرض الله عليه من الدعوة إلى رسالته . وليكن هذا الدرس هجرهن والتهديد بفراقهن ؛ فإن ثبَّ إلى رشادهن فذاك ، وإلا متعهن وسرحهن سراحاً جميلاً .

وانقطع النبي عن نسائه شهراً كاملاً لا يكلم أحداً في شأنهن ، ولا يجرؤ هجر النبي نساءه أحد أن يفتاحه في حديثهن . وفي خلال هذا الشهر اتجه بتفكيره إلى ما يجب عليه وعلى المسلمين للدعوة إلى الإسلام ، ولد سلطانه إلى ما وراء شبه الجزيرة . على أن أبا بكر وعمر وأصحاب النبي جميعاً كانوا في قلق أشدَّ القلق على ما قدَّروا مصيراً لأمهات المؤمنين ، وما يتعرضن له من غضب رسول الله ، وما يجرُّ إليه غضب الرسول من غضب الله وغضب ملائكته ، بل لقد قيل : إن النبي طلق حفصة بنت عمر ، بعد الذي كان من إفشائها ما وعدت أن تكتمه . وقد سرى الهمس بين المسلمين أن النبي مطلق أزواجه . وأزواجه خلال ذلك مضطربات ناديات ، أن دفعتهن الغيرة إلى إيذاء هذا الزوج الرفيق بهن ، هو منهن الأخ والأب والابن وكل ما في الحياة وما وراء الحياة . وجعل محمد يقضي أكثر

وقته في خزانة له ذات مَشْرَبَة ، يجلس غلامه رَبَاح على أَسْكَنْتَهَا (١) ما أقام هو بالخزانة ، ويرى هو إليها على جذع من نخل هو الخشونة كل الخشونة .

عمر يسترضي النبي وإنه لفي خزانته يوم أوفى الشهر الذي نذر فيه هجر نسائه على التام ، وقد أقام المسلمون بالمسجد مطرقين يَنْكُتُون الحصى ويقولون : طلق رسول الله صلى الله عليه وسلم نساءه ، ويَأْسُونَ لذلك أَسَى يبدو على وجوههم واضحاً عميقاً ، إذ قام عمر من بينهم فقصده إلى مقام النبي بخزانته ، ونادى غلامه رباحاً كي يستأذن له على رسول الله . ونظر إلى رباح يروم الجواب ، فإذا رباح لا يقول شيئاً علامة أن النبي لم يأذن . فكرر عمر النداء ؛ ولم يجب رباح مرة أخرى . فرفع عمر صوته قائلاً : « يا رباح استأذن لي عندك على رسول الله - صلى الله عليه وسلم - فأني أظنه ظن أتى جثت من أجل حفصة . والله لئن أمرني بضرب عنقها لأضربن عنقها » . وأذن النبي ، فدخل عمر فجلس ثم أجال بصره فيما حوله وبكى . قال محمد : ما يبكيك يا بن الخطاب ؟ وكان الذي أبكاه هذا الحصير الذي رأى النبي مضطجعاً عليه وقد أثر في جنبه ، والخزانة لا شيء فيها إلا قبضة من شعير ومثلها من قَرْظ وأُفَيْقُ (٢) معلق . فلما ذكر عمر ما يبكيه علمه محمد من وجوب الإعراض عن الدنيا ما ردَّ إليه طمأنينته ، ثم قال عمر : يا رسول الله ، ما يشقُّ عليك من أمر النساء ؟ إن كنت طَلَقْتَنِ فَإِنَّ اللَّهَ مَعَكَ وملائكته وجبريل وميكائيل وأنا وأبو بكر والمؤمنون معك . ثم انعكف يحدث النبي حتى تحسّر الغضب عن وجهه وحتى ضحك فلما رأى عمر ذلك منه ذكر له أمر المسلمين بالمسجد وما يذكرون من طلاقه نساءه ، فلما ذكر النبي أنه لم يطلقهن استأذنه في أن يُقْضَى بالأمر إلى أولئك المقيمين بالمسجد ينتظرون . ونزل إلى المسجد ، فنادى بأعلى صوته : لم يطلق رسول الله - صلى الله عليه وسلم - نساءه . وفي هذه القصة نزلت الآيات الكريمة : (يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ لِمَ تُحَرِّمُ مَا أَحَلَّ اللَّهُ لَكَ تَبْتَغِي مَرْضَاةَ أَزْوَاجِكَ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ . قَدْ فَرَضَ اللَّهُ لَكُمْ تَحِلَّةَ أَيْمَانِكُمْ وَاللَّهُ مَوْلَاكُمْ وَهُوَ الْعَلِيمُ الْحَكِيمُ . وَإِذْ أَسْرَأَ النَّبِيُّ إِلَى بَعْضِ

(١) أسكنتها : عتيها . (٢) أفيق : جلد .

أَزْوَاجِهِ حَدِيثًا فَلَمَّا نَبَّأَتْ بِهِ وَأَظْهَرَهُ اللَّهُ عَلَيْهِ عَرَفَ بَعْضَهُ وَأَعْرَضَ عَنْ بَعْضٍ فَلَمَّا نَبَّأَهَا بِهِ قَالَتْ مَنْ أَنْبَأَكَ هَذَا قَالَ نَبَّأَنِيَ الْعِلْمُ الْخَيْرُ. إِنْ تَوْبَا إِلَى اللَّهِ فَقَدْ صَفَتْ قُلُوبُكُمْ وَإِنْ تَظَاهَرَا عَلَيْهِ فَإِنَّ اللَّهَ هُوَ مَوْلَاهُ وَجِبْرِيلُ وَصَالِحُ الْمُؤْمِنِينَ وَالْمَلَائِكَةُ بَعْدَ ذَلِكَ ظَهِيرٌ. عَسَى رَبُّهُ إِنْ طَلَّقَكُنَّ أَنْ يُبَدِّلَهُ أَزْوَاجًا خَيْرًا مِنْكُنَّ مُسْلِمَاتٍ مُؤْمِنَاتٍ قَانِتَاتٍ تَائِبَاتٍ عَابِدَاتٍ سَائِحَاتٍ ثِيَابًا وَأَبْكَارًا (١).

وبذلك انتهى الحادث ، وثاب إلى نساء النبي رشادهن ، ورجع هو إليهن تائبات عابدات مؤمنات ، وعادت إلى حياته البيئية السكينة التي يحتاج إليها كل إنسان لأداء ما فُرض عليه أدائه .

ما قصصت الآن ، عن هجر محمد نساء وتخييره إياهن ومقدمات هذا الهجر ونتائج والوقائع التي سبقت وأدت إليه ، هو في رأي الرواية الصحيحة لتاريخ هذا الحادث . وهي رواية يتضافر على تأييدها ما جاء في كتب التفسير وفي كتب الحديث ، وما جاء متفرقاً عن أخبار محمد ونسائه في كتب السيرة المختلفة . بيد أنه لم تكن واحدة من هذه السير تقص الحوادث أو تضع المقدمات والنتائج بالصورة التي سردناها ههنا . وأكثر السير تمر بهذا الحادث مراراً دون أن تقف عنده ؛ وكأنها تجده خشن الملمس فتخشى أن تقر به . وبعضها يقف عند رواية خبر العسل والمغافير ، ولا يشير بكلمة إلى مسألة حفصة ومارية . فأمم المستشرقون فيجعلون مسألة حفصة ومارية وإفضاء حفصة إلى عائشة بما عاهدت النبي أن تكتمه ، سبب كل الذي وقع ؛ ليحاولوا بذلك أن يضيفوا جديداً لما يلقون في رُوع قرائهم عن النبي العربي من أنه كان رجلاً مغيباً للنساء حباً معيماً . وعندى أن المؤرخين المسلمين لا عذر لهم في إغفال هذه الوقائع ولها مغزاها الدقيق الذي سقنا شيئاً من أمره ، وأن المستشرقين يتخطون الدقة التاريخية متأثرين في ذلك بهواهم المسيحي . فالتقد

حكم النقد
التاريخي التريه

التاريخي التزيه يأبى كل الإباء على أى إنسان ، بله عظيم كمحمد ، أن يجعل من إفضاء حفصة لعائشة بأنها وجدت زوجها في بيتها مع مولاة له هي ملك يمينه ، فهي بذلك حل له ، سبياً لهجر محمد نساءه جميعاً شهراً كاملاً ، وتهديده إياهن جميعاً بأن يطلقهن . والنقد التاريخي التزيه يأبى كذلك أن تكون حكاية العسل سبب هذا الهجر والتهديد . فإذا كان الرجل عظيماً كمحمد ، رقيقاً كمحمد ، واسع الصدر طويل الأناة متصفاً بما لمحمد من سائر الصفات التي يُقَرُّ له بها مؤرخوه جميعاً على سواء ، كان اعتبار أى الحادثن لذاته سبياً لهذا الهجر والتهديد بالطلاق مما يَزُور عند النقد التاريخي ويتأى عنه بجانبه أشد التأى ، وإنما يطمئن هذا النقد ويستقيم منطق التاريخ إذا سبقت الحوادث المساق الذي لا مفر معه من أن تؤدى إلى نتائجها المحتومة ، فتصبح بذلك أموراً طبيعية يُسيغها العقل ويرضاها العلم . وما فعلنا نحن هو في نظرنا المساق الطبيعي للحوادث ، وهو الذى يتفق مع حكمة محمد وعظمته وحزمه وبعد نظره .

دفع اعتراض
المستشرقين

ويتحدث بعض المستشرقين عما نزل من الآيات في مسهل سورة التحريم مما نقلنا هنا ، ويذكر أن كتب الشرق المقدسة جميعاً لم تُشر إلى مثل هذا الحادث المنزلى على هذه الصورة . وما أحسبنا في حاجة إلى أن نذكر ما ورد بالكتب المقدسة جميعاً ، والقرآن من بينها ، عن قوم لوط ونقيصتهم ، وما كان من مجادلتهم الملكين ضيق لوط ، ولا ما ورد في هذه الكتب عن امرأته وأنها كانت من الغابرين . بل إن التوراة لتقص نبأ ابنتي لوط ، إذ سقتا أباهما حتى ثمل ليلتين متاليتين ليمس كل واحدة منهما ليلة كما يُخصبها فتلد ، مخافة فناء آل لوط بعد أن أنزل الله بهم من الجزاء ما أنزل . ذلك بأن الكتب المقدسة جميعاً جعلت من قصص الرسل وسيرهم وما صنعوا وما أصابهم عبرة للناس . وقد جاء في القرآن كثير من ذلك ، قص الله فيه على رسوله أحسن القصص . والقرآن لم ينزل لمحمد وحده ، وإنما نزل للناس كافة . ومحمد نبي ورسول خلت من قبله الرسل الذين قص القرآن أخبارهم . فإذا قص القرآن من أخبار محمد وتناول من سيرته ليكون للمسلمين مثلاً ، وليكون للمسلمين فيه

أسوة حسنة . وأشار إلى حكمته في تصرفاته فلا شيء من ذلك يخرج عما أوردت سائر الكتب المقدسة وما أورد القرآن من سير الأنبياء . فإذا ذكرت أن هجر محمد نساء لم يكن لسبب منفرد من الأسباب التي رُويت في شأنه ، ولم يكن لأن حفصة أفضت إلى عائشة بما فعل محمد مع مارية مما يحق لكل رجل مع أزواجه وما ملكت يمينه ، رأيت في هذه الملاحظة التي يُبديها بعض المستشرقين ما لا يثبت أمام النقد التاريخي ، ولا يتفق مع ما جرت به الكتب المقدسة في شأن الأنبياء وحياتهم وأخبارهم .

الفضل السابع والعشرون

تبوك وموت إبراهيم

الخراج وجبايته - أنباء تهوُّ الروم - نفي محمد في المسلمين ليتبرأ للقتال بالشام - الخوارج المناقون - شدة محمد معهم - الجيش الرم - في لظى الطريق إلى الشام - انسحاب الروم خوفاً من محمد - عهده ليوحنا ولأمراء الحدود - العود إلى المدينة - مرض إبراهيم ووفاته وبكاء محمد إياه .

لم يغيّر هذا الحادث المنزلى وهذا الإضراب والاضطراب بين النبي وأزواجه من سير الشئون العامة شيئاً . وكانت الشئون العامة بعد فتح مكة وإسلام أهلها قد بدأ يتضاعف خطرها ، وقد بدأت العرب جميعاً تحسّ جلال هذا الخطر . فالبيت الحرام كان بيت العرب المقدّس يحجون إليه منذ أجيال طويلة . وهذا البيت الحرام وما يتصل به من سدانة ورعاية وسقاية وما يتصل بالحج من مختلف الشعائر ، قد أصبح في حكم محمد وفي حكم الدين الجديد . فلا جرّم إذاً أن تزداد شئون المسلمين العامة لفتح مكة ، وأن يزداد المسلمون إحساساً اقتضاء الزكاة بسلطانهم في كل ناحية من شبه الجزيرة . وازدياد الشئون العامة يحتاج بطبعه إلى مزيد في النفقات العامة . لذلك لم يكن بد من أن يدفع المسلمون زكاة العشر ، وأن يدفع العرب الذين أصروا على جاهليتهم ما يُفرض عليهم من خراج . قد يُخرجهم ذلك ، وقد يدعوهم إلى التذمّر وإلى أكثر من التذمّر ؛ لكن ما اتصل بالدين الجديد من نظام في شبه الجزيرة جديد لم يجعل من جمع العشر والخراج مخرجاً . ولهذا الغاية أوفد محمد عاشره بعد قليل من عوده من مكة ليجمعوا له عشر إيراد القبائل التي دانت للإسلام من غير أن يتعرضوا لأصول أموالها . وذهب كل واحد من هؤلاء وجهته ، فتلقتهم القبائل بالترحاب ودفعت لهم زكاة العشر طيبة بدفعها نفوسهم ؛ لم يندّ عن ذلك غير فرع من بني تميم وغير بني المصطلق .. فبينما كان العاشر يقتضي قبائل في جوار بني تميم زكاة

العشر وهم يدفعونها من إبلهم وأموالهم ، سارعت إليه بنو العَبْر (فَخَذٌ من بنى تميم) قبل أن يطالبها بزكاتها تحمل نبالها وسيفها وطردته من أرضها . فلما بلغ الخبر مجمداً بعث إليهم عَيْيَنَةُ بن حِصْن على رأس خمسين فارساً انقضوا عليهم في سِرٍّ منهم فقرّوا ، وأصاب المسلمون الأسرى والسبايا وهم يزيدون على خمسين رجلاً وامرأة وطفلاً وعادوا موفورين إلى المدينة ، وحبس النبي هؤلاء الأسرى . وكان من بنى تميم جماعة أسلموا وقاتلوا إلى جانب النبي عند فتح مكة وفي حُتَيْن . وكان منهم من لا يزال على جاهليته . فلما عرفوا ما أصاب أصحابهم من بنى العَبْر أرسلوا إلى النبي وفداً من أشrafهم نزلوا إلى المدينة ودخلوا المسجد ونادوا النبي من وراء حُجراته أن اخرج إلينا يا محمد . وأذى نداؤهم النبي ، فإِذَا كان ليخرج إليهم لولا أن أذن لصلاة الظهر . فلما رآه ذكروا ما صنع عَيْيَنَةُ بأهلهم ، كما ذكروا ما كان لمن أسلم منهم من جهاد إلى جانبه ، وما لقومهم من مكانة بين العرب . ثم قالوا له : إنا جئناك نفاخرُكَ . فأَذِنَ لشاعرنا وخطيبنا . فقام خطيبهم عَطَّارْد بن حَاجِب ؛ فلما فرغ دعا رسول الله ثابت بن قَيْس ليردّ عليه . ثم قام شاعرهم الزُّبْرَقَان بن بدر فأنشد ، وأجابه حَسَّان بن ثابت . فلما انتهت المفاخرة ، قال الأقرع بن حابس : وأبى إِنَّ هذا الرجل لَمُؤَيٌّ له ، لَخَطِيبِهِ أخطب من خطيبنا ، وَلَشَاعِرِهِ أشعر من شاعرنا ، ولَأَصْوَاتِهِمْ أعلى من أصواتنا . وأسلم القوم ؛ فأعنت النبي الأُسْرَى ورددَهم إلى قومهم ..

فأما بنو المصطلق فإنهم لما رأوا الصيرف قرَّ هارباً خافوا عاقبة أمرهم ، وأوفدوا إلى النبي من ذكر له أن الخوف في غير محلٍّ له هو الذي أدَّى إلى ما وقع من سوء الفهم .

ولم تكن ناجية من نواحي شبه الجزيرة إلا بدأت تحسّ سلطان محمد . ولم تحاول طائفة أو قبيلة أن تقاوم هذا السلطان إلا بعث النبي إليها قوة تحملها على الإذعان بدفع الخراج والبقاء على دينها ، أو الإسلام ودفع الزكاة .

وفيما كانت عَيْنُهُ على بلاد العرب جميعاً حتى لا ينتقص فيها منتقص ، نبؤ الروم وحتى يستتبَّ الأمن في ربوعها من أقصاها إلى أقصاها ، إِذَا اتَّصل به نبأ من للغزو

بلاد الروم أنها تهيئ جيوشاً لغزو حدود العرب الشمالية غزواً يُنسى الناس
انسحاب العرب الماهر في مؤتة ، ويُنسى الناس ذكر العرب وسلطان المسلمين
الزاحف في كل ناحية ليتأخم سلطان الروم في الشام وسلطان فارس في الحيرة .
وأتصل به هذا النبأ مجسماً أيما تجسيم . فلم يتردد هنية في تقرير مواجهة هذه
القوى بنفسه ، والقضاء عليها قضاء يقضى في نفوس ساداتها على كل أمل في
غزو العرب أو في التعرض لهم . وكان الصيف لما ينته . والقيظ في أوائل
الخريف يصل إلى درجات تجعله أشد من قيظ الصيف في هذه الصحارى
إرهاقاً وقتلاً . ثم إن الشقة من المدينة إلى بلاد الشام طويلة شاقة تحتاج إلى
الجلد وتحتاج إلى المؤونة وإلى الماء . إذاً لا مفر من أن يطالع محمد الناس
بعزمه السير إلى الروم وقتلهم ، حتى يأخذوا لذلك عدتهم . ولا مفر من أن
يخالف بذلك تقاليدَه في سابق غزواته ، حين كان يتوجه في كثير من الأحيان
بجيشه إلى غير الناحية التي إليها يقصد ، تضليلاً للعدو حتى لا يفشو خبر
مسيرته . وأرسل محمد في القبائل جميعاً يدعوها للتبؤ كما تبعه أكبر جيش
يمكن إعداده ، وأرسل إلى أثرياء المسلمين ليشاركوا في تجهيز هذا الجيش
بما آتاهم الله من فضله ، وليحرضوا الناس على الانضمام إليه حتى يكون من الأبهة
بما يدخل الروح في نفوس الروم الذين عرفوا بوفرة عدتهم وكثرة عديدهم .
بِم عسى أن يستقبل المسلمون هذه الدعوة إلى هجر أبنائهم ونسائهم وأموالهم
في شدة القيظ ليقطعوا فيافي صحارى مجدبة قليلة الماء ، ثم ليُلْقُوا عدواً
غلب القوس ولم يقهره المسلمون ؟ ! أفيدفعهم إيمانهم وجهم للرسول وشديدهم
تعلقهم بدين الله إلى الإقبال على دعوته متدافعين بالمنالك حتى يضيق بهم
فضاء الصحراء ، دافعين أمامهم أموالهم وإبلهم ، مدرعين بسلاحهم مؤثرين
أملهم من النقع ما إن يكاد يبلغ العدو نبؤَه حتى يولى الأدبار لا يلوى على شيء ؟
أم تمسكهم مشقة الطريق وشدة الحر ومخافة الجوع والعطش فيتقاعسون
ويتراجعون ؟ لقد كان في المسلمين يومئذ من هؤلاء وأولئك : كان فيهم أولئك
الذين أقبلوا على الدين بقلوب ممتلئة هدى ونوراً ، ونفوس غمرها ضياء الإيمان
فلا تعرف غيره ، وكان فيهم من دخل دين الله رغباً ورهباً ، رغباً في

دعوة محمد
لغزو الروم

تلقى المسلمين
دعوة الرسول

مغانم الحرب بعد أن أصبحت قبائل العرب كلها لا تثبت أمام غزو المسلمين فتسلم لهم وتؤدى إليهم الجزية عن يدهى صاغرة ، ورهباً من هذه القوة التى تضرب أمامها كل قوة ، ويخشى سلطانها كل ملك . فأما الأولون فأقبلوا يلبون دعوة رسول الله خيفاً مسرعين . ومنهم الفقير الذى لا يجد الدابة يحمل نفسه عليها ، ومنهم الغنى ماله بين يديه يقدمه فى سبيل الله راضية نفسه طامعاً فى الاستشهاد والانتحار إلى جوار الله ، وأما الآخرون فتناقلوا وبدعوا يلتمسون الأعدار ، وجعلوا يتهامون فيما بينهم . وهزغون بدعوة محمد إياهم لهذا الغزو النائى فى ذلك الجوارحرق . هؤلاء هم المنافقون الذين نزلت فيهم سورة التوبة ، وفيها أعظم دعوة للجهاد وأشد تخويف من عذاب الله يصيب من تخلف عن إجابة رسوله .

قال قوم من المنافقين بعضهم لبعض : لا تنفروا فى الحر ، فنزل قوله تعالى : (وَقَالُوا لَا تَنْفِرُوا فِي الْحَرِّ قُلْ نَارُ جَهَنَّمَ أَشَدُّ حَرًّا لَوْ كَانُوا يَفْقَهُونَ . فَلْيَضْحَكُوا قَلِيلًا وَلْيَبْكُوا كَثِيرًا جَزَاءً بِمَا كَانُوا يَكْسِبُونَ) (١) .

قال محمد للجعد بن قيس أحد بنى سلمة : « يا جعد ، هل لك العام فى جلداب بنى الأصفر ؟ » فقال : « يا رسول الله ، أو تأذن لى ولا تفتنى ، فوالله لقد عرف قومى أنه ما من رجل أشد عجباً بالنساء منى . وإنى أخشى إن رأيت نساء بنى الأصفر ألا أصبر » (وبنو الأصفر هم الروم) . فأعرض عنه رسول الله . وفيه نزلت هذه الآية : (وَمِنْهُمْ مَنْ يَقُولُ أَذُنْ لِي وَلَا تَفْتِنِّي أَلَا فِي الْفِتْنَةِ سَقَطُوا وَإِنَّ جَهَنَّمَ لَمُحِيطَةٌ بِالْكَافِرِينَ) (٢) .

واتهم الذين تنطوى قلوبهم على بغضاء محمد هذه الفرصة ليزيدوا المنافقين نفاقاً وليحرضوا الناس على التخلف عن القتال . هؤلاء لم ير محمد أن يتهاون معهم خيفة أن يستفحل أمرهم ، ورأى أن يأخذهم أخذ عزيز مقتدر . بلغه أن ناساً منهم يجتمعون فى بيت سويلم اليهودى ، يثبتون الناس ويلقون فى

نفوسهم التخاذل والتخلف عن القتال ؛ فبعث إليهم طلحة بن عبيد الله في نفر من أصحابه ، فحرق عليهم بيت سُوَيْلَم ، ففرَّ أحدهم من ظهر البيت فانكسرت رجله ، واقتحم الباقون النار فأفلتوا ، ولكنهم لم يعودوا لمثلها ، ثم كانوا مثلاً لغيرهم ، فلم يجرؤ أحد بعدهم على مثل فعلهم .

تجهيز
جيش العسرة

وقد كان لهذه الشدة في أخذ المناهقين ومن معهم أثرها ؛ فقد أقبل الأغنياء وذوو اليسار فأنفقوا نفقة عظيمة لتجهيز الجيش . أنفق عثمان بن عفان وحده ألف دينار ، وأنفق كثيرون غيره ، كل في حدود طاقته . وتقدم كل قادر على نفقة نفسه بعدته ونفقته . وأقبل كثيرون من الفقراء يريدون أن يحملهم النبي معه ، فحمل منهم من استطاع ، واعتذر إلى الباقيين وقال : لا أجد ما أحملكم عليه ، فتولوا وأعينهم تفيض من الدمع حزناً ألا يجدوا ما ينفقون . ولبيكათهم هذا أطلق عليهم اسم البكاكين . واجتمع لمحمد في هذا الجيش ، الذي سمي جيش العسرة لشدة ما لاقى منذ يوم تكوينه ، ثلاثون ألفاً من المسلمين .

اجتمع الجيش وقام أبو بكر فيه يؤم الناس للصلاة في انتظار عوذ محمد من تدبير شؤون المدينة في أثناء غيبته . وقد استخلف عليها محمد بن مسلمة وخلف على بن أبي طالب على أهله وأمره بالإقامة فيهم ، وأصدر ما رأى أن يصدر من الأوامر ، ثم عاد إلى الجيش يتولى قيادته . وكان عبد الله بن أبي قد خرج في جيش من قومه يسير به إلى جانب جيش محمد . لكن النبي رأى أن يظلَّ عبد الله وجيشه بالمدينة ، لأنه كان بعدُ ضعيف الثقة به وبصحبة مسيرة جيش العسرة . وأمر فتحرك الجيش ، وثار النقع ، وصهلت الخيل ، وارتقت نساء المدينة سقفاً يشهدن هذا الجحفل الجرار ، يتوجه محترقاً الصحراء صوب الشام ، مستهيناً في سبيل الله بالحر والظما والمسغبة ، تاركاً وراءه القواعد والخوالف ممن آثروا الظلَّ والنعمة واللذة على إيمانهم وعلى رضا الله عنهم . ولقد حرَّك منظر الجيش يتقدمه عشرة آلاف فارس ومنظر النسوة مأخوذات بجلاله وقوته بعض نفوس لم تحركها دعوة الرسول فتقاعست ولم تتبعه . رجع أبو خيثمة بعد أن رأى هذا المنظر ، فوجد امرأتين له قد رشَّت كل واحدة منهما

عَرِيْشَهَا وَبَرَّدَتْ لَهُ فِيهِ مَاءٌ وَهَيَّأَتْ لَهُ فِيهِ طَعَامًا . فَلَمَّا رَأَى الرَّجُلُ مَا صَنَعَتَا قَالَ : رَسُوْلُ اللهِ فِي الصَّحْ وَالرَّيْحِ وَالْحَرِّ وَأَبُو خَيْثَمَةَ فِي ظِلِّ بَارِدٍ وَطَعَامٌ مُهَيَّأٌ وَامْرَأَةٌ حَسَنَاءٌ فِي مَالِهِ مَقِيْمٌ ! . هَيْثَا لِي زَادًا حَتَّى أَلْحَقَ بِهِ . فَهَيْثَا لَهُ زَادُهُ وَلِحَقِّ بِالْجَيْشِ . وَلَعَلَّ جَمَاعَةً مِنَ الْخَوَالِفِ قَدْ فَعَلُوا فَعَلَ أَبِي خَيْثَمَةَ ، بَعْدَ أَنْ رَأَوْا مَا فِي التَّقَاعِ مِنَ الْخَوْفِ وَشَنَارِ مِثْلِهِ .

وَسَارَ الْجَيْشُ حَتَّى بَلَغَ الْحِجْرَ ، وَبِهَا أَطْلَالٌ لِمَنَازِلِ ثُمُودٍ مَنْقُورَةٌ فِي التَّرْوِ بِالْحِجْرِ الصَّخْرِ . هُنَالِكَ أَمَرَ رَسُولُ اللهِ بِالتَّرْوِ ، فَاسْتَقَى النَّاسُ مِنْ بَثْرَاهَا . فَلَمَّا رَاحُوا قَالَ لَهُمْ : لَا تَشْرَبُوا مِنْ مَائِهَا شَيْئًا وَلَا تَتَوَضَّئُوا مِنْهُ لِلصَّلَاةِ ، وَمَا كَانَ مِنْ عَجَبٍ عَجَبْتُمُوهُ فَأَعْلَفُوهُ الْإِبِلَ وَلَا تَأْكُلُوا مِنْهُ شَيْئًا ، وَلَا يُخْرِجَنَّ أَحَدٌ مِنْكُمْ اللَّيْلَةَ إِلَّا وَمَعَهُ صَاحِبٌ لَهُ . ذَلِكَ أَنَّ الْمَكَانَ لَمْ يَكُنْ أَحَدٌ يَمُرُّ بِهِ ، وَكَانَتْ تَعَصِفُ فِيهِ أحيانًا عَوَاصِفُ الرَّمْلِ تَطْمُرُ النَّاسَ وَالْإِبِلَ . وَلَقَدْ خَرَجَ رَجُلَانِ عَلَى خِلَافِ أَمْرِ الرَّسُولِ ، فَاحْتَمَلَتْ أَحَدَهُمَا الرِّيحُ وَطَمَرَتْ الْآخَرَ الرَّمَالُ . فَلَمَّا أَصْبَحَ النَّاسُ أَلْفَوْا هَذِهِ الرَّمَالَ قَدْ طَمَتِ الْبِئْرُ فَلَمْ يَبْقَ بِهَا مَاءٌ ، فَفَزَعُوا خِيفَةَ الظَّمَا ، وَقَلَّروا هَوْلَ مَا بَقِيَ مِنْ طُولِ الطَّرِيقِ . وَإِنَّهُمْ لَكَذَلِكَ إِذْ مَرَّتْ بِهِمْ سَحَابَةٌ أَمْطَرَتْهُمْ ، فَارْتَوَوْا وَأَصَابُوا مِنَ الْمَاءِ مَا شَاعُوا وَزَالِيَهُمُ الْقَرْعُ ، وَطَارَ أَكْثَرُهُمْ سُرُورًا ، وَأَقْبَلَ بَعْضُ مِنْهُمْ عَلَى بَعْضٍ يَقُولُونَ إِنَّهَا مُعْجَزَةٌ . أَمَّا آخَرُونَ فَقَالُوا : إِنَّمَا هِيَ سَحَابَةٌ مَائَةٌ .

وَانْطَلَقَ الْجَيْشُ بَعْدَ ذَلِكَ قَاصِدًا تَبُوكَ ، وَكَانَتْ الرُّومُ قَدْ بَلَغَهَا أَمْرُ هَذَا انْسِحَابِ الرُّومِ الْجَيْشِ وَقُوَّتِهِ ، فَآثَرَتْ الانْسِحَابَ بِجَيْشِهَا الَّذِي كَانَتْ وَجَّهَتْ إِلَى حُدُودِهَا لِيَحْتَمِيَ دَاخِلُ بِلَادِ الشَّامِ فِي حَصُونِهَا . فَلَمَّا اتَّهَى الْمُسْلِمُونَ إِلَى تَبُوكَ وَعَرَفَ مُحَمَّدٌ أَمْرَ انْسِحَابِ الرُّومِ وَنَمَى إِلَيْهِ مَا أَصَابَهُمْ مِنْ خَوْفٍ ، لَمْ يَرِ مُحَلًّا لَتَتَّبِعَهُمْ دَاخِلَ بِلَادِهِمْ .

وَأَقَامَ عِنْدَ الْحُدُودِ يَتَاجَزُ مِنْ شَاءِ أَنْ يَنَازِلَهُ أَوْ يَقَاوِمَهُ ، وَيَعْمَلُ لِكِفَالَةِ هَذِهِ الْحُدُودِ حَتَّى لَا يَتَخَطَّى مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ إِلَيْهَا أَحَدٌ . وَكَانَ يُوحَنَّا بْنُ رُبُوعَةَ صَاحِبَ أَيْلَةِ أَحَدِ الْأَمْرَاءِ الْمُقِيمِينَ عَلَى الْحُدُودِ . وَلَقَدْ وَجَّهَ إِلَيْهِ النَّبِيُّ رِسَالَةً أَنْ يَذْنَعَ أَوْ يَغْزُوهُ فَأَقْبَلَ يُوحَنَّا وَعَلَى صُدْرِهِ صَلِيبٌ مِنْ ذَهَبٍ ، وَقَدَّمَ الْمُهْدَايَا

والطاعة ، وصالح محمد وأعطاه الجزية ، كما صالحه أهل الجرباء^(١) وأذرح^(٢) وأعطوه الجزية . وكتب رسول الله لم كتب أمن ، هذا نص معاهدة أهل الحدود
الله ومحمد النبي رسول الله ليؤخنا : « بسم الله الرحمن الرحيم . هذه أمانة من البر والبحر لم ذمة الله ومحمد النبي ومن كان معهم من أهل الشام وأهل اليمن وأهل البحر . فن أحدث منهم حدثاً فإنه لا يحول ماله دون نفسه ، وإنه طيب محمد أخذته من الناس . وإنه لا يحل أن يمتعوا ماء يردونه ولا طريقاً يربطونه من بر أو بحر » . وإيذاناً بالموافقة على هذا العهد أهدى محمد إلى يوحنا رداء من نسج اليمن وأحاطه بكل صنوف الرعاية ، بعد أن اتفق على أن تدفع أيلة جزية قدرها ثلثمائة دينار في كل عام .

لم يبق محمد في حاجة إلى القتال بعد انسحاب الروم ، وبعد معاهدة البلاد الواقعة على الحدود معه ، وبعد أمته عودة الجيوش البيزنطية من هذه الناحية لولا خيفة انتفاض أكيدر بن عبد الملك الكيندي النصراني أمير دومة^(٣) ، ومعاونته . جيوش الروم إذا جاءت من ناحيته . ولذلك بعث النبي إليه خالد بن الوليد في خمسمائة فارس وانقلب بجيشه راجعاً إلى المدينة . وأسرع خالد بالانتفاض على دومة في غلة من مليكها الذي خرج في ليلة مقمرة ومعه أخ له يسمى حسان يطاردان بقر الوحش . ولم يلق خالد مقاومة تذكر ، فقتل حسان وأخذ أكيدر أسيراً وهده بالقتل إن لم تفتح دومة أبوابها . وفتحت المدينة الأبواب فداء لأمبرها ، وساق خالد منها ألفي بعير وثمانمائة شاة وأربعمائة وُسُق من بر وأربعمائة درع ، وذهب بها ومعه أكيدر حتى لحق بالنبي في عاصمته . وعرض محمد الإسلام على أكيدر فأسلم وأصبح له حليفاً .

لم يكن عود محمد على رأس هذه الألوف من جيش العسرة من حدود غزوة ابن الوليد دومة إلى المدينة عودة المسلمين

(١) الجرباء : قرية من أعمال عمان باللقاء من أرض الشام .

(٢) أذرح : بلد في أطراف الشام من نواحي اللقاء وسمان مجاورة لأرض الحجاز ، وهي قرية من الجرباء .

(٣) دومة : هي المروقة بدومة الجندل ، على سبع مراحل من دمشق بينها وبين المدينة .

الشام إلى المدينة بالأمر الهين . فلم يُترك كثيرون من هؤلاء مغزى الاتفاق الذي عقد مع أمير أيلة والبلاد المجاورة له ، ولم يقيموا كبير وزن لما حققه محمد بهذه الاتفاقات من تأمين حدود شبه الجزيرة وإقامة هذه البلاد معاقل بينه وبين الروم ، بل كان كل الذي نظروا إليه أنهم قطعوا هذه الشقة الطويلة ، وتحملوا في قطعها ما تحملوا من الأذى ، ثم عادوا لم يغموا ولم يأبروا ، بل لم يقاتلوا ؛ وكل الذي فعلوا أن أقاموا بنبوك قرابة عشرين يوماً . فهل لهذا قطعوا الصحراء في شدة القَيْظ في حين كانت ثمار المدينة قد طابت وإن أن يستمتع الناس بها ؟ ! وجعل جماعة منهم يستهزئون بما فعل محمد ، ونقل من ملأ الإيمان قلوبهم بنأهم إليه . فأخذ المستهزئين بالشدة حيناً وباللين حيناً ، والجيش يسير قافلاً إلى المدينة ومحمد يحفظ النظام في صفوفه . حتى إذا انتهى إليها لم يلبث ابن الوليد أن لحقه بها ؛ لحقه ومعه أكيدر ، وما حمل من دُومة من إبل وشاة وبرودروع ، وعلى أكيدر حلة من ديباج موشى بالذهب بُهت أهل المدينة لمراها .

هنالك اضطرب الذين تخلفوا عن اتباعه اضطراباً ردَّ المستهزئين إلى المتخلفين صوابهم . جاء المتخلفون يعتلدون وأكثرهم يشوب معاذيره الكذب . وأعرض محمد عما صنعوا تاركاً لله حسابهم . لكن ثلاثة صدقوا الله ورسوله فاعترفوا بتخلفهم واعترفوا بذنبهم . هؤلاء الثلاثة هم كعب بن مالك ، ومُرارة بن الربيع ، وهلال بن أمية . وهؤلاء الثلاثة أمر محمد فأعرض المسلمون عنهم خمسين يوماً لا يكلمهم أحد ولا تصل بينهم وبين مسلم تجارة . ثم تاب الله على هؤلاء الثلاثة وعفا عنهم وزل فيهم قوله تعالى : (لَقَدْ تَابَ اللَّهُ عَلَى النَّبِيِّ وَالْمُهَاجِرِينَ وَالْأَنْصَارِ الَّذِينَ اتَّبَعُوهُ فِي سَاعَةِ النُّصْرَةِ مِنْ بَعْدِ مَا كَادَ يَزِيغُ قُلُوبَ فَرِيقٍ مِنْهُمْ ثُمَّ تَابَ عَلَيْهِمْ إِنَّهُمْ يَخْشَوْنَ رَبَّهُمْ وَعَلَى الثَّلَاثَةِ الَّذِينَ خَلَفُوا حَتَّى إِذَا ضَاقَتْ عَلَيْهِمُ الْأَرْضُ بِمَا رَحُبَتْ وَضَاقَتْ عَلَيْهِمْ أَنْفُسُهُمْ وَظَنُّوا أَنْ لَا مَلْجَأَ مِنْ اللَّهِ إِلَّا إِلَيْهِ ثُمَّ تَابَ عَلَيْهِمْ لِيَتُوبُوا إِنَّ اللَّهَ هُوَ التَّوَّابُ الرَّحِيمُ)^(١)

من يومئذ بدأ محمد يشتد في معاملة المنافقين شدة لم يألوها من قبل ، ذلك أن عدد المسلمين زاد زيادة تجعل عبث المنافقين بهم خطراً يُخشى منه ويجب تلافيه وعلاجه . ولم يقد بنفس محمد ريب ، بعد أن وعده ربه لينصرن دينه وليُعلن كلمته في أنهم سيزدادون من بعد أضعاف زيادتهم اليوم ، وعند ذلك يصبح المنافقون خطراً عظيماً . ولقد كان له من قبل ، حين كان الإسلام محصوراً بالمدينة وما حولها أن يشرف بنفسه على ما يجري بين المسلمين . أما وقد انتشر الدين في أنحاء بلاد العرب جميعاً ، وما هو ذا يشارف الانتقال منها فكلُّ تهاون مع المنافقين شرٌ يُخشى مغيبته ، وخطرٌ ما أسرع ما يستشري إذا لم تُجثَّ جرثومته . بنى جماعة مسجداً بذي أوان ، بينه وبين المدينة نحو ساعة ؛ وإلى هذا المسجد كان يأوي جماعة من المنافقين يحاولون أن يحرقوا كلام الله عن مواضعه . وأن يفرقوا بذلك بين المؤمنين ضراراً وكفراً . وطلبت هذه الجماعة إلى النبي أن يفتح المسجد بالصلاة فيه . وكان طلبهم هذا قبل تبوك ، فاستمهلهم حتى يعود . فلما عاد وعرف أمر المسجد وحقيقة ما قصد إليه من إقامته أمر بإحراقه ، فضرب بذلك مثلاً ارتعدت له فرائص المنافقين فخافوا وانزروا ، ولم يبق لهم من يحميمهم إلا عبد الله بن أبي شيخمهم وقائدهم .

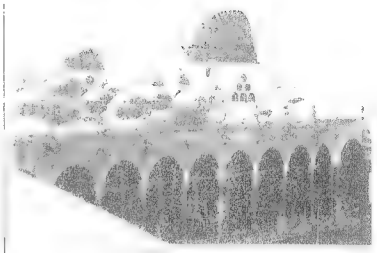
إحراق مسجد
الضرار

على أن عبد الله لم يُعمّر بعد تبوك غير شهرين مرض إثرهما ومات . ومع أن الحقد على المسلمين قد كان يأكل قلبه منذ نزل النبي المدينة ؛ فقد آثر محمد ألا ينال المسلمون ابن أبي بسوء . ولم يلبث النبي حين دُعي للصلاة عليه لمّا مات أن صلى وقام على قبره إلى أن دُفن وفرغ منه . وبموته انهار ركن المنافقين . وأثر من بقي منهم أن يخلص لله توبته .

بغزوة تبوك تمت كلمة ربك في شبه الجزيرة كلها ، وأمن محمد كل عادية عليها ، وأقبل سائر أهلها وفوداً عليه يقدمون الطاعة ويُعلنون لله الإسلام .

تبوك خاتمة
الغزوات

قبة المسجد النبوي مع الرواقات القديمة



إحدى المنارات الحديثة بالمسجد النبوي



جانب من داخل أحد الرواقات الحديثة بالمسجد النبوي

ولقد كانت هذه الغزوة خاتمة غزوات النبي عليه السلام ومن بعدها أقام محمد بالمدينة مغتبطاً بما أفاء الله عليه . وكان ابنه إبراهيم قُرَّة عينه له ستة عشر شهيداً أو ثمانية عشر شهيداً ، فكان إذا فرغ من استقباله الوفود ، ومن القيام بأمر المسلمين ، ومن أداء حق الله ورسالته وحق أهله جميعاً لهم ، اطمانت نفسه برؤية هذا الطفل الذي ظل يترععر وينمو ويزداد شبهة بمحمد وضوحاً مما يزيد أباه له حباً وبه تعلقاً . وخلال هذه الأشهر جميعاً كانت حاضنته أم سيف ترضعه وتسقيه لبن الماعز التي أهداها النبي إليها .

ولم يكن تعلق محمد بإبراهيم لغاية في نفسه لها اتصال برسالته أو بمن يخلفه ؛ فقد كان عليه السلام في إيمانه بالله وبرسالته لا يفكر في ولده ولا فيمن يرثه ؛ بل كان يقول : « نحن معاشر الأنبياء لا نُورَث ، ما تركناه صدقة » . إنما هي العاطفة الإنسانية في أسمى معانيها ؛ العاطفة الإنسانية التي بلغت من السمو في نفس محمد ما لم تبلغه في نفس أحد غيره ؛ العاطفة الإنسانية التي جعلت العربي يرى فيمن يخلفه من الذُكران صورة من صور الخلود - هذه العاطفة الذي جعلت محمداً يخلع على إبراهيم كل هذا الحب ؛ ويرمقه من العطف بما لا عطف بعده . ولقد زاد هذه العاطفة رقة وقوة في نفسه أن فقد ولديه القاسم والطاهر وهما ما يزالان طفلين في حجر أمهما خديجة ؛ وأنه فقد بناته بعد خديجة واحدة بعد الأخرى بعد أن كبرن وصرن أزواجاً وأمهات ؛ فلم تبق له منهن غير فاطمة . هؤلاء الأبناء والبنات الذين تساقطوا من حوله فدفعهم بيده تحت صفائح الثرى ، تركوا في نفسه قرحة ألم اندملت بمولد إبراهيم وأثمرت مكانها رجاء وأملاً ؛ وكان جلاً له أن يمتلئ بهذا الأمل غبطة واستبشاراً .

لكن هذا الأمل لم يكن ليطول إلا تلك الأشهر التي ذكرنا . فقد مرض إبراهيم بعدها مرضاً خيف منه على حياته ، فنقل إلى نخل بجوار مشربة أم إبراهيم . وقامت من حوله مارية وأختها سيرين ممرضانه . ولم يطل بالطفل المرض . فلما كان في الاحتضار وأخبر النبي بأمره ، أخذ بيد عبد الرحمن بن

عوف يعتمد عليه لشدة ألمه ، حتى أتيا إلى النخل بجوار العالية التي تقوم المشربة اليوم مكانها . فوجد إبراهيم في حجر أمه يحد بنفسه ، فأخذه فوضعه وقلبه يحف ويده تضطرب وقد ملك الحزن عليه فؤاده ، وبدت صورة الألم على قسماث وجهه . وضعه في حجره وقال : « إنا يا إبراهيم لا نغني عنك من الله شيئا » . ثم وجع وذرفت عيناه ، والغلام يحود بنفسه ، وأمّه وأختها تصيحان فلا ينهانهما رسول الله ! . فلما استوى إبراهيم جثانا لا حراك به ولا حياة فيه ، وانطلقا بموته ذلك الأمل الذي تفتحت له نفس النبي زمنا ، زادت عينا محمد تهتانا وهو يقول : « يا إبراهيم لولا أنه أمر حق ، ووعده صدق ، وأن آخرنا سيلحق بأولنا ، لَحَزَنَّا عليك أشد من هذا » . وبعد أن وجم هنية قال : « تدمع العين ويحزن القلب ولا نقول إلا ما يرضى الرب ، وإنا يا إبراهيم عليك لحرزونون » .

ورأى المسلمون ما بمحمد من حزن ، وحاول حكماؤهم أن يردوه عن الإيمان فيه ، فذكروه بما نهى عنه ؛ فقال : « ما عن الحزن نهيت وإتما نهيت عن رفع الصوت بالبكاء . وإن ما ترون بي أثر ما في القلب من محبة ورحمة . ومن لم يبد الرحمة لم يبد غيره عليه الرحمة » أو كما قال . ثم إنه حاول كظم حزنه وتبريد لوعته ، ونظر إلى مارية وإلى سيرين نظرة عطف ، وطلب إليهما أن تهونا عليهما قائلا : « إن له لمرضاة في الجنة » . ثم إن أم بردة غسلته - أو غسله الفضل بن عباس ، في رواية أخرى - وحمل من بيتها على سرير صغير ، وشيعه النبي وعمه العباس وطائفة من المسلمين إلى البقيع حيث دُفن بعد أن صلب النبي عليه . فلما تم دفنه أمر محمد بسد القبر ثم سوى عليه يده ورش الماء وأعلم عليه بعلامة وقال : « إنها لا تضر ولا تنفع ولكنها تفر عين الحي . وإن العبد إذا عمل عملا أحب الله أن يتقنه » .

ووافق موت إبراهيم كسوف الشمس ؛ فرأى المسلمون في ذلك معجزة وقالوا إنها انكسفت لموته . ومعههم النبي : « أتري فرط حبه لإبراهيم وشديد جزعه لموته قد جعله يتعزى بسباع مثل هذه الكلمة ، أو يسكت على الأقل عنها ، أو يعزير الناس إذ يراهم مأخوذين بما يحسبونه المعجزة ؟ كلا ! فقل هذا الموقف

إن لاق بالذين يستغلون في الناس جهالتهم ، أو لاق بالذين يُخْرِجهم الحزن عن رشادهم ، فهو لا يليق بالتزيه الحكيم ، فإياك بالرسول العظيم ! . لذلك نظر محمد إلى الذين ذكروا أن الشمس انكسفت لموت إبراهيم فخطبهم فقال : « إن الشمس والقمر آيتان من آيات الله لا تُخسِفان لموت أحد ولا لحياته . فإذا رأيتم ذلك فافزعوا إلى ذكر الله بالصلاة » . آية عظيمة أكبر من ألا ينسى الرسول رسالته في أشدّ المواقف التي تملأ نفسه بالفجيعة والهول ! . لقد وقف مَنْ تناول من المستشرقين هذا الحديث لمحمد موقف الإجلال والإعظام ، ولم يستطيعوا كتم إعجابهم وإكبارهم وإعلان عرفانهم بصدق رجل لا يرضى في أدق المواقف إلا الصديق والحق .

تُرى ماذا كان شعور أزواج النبي بفجيئته في إبراهيم وحزنه الشديد عليه ؟ أمّا هو فتعزّى بفضل الله ، وبمتابعته أداء رسالته ، وبازدياد الإسلام انتشاراً في هذه الوفود التي كانت ما تفتأ تتوارد إليه من كل صوب ، حتى لقد دُعيت هذه السنة العاشرة من الهجرة سنة الوفود ، وهي السنة التي حج أبو بكر فيها كذلك بالناس .

الفضل الثامن والعشرون

عام الوفود وحج أبي بكر بالناس

دخول العرب أفواجاً في دين الله - إسلام عروة بن مسعود الثقفي وقتل أهل الطائف له -
أخذ القبائل المجاورة الطريق على تقيف - وفدوا إلى النبي وشروطه - إسلام الوفود وإسلام
الطائف وهم صنمها اللات - حج أبي بكر بالناس - لحاق علي بن أبي طالب به - سورة
براءة - أساس الدولة الإسلامية للمعنى - الجهاد في الإسلام وتوسيعه .

أثر برك
بغزوة تبوك تَمَّتْ كلمة ربك في شبه جزيرة العرب كلها ، وأمين محمد
كل عادية عليها . والحق أنه لم يكدر يستقر بعد أن عاد من هذه الغزوة إلى
المدينة حتى بدأ كل من أقام على شركه من أهل شبه الجزيرة يفكر . ولئن كان
المسلمون ، الذين صحبوا محمداً في مسيره إلى الشام كابداً من صنوف المشاق
واحتملوا من القيظ والظلم أهوالاً ، قد عادوا وفي نفوسهم شيء من السخط أن لم
يقاتلوا ولم يغموا بسبب انسحاب الروم إلى داخل الشام ليتحصنوا بمعاقلهم
فيها - لقد ترك هذا الانسحاب في نفوس قبائل العرب المحفوظة بكيانها وبدينها
أثراً عمقاً ، وترك في نفوس قبائل الجنوب باليمن وحَضْرَمَوْت وَعَمَانَ أثراً أشدَّ
عمقاً . أليس الروم هؤلاء هم الذين غلبوا الفرس واستردوا منهم الصليب
وجاءوا به إلى بيت المقدس في حَقْلٍ عظيم ، وفارس كانت صاحبة
السلطان على اليمن وعلى البلاد المجاورة لها أزماناً طويلة ! فإذا كان المسلمون على
مقربة من اليمن ومن غيرها من البلاد العربية جمعاء ، فما أجدر هذه البلاد بأن
تتضامَّ كلها في تلك الوحدة التي تستظل بعلم محمد ، علم الإسلام ، لتكون
بمنجاة من تحكم الروم والفرس جميعاً ! وماذا يضرُّ أمراء القبائل والبلاد أن
يفعلوا وهم يرون محمداً يَبُتُّ مَنْ جاءه معلناً الإسلام والطاعة في إمارته وعلى
مبيل العرب
إلى الإسلام
قبيلته ؟ ! فلتكن السنة العاشرة للهجرة إذاً سنة الوفود ، وليدخل الناس في دين
الله أفواجاً ، وليكن لغزوة تبوك ولانسحاب الروم أمام المسلمين من الأثر أكثر
مما كان لفتح مكة والانتصار في حَيِّين وحِصَا: الطائف .

ومن حسن صنيع القدر أن كانت الطائف - التي قاومت النبي في أثناء حصارها ما قاومت حتى انصرف المسلمون عنها دون اقتحامها - هي أول من أسرع إلى إعلان الطاعة بعد تبوك ، وإن ترددت طويلاً في إعلان هذه الطاعة . فقد كان عروة بن مسعود ، أحد سادة ثقيف المقيمين بالطائف ، غائباً باليمن في أثناء غزو النبي ببلاده بعد موقعة حنين . فلما عاد إلى موطنه ورأى النبي انتصر في تبوك وعاد إلى المدينة ، أسرع إليه يعلن إسلامه وحرصه على دعوة قومه للدخول في دين الله . ولم يكن عروة ليجهل محمداً وعظم أمره ، وقد كان أحد الذين فاوضوه عن قریش في صلح الحديبية . وعرف النبي بعد إسلام عروة اعتزامة الذهاب إلى قومه بدعوتهم إلى الدين الذي دخل فيه ، وكان النبي يعرف من تعصب ثقيف لصنمها اللات ومن نخوتها وشدها ما جعله يحذر عروة ويقول له : إنهم قاتلوك ، لكن عروة اعتز بمكانه من قومه فقال : يا رسول الله ، أنا أحب إليهم من أبصارهم . وذهب عروة فدعا قومه إلى الإسلام ، فتشاوروا فيما بينهم ولم يبدوا له رأياً . فلما كان الصباح قام على عليّة له ينادى إلى الصلاة . هنالك صدقت فِراسة الرسول ، فلم يطق قومه صبراً ، فأحاطوا به ورموه بالنبل من كل وجه فأصابه سهم قاتل . واضطرب من حول عروة أهله ، فقال وهو يسلم الروح : « كرامة أكرمني الله بها ، وشهادة ساقها الله إليّ ، فليس فيّ إلا ما في الشهداء الذين قُتلوا مع رسول الله - صلى الله عليه وسلم - قبل أن يرتحل عنكم » . ثم طلب أن يدفن مع الشهداء فدفنهم أهله معهم .

ولم يذهب دم عروة هدرًا ، فإن القبائل التي تحيط بالطائف كانت قد أسلمت كلها ، ولذلك رأت فيما صنعت ثقيف بسيد من ساداتها إثمًا ونكرًا . ورأت ثقيف من أثر ذلك أنهم صاروا لا يأمن لهم مريبٌ ، ولا يخرج منهم رجل إلا اقتطع ، وأيقنوا أنهم إن لم يجدوا سبيلاً إلى صلح أو هدنة مع المسلمين فصيبرهم لا ريب إلى الفناء . وأتمر القوم فيما بينهم ، وتحدثوا إلى كبير منهم (عبد يا ليل) ، كى يذهب إلى النبي يعرض عليه صلح ثقيف معه . ونخشي عبد يا ليل أن يُصييه من قومه ما أصاب عروة بن مسعود ، فلم يقبل أن يخرج

إلى محمد حتى أوفدوا معه خمسة آخرين ، اطمأن إلى أنه : خرج معهم ثم عادوا شغل كل رجل منهم رهطة . ولقى المغيرة بن شعبة القوم حين دنوا من المدينة ، فأسرع يريد أن يخبر النبي خبرهم . ولقيه أبو بكر يشتد في السير ، فلما عرف منه ما جاء فيه طلب إليه أن يدع له هذه البشري يزفها إلى رسول الله ودخل أبو بكر فأخبر النبي بقدم وفد ثقيف .

وفد ثقيف
إلى النبي

وكان هذا الوفد ما يزال يعتري قومه ، وما يزال يذكر حصار النبي للطائف وانصرافه عنها . ففع ما علمهم المغيرة كيف يحيون النبي بتحية الإسلام لم يرضوا حين قابلوه إلا أن يحيوه بتحية الجاهلية ، ثم إنهم ضربت لهم قبة خاصة في ناحية من المسجد أقاموا بها يصرون على الحذر من المسلمين وعدم الطمأنينة إليهم . وكان خالد بن سعيد بن العاص هو الذي يمشي بينهم وبين رسول الله في مفاوضهم إياه ، فكانوا لا يطعمون طعاماً يأتيهم من عند النبي حتى يأكل منه خالد . وقام هذا بالسفارة ، فأبلغ محمداً أنهم مع استعدادهم للإسلام ، يطلبون إليه أن يدع لهم صنمهم اللات ثلاث سنين لا يهدمها ، وأن يعفيهم من الصلاة . وأبى محمد عليهم ما طلبوا من ذلك أشد إباء . ولقد نزلوا يطلبون أن يدع اللات سنتين ، ثم أن يدعها سنة ، ثم أن يدعها شهراً واحداً بعد انصرافهم إلى قومهم ، لكن إباءه ذلك كان حاسماً لا تردّد فيه ولا هودة . وكيف تريد من نبي ، يدعو إلى دين الله الواحد القهار ويهدم الأصنام فلا يذر منها باقية ، أن يتهاون في أمر صنم منها ، وإن كان لقومه من المنعة ما كان لثقيف بالطائف ! فالإنسان إما أن يؤمن ، وإما ألا يؤمن ، وليس بين الطرفين إلا الارتباب والشك . والشك والإيمان لا يجتمعان في قلب كما لا يجتمع الإيمان والكفر . وبقاء اللات طاغية ثقيف علم على أنهم لا يزالون يدولون عبادتهم بينها وبين الله جلّ شأنه . وهذا إشراك بالله ، والله لا يغفر أن يُشرك به .

طلب الوفد بقاء
صنمهم ورفض
النبي ذلك

وطلبت ثقيف إعفاءها من الصلاة ؛ فرفض محمد قائلاً : إنه لا خير في دين لا صلاة فيه . ونزل الثقيفيون عن بقاء اللات وقبلوا الإسلام وإقامة الصلاة . لكنهم طلبوا ألا يكتسروا أوثانهم بأيديهم . إنهم حديثو عهد بإيمان ، وقومهم ما يزالون في انتظارهم ليروا ما صنعوا ، فليجنّبهم محمد تحطيم ما كانوا

طلب الإعفاء من
الصلاة ورفضه

يعبدون وما كان يعبد آباؤهم . ولم ير محمد أن يشتد في هذه ، فسيان أن يكسر
 الثقيفون الصنم وأن يكسره غيرهم ، فهو سيهدم ، وستقوم في ثقيف عبادة الله
 وحده . قال عليه السلام : أما كسر أوثانكم بأيديكم فستغفركم منه ، ثم أمر
 عليهم عثمان بن أبي العاص وكان من أحدثهم سناً . أمره عليهم على حداثة
 سنه ، لأنه كان أحرصهم على الفقه في الإسلام وتعلم القرآن ، بشهادة
 أبي بكر والسابقين إلى الإسلام . وأقام القوم مع محمد ما بقي من رمضان ، وصاموا
 وإياه وهو يبعث لهم بفقورهم وسحورهم . فلما آن لهم أن ينصرفوا إلى قومهم
 أوصى محمد عثمان بن أبي العاص قائلاً : « تجاوز في الصلاة واقدّر الناس
 بأضعفهم ، فإن فيهم الكبير والصغير والضعيف وذو الحاجة » .

وعاد القوم إلى بلادهم ، فوجه النبي معهم أبا سفيان بن حرب والمغيرة بن
 شعبه ، وكانت لهما بثقيف مودة وحرمة ، ليقوما بهدم اللات . وقدم أبو سفيان
 والمغيرة لهدم الصنم ، فهدمه المغيرة ونساء ثقيف حسراً يبيكين ، ولا يجرؤ أحد
 أن يقترب منه بعد الذي كان من اتفاق وفد ثقيف والنبي على هدمه . وأخذ
 المغيرة مال اللات وحليها ففضى منه ، بأمر الرسول وبالاتفاق مع أبي سفيان ،
 ديناً كان على عروة والأسود . وبهدم اللات وبإسلام الطائف كانت الحجاز
 كلها قد أسلمت ، وكانت سطوة محمد قد امتدت من بلاد الروم في الشمال
 إلى بلاد اليمن وحضرموت في الجنوب . وكانت هذه البلاد الباقية في جنوب شبه
 الجزيرة تهباً كلها لتنضم إلى الدين الجديد ، ولتقف على الدفاع عنه وعن وطنها الوفود تقبل ترى
 كل قوتها . وكانت وفودها تسير لذلك من جهات مختلفة ، قاصدة كلها إلى
 المدينة لتعلن الطاعة ولتدين بالإسلام .

بينما كانت الوفود تقبل ترى إلى المدينة ، كانت الأشهر يتلو أحدها
 الآخر حتى اقترب موعد الحج ، ولم يكن النبي عليه السلام أدى الفريضة
 على تمامها يومئذ كما يؤديها المسلمون اليوم ، أفتراه يخرج في عامه هذا
 شكراً لله على ما نصره على الروم ، وما أدخل الطائف في حظيرة الإسلام ،
 وما جعل الوفود تجيء إليه من كل فج عميق ؟ إن شبه الجزيرة ما يزال بها من لم
 يؤمن بالله ورسوله ، ما يزال بها الكفار وما يزال بها اليهود والنصارى . والكفار

على عهدهم في الجاهلية ما يزالون يحجون إلى الكعبة في الأشهر الحرم . والكفار نجس .
فليكن إذاً بالمدينة حتى يتم الله كلمته وحتى يأذن الله له بالحج إلى بيته ،
وليخرج أبو بكر في الناس حاجاً .

حج أبي بكر
بالناس

وخرج أبو بكر في ثلثائة مسلم قاصداً إلى مكة . ولكن العام قد يتلو
العام والمشركون ما يزالون يحجون بيت الله الحرام . أليس بين محمد وبين الناس
عهد عامٌ ألا يُصدَّ عن البيت أحد جاءه ، ولا يخاف أحد في الأشهر الحرم ؟ !
أليست بينه وبين قبائل من العرب عهود إلى آجال مسيئة ؟ ! . فإدامت هذه
العهود فيظل بيت الله يحج إليه من يُشرك بالله ومن يعبد غير الله ، وسيظل
المسلمون يرون عبادة الجاهلية تؤدي بأعينهم حول الكعبة وهم بحكم هذه العهود
الخاصة وهذا العهد العام لا قبل لهم بصدِّ أحد عن حجته وعبادته . وإذا كانت
الأصنام التي يعبد العرب قد حُطِم الكثير منها وحطِم منها كل ما كان في
الكعبة أحوطاً ، فإن هذا الاجتماع في بيت الله المقدس ، اجتماعاً يضم الثائرين
على الشرك وعلى الوثنية والمقيمين على هذا الشرك وهذه الوثنية ، تناقض غير
مفهوم . وإذا استطاع أحد أن يفهم حج اليهود والنصارى جميعاً إلى بيت
المقدس على أنه أرض المعاد لليهود ومولد المسيح للنصارى ، فلن يستطيع أحد
أن يفهم اجتماع عبادتين حول بيت تُحطَّم فيه الأصنام وتعبد فيه الأصنام
التي حُطِّمت . لذلك كان طبيعياً أن يحال بين المشركين وبين الاقتراب من
البيت الذي طُهر من الشرك ومحيت منه كل معالم الوثنية . وفي هذا نزلت الآيات
من سورة براءة . لكن موسم الحج بدأ والمشركون قد أتى منهم من أتى من كل
فج يقضى مناسك حجه ، فليكن هذا الاجتماع أو أن تبليغهم أمر الله بنقض كل
عهد بين الشرك والإيمان إلا من عهد عهده لأجل فإنه يبقى إلى أجله .

منع المشركين
من الحج

ولهذه الغاية أوفد النبي على بن أبي طالب كي يلحق بأبي بكر . وكى
يخطب الناس حين الحج يوم عرفة بما أمر الله ورسوله . وحضر على ، في أثر
أبي بكر والمسلمين الذين برزوا إلى الحج معه ، كي يؤدى رسالته . فلما رآه
أبو بكر قال له : أمير أم مأمور ! . قال على : بل مأمور . وأخبره بما جاء

فيه ، وأن النبي إنما بعثه في الناس لأنه من أهل بيته . فلما اجتمع الناس يمتي يؤدون مناسك الحج ، وقف على بن أبي طالب وإلى جانبه أبو هريرة ، فنادى على في الناس يتلو قوله تعالى :

(بَرَاءةٌ مِنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ إِلَى الَّذِينَ عَاهَدْتُمْ مِنَ الْمُشْرِكِينَ . فَسَبِّحُوا فِي الْأَرْضِ أَرْبَعَةَ أَشْهُرٍ وَاعْلَمُوا أَنَّكُمْ غَيْرُ مُعْجِزِي اللَّهِ وَأَنَّ اللَّهَ مُخْزِي الْكَافِرِينَ . وَأَذَانٌ مِنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ إِلَى النَّاسِ يَوْمَ الْحَجِّ الْأَكْبَرِ أَنَّ اللَّهَ بَرِيءٌ مِنَ الْمُشْرِكِينَ وَرَسُولُهُ فَإِنْ تُبْتُمْ فَهُوَ خَيْرٌ لَكُمْ وَإِنْ تَوَلَّيْتُمْ فَاعْلَمُوا أَنَّكُمْ غَيْرُ مُعْجِزِي اللَّهِ وَبَشِّرِ الَّذِينَ كَفَرُوا بِعَذَابِ أَلِيمٍ . إِلَّا الَّذِينَ عَاهَدْتُمْ مِنَ الْمُشْرِكِينَ ثُمَّ لَمْ يَنْقُصُوكُمْ شَيْئًا وَلَمْ يُظَاهِرُوا عَلَيْكُمْ أَحَدًا فَأَتِمُوا إِلَيْهِمْ عَهْدَهُمْ إِلَى مَدِينِهِمْ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُتَّقِينَ . فَإِذَا انْسَلَخَ الْأَشْهُرُ الْحُرُمُ فَاقْتُلُوا الْمُشْرِكِينَ حَيْثُ وَجَدْتُمُوهُمْ وَخُذُواهُمْ وَأَحْصُواهُمْ وَأَفْعَلُوا لَهُمْ كُلَّ مَرْصَدٍ فَإِنْ تَابُوا وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ وَآتَوُا الزَّكَاةَ فَخَلُّوا سَبِيلَهُمْ إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ . وَإِنْ أَحَدٌ مِنَ الْمُشْرِكِينَ اسْتَجَارَكَ فَأَجِرْهُ حَتَّى يَسْمَعَ كَلَامَ اللَّهِ ثُمَّ أَبْلِغْهُ مَأْمَنَهُ ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ قَوْمٌ لَا يَعْلَمُونَ . كَيْفَ يَكُونُ لِلْمُشْرِكِينَ عَهْدٌ عِنْدَ اللَّهِ وَعِنْدَ رَسُولِهِ إِلَّا الَّذِينَ عَاهَدْتُمْ عِنْدَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ فَمَا اسْتَقَامُوا لَكُمْ فَاسْتَقِيمُوا لَهُمْ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُتَّقِينَ . كَيْفَ وَإِنْ يَظْهَرُوا عَلَيْكُمْ لَا يَرْقُبُوا فِيكُمْ إِلَّا وَلَا ذِمَّةً يُرْضُونَكُمْ بِأَفْوَاهِهِمْ وَتَأْبَى قُلُوبُهُمْ وَأَكْفَرُهمْ فَاسْقُوا . اشْتَرَوْا بِآيَاتِ اللَّهِ ثَمَنًا قَلِيلًا فَفَصَلُّوا عَنْ سَبِيلِهِ إِنَّهُمْ سَاءَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ . لَا يَرْقُبُونَ فِي مُؤْمِنٍ إِلَّا وَلَا ذِمَّةً وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُعْتَدُونَ . فَإِنْ تَابُوا وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ وَآتَوُا الزَّكَاةَ فَاجْهَدُوا فِي دِينِكُمْ وَتَقَبَّلْ الْآيَاتِ لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ . وَإِنْ نَكَثُوا أَيْمَانَهُمْ مِنْ بَعْدِ عَهْدِهِمْ وَطَعَنُوا فِي دِينِكُمْ فَقَاتِلُوا أَتَمَّةَ الْكُفْرِ إِنَّهُمْ لَا أَيْمَانَ لَهُمْ لَعَلَّهُمْ يَنْتَهُونَ . أَلَا تَقَاتِلُونَ قَوْمًا نَكَثُوا أَيْمَانَهُمْ وَهُمْ يَخْرُجُ الرُّسُولَ وَهُمْ بَدَّوْكُمْ أَوَّلَ مَرَّةٍ فَتَحْشَوْهُمْ فَاذْكُوا أَنْ تَحْشَوْهُ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ . قَاتِلُوهُمْ يُعَذِّبُهُمُ اللَّهُ بِأَيْدِيكُمْ وَيُخْرِجُهُمْ وَيَضْرِبُكُمْ عَلَيْهِمْ وَيَشْفِ صُدُورَ قَوْمٍ مُؤْمِنِينَ . وَيَذْهَبُ عِظَ قُلُوبِهِمْ وَيَتُوبُ اللَّهُ عَلَى مَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ . أَمْ حَسِبْتُمْ أَنْ تُتْرَكُوا وَلَمَّا يَعْلَمِ اللَّهُ الَّذِينَ جَاهَدُوا مِنْكُمْ وَلَمْ يَتَّخِذُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ وَلَا رَسُولِهِ وَلَا الْمُؤْمِنِينَ وَلِجَنَّةٍ وَاللَّهُ

خَيْرٌ بِمَا تَعْمَلُونَ . مَا كَانَ لِلْمُشْرِكِينَ أَنْ يَعْمُرُوا مَسَاجِدَ اللَّهِ شَاهِدِينَ عَلَى
 أَنْفُسِهِم بِالْكَفْرِ أُولَئِكَ حَبِطَتْ أَعْمَالُهُمْ فِي النَّارِ هُمْ خَالِدُونَ . إِنَّمَا يَعْمُرُ مَسَاجِدَ
 اللَّهِ مَنْ آمَنَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَأَقَامَ الصَّلَاةَ وَآتَى الزَّكَاةَ وَلَمْ يَخْشَ إِلَّا اللَّهَ فَعَسَى
 أُولَئِكَ أَنْ يَكُونُوا مِنَ الْمُهْتَدِينَ . أَجَعَلْتُمْ سِقَايَةَ الْحَاجِّ وَعِمَارَةَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ
 كَمَنْ آمَنَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَجَاهَدَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ لَا يَسْتَوُونَ عِنْدَ اللَّهِ وَاللَّهُ
 لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ . الَّذِينَ آمَنُوا وَهَاجَرُوا وَجَاهَدُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ بِأَمْوَالِهِمْ
 وَأَنْفُسِهِمْ أَعْظَمُ دَرَجَةً عِنْدَ اللَّهِ وَأُولَئِكَ هُمُ الْفَائِزُونَ . يُبَشِّرُهُمْ رَبُّهُمْ بِرَحْمَةٍ مِنْهُ
 وَرِضْوَانٍ وَجَنَّاتٍ لَهُمْ فِيهَا نَعِيمٌ مُقِيمٌ . خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا إِنْ اللَّهُ عِنْدَهُ أَجْرٌ عَظِيمٌ .
 يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّخِذُوا آبَاءَكُمْ وَإِخْوَانَكُمْ أَوْلِيَاءَ إِنْ اسْتَحْبَبُوا الْكُفْرَ عَلَى
 الْإِيمَانِ وَمَنْ يَتَوَلَّهُمْ مِنْكُمْ فَاُولَئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ . قُلْ إِنْ كَانَ آبَاؤُكُمْ وَأَبْنَاؤُكُمْ
 وَإِخْوَانُكُمْ وَأَزْوَاجُكُمْ وَعَشِيرَتُكُمْ وَأَمْوَالٌ اقْتَرَفْتُمُوهَا وَتِجَارَةٌ تَخْشَوْنَ كَسَادَهَا وَمَسَاكِينُ
 تَرْضَوْنَهَا أَحَبُّ إِلَيْكُمْ مِنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ وَجِهَادٍ فِي سَبِيلِهِ فَتَرَبَّصُوا حَتَّى يَأْتِيَ اللَّهُ
 بِأَمْرِهِ وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْفَاسِقِينَ . لَقَدْ نَصَرَكُمُ اللَّهُ فِي مَوَاطِنَ كَثِيرَةٍ وَيَوْمَ
 حُنَيْنٍ إِذْ أَعْجَبَتْكُمْ كُرُوكُكُمْ فَلَمْ تُغْنِ عَنْكُمْ شَيْئًا وَضَاقَتْ عَلَيْكُمْ الْأَرْضُ بِمَا
 رَحَبَتْ ثُمَّ وَلَّيْتُمْ مُدْبِرِينَ . ثُمَّ أَنْزَلَ اللَّهُ سَكِينَتَهُ عَلَى رَسُولِهِ وَعَلَى الْمُؤْمِنِينَ وَأَنْزَلَ
 جُنُودًا لَمْ تَرَوْهَا وَعَذَّبَ الَّذِينَ كَفَرُوا وَذَلِكَ جَزَاءُ الْكَافِرِينَ . ثُمَّ يَتُوبُ اللَّهُ
 مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ عَلَى مَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ . يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّمَا الْمُشْرِكُونَ
 نَجَسٌ فَلَا يَقْرَبُوا الْمَسْجِدَ الْحَرَامَ بَعْدَ عَامِهِمْ هَذَا وَإِنْ خِفْتُمْ عَيْلَةً فَسَوْفَ يُغْنِيَكُمْ
 اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ إِنْ شَاءَ إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ حَكِيمٌ . قَاتِلُوا الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَلَا بِالْيَوْمِ
 الْآخِرِ وَلَا يُحَرِّمُونَ مَا حَرَّمَ اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَلَا يَدِينُونَ دِينَ الْحَقِّ مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا
 الْكِتَابَ حَتَّى يُعْطُوا الْجِزْيَةَ عَنْ يَدٍ وَهُمْ صَاغِرُونَ . وَقَالَتِ الْيَهُودُ عِزِّيْرُ بْنُ اللَّهِ
 وَقَالَتِ النَّصَارَى الْمَسِيحُ بْنُ اللَّهِ ذَلِكَ قَوْلُهُمْ بِأَفْوَاهِهِمْ يُضَاهِيُونَ قَوْلَ الَّذِينَ كَفَرُوا
 مِنْ قَبْلُ قَاتِلْهُمْ اللَّهُ أَلَيْ يُوَفِّكُونَ . اتَّخَذُوا أَحْبَارَهُمْ وَرُهَبَانَهُمْ أَرْبَابًا مِنْ دُونِ اللَّهِ
 وَالْمَسِيحَ ابْنَ مَرْيَمَ وَمَا أُمِرُوا إِلَّا لِيَعْبُدُوا إِلَهًا وَاحِدًا لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ سُبْحَانَهُ عَمَّا
 يُشْرِكُونَ . يُرِيدُونَ أَنْ يُطْفِئُوا نُورَ اللَّهِ بِأَفْوَاهِهِمْ وَيَبْأَى اللَّهُ إِلَّا أَنْ يُنِيرَ نَوْرَهُ وَلَوْ

كَرِهَ الْكَافِرُونَ . هُوَ الَّذِي أَرْسَلَ رَسُولَهُ بِالْهُدَى وَدِينِ الْحَقِّ لِيُظْهِرَهُ عَلَى الدِّينِ كُلِّهِ وَلَوْ كَرِهَ الْمُشْرِكُونَ . يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّ كَثِيرًا مِنَ الْأَجْبَارِ وَالرَّهْبَانِ لَيَا كُلُونَ أَمْوَالَ النَّاسِ بِالْبَاطِلِ وَيَصُدُّونَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ وَالَّذِينَ يَكْتِزُونَ الذَّهَبَ وَالْفِضَّةَ وَلَا يَتَّقُونَهَا فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَبَشِّرْهُمْ بِعَذَابٍ أَلِيمٍ . يَوْمَ يُخَمَّى عَلَيْهِمَا فِي نَارِ جَهَنَّمَ فَتُكْوَى بِهَا جِبَاهُهُمْ وَجُنُوبُهُمْ وَظُهُورُهُمْ هَذَا مَا كَنَزْتُمْ لِأَنْفُسِكُمْ فَذُوقُوا مَا كُنْتُمْ تَكْتِزُونَ . إِنَّ عِدَّةَ الشُّهُورِ عِنْدَ اللَّهِ اثْنَا عَشَرَ شَهْرًا فِي كِتَابِ اللَّهِ يَوْمَ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ مِنْهَا أَرْبَعَةٌ حُرْمٌ ذَلِكَ الدِّينُ الْقَيِّمُ فَلَا تَغْلِبُوا فِيهِ أَنْفُسَكُمْ وَقَاتِلُوا الْمُشْرِكِينَ كَافَّةً كَمَا يُقَاتِلُونَكُمْ كَافَّةً وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ مَعَ الْمُتَّقِينَ (١) .

وقف على في الناس وهم يؤذون مناسك الحج بمنى ، فتلا عليهم هذه الآيات من سورة التوبة نقلناها هنا كاملة لغرض سنيته . فلما أتم تلاوتها وقف هنيئة ثم صاح بالناس : « أيها الناس ! إنه لا يدخل الجنة كافر ، ولا يحج بعد العام مشرك ، ولا يطوف بالبيت عريان . ومن كان له عند رسول الله صلى الله عليه وسلم عهد فهو إلى مده » . صاح على في الناس بهذه الأوامر الأربعة ، ثم أجّل الناس أربعة أشهر بعد ذلك اليوم ليرجع كل قوم إلى ماأنهم وبلادهم . ومن يومئذ لم يحج مشرك ، ولم يطف بالبيت عريان . ومن يومئذ وضع الأساس الذي تقوم عليه الدولة الإسلامية .

هذا الأساس هو الذي جعلنا نسجل هنا صدر سورة التوبة كله . والحرص على أن يدرك العرب جميعاً هذا الأساس هو الذي دعا علياً إلى ألا يكتفى بقراءة هذه الآيات من براءة يوم الحج ، على ما اتفقت عليه الرواية ، بل جعله يقرأها على الناس من بعد ذلك في منازلهم ، على ما جاءت به روايات كثيرة . وإنك إذ تتلو صدر « براءة » وتعيد تلاوته بإمعان وروية لتشعر حقاً بأنه الأساس المعنوي في أقوى صورة لكل دولة ناشئة تقوم . وتزول « براءة » كلها بعد آخر غزوة من غزوات النبي ، وبعد أن جاء أهل الطائف يعلنون انضمامهم

الأساس المعنوي
للدولة الناشئة

إلى الدين الجديد ، وبعد أن أصبح الحجاز كله ومعه تهامة ونجد منضوياً تحت راية الإسلام ، وبعد أن أعلن كثير من قبائل الجنوب في شبه الجزيرة الإذعان لحمد والانصواء إلى دينه ، يجلو الحكمة التاريخية في نزول الآيات التي تنتظم أساس الدولة المعنوي في هذا الحين . فالدولة ، لتكون قوية ، يجب أن تكون لها عقيدة معنوية عامة يؤمن بها أهلها ويدافعون جميعاً عنها بكل ما أوتوا من عتاد وقوة . وأية عقيدة أعظم من الإيمان بالله وحده لا شريك له ! أية عقيدة أكبر سلطاناً على النفس من أن يحس الإنسان نفسه تتصل بالوجود في أسمى مظاهره ، لا سلطان عليه لغير الله ولا رقيب غير الله على ضميره ! فإذا وُجد الذين يقومون في وجه هذه العقيدة العامة التي يجب أن تكون أساس الدولة ، فأولئك هم الفاسقون ، وأولئك هم نواة الثورة الأهلية والفتنة الماحقة ، وأولئك يجب لذلك ألا يكون لهم عهد ، ويجب أن تقاثلهم الدولة . فإن كانوا نافرين على العقيدة العامة ثورة جامحة ، وجب قتالهم حتى يُدْعَوا . وإن كانت ثورتهم على العقيدة العامة غير جامحة ، كما هو شأن أهل الكتاب ، وجب أن يدفعوا الجزية عن يد وهم صاغرون .

النظر إلى المسألة من الجهة التاريخية والجهة الاجتماعية يهديننا إلى هذا التقدير لمعزى الآيات التي تلاها القارئ ههنا من سورة التوبة ، وهو يهدي إلى هذا التقدير كل منصف نزيه القصد . لكن الذين أسرقوا في أحكامهم على الإسلام وعلى رسوله يلدرون هذا النظر على نأبٍ ويعرضون لهذه الآيات القوية غاية القوة من سورة التوبة على أنها دعوة إلى التعصّب لا تتفق مع ما ترضاه الحضارة الفاضلة من تسامح ، دعوة إلى قتال المشركين وقتلهم حيث تقفهم المؤمنون في غير رفق ولا هوادة ، دعوة إلى إقامة الحكم على أساس البطش والجبروت . هذا كلام تقرأه في كثير من كتب المستشرقين . وهو كلام تهوى إليه الأذهان التي لم تنضج فيها ملكة النقد الاجتماعي والتاريخي حتى من أبناء المسلمين وهو كلام لا يتفق مع الحقيقة التاريخية ولا يتفق مع الحقيقة الاجتماعية في شيء . وهو لذلك يؤدي بأصحابه إلى تفسيرهم ما أوردنا من سورة التوبة ،

المسلمون
في أحكامهم
على الإسلام
والرسول

وما جاء من مُشابه في مواضع كثيرة من القرآن ، تفسيراً بأباه منطق الحوادث في سيرة الرسول تمام الإيلاء ، وتأيّاه حياة النبي العظيم في تسلسلها من يوم بعثه الله للدعوة إلى دين الحق إلى يوم اصطفاه الله إليه .

ويجملُ بنا لبيان ذلك أن نسأل عن الأساس المعنوي للحضارة الحاكمة اليوم ، ثم نقيس به هذا الأساس المعنوي الذي دعا محمد إليه . فالأساس المعنوي للحضارة الحاكمة اليوم هو حرية الرأي حرية لا حد لها ، ولا حدّ للتعبير عنها إلا بالقانون . وحرية الرأي هذه هي لذلك عقيدة يدافع الناس عنها ويضخّون في سبيلها ويجاهدون لتحقيقها ويحاربون من أجلها ، ويعتبرون ذلك كله آية من آيات المجد التي يفاخرون بها الأجيال ويتباهون بها على ما سبقهم من العصور . ومن أجل ذلك يقول المستشرقون الذين أشرنا إليهم : إن دعوة الإسلام لمقاتلة من لا يؤمن بالله واليوم الآخر دعوة إلى التعصّب تتنافى وهذه الحرية . وهذه مغالطة مفضوحة إذا عرفت أن قيمة الرأي الدعوة له والعمل به . والإسلام لم يدعُ إلى مناوأة المشركين من أهل الجزيرة ، إذا هم أذعنوا ولم يدعُوا إلى شركهم ولم يعلموا به وقيموا عبادته . والحضارة الحاكمة اليوم تحارب الآراء التي تناقض مواضع العقيدة منها بأشدّ مما كان يحارب المسلمون المشركين ، وتفرض على من يعتبر كتابياً بالنسبة لهذه الحضارة الحاكمة ما هو شرٌّ من الجزية ألف مرة .

ولسنا نضرب المثل لذلك بما كان حين محاربة تجارة الرقيق ، وإن آمن الذين كانوا يقومون بهذه التجارة بأنها غير محرّمة . لا نضرب هذا المثل حتى لا يقال : إننا لا نستنكر هذه التجارة وإن كان الإسلام لم يدعُ إلى أكثر من محاربة ما يستنكر . لكن أوروبا اليوم ، أوروبا صاحبة الحضارة الحاكمة تَيدها أمريكا وتعزّزها قوَّات الجنوب في آسيا والشرق الأقصى منها ، قد حاربت البلشفية ، وهي مستعدّة لمحاربتها أشدّ الحرب . ونحن في مصر مستعدّون للاشتراك مع الحضارة الحاكمة لمحاربة البلشفية . والبلشفية ليست مع ذلك إلا رأياً

معاربة البلشفية
وعلى رأى
اقتصادي

في الاقتصاد يحارب الرأى الذى تدن به الحضارة الحاكمة اليوم . أفنكون
دعوة الإسلام إلى معاربة المشركين الذين يتقصون عهد الله من بعد ميثاقه
دعوة وحشية إلى التعصب وضد الحرية ، وتكون الدعوة إلى معاربة البلشفية
الهادمة للنظام الاجتماعى في الحضارة الحاكمة دعوة إلى الحرية في العقيدة
والرأى وإلى احترامها !

معاربة محلات
المرى

ثم إن قوماً رأوا في غير بلد من بلاد أوربا أن التهذيب النفسى يجب أن
يتصل به التهذيب الجسمى ، وأن ما تواضع الناس عليه من ستر الجسم كله
أو بعض أعضائه أشد إثارة للمعانى الجنسية في النفس ، وأشد لذلك إفساداً
للمخلق من أن يسير الناس وكلهم عريان . وبدأ أصحاب هذا الرأى ينفذونه
وأقاموا محلات المرى في بعض المدن ، وأقاموا أماكن يغشاهم من شاء للتدرب
على هذا التهذيب الجسمى . لكن هذا الرأى ما بدأ ينتشر حتى رأى القائمون
بالأمر في كثير من البلاد أن في انتشار مظاهره إفساداً للتهذيب المخلقى يضر
بالجماعة ، فحرموا « محلات المرى » وحاربوا القائمين بالرأى ، ونهوا بالقانون
عن إنشاء أماكن هذا التهذيب الجسمى . وما نشك في أن هذا الرأى ، لو انتشر
في أمة بأسرها لكان سبباً لإعلان الحرب عليها من أمة أخرى على أنه مفسدة
للحياة المعنوية في الإنسان ، كما أثبتت حروب بسبب الرقيق ، وكما تثار
حروب أو ما يشبهها بسبب تجارة الرقيق الأبيض وبسبب الاتجار بالمخدرات .
لماذا ذلك كله ؟ لأن حرية الرأى على إطلاقها يمكن أن تحدث ما بقيت حبيسة
في حدود القول الذى لا يتصل منه بالجماعة ضرراً أوذى . فإذا أوشك هذا
الرأى أن يثير في الجماعة الإنسانية الفساد فقد وجبت معاربة هذه الآثارات
ووجبت معاربة مظاهر الرأى جميعاً ، بل وجبت معاربة الرأى نفسه ، وإن
اختلفت مظاهر هذه الحرب بمقدار ما يترتب على هذه المظاهر من فساد في
الجماعة يخشى منه على قوامها المخلقى أو الاجتماعى أو الاقتصادى .

هذه هي الحقيقة الاجتماعية المعترف بها والمقررة لدى الحضارة الحاكمة

اليوم . ولو أردنا أن نستقصى مظاهر ذلك وآثاره في مختلف الشعوب لطال بنا البحث ، وليس ها هنا موضعه . على أنك تستطيع أن تقول إن كل تشريع يراد به قمع أية حركة اجتماعية أو اقتصادية أو سياسية إنما هو حرب للرأى الذى إتصدر عنه هذه الحركة . وهذه الحرب تجد ما يسوغها في مبلغ ما يُصيب الجماعة الإنسانية من ضرر إذا نُفِذَت الآراء تُشَبِّبُ الحرب عليها . فإذا أردنا أن نقدر دعوة الإسلام إلى مقاتلة الشرك وأهله وحريمهم حتى يذعنوا ، وهل هذه الحرب مسوغة أو غير مسوغة ، وجب أن ننظر فيما تمثله فكرة الشرك هذه وما تدعو إليه . فإن اتفقت الكلمة على فادح ضررها بالجماعة الإنسانية في مختلف عصورها كان لإعلان الإسلام الحرب عليها ما يسوغه بل ما يوجب .

والشرك الذى كان موجوداً حين قيام محمد عليه السلام بالدعوة إلى دين الله الحق لم يكن يمثّل عبادة الأصنام وكفى ، ولو أنه كان كذلك لوجب محاربته ، فن الازدراء للعقل الإنسانى وللكرامة الإنسانية أن يعبد الإنسان حجراً . ولكن هذا الشرك كان يمثّل مجموعة من التقاليد والعقائد والعادات ، بل كان يمثّل نظاماً اجتماعياً هو شرٌّ من الرق وشرٌّ من البلشفية وشرٌّ من كل ما يتصور العقل في هذا القرن المئ للعشرين . كان يمثّل وأد البنات ، وتعدّد الزوجات إلى غير حدّ ، حتى ليحلّ للرجل أن يتزوَّج ثلاثين وأربعين ومائة وثلاثمائة امرأة وأكثر من ذلك . وكان يمثّل الربا في أفحش ما يستطيع الإنسان أن يتصوّر الربا . وكان يمثّل الإباحية الخُلقيّة في أسفل صورها ، وكانت جماعة الوثنيين العرب شرّ جماعة أخرجت للناس . ونوّذ من كل منصف أن يجيب عن هذا السؤال : لو أن جماعة من الناس وضعت لنفسها اليوم نظاماً فيه من العقائد والعادات وأد البنات ، وتعدّد الزوجات ، وإباحة الرق لسبب أو لغير سبب ، واستغلال الأموال استغلالاً فاحشاً ، ثم قامت ثورة على ذلك كله تحاول تحطيمه والقضاء عليه ، اتّهم هذه الثورة بالتعصّب وبالعَمَلِ ضدّ حرية الرأى ؟ ! وإذا اقبرضنا أن أمة اطمانت إلى هذا النظام الاجتماعى المنحطّ وأوشكت العدوى أن تنتقل منها إلى غيرها من الدول فأذنتها هذه الدول بحرب ، أتكون الحرب

صورة من حياة
المشرّكين

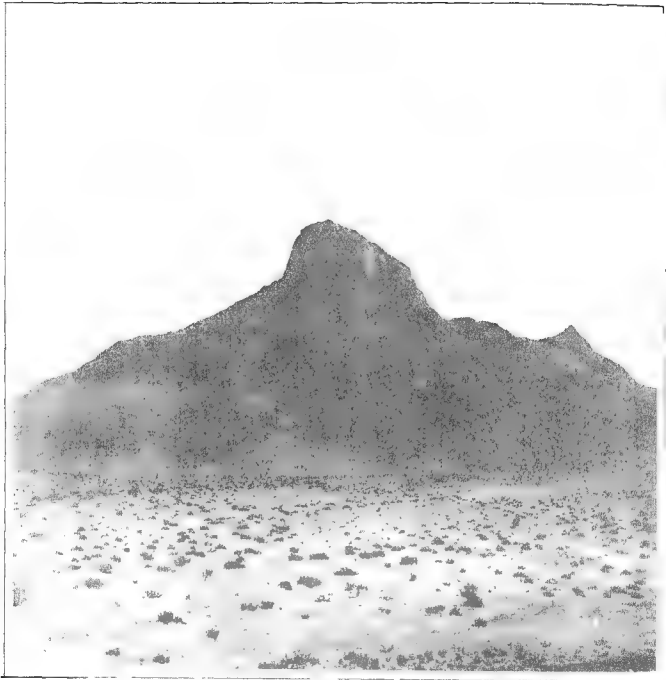
مَسْوَغَةٌ أَمْ غَيْرَ مَسْوَغَةٍ ؟ ! أَوَّلًا تَكُونُ مَسْوَغَةٌ أَكْثَرَ مِنَ الْحَرْبِ الْكَبْرَى الْأَخِيرَةِ
الَّتِي طَاحَتْ بِمَلَايِينَ مِنْ أَهْلِ هَذَا الْعَالَمِ لِغَيْرِ سَبَبٍ إِلَّا الشَّرَّ وَالْجَشَعَ مِنْ جَانِبِ
دَوْلِ الْإِسْتِعْمَارِ ؟ ! وَإِذَا كَانَ ذَلِكَ شَأْنَهَا فَمَا عَسَى أَنْ تَكُونَ قِيَمَةٌ نَقْدَ الْمُسْتَشْرِقِينَ
لِلآيَاتِ الَّتِي تَلَاهَا الْقَارِئُ مِنْ سُورَةِ بَرَاءَةِ ، وَلِدَعْوَةِ الْإِسْلَامِ إِلَى حَرْبِ الشَّرِكِ
وَأَهْلِهِ مَنْ يَدْعُونَ إِلَى إِقَامَةِ نِظَامٍ فِيهِ مَا ذَكَرْنَا وَشَرُّ مَا ذَكَرْنَا !

الثورة على الشرك
مسوغه

وَإِذَا كَانَتْ هَذِهِ هِيَ الْحَقِيقَةُ التَّارِيخِيَّةُ فِي شَأْنِ هَذَا النِّظَامِ الَّذِي كَانَ
قَائِمًا فِي بِلَادِ الْعَرَبِ يُظَلِّهِ عِلْمُ الشَّرِكِ وَالْوُثْنِيَّةِ ، فَهَنَّاكَ أَيْضًا حَقِيقَةُ تَارِيخِيَّةٍ
أُخْرَى مُسْتَمَدَّةٌ مِنْ حَيَاةِ الرَّسُولِ . فَهُوَ قَدْ أَنْفَقَ مِنْذُ بَعَثَ اللَّهُ بِرِسَالَتِهِ ثَلَاثَ عَشْرَةِ
سَنَةٍ حَسُومًا يَدْعُو النَّاسَ فِيهَا إِلَى دِينِ اللَّهِ بِالْحُجَّةِ وَبِجَادِلِهِمْ بِالتِّي هِيَ أَحْسَنُ .
وَهُوَ فِيهَا قَامَ بِهِ مِنْ غَزَوَاتٍ لَمْ يَكُنْ مُعْتَدِيًا قَطُّ ، وَإِنَّمَا كَانَ مُدَافِعًا عَنِ الْمُسْلِمِينَ
دَائِمًا ، مُدَافِعًا عَنْ حُرِّيَّتِهِمْ فِي الدَّعْوَةِ إِلَى دِينِهِمُ الَّذِي يُؤْمِنُونَ بِهِ وَيَضْحَكُونَ
بِحَيَاتِهِمْ فِي سَبِيلِهِ . هَذِهِ الدَّعْوَةُ الْقَوِيَّةُ إِلَى قِتَالِ الْمُشْرِكِينَ عَلَى أَنَّهُمْ
نَجَسٌ ، وَأَنَّهُمْ لَا عَهْدَ لَهُمْ وَلَا مِيثَاقَ ، وَأَنَّهُمْ لَا يَرْعَوْنَ فِي مُؤْمِنٍ إِلَّا وَلَا ذِمَّةَ ،
وَإِنَّمَا نَزَلَتْ بَعْدَ آخِرِ غَزْوَةِ غَزَا النَّبِيِّ : تَبُوكَ . فَإِذَا حُلَّ الْإِسْلَامُ بِبِلَادِ تَفَشَّى فِيهَا
الشَّرِكُ وَحَاطُوا أَنْ يَقِيمَ فِيهَا هَذَا النِّظَامُ الْاجْتِمَاعِيُّ وَالْاِقْتِسَادِيُّ الْمُهْدَامُ الَّذِي كَانَ
قَائِمًا فِي شِبْهِ الْجَزِيرَةِ حِينَ بُعِثَ النَّبِيُّ ، فَدَعَا الْمُسْلِمُونَ أَهْلَهَا إِلَى تَرْكِ هَذَا
النِّظَامِ ، وَإِلَى الْأَخْذِ بِمَا أَحَلَّ اللَّهُ وَتَحْرِيمِ مَا حَرَّمَ فَلَمْ يُدْعِنُوا ، فَلَيْسَ مِنْ
مَنْصُفٍ إِلَّا يَقُولُ بِالثَّوْرَةِ عَلَيْهِمْ ، وَبِقِتَالِهِمْ حَتَّى تَمَّ كَلِمَةُ الْحَقِّ ، وَحَقُّ يَكُونُ
الدِّينُ كُلُّهُ .

وَلَقَدْ أَثْمَرَ هَذَا الَّذِي تَلَا عَلَى مَنْ « بَرَاءَةُ » وَمَا نَادَى فِي النَّاسِ بِأَلَّا يَدْخُلَ
الْجَنَّةَ كَافِرًا ، وَأَلَّا يَحُجَّ بَعْدَ الْعَامِ مُشْرِكًا ، وَأَلَّا يَطُوفَ بِالْبَيْتِ عُرْيَانًا ،
خَيْرَ الثَّمَرَاتِ ، وَأَزَالَ كُلَّ تَرَدُّدٍ مِنْ نَفُوسِ الْقِبَالِ الَّتِي كَانَتْ مَا تَزَالُ مُتَبَاظِفَةً
فِي تَلْيِيَةِ دَعْوَةِ الْإِسْلَامِ .

وَبِذَلِكَ دَخَلَتْ فِي الْإِسْلَامِ بِلَادُ الْيَمَنِ وَمَهْرَةَ وَالْبَحْرَيْنِ وَالْيَمَامَةِ ، وَلَمْ يَبْقَ
مِنْ بَنَائِيٍّ مُحَمَّدًا إِلَّا عِدَدًا قَلِيلًا أَخَذَتْهُمْ الْعِزَّةُ بِالْإِثْمِ وَغَرَّهَمُ بِاللَّهِ الْغُرُورُ .



غار حراء - بمكة

من هؤلاء عامر بن الطفيل الذي ذهب مع وفد بني عامر ليستظلوا برباية عامر بن الطفيل الإسلام ؛ فلما كانوا عند النبي امتنع عامر ولم يُسلم ، وأراد أن يكون للنبي نداً . وأراد النبي أن يقنعه كما يسلم ، فأصرَّ على إيبائه ، ثم خرج وهو يقول : أما والله لأملأنها عليك خيلاً ورجالاً . قال محمد : اللهم اكفني عامر بن الطفيل ! وانصرف عامر يريد قومه . وإنه لبي بعض الطريق إذ أصابه الطاعون في عنقه وقضى عليه وهو في بيت امرأة من بني سلول ؛ قضى عليه وهو يردد : « يا بني عامر ! أعدَّة كفدة البعير وموتة في بيت سلوليَّة ! » . أمّا أُرَيْدُ بن قيس فقد أبى أن يسلم وعاد إلى بني عامر ولم يطل به المقام بل أحرقت صاعقة حين خرج على جمل له يبيعه . ولم يمنع إيباء عامر وأُرَيْدُ قومه من أن يسلموا . ومن هؤلاء بل هو شرُّ منهم مكاناً مُسَيْلَمَةُ بن حبيب ؛ فقد جاء في وفد بني حنيفة من أهل الحماة وخلفه القوم على رحالهم وذهبوا إلى رسول الله فأسلموا وأعطاهم النبي ، فذكروا له مُسَيْلَمَةُ ، فأمر له بمثل ما أمر للقوم ، وقال : أما إنه ليس بشرِّكم مكاناً ؛ وذلك لحفظه رجال أصحابه . فلما سمع مُسَيْلَمَةُ قومه ادَّعى النبوة ، وزعم أن الله أشركه مع محمد في الرسالة ، وجعل يسجّع لقومه ويقول لم فيما يقول محاولاً مضاهاة القرآن : « لقد أنعم الله على الحبل . أخرج منها نسمة تسمى . من بين صفاق وحشا » : وأحلَّ مُسَيْلَمَةُ الخمر والزنا ، ووضع عن قومه الصلاة ، وانطلق يدعو الناس إلى تصديقه . فأما مَنْ عدل هؤلاء من العرب فأقبلوا يدخلون في دين الله أفواجاً من أطراف شبه الجزيرة ، وعلى رأسهم رجال من أعزَّ الرجال من أمثال عَدَى بن حاتم وعمر ابن مَعْدَى كَرَب . وبعث ملوك حِمَيْر رسولا بكتاب منهم إلى النبي يعلنون فيه إسلامهم فأقرهم عليه وكتب إليهم بما لم وما عليهم في شرع الله . فلما انتشر الإسلام في جنوب شبه الجزيرة ، بعث محمد من السابقين إلى الإسلام يفقههم في دينهم ويثبتهم فيه .

لم تطل الوقوف عند وفود العرب إلى النبي كما فعل بعض الأقدمين من تسمية وفود
كتاب السيرة ، لتشابه أمرهم في الانصواء تحت راية الإسلام . ولقد أفرد ابن العرب إلى النبي

سعد في طبقاته الكبرى لوفادات العرب على الرسول خمسين صفحة كبيرة ،
نكتفي بأن نذكر منها أسماء القبائل والبطون التي أفدتها . فقد جاءت وفود من :
مُزَيْنَة ، وأسد ، وتميم ، وعَبَس ، وفَزَّارَة ، ومُرَّة ، وَثَلَبَة ، ومُحَارِب ، وسعد بن
بكر ، وكِلَاب ، ورؤاس بن كلاب . وعُقَيْل بن كعب ، وجَعْدَة ، وقُشَيْر بن
كعب ، وبنو البَكَاء ، وكنانة ، وأشجع ، وباهلة ، وسُلَيم ، وهلال بن عامر ،
وعامر بن صَعَصَعَة ، وثَقِيف . وجاءت وفود ربيعة من : عبد القَيْس ، وبكر
ابن وائل ، وَثَلَب ، وحَنِيفَة ، وشَيْبان . وجاء من اليمن وفد من طليح ، وَنَجِيب ،
ونُحُولان، وجَعْفَى ، وصُدَاء ، ومُرَاد ، وزُبَيْد ، وَكِنْدَة ، والَصْدَف ، ونَحْشَن ،
وسعد هَذِيم ، وبَلِئ ، وبَهْرَاء ، وعُدْرَة ، وسلامان ، وجهينة ، وكَلْب ، وجُزَم ،
والأَزْد ، وغَسَّان ، والمُحَارِث بن كعب ، وهَمْدان ، وسعد العَشِيرَة ، وَعَنْس ،
والداريين ، والرَّهَاقِين (حتى من مذبح) ، وغامد ، والنَّخَع ، وَبَجِيلَة ، وَخَثَم ،
والأَشْعَرِين ، وَحَضْرَمَوْت ، وأَزْد عُمان ، وغَافِق ، وبارق ، ودُوس ، وَثُمَالَة ،
والْحُدَّان ، وأَسْلَم ، وجُدَام ، ومهرة ، وَجَمِير ، وَبَجْران ، وَجَيْشان . وكذلك
لم يبق في شبه الجزيرة بطن أو قبيلة حتى أسلم إلا من قدمنا .

وكان ذلك شأن المشركين من أهل شبه الجزيرة ؛ سارعوا إلى الدخول
في الإسلام ، وتركوا عبادة الأوثان . وتطهرت بلاد العرب جميعاً من الأصنام
وعبادتهم وتم ذلك كله بعد تبوك طوعية واختياراً ، من غير أن تزهق نفس
أو يهراق دم . فإذا صنع اليهود والنصارى مع محمد ، وماذا صنع محمد معهم ؟

الفصل التاسع والعشرون

حجة الوداع

محمد وأهل الكتاب - موقفه من النصارى - مجادلته إياهم - وحلته موقف محمد منهم -
بحث على بن أبي طالب إلى اليمن - دعوة محمد الناس للحج ويحييهم إلى المدينة من كل صوب -
مسيرتهم في نحو مائة ألف إلى مكة - مناسك الحج - خطبة محمد .

منذ تلا علي بن أبي طالب صلب سورة براءة على الحاج من مسلمين بعد حج أبي بكر
ومشركين حين حج أبو بكر بالناس ، ومنذ أذن فيهم بأمر محمد حين اجتمعوا
بمنى أن لا يدخل الجنة كافر ، ولا يحج بعد هذا العام مشرك ، ولا يطوف
بالبيت عريان ، ومن كان له عند رسول الله صلى الله عليه وسلم عهد فهو له إلى
مدته ، أيمن المشركون من أهل بلاد العرب جميعاً أن لم يبق لهم إلى المقام
على عبادة الأوثان سبيل ، وأنهم إن فعلوا فليأذنوا بحرب من الله ورسوله . وكان
ذلك شأن أهل الجنب من شبه جزيرة العرب حيث اليمن وحضرموت ، لأن
أهل الحجاز وما والاها شمالاً كانوا قد أسلموا واستظلوا براية الدين الجديد .
وكان الأمر في الجنب مقسماً بين الشرك والمسيحية . فأما المشركون فأقبلوا كما
رأيت من قبل ، يدخلون في دين الله أفواجا ويعتون وفودهم إلى المدينة فيلقون من
النبي كل حفاوة بهم تريد على الإسلام إقبالا وترد أكثرهم إلى إماراته فتجعله
أشد على دينه الجديد حرصاً . وأما أهل الكتاب من اليهود والنصارى فقد نزلت
فيهم مما تلا علي من سورة التوبة هذه الآيات : (قَاتِلُوا الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ
بِاللهِ وَلَا بِالْيَوْمِ الْآخِرِ وَلَا يُحَرِّمُونَ مَا حَرَّمَ اللهُ وَرَسُولُهُ وَلَا يَدِينُونَ دِينَ الْحَقِّ
مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ حَتَّى يُعْطُوا الْجِزْيَةَ عَنْ يَدٍ وَهُمْ صَاغِرُونَ) (١) .
إلى قوله تعالى : (يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّ كَثِيرًا مِنَ الْأَجْبَارِ وَالرُّهْبَانِ لِيَآكُلُونَ

تفريق الإسلام
بين الوثنية
والكتابية

(١) آية ٢٩ وما بعدها .

أَمْوَالِ النَّاسِ بِالْبَاطِلِ وَيَصُدُّونَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ وَالَّذِينَ يَكْتَرُونَ الذَّهَبَ وَالْفِضَّةَ وَلَا يَنْفِقُونَهَا فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَبَشِّرْهُمْ بِعَذَابٍ أَلِيمٍ . يَوْمَ يُحْمَى عَلَيْهَا فِي نَارِ جَهَنَّمَ فُتُكَّى بِهَا جِبَاهُهُمْ وَجُنُوبُهُمْ وظُهُورُهُمْ هَذَا مَا كُنْتُمْ لَا تَنْفُسُكُمْ فَذُوقُوا مَا كُنْتُمْ تَكْتَرُونَ) .

يقف كثير من المؤرخين ، أمام هذه الآيات من سورة التوبة ختام ما نزل من القرآن ، يسألون أنفسهم : هل أمر محمد عليه السلام في شأن أهل الكتاب بغير ما أمر به من قبل أثناء سنى رسالته ؟ ويذهب بعض المستشرقين إلى القول بأن هذه الآيات تضع أهل الكتاب والمشركون فيما يشبه المساواة ، وأن محمداً ، وقد ظفر بالوثنية في شبه الجزيرة بعد أن استعان عليها باليهودية والمسيحية ، معلناً خلال أعوام رسالته الأولى أنه إنما جاء مبشراً بدين عيسى وموسى وإبراهيم والرسول الذين خلّوا من قبل ، قد جعل وجهته إلى اليهود الذين بدعوه بالعداوة ، وظلّ بهم حتى أجلاهم عن شبه الجزيرة ، وأثناء ذلك كان يتوّد إلى النصارى وتزل عليه الآيات تشيد بحسن إيمانهم وجميل مودّتهم ، ويتزل عليه قوله تعالى : (لَتَجِدَنَّ أَشَدَّ النَّاسِ عَدَاوَةً لِلَّذِينَ آمَنُوا الْيَهُودَ وَالَّذِينَ أَشْرَكُوا وَلَتَجِدَنَّ أَقْرَبَهُمْ مَوَدَّةً لِلَّذِينَ آمَنُوا الَّذِينَ قَالُوا إِنَّا نَصَارَى ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ قَسِبَِينَ رَبَّانَا وَأَنَّهُمْ لَا يَسْتَكْبِرُونَ) (١) .

وها هو ذا الآن يجعل وجهته إلى النصرانية يريد بها ما أراد باليهودية من قبل ، فيجعل شأن النصارى كشأن الذين لا يؤمنون بالله ولا باليوم الآخر ، وهو يصل إلى ذلك بعد أن أجاز النصارى من أتبعه من المسلمين حين ذهبوا إلى الحبشة يستظلون بعدل نجاشيها ، وبعد أن كتب محمد لأهل نجران وغيرهم من النصارى يُقرهم على دينهم وعلى القيام برسوم عبادتهم . ويذهب أولئك المستشرقون إلى أن هذا التناقض في خطّة محمد هو الذى أدّى إلى استحكام العداوة بين المسلمين والنصارى من بعد ، وأنه هو الذى جعل التقريب بين أتباع

عيسى وأتباع محمد غير ميسور إن لم يكن في حكم المستحيل .

والأخذ بظاهر هذه الحجة قد يغرى الذين يستمعون إليها إلى أنها تصف جانباً من الحق ، إن لم تُغرم بتصديقها ؛ فأما تتبع التاريخ والتدقيق في أحوال نزول الآيات وأسباب نزولها ، فلا بدع محلاً للريب ألبتة في وحدة موقف الإسلام وموقف محمد من الأديان الكتابية منذ بدء رسالته إلى ختامها . فالمسيح ابن مريم روح الله وكلمته ألقاها إلى مريم . والمسيح بن مريم عبد الله آتاه الكتاب وجعله نبياً وجعله مباركاً وأوصاه بالصلاة والزكاة ما دام حياً ؛ ذلك ما نزل به القرآن منذ بدء الرسالة إلى ختامها . والله أحد لم يلد ولم يولد ولم يكن له كفواً أحد ؛ ذلك روح الإسلام وأساسه منذ اللحظة الأولى ، وذلك روح الإسلام ما دام العالم . ولقد ذهب وفد من نصارى نجران إلى النبي يحادلونه في الله ، وفي نبوة عيسى لله من قبل أن تنزل سورة التوبة بزمين طويل ، ويسألون محمداً : إن عيسى أمه مريم فمن أبوه ؟ وفي ذلك نزل قوله تعالى :

(إِنَّ مَثَلَ عِيسَى عِنْدَ اللَّهِ كَمَثَلِ آدَمَ خَلَقَهُ مِنْ تُرَابٍ ثُمَّ قَالَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ . الْحَقُّ مِنْ رَبِّكَ فَلَا تَكُنَ مِنَ الْمُمْتَرِينَ . فَمَنْ حَاجَّكَ فِيهِ مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَكَ مِنَ الْعِلْمِ فَقُلْ تَعَالَوْا نَدْعُ أَبْنَاءَنَا وَأَبْنَاءَكُمْ وَنِسَاءَنَا وَنِسَاءَكُمْ وَأَنْفُسَنَا وَأَنْفُسَكُمْ ثُمَّ نَبْتَهِلْ فَنَجْعَلْ لَعْنَةَ اللَّهِ عَلَى الْكَاذِبِينَ . إِنَّ هَذَا لَهُوَ الْفَصُّ الْحَقُّ وَمَا مِنْ إِلَهٍ إِلَّا اللَّهُ وَإِنَّ اللَّهَ لَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ . فَإِنْ تَوَلَّوْا فَإِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ بِالْمُفْسِدِينَ . قُلْ يَٰ أَهْلَ الْكِتَابِ تَعَالَوْا إِلَى كَلِمَةٍ سَوَاءٍ بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمْ أَلَّا نَعْبُدَ إِلَّا اللَّهَ وَلَا نُشْرِكَ بِهِ شَيْئاً وَلَا يَتَّخِذَ بَعْضُنَا بَعْضاً أَرْبَاباً مِنْ دُونِ اللَّهِ فَإِنْ تَوَلَّوْا فَقُولُوا اشْهَدُوا بِأَنَّا مُسْلِمُونَ) (١) .

وفي هذه السورة ، سورة آل عمران ، يتوجه الحديث حديثاً معجزاً إلى أهل الكتاب يعاتبهم لم يصلحوا عن سبيل الله من آمن ، ولم يكفرون بآيات الله وهي التي جاء بها عيسى وجاء بها موسى وجاء بها إبراهيم ، قبل

أن تحرف عن مواضعها وقبل أن يوجهها التأويل بما تهوى أغراض هذه الحياة الدنيا ومتاعها الغرور . وفي كثير من السور توجيه للحديث على النحو الذى وجه به فى سورة آل عمران . فى سورة المائدة يقول الله تعالى : (لَقَدْ كَفَرَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ ثَالِثُ ثَلَاثَةٍ وَمَا مِنْ إِلَهٍ إِلَّا إِلَهُ وَاحِدٌ وَإِنْ لَمْ يَنْهَوْا عَمَّا يَقُولُونَ لَكُمُ الْعَذَابُ الَّذِي كُفَرُوا بِهِ مِنْهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ . أَفَلَا يَتُوبُونَ إِلَى اللَّهِ وَيَسْتَغْفِرُونََهُ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ . مَا الْمَسِيحُ بِنُ مَرْيَمَ إِلَّا رَسُولٌ قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهِ الرُّسُلُ وَأُمُّهُ صِدِّيقَةٌ كَانَا يَأْكُلَانِ الطَّعَامَ انْظُرْ كَيْفَ نُبَيِّنُ لَهُمُ الْآيَاتِ ثُمَّ انْظُرْ أَنَّى يُؤفَكُونَ)^(١) . وفى سورة المائدة كذلك يقول تعالى : (وَإِذْ قَالَ اللَّهُ يَا عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ أَأَنْتَ قُلْتَ لِلنَّاسِ اتَّخِذُونِي وَأُمِّيَ إِلَهَيْنِ مِنْ دُونِ اللَّهِ قَالَ سُبْحَانَكَ مَا يَكُونُ لِي أَنْ أَقُولَ مَا لَيْسَ لِي بِحَقٍّ)^(٢) . إلى آخر الآيات التى نقلنا فى تقديم هذا الكتاب : وسورة المائدة هى التى من بين آياتها الآية التى يحتج بها المؤرخون من النصارى ، ويتخذونها دليلاً على تطوّر موقف محمد منهم لتطوّر أحواله السياسية ؛ إذ يقول تعالى : (لَتَجِدَنَّ أَشَدَّ النَّاسِ عَدَاوَةً لِلَّذِينَ آمَنُوا الْيَهُودَ وَالَّذِينَ أَشْرَكُوا وَلَتَجِدَنَّ أَقْرَبَهُمْ مَوَدَّةً لِلَّذِينَ آمَنُوا الَّذِينَ قَالُوا إِنَّا نَصَارَى ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ قَسِيصِينَ وَرَهَبَانَا وَأَنَّهُمْ لَا يَسْتَكْبِرُونَ)^(٣) .

والآيات التى نزلت فى سورة براءة وتحدّثت عن أهل الكتاب لم تتحدّث عنهم فى إيمانهم بالمسيح بن مريم ، وإنما تحدّثت عنهم وعن شركهم بالله وفى أكلهم أموال الناس بالباطل وفى كثرهم الذهب والفضة . والإسلام يرى ذلك خروجاً من أهل الكتاب على دين عيسى ، يجعلهم يُجِلُّونَ ما حَرَّمَ الله ويصنعون صنيع من لا يؤمن بالله ولا باليوم الآخر . وهو مع ذلك يجعل من إيمانهم بالله ، على الرغم من ذلك كله ، شافعاً لهم لا تجوز معه مساواتهم

(١) الآيات من ٧٣ إلى ٧٥ .

(٢) آية ١١٦ .

(٣) آية ٨٢ .

بالوثنيين ، ويكفى معه ، إن هم أصرّوا على أن يجعلوا الله ثالث ثلاثة وعلى أن يُحلّوا ما حرّم الله ، أن يدفعوا الجزية عن يد وهم صاغرون .

كانت هذه الدعوة التي أذن على بها ، يوم حجّ أبي بكر بالناس ، آية تابع الوفود
إسلام الناس من أهل الجنوب في شبه الجزيرة ودخولهم في دين الله أفواجا . فقد
نالت الوفود تترى على المدينة كما قدّمنا من قبل ، ومن بينها وفود من المشركين
وفود من أهل الكتاب . وكان النبي يُكرم كل وافد عليه ويردّ الأمراء مكرمين
إلى إماراتهم . من ذلك ما سبق لنا ذكره في الفصل الماضي ، ومنه أن الأشعث
ابن قيس قديم في وفد كِنْدَةَ في ثمانين راكباً ، دخلوا المسجد على النبي وقد
رجلوا لمهمهم وتكحلّوا ولبسوا جبّ الحيرَ بطَنُوها بالحرير ، فلما رآهم النبي
قال : ألم تُسلموا ؟ قالوا : بلى . قال : فإ هذا الحرير في أعناقكم ، فشَقُّوه .
وقال له الأشعث : يا رسول الله ، نحن بنو آكل المرار وأنت ابن آكل
المرار فتبسم النبي ونسب ذلك إلى العباس بن عبد المطلب وريعة بن الحارث .
وقديم وائل بن حُجْر الكنديّ مع الأشعث وكان أمير بلاد الشاطئ من حَضْرَمَوْت
فأسلم ، فآقره النبي في إمارته على أن يجمع العشر من أهل بلاده ليرده إلى
جُباة الرسول . وكلف النبي معاوية بن أبي سفيان أن يصحب وائلاً إلى بلاده .
وأيّ وائل أن يردفه أو أن يعطيه نعليه يتقى بهما حَمَارَةُ القَيْظِ مكتفياً بأن يدعه
يسير في ظلّ بعيره . وقبل معاوية ذلك على مخالفته لما جاء به الإسلام من
التسوية بين المسلمين ومن جعل المؤمنين إخوة ، حرصاً على إسلام وائل وقومه .

ولما انتشر الإسلام في ربوع اليمن ، أوفد النبي مُعَاذاً إلى أهله يعلمهم
ويُفقههم وأوصاه قائلاً : « يَسِّرْ وَلَا تَعَسِّرْ . وبَشِّرْ وَلَا تَنْفِرْ . وإنك ستقوم على
قوم من أهل الكتاب يسألونك : ما مفتاح الجنة ؟ فقل : شهادة أن لا إله إلا
الله وحده لا شريك له » . وذهب مُعَاذٌ ومعه طائفة من المسلمين الأولين ومن
الجبلة يعلمون الناس ويقضون بينهم بقضاء الله ورسوله . وبانتشار الإسلام في
ربوع شبه الجزيرة من شرقها إلى غربها ومن شمالها إلى جنوبها ، أصبحت في ظل الإسلام
أمة واحدة يظلها لواء واحد هو لواء محمد رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وتدين

كلها بدين واحد هو الإسلام ، وتنتج قلوبها جميعاً إلى عبادة الله وحده لا شريك له ؛ هذا بعد أن كانت إلى قبل عشرين سنة قبائل متنافرة ، تشن إحداها الغارة على غيرها كلما وجدت في ذلك مغنماً . وبانقضائها تحت لواء الإسلام طُهرت من رجس الوثنية واستراحت إلى حكم الواحد القهار . وبذلك هدأت الخصومات بين أهلها ؛ فلم يبق لغزو أو خصومة موضع ، ولم يبق لأحد أن يستل سيفه من قِرابه إلا أن يُدافع عن وطنه أو يدفع المعتدى على دين الله .

على أن جماعة من نصارى نجران احتفظوا بدينهم ، مخالفين في ذلك لأكثرين من قومهم بنى الحارث الذين أسلموا من قبل . إلى هؤلاء وجه النبي خالد بن الوليد يدعوهم إلى الإسلام كي يسلموا من مهاجمته ولم يلبثوا حين نادى فيهم خالد أن أسلموا ؛ فبعث خالد وفداً منهم إلى المدينة لقيه النبي فيها بالترحيب والمودة . ثم إن جماعة من أهل اليمن عز عليهم أن يخضعوا للواء الإسلام ، لأن الإسلام ظهر بالحجاز ، ولأن اليمن اعتادت أن تغزو الحجاز فلم يغزها الحجاز من قبل قط . إلى هؤلاء أرسل النبي على بن أبي طالب يدعوهم إلى الإسلام ، وقد استكبروا أول الأمر وقابلوا دعوة على بمهاجمته ؛ فلم يلبث على أن شتمهم على صغر سنه وإن لم يكن معه إلا ثلاثمائة فارس . وارتد المهزومون ينظمون من جديد صفوفهم . بيد أن علياً أحاط بهم وأوقع في صفوفهم الرعب ، فلم يجدوا من التسليم بداً ، وسلموا وأسلموا وحسن إسلامهم ، وأنصتوا إلى تعاليم معاذ وأصحابه ، وكان وفدهم آخر وفد استقبله النبي بالمدينة قبل أن ينتقل إلى الرفيق الأعلى .

بينما كان على يتأهب للعودة إلى مكة كان النبي يتجهز للحج ويأمر الناس بالتجهز له . ذلك أن أشهر السنة استدارت وأقبل ذو القعدة وأوشك أن يولي ولم يكن النبي قد حج الحج الأكبر وإن يكن قد اعتمر فأدى الحج الأصغر قبل ذلك مرتين . وللحج مناسك يجب أن يكون عليه السلام قدوة المسلمين فيها . وما كاد الناس يعرفون ما صحَّ عليه عزم النبي ودعوته إياهم للحج معه حتى انتشرت الدعوة في كل ناحية من شبه الجزيرة ، وحتى أقبل الناس على المدينة أولفاً أولفاً من كل فجٍ وحَدَب : من المدائن والوادي ، من الجبال والصحارى ، من كل بقعة في هذه البلاد العربية المترامية الأطراف ، التي استنارت كلها

إسلام
أهل الكتاب

آخر الوفود
إلى المدينة

تجهز النبي للحج

بنور الله ونور نبيه الكريم . وحول المدينة ضربت الخيام لمائة ألف أوزيريدون جاءوا تلبية لدعوة نبيهم رسول الله عليه أفضل الصلاة وأتم السلام . جاءوا إخوة متعارفين تجمع بينهم المودة الصادقة والأخوة الإسلامية ، وكانوا إلى سنوات قبل ذلك أعداء متنافرين . وجعلت هذه الألوف المؤلفة تجوس خلال المدينة ، وكلٌ باسم الثغر ، وضاح الطلعة ، مشرق الجبين ، يصفُ اجتماعهم انتصار الحق وانتشار نور الله انتشاراً ربط بينهم وجعلهم جميعاً كالبنيان المرصوص .

وفي الخامس والعشرين من ذى القعدة من السنة العاشرة للهجرة سار النبي سيرة المسلمين وأخذ نساءه جميعاً معه ، كلٌ في محفَّتها . سار وتبعه هذا الجمع الزاخر : إلى الحج يذكر طائفة من المؤرخين أنه كان تسعين ألفاً ، ويذكر آخرون أنه كان أربعة ومائة ألف . ساروا يحدهم الإيمان وتملأ قلوبهم الغبطة الصادقة لسيرهم إلى بيت الله الحرام يؤدون عنده فريضة الحج الأكبر . فلماً بلغوا ذا الحليفة نزلوا وأقاموا ليلتهم بها . فلما أصبحوا أحرم النبي وأحرم المسلمون معه ، فلبس كلٌ منهم إزاره ورداءه وصاروا ينتظمهم جميعاً زى واحد هو أبسط ما يكون زياً ، وقد الإحرام والتلبية حققوا بذلك المساواة بأسمى معانيها وأبلغها . وتوجَّه محمد بكل قلبه إلى ربه ونادى ملئياً والمسلمون من ورائه : « لَبَّيْكَ اللَّهُمَّ لَبَّيْكَ ، لَبَّيْكَ لا شريك لك لبيك . الحمد والنعمة والشكر لك لَبَّيْكَ . لَبَّيْكَ ، لا شريك لك لبيك » . وتجاوبت الأودية والصحارى بهذا النداء تلي كلها وتنادى بارئها مؤمنة عابدة . وانطلق الركب بألوفه وعشرات ألوفه يقطع الطريق بين مدينة الرسول ومدينة المسجد الحرام ، وهو ينزل عند كل مسجد يؤدى فيه فرضه ، وهو يرفع الصوت بالتلبية طاعة لله وشكراً لنعمة ، وهو ينتظر يوم الحج الأكبر نافذ الصبر مشوق القلب ممتلئ الفؤاد لبيت الله هوى ومحبة ، وصحارى شبه الجزيرة وجبالها وأوديتها وزروعها النضرة في دهش مما تسمع وتتجاوب به أصداؤها مما لم تعرف قط قبل أن يباركها هذا النبي الأمي عبد الله ورسوله .

فلما بلغ القوم سرفاً ، وهى محلة في الطريق بين مكة والمدينة ، قال الإجلال بالعمرة محمد لأصحابه : من لم يكن منكم معه هدى فاحب أن يجعلها عمرة فليفعل ، ومن كان معه هدى فلا .

وبلغ الحجيج مكة في اليوم الرابع من ذى الحجة ، فأسرع النبي والمسلمون من بعده إلى الكعبة ، فاستلم الحجر الأسود فقبله ، وطاف بالبيت سبعاً هَرَوَل في الثلاث الأولى منها على نحو ما فعل في عمرة القضاء . وبعد أن صلى عند مقام إبراهيم عاد فقبل الحجر الأسود كرة أخرى ، ثم خرج من المسجد إلى وبوة الصفا ، ثم سعى بين الصفا والمروة . ثم نادى محمد في الناس أن لا يبق على إحرامه من لا هَدَى معه ينحره . وتردّد بعضهم ، فغضب النبي لهذا التردّد أشد الغضب وقال : ما آمركم به فافعلوه . ودخل قُبَيْته مغضباً . فسأله عائشة : ما أغضبك ؟ فقال : وما لي لا أغضب وأنا آمر أمراً فلا يُتَّبَع ! . ودخل أحد أصحابه وما يزال غضبان ، فقال : من أغضبك يا رسول الله أدخله الله النار . فكان جواب الرسول : أو ما شعرت أني أمرت الناس بأمر فإذا هم يتردّدون ! ولو أني استقبلت من أمري ما استدبرت ما سقت الهدى معي حتى اشتريه ، ثم أحل كما حلّوا . كذلك روى مسلم . فلما بلغ المسلمين غضب رسول الله حلّ الألوף من الناس إحرامهم على أسف منهم ، وحلّ نساء النبي وحلّت ابنته فاطمة مع الناس ، ولم يبق على إحرامه إلا من ساق الهدى معه .

عبد على من اليمن وبينما المسلمون في حجّهم أقبل على عائداً من غزوته باليمن وقد أحرم للحجّ لما علم أن رسول الله حج بالناس . ودخل على فاطمة فوجدتها قد حلّت إحرامها . فسألها فذكرت له أن النبي أمرهم أن يحلوا بعمرة . فذهب إلى النبي فقص عليه أخبار سفرته باليمن . فلما أنتم حديثه ، قال له النبي : انطلق فطُفْ بالبيت وحلّ كما حلّ أصحابك . قال على : يا رسول الله ، إنني أهلت كما أهلت . قال النبي : ارجع فاحلّل كما حلّ أصحابك . قال على : يا رسول الله إنني قلت حين أحرمت : اللهم إني أهّل بما أهّل به نبيك وعبدك ورسولك محمد . فسأله النبي : أمعه هدى ؟ فلما نفي على أشركه محمد في هديه ، وثبت على إحرامه وأدّى مناسك الحج الأكبر .

وفي الثامن من ذى الحجة يوم التروية ذهب محمد إلى منى ، فأقام بخيامه فيها وصلى فروض يومه بها وقضى الليل حتى مطلع الفجر من يوم الحج ، فصلّى الفجر وركب ناقته القصواء حين بزغت الشمس وعمّ بها جبل عرفات والناس

أداء مناسك الحج

من ورائه . فلما ارتقى الجبل أحاط به ألوف المسلمين يتبعونه في مسيرته ، ومنهم المكي ومنهم المكبر ، وهو يسمع ذلك ولا ينكر على هؤلاء ولا على هؤلاء . وضربت للنبي قبة بئيرة ، (قرية بشرق عَرَقات) ، وكان ذلك بعض ما أمر به . فلما زالت الشمس أمر بناقته القصواء فرُحِلت ، ثم سار حتى أتى بطن الوادي من أرض عُرنة ، وهناك نادى في الناس وما يزال على ناقته بصوت جهورى كان يردده مع ذلك من بعده ربيعة بن أمية بن خلف وهو يقف بين عبارة وأخرى قائلا بعد أن حميد الله وأثنى عليه :

« أيها الناس : اسمعوا قولي فإنني لا أدري لعلى لا ألقاكم بعد عامي هذا خطبة الرسول الجامعة بهذا الموقف أبداً . »

« أيها الناس ، إنَّ دماءكم وأموالكم عليكم حرام إلى أن تلقوا ربكم كحرمة يومكم هذا ، وكحرمة شهركم هذا . »

« وإنكم ستلقون ربكم فيسألکم عن أعمالکم وقد بلغتُ . »

« فمن كانت عنده أمانة فليؤدها إلى من ائتمنه عليها . »

« وإنَّ كلَّ رباً موضوع ^(١) ، ولكن لكم رموس أموالكم لا تَظلمون ولا تَظلمون . »

« قضى الله أنه لا رباً ، وأن ربا عباس بن عبد المطلب موضوع كله . »

« وأن كل دم كان في الجاهلية موضوع ، وأن أول دماءكم أضع دم »

ابن ربيعة بن الحارث بن عبد المطلب

« أمّا بعد أيها الناس ، فإن الشيطان قد يش من أن يُعبد بأرضكم هذه أبداً . ولكنه إن يطع فيما سوى ذلك فقد رضى به مما تحقرون من أعمالكم ، فاحذروه على دينكم . »

« أيها الناس ، إنَّ النسيء زيادةٌ في الكفر يُضِلُّ به الذين كفروا يُجلونهُ عاماً ويحرّمونه عاماً ليواطئوا عدة ما حرم الله فيُحلّوا ما حرم الله ويحرّموا ما أحلَّ الله . »

« وإن الزمان قد استدار كهيئته يوم خلق الله السموات والأرض ، وإن
عدّة الشهور عند الله اثنا عشر شهراً منها أربعة حُرُمٌ ، ثلاثة متوالية ورجب
مفرد الذي بين جمادى وشعبان .

« أمّا بعد ، أيها الناس ، فإن لكم على نساءكم حقاً ولهن عليكم حقاً ،
لكم عليهن ألا يوطئن فرشكم أحداً تكرهونه ، وعليهن ألا يأتين بفاحشة
مبيّنة . فإن فعلن فإن الله قد أذن لكم أن تهجروهن في المضاجع وتضربوهن
ضرباً غير مبرح . فإن اتبهين فلهن رزقهن وكسوتهن بالمعروف . واستوصوا
بالنساء خيراً فإنهن عندكم عَوَانٌ (١) لا يملكن لأنفسهن شيئاً . وإنكم إنما
أخذتموهن بأمانة الله واستحللتم فروجهن بكلمات الله .

« فاعقلوا أيها الناس قولي فإنّي قد بلغت ، وقد تركت فيكم ما إن اعتصمتم
به فلن تضرلوا أبداً أمراً بيناً : كتاب الله وسنة رسوله .

« أيها الناس ، اسمعوا قولي واعقلوه . تعلّم أنّ كل مسلم أخ للمسلم ،
وأن المسلمين إخوة فلا يحلّ لامرئٍ من أخيه إلا ما أعطاه عن طيب نفس منه ،
فلا تظلمن أنفسكم .

« اللهم هل بلغت ! » .

كان النبي يقول هذا وريبعة يردّده من بعده مقطّعاً مقطّعاً ، ويسأل
الناس أثناء ذلك ليحفظ ييقظة أذهانهم . فكان النبي يكلفه أن يسأله مثلاً :
إن رسول الله يقول : هل تدرون أي يوم هذا ؟ فيقولون : يوم الحج الأكبر .
فيقول النبي : قل لم إن الله قد حرّم عليكم دماءكم وأموالكم إلى أن تلقوا ربكم
كحرمة يومكم هذا . فلما بلغ خاتمة كلامه وقال : اللهم هل بلغت ، أجب
الناس من كل صوب . نعم . فقال : « اللهم اشهد » .

اليوم أكملت لكم دينكم ثم ركبها حتى الصّخرات ؛ وهناك تلا عليه السلام على الناس قول الله تعالى :

(الْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ وَأَتِمَمْتُ عَلَيْكُمْ نِعْمَتِي وَرَضِيتُ لَكُمُ الْإِسْلَامَ دِينًا) (١) .

فلما سمعها أبو بكر بكى أن أحس أن النبي وقد تمت رسالته قد دنا يومه الذي يلقي فيه ربه .

وترك النبي عرفات وقضى ليله بالزُدْلَقَة ، ثم قام في الصباح فنزل بالمشعر الحرام ، ثم ذهب إلى مِنَى وألقى في طريقه إليها الجمرات ، حتى إذا بلغ خيامه نحر ثلاثاً وستين ناقة ، واحدة عن كل سنة من سنى حياته ، ونحر على ما بقى من الهدى المائة التي ساق النبي منذ خروجه من المدينة . ثم حلق النبي رأسه وأتم حجّه . أتم هذا الحج الذي يسميه بعضهم حجّة الوداع ، وآخرون حجّة البلاغ ، وغيرهم حجّة الإسلام . وهي في الحق ذلك كله ، فقد كانت حجّة الوداع ، رأى فيها محمد مكة والبيت الحرام للمرة الأخيرة . وكانت حجّة الإسلام ، أكمل الله فيها للناس دينه وأتم عليهم نعمته . وكانت حجّة البلاغ ، أتم النبي فيها بلاغه للناس ما أمره الله ببلاغه . وما محمد إلا نذير وبشير لِقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ .

الفصل الثالثون

مرض النبي ووفاته

تفكيره في غزو الروم - جيش أسامة - يده مرض النبي - ذهابه إلى مقابر المسلمين وصلاته على أهل أحد - شكواه من وجع رأسه - الحمى - أمره أبا بكر أن يصلي بالناس - مسح الموت - اختيار الرقيق الأعلى .

حجة الوداع تمت حجة الوداع وأن لعشرات الألوف ممن صحبوا النبي فيها أن يعودوا إلى ديارهم ، فأتجد منهم أهل نجد ، وأتتهم أهل يثماة ، وانحدر إلى الجنوب أهل اليمن وحضر موت وما حاذاها . وسار النبي وأصحابه ميممين المدينة حتى إذا بلغوها أقاموا بها في أمن من شبه الجزيرة كلها ، وفي تفكير متصل من جانب محمد في أمر البلاد الخاضعة للروم والفرس بالشام ومصر والعراق . فهو قد أئمن من ناحية شبه جزيرة العرب جمعاء بعد أن دخل الناس في دين الله أفواجاً ، وبعد أن جعلت الوفود تُقبِلُ تَتْرَى إلى يثرب تُعلن الطاعة وتتقياً ظلالها تحت لواء الإسلام ، بعد أن انحاز العرب جميعاً إليه في حجة الوداع . وكيف لا يُخلص ملوك العرب في ولائهم للنبي ولدينه ولم يُتيق لم أحد ما أبواه لم النبي الأُمى من سلطان واستقلال ذاتي . أو لم يُتيق بذهان عامل فارس على أرض اليمن في ملكه حين أعلن بذهان إسلامه وحرص على وحدة العرب وألقى نير المجوس ؟ ولم يكن ما يقوم به بعضهم في أنحاء من شبه الجزيرة من حركات تشبه الانتفاض ليستغرق من النبي شيئاً من التفكير أو ليثير في نفسه شيئاً من المخاوف ، بعد أن انبسط سلطان الدين الجديد على كل الأنحاء ، وعنت الوجوه للحى القيوم ، وآمنت القلوب بالله الواحد القهار .

لذلك لم يُثر قيام الذين قاموا إذ ذاك يدعون النبوة عنابة محمد ولا اهتمامه . صحيح أن بعض القبائل القاصية عن مكة كانت تسرع ، بعد الذي عرفت عن محمد ونجاح دعوته ، إلى الاستماع للدعى النبوة من أهل قبيلتهم ، وتودُّ لو يكون لها من المحظ ما أوتيت قريش ، وأن هذه القبائل كانت لبعدها عن مقر الدين

مدعو النبوة
طليحة والأسود
وسيلة

الجديد لا تعرف كل أمره . لكن الدعوة الحق إلى الله كانت قد تأصلت في بلاد العرب ، فلم تكن مقاومتها أمراً يسيراً . وما لاقى محمد في سبيل هذه الدعوة كان قد انتشر في الآفاق خبره ، ولم يكن مستطاعاً لغير ابن عبد الله احتماله . وكل ادعاء أساسه البهتان لا مفر أن ينكشف سريعاً بهتانه . فكل ادعاء للنبوّة لم يكن مقدراً له أى نجاح ذى بال . قام طليحة ، زعيم بنى أسد وأحد أشاوس العرب في الحرب ومن ذوى السلطان بنجد ، وزعم أنه نبيٌّ ورسول ، وأيد زعمه بالتنبؤ بموقع الماء في يوم كان قومه فيه يسرون ويكاد الظمأ يقتلهم . لكنه بقي خاتماً من الانتقاض على محمد طوال حياة محمد ، ولم يعلن الثورة إلا بعد أن قبض الله إليه رسوله . وهزم ابن الوليد طليحة في ثورته هذه ، فانضم من جديد إلى صفوف المسلمين وحسن إسلامه . ولم يكن مُسَيِّمة ولا كان الأسود العنسيّ خيراً مكاناً من طليحة طيلة حياة النبي . بعث مسيلمة إلى النبي عليه السلام يقول : « إنه نبيٌّ مثله ، وإن لنا نصف الأرض ولقريش نصف الأرض ، ولكن قریشاً قوم لا يعدلون » . فلما تلا الخطاب نظر النبي لرسولَيْ مسيلمة وأبدى لهما أنه كان يأمر بقتلها لولا أن الرسل في أمن ، ثم أجاب مسيلمة بأنه سمع إلى كتابه وما فيه من كذب ، وأن الأرض لله يورثها من يشاء من عباده الصالحين . والسلام على من اتبع الهدى .

وأما الأسود العنسيّ ، صاحب اليمن بعد موت بذهان ، فقد جعل يدعى السحر ويدعو الناس إليه خفية ، حتى إذا عظم أمره سار من الجنوب وطرد عمال محمد على اليمن ، وتقدم إلى نَجْرَان وقتل فيها ابن بذهان ووارث عرشه ، وبني بزوجه ، ونشر في تلك الأصقاع سلطانه . ولم يُر استفعال أمره عناية محمد ، ولا استدعى من اهتمامه أكثر من أن بعث إلى عماله باليمن كي يحيطوا بالأسود أو يقتلوه . ونجح المسلمون في تأليب اليمن من جديد على الأسود ، وقتلته زوجته انتقاماً منه لقتله زوجها الأول ابن بذهان .

كان تفكير محمد وكانت عنايته متجهين إذاً إلى الشمال بعد عوده من حجة التفكير في غزو الروم ، وكان من ناحية الجنوب آمناً مطمئناً . والحق أنه منذ غزوة مؤتة ، ومنذ عاد المسلمون قانعين من الغنيمة بالاياب ، مكثفين بما أبدى خالد بن

الوليد من مهارة في الانسحاب ، كان محمد يحسب لناعية الروم حسابها ، ويرى ضرورة توطيد سلطان المسلمين على حدود الشام حتى لا يعود إليها الذين جَولُوا عن شبه الجزيرة إلى فلسطين يناوئون أهلها . ولهذا جَهَّز الجيش العَرم الذى جَهَّز حين بلغه تفكير الروم فى مهاجمة حدود شبه الجزيرة ، وسار هو على رأسه حتى بلغ تبوك ، فألقى الروم قد انسحبوا إلى داخل بلادهم وحصونهم من هيئته . لكنه مع هذا ظلَّ يقدِّر لناعية الشمال أن تثور الذكريات بحماة المسيحية وأصحاب الغلب فى ذلك العصر من أهل الإمبراطورية الروميَّة ، فيعلنوا الحرب على من أجَّلُوا النصرانية عن نَجْران وغير نجران من أنحاء بلاد العرب . لذلك لم يَطلُ بالمسلمين المَقَام بالمدينة بعد عودهم من حِجَّة الوداع بمكة حتى أمر النبيَّ بتجهيز جيش عرم إلى الشام ، جعل فيه المهاجرين الأولين ومنهم أبو بكر وعمر ، وأمر على الجيش أسامة بن زيد بن حارثة .

وكان أسامة بن زيد يومئذ حدثًا لا يكاد يعلو العشرين من سنِّه ؛ فكان لإمارته على المتقدمين الأولين من المهاجرين ومن كبار الصحابة ما أثار دهشة النفوس لولا إيمانها الصادق برسول الله . والنبيَّ إنما أراد بتعيين أسامة بن زيد أن يقيمه مقام أبيه الذى استشهد فى موقعة مؤتة ، وأن يجعل له من فخار النصر ما يجزى به ذلك الاستشهاد ، وما يبعث إلى جانب ذلك فى نفس الشباب للهمة والحميَّة ، ويعودهم الاضطلاع بأعباء أجسم التَّبعات . وأمر محمد أسامة

وصية النبي
لأسامة

أن يوطئ الخيل تُخوم البلقاء والداروم من أرض فلسطين على مقربة من مؤتة حيث قُتل أبوه ، وأن ينزل على أعداء الله وأعدائه فى عَمَاية الصبح ، وأن يُمعن فيهم قتلا ، وأن يُحرقهم بالنار ، وأن يتمَّ ذلك ذِرَاكًا حتى لا تسبق إلى أعدائه أنباؤُه . فإذا أتمَّ الله النصر لم يُطل بقاءه بينهم ، وعاد غانمًا مظفرًا .

وخرج أسامة والجيش معه إلى الجُرف (على مقربة من المدينة) يتجهَّزون للسفر إلى فلسطين . وإنهم لى جهازهم إذ حال مرض رسول الله ، ثم اشتداد المرض به ، دون مسيرهم . وقد يسأل إنسان : كيف يحول مرض رسول الله دون مسيرة جيش أمر بجهازه وسفره ؟ لكن مسيرة جيش إلى الشام يقطع اليد والصحارى أيامًا طويلة ليست بالأمر الهين ولم يكن يسهل على المسلمين ، والنبي

مرض الرسول
وحيلولة ذلك
دون مسيرة
الجيش

أحبَّ إليهم من أنفسهم ، أن يتركوا المدينة وهو يشكو المرض وهم لا يعلمون ما وراء هذا المرض . ثم إنهم لم يعرفوا قط من قبل أنه شكا مرضاً ذا بال ، فهو لم يُصَبَّ من المرض بأكثر من فقد الشَّيَّة في السنة السادسة من الهجرة حين قيل كذباً إن اليهود سحروه ، ومن ألم أصابه واحتجم من أجله حين أكل من الشاة المسمومة في السنة السابعة من الهجرة . ثم إن حياته وتعاليمه كانت تنأى به وبكل من يتبعها عن المرض . فهذا الزُّهد في الطعام ونيل القليل منه ، وهذه البساطة في الملبس والعيش ، وهذه النظافة التامة نظافة يقتضيها الوضوء ويحبها محمد ويحرص عليها ، حتى ليقول : إنه لولا خيفته أن يشق على قومه لقرض عليهم السَّوَّك في اليوم خمس مرات ، وهذا النشاط الدائم ؛ نشاط العبادة من ناحية ونشاط الرياضة من ناحية أخرى . وهذا القصد في كل شيء ، وفي الملذات قبل كل شيء . وهذا السمو عن عبث الأهواء ، وهذه الرفعة النفسية لا تُدانيها رفعة ، وهذا الاتصال الدائم بالحياة وبالكون في خير صور الحياة وأدق أسرار الكون - هذا كله يجنب صاحبه المرض ويجعل الصحة بعض حظه . فإذا كان سلم التكوين ، قوى الخلقي ، كما كان محمد ، جفاه المرض ولم يعرف إليه سبيلا . فإذا مرض كان طبيعياً أن يخاف محبوه وأصحابه ، وكان طبيعياً أن يخافوا وهم قد رأوا ما عاناه من مصاعب الحياة خلال عشرين سنة متتابعة . فهو منذ بدأ يجهز بدعوته في مكة منادياً الناس بعبادة الله وحده لا شريك له وترك الأصنام مما كان يعد أبائهم ، قد لقي من العنت ما تنوء به النفوس مما شئت عنه أصحابه الذين أمرهم فهاجروا إلى الحبشة ، وما اضطَّره للاحتياج بشعاب الجبل حين أعلنت قريش قطيعته . وهو حين هاجر من مكة إلى المدينة بعد بيعة العقبة قد هاجر في أدق الأحوال وأشدّها تعرُّضاً للخطر ، وهاجر وهو لا يعرف ما قدر له بالمدينة . وقد كان بها في الفترة الأولى من مقامه موضع دس اليهود وعيهم . فلما نصره الله وأذن أن يدخل الناس من أنحاء شبه الجزيرة في دين الله أفواجا ، ازداد عمله وتضاعف مجهوده وظلَّ تمهِّد ذلك كله يقتضيه من بذل الجهد ما ينزه بالعصبة أولى القوة ، وإن له - عليه الصلاة والسلام - في بعض الغزوات لمواقف تشيب من هولها الولدان . وأى موقف أشدُّ هولاً من موقفه يوم

أحد حين إلى المسلمون ، وسار هو يصعد في الجبل ورجال قريش يشتدون في تبعه ، ويرمونهم حتى كسرت رِباعيته ! وأى موقف أشدُّ هولاً من موقفه يوم حُتَيْن حين ارتدَّ المسلمون في عماية الصبح مولين الأدبار ، حتى قال أبوسفیان : إن البحر وحده هو الذي يردُّهم ، ومحمد واقف لا يرتد ولا يتراجع وينادي في المسلمين : إلى أين ، إلى أين ! إلى ! إلى ! ، حتى عادوا وحتى انتصروا ! . والرسالة ! والوحي ! وهذا المجهود الروحي المضني في اتصاله بسرِّ الكون وبالملا الأعلى ، هذا المجهود الذي روى بسببه عن النبي أنه قال : شِئْنِي هُوَ وَأَخَوَاتِي ! رأى أصحاب محمد هذا كله ، ورأوه يحمل العبء صلباً قوياً لا يعرف المرض إليه طريقاً . فإذا مَرَضَ من بعد ذلك ، فن حق أصحابه أن يخافوا وأن يتمهلوا في السير من معسكرهم بالجرف إلى الشام ، حتى تطمئن نفوسهم إلى ما يكون من أمر الله في نبيه ورسوله .

وحدث وقع جعلهم أشدَّ خوفاً ؛ فقد أرقَّ محمد ليلةً أوَّل ما بدأ يشكو وطال أرقه ، وحدَّثته نفسه أن يخرج في ليل تلك الأيام ، أيام الصيف الرقيقة النسيم ، فيما حول المدينة ، وخرج ولم يستصحب معه أحداً إلا موله أبا موهبة . أتقدرى أين ذهب ؟ ذهب إلى بقيع القَرَقَد حيث مقابر المسلمين على مقربة من المدينة . فلما وقف بين المقابر قال مخاطب أهلها : « السلام عليكم يا أهل المقابر لينئى لكم ما أصبحتم فيه مما أصبح الناس فيه . أقبلت الفتن كقطع الليل المظلم يتبع آخرها أولها ، الآخرة شرُّ من الأولى » . حدَّث أبو موهبة أن النبي قال له أوَّل ما بلغا بقيع القَرَقَد : « إني أمرت أن أستغفر لأهل هذا البقيع فانطلقى معي » . فلما استغفر لهم وأن له أن يؤوب ، أقبل على أبي موهبة فقال له : « يا أبا موهبة ، إني قد أوتيت مفاتيح خزائن الدنيا والخُلود فيها ثم الجنة ، فخيرت بين ذلك وبين لقاء ربي والجنة » . قال أبو موهبة : « باني أنت وأمي ! فخذ مفاتيح خزائن الدنيا والخلد فيها ثم الجنة » . قال محمد : « لا والله يا أبا موهبة ! لقد اخترت لقاء ربي والجنة » .

خطاب النبي
أهل المقابر

تحدَّث أبو موهبة بما رأى وما سمع ؛ لأن النبي بدأ يشكو المرض غداة تلك الليلة التي زار فيها البقيع ، فاشتد خوفُ الناس ولم يتحرك جيش أسامة .

صحيح أن هذا الحديث الذى يُروى عن أبى مُؤيَّبة يلقاه بعض المؤرخين بشئ من الشك ، ويدكرون أن مرض محمد لم يكن وحده هو الذى حال دون تحرك الجيش إلى فلسطين ، وأن تدمر الكثيرين من تعيين حدث كأسامة على رأس جيش يضم جلة المهاجرين الأولين والأنصار ، كان أكبر من مرض محمد فى عدم تحرك الجيش أثراً . وقد اعتمد هؤلاء المؤرخون فى تدوين رأيهم هذا على وقائع يتلوها القارئ فى هذا الفصل . وإذا كنا لا تناقش أصحاب هذا الرأي رأيهم فى تفاصيل هذا الذى روى أبو مؤيَّبة ، فإننا لا نرى مسوغاً لإنكار الحادث من أساسه ، وإنكار ذهاب النبىِّ إلى بقيع الفردق واستغفاره لأهل المقابر من ساكنيه ودقة إدراكه اقتراب ساعته ، ساعة الدنوى من جوار الله . فالعلم لا ينكر فى عصرنا الحاضر مناجاة الأرواح على أنها بعض المظاهر النفسية (Psychique) . ودقة الإدراك لدنوا الأجل يؤتاها الكثيرون حتى ليستطيع أى إنسان أن يقص ما عرّف من وقائع ذلك شيئاً غير قليل . ثم إن هذه الصلة بين الأحياء والموتى ، وهذه الوحدة بين الماضى والمستقبل ، وحدة لا يحدّها زمان ولا مكان ، قد أصبحت مقررة اليوم وإن كنا بطبيعة تكويننا نقصّر عن استجلاء صورتها . فإذا كان ذلك بعض ما نرى اليوم وبعض ما يقره العلم ، فلا محلّ لإنكار هذا الحادث الذى روى أبو مؤيَّبة من أساسه ، ولا محلّ لهذا الإنكار بعد الذى ثبت من اتصال محمد النفسى والروحى بعوالم الكون اتصالاً يجعله يدرك من أمره أضعاف ما يدرك الموهوبون فى هذه الناحية .

وأصبح محمد فى الغداة ومراً بعائشة ، فوجدها تشكو صداعاً فى رأسها يداعب عائشة وتقول : وأرأساه . فقال لها وقد بدأ يُحسُّ ألم المرض : بل أنا والله يا عائشة على رغم مرضه وأرأساه . لكن شكوه لم يكن قد اشتدَّ إلى الحدِّ الذى يلزمه القراش ، أو يحول بينه وبين ما عود أهلهم وأزواجه من تلطف ومفاكهة . وكرّرت عائشة الشكوى من صداعها حين سمعته يشكو ؛ فقال لها وما ضرُّك لو متَّ قبلى فقامت عليك وكفتك وصليت عليك ودفتك ! وأثارت هذه الدعابة غيرة الأنوثة فى نفس عائشة الشابة كما أثارت عندها حبّ الحياة والحرص عليها ، فأجابت : « ليكن ذلك حظَّ غيرى . والله لكأنى بك لو قد فعلت ذلك لقد

رجعت إلى بيتي فأعرست فيه ببعض نساك . وتيسم النبي وإن لم يمكنه الألم من متابعة الدعابة ، فلماً سكن عنه الألم بعض الشيء قام يطوف بأزواجه كما عودهن . لكن الألم جعل يعاوده وترداد به شدته ، حتى إذا كان في بيت ميمونة لم يطق مغالبتها ، ورأى نفسه في حاجة إلى التمرير . هنالك دعا نساءه إليه في بيت ميمونة واستأذنهن ، بعد أن رآين حاله ، أن يمرض في بيت عائشة . وأذن له أزواجه في الانتقال ؛ فخرج عاصباً رأسه ، يعتمد في مسيرته على علي بن أبي طالب وعلى عمه العباس ، وقدماه لا تكادان تحملاه حتى دخل بيت عائشة .

اشتداد الحمى

وزادت به الحمى في الأيام الأولى من مرضه ، حتى لكان يشعر كأن به منها لباً . لكن ذلك لم يكن يمنعه ساعة تنزل الحمى من أن يمشي إلى المسجد ليصل بالناس . وظل على هذا عدة أيام ، لا يزيد على الصلاة ولا يقوى على محادثة أصحابه ولا خطابهم ، وإن لم يحل ذلك دون أن يصل الهمس إلى أذنه بما يقول الناس إنه أمر غلاماً حديثاً على جلة المهاجرين والأنصار لغزو الشام . ومع أنه كان يزداد وجهه كل يوم شدة ، لقد شعر من هذا الهمس بضرورة التحدث إلى الناس حتى يعهد إليهم ؛ فقال لأزواجه وأهله : « هريقوا علي سيع قرب من آبار شتى حتى أخرج إلى الناس فأعهد إليهم » . وحجى بالماء من آبار مختلفة ، وأقعد أزواجه في مخضب^(١) لحفصة ، وصبين عليه ماء القرب السبع حتى طفق يقول : حسبكم حسبكم . وليس ثيابه وعصب رأسه وخرج إلى المسجد وجلس على المنبر ، فحمد الله ثم صلى على أصحاب أحد واستغفر لهم وأكثر من الصلاة عليهم ، ثم قال : « أيها الناس أنفذوا بعث أسامة . فلعمري لئن قلم في إمارته لقد قلم في إماره أبيه من قبله . وإنه لخليق للإمارة وإن كان أبوه لخليقاً لها » . وسكت محمد هنيهة خيم الصمت على الناس أثناءها . ثم عاد إلى الحديث فقال : « إن عبداً من عباد الله خير الله بين الدنيا والآخرة وبين ما عنده فاختر ما عند الله » . وسكت محمد من جديد والناس كأنما على رءوسهم الطير . لكن أبا بكر أدرك أن النبي

خروجه
إلى المسجد

إنما يعنى بهذه العبارة الأخيرة نفسه ، فلم يستطع لرقّة وجدانه وعظيم صداقته للنبي أن يمسك عن البكاء ، فأجهش وقال : بل نحن نفديك بأنفسنا وأبنائنا ! ونخشى محمد أن تمتد عدوى التأثر من أبي بكر إلى الناس ، فأشار إليه قائلاً : على رسّيك يا أبا بكر . ثم أمر أن تقفل جميع الأبواب المؤدية إلى المسجد إلا باب أبي بكر فلماً أقفلت قال : « إني لا أعلم أحداً كان أفضل في الصحبة عندي يداً منه . وإني لو كنت متخذاً من العباد خليلاً لاتخذت أبا بكر خليلاً ولكن صحبة وإخاء إيمان حتى يجمع الله بيننا عنده » . ونزل محمد عن المنبر يريد أن يعود بعد ذلك إلى بيت عائشة ، على أنه لم يلبث أن التفت إلى الناس وقال :

« يا معشر المهاجرين استوصوا بالأنصار خيراً ، فإن الناس يزيدون والأنصار على هيتها لا تزيد . وإنهم كانوا عيّتي ^(١) التي أويت إليها ، فأحسّينا إلى محسنهم وتجاوزوا عن مسيئهم » .

إيصاله
المهاجرين
بالأنصار

ودخل محمد بيت عائشة . لكن المجهود الذي أنفقه يومئذ وهو في مرضه قد كان من شأنه أن زاد وطأة المرض شدة . وأى مجهود بالنسبة لمرضى تساوره الحمى يخرج بعد أن تصبّ عليه سيع قرب من الماء ، ويخرج تثقله أكبر الشواغل : جيش أسامة ، ومصير الأنصار من بعده ، ومصير هذه الأمة العربية التي ربط الدين الجديد بأقوى الأواصر وأمتن الروابط بينها . لذلك حاول أن يقوم في غده ليصلي بالناس كما عودهم ، فإذا هو لا يقدر . إذ ذاك قال : « مروا أبا بكر فليصل بالناس . وكانت عائشة تحرص على أن يؤدّي النبي الصلاة لما في ذلك من مظهر الصحة ، فقالت : إن أبا بكر رجل رقيق ضعيف الصوت كبير البكاء إذا قرأ القرآن . قال محمد : مروه فليصل بالناس ، فكررت عائشة قولها . فصاح محمد بها والمرضى يهزه : إنك صواحب يوسف ! مروه فليصل بالناس . وصلى أبو بكر بالناس كأمر النبي . وإنه لغائب يوماً إذ دعا بلال إلى الصلاة ونادى عمر أن يصلي بالناس مكان أبي بكر . وكان عمر جهرير الصوت » .

(١) عيتي : خاصتي ووضع سري . والعرب تكتي عن القلوب والصدور بالعباب ، لأنها مستودع السرائر كما أن العباب مستودع الثياب .

فلما كبر في المسجد سمعه محمد من بيت عائشة فقال : « فأين أبو بكر ؟ يا بني الله ذلك والمسلمون » . ومن هنا ظن بعضهم أن النبي استخلف أبا بكر من بعده أن كانت الصلاة بالناس أول مظهر للقيام مقام رسول الله .

وبلغت به شدة المرض حداً آله . ذلك أن الحمى زادت به حتى لقد كانت عليه قطيفة ، فإذا وضع أذواجه وعواده أيديهم من فوقها شعروا بحر هذه الحمى المصنية . وكانت ابنته فاطمة تعود كل يوم ، وكان يحبها ذلك الحب الذي يمتلئ به وجود الرجل للابنة الواحدة الباقية له من كل عييه . لذلك كانت إذا دخلت على النبي قام إليها وقبلها وأجلسها في مجلسه . فلما بلغ منه المرض هذا المبلغ دخلت عليه فقبلته ، فقال : مرحباً بابنتي ، ثم أجلسها إلى جانبه وأسر إليها حديثاً فبكت ، ثم أسر إليها حديثاً آخر فضحكت . فسألتها عائشة في ذلك ، فقالت : ما كنت لأفشي سر رسول الله صلى الله عليه وسلم . فلما مات ذكرت أنه أسر إليها أنه سيُقبض في مرضه هذا فبكت ، ثم أسر أنها أول أهله يلحقه ، فضحكت . وكانوا لاشتداد الحمى به يضعون إلى جواره إناء به ماء بارد ، فما يزال يضع يده فيه ويمسح بها على وجهه . وكانت الحمى تبصل به حتى يُغشى عليه أحياناً ثم يفيق وهو يعاني منها أشد الكرب ، حتى قالت فاطمة يوماً وقد حَزَّ الألم في نفسها لشدة ألم أبيها : واكرب أبتاه ! فقال : لا كُرب على أهلك بعد اليوم . يريد أنه سيستقل من هذا العالم عالم الأسمى والألم .

وحاول أصحابه يوماً تهوين الألم على نفسه ، فذكروا له نصائحه ألا يشكو المريض . فأجابهم : إن ما به أكثر مما يكون في مثل هذه الحال برجلين منهم . وفيما هو في هذه الشدة وفي البيت رجال قال : « إيتوني بدواة وصحيفة أكتب لكم كتاباً لا تضلوا بعده أبداً » . قال بعض الحاضرين : إن رسول الله صلى الله عليه وسلم قد غلبه الوجع ، وعندكم القرآن ، وحسبنا كتاب الله . وذكروا أن عمر هو الذي قال هذه المقالة . واختلف الحضور ، منهم من يقول : قَرَّبُوا بكتبكم لكم كتاباً لا تضلوا بعده . ومنهم من يأتي ذلك مكثفياً بكتاب الله ، فلماً رأى محمد خصومتهم قال : قوموا ! ما ينبغي أن يكون بين يدي النبي

ابنته فاطمة وحديثه لها

أراد أن يكتب لهم كتاباً فاختلقوا

خلاف . وما فتئ ابن عباس بعدها يرى أنهم أضاعوا شيئاً كثيراً بأن لم يسارعوا إلى كتابة ما أراد النبي إملأه . أمّا عمر فظّل رأيه ، أن قال الله في كتابه الكريم : (ما فُطِنَا فِي الْكِتَابِ مِنْ شَيْءٍ)^(١) .

وتناقل الناس ما بلغ من اشتداد المرض بالنبي ، حتى هبط أسامة وهبط الناس معه من الجُرف إلى المدينة . ودخل أسامة على النبي في بيت عائشة ، فإذا هو قد أصمّت^(٢) فلا يتكلم . فلما بصر بأسامة جعل يرفع يده إلى السماء ثم يضعها على أسامة علامة الدّعاء له .

ورأى أهله وهذه حاله أن يُسْعِفُوهُ بعلاج ، فأعدّت أسماء قريبة ميمونة شرباً كانت عرفت أثناء مُقامها بالحبشة كيف تُعَدُّه ، وانهزوا فرصة إغماءة من إغماءات الحمى فصبّوه في فيه . فلما أفاق قال : مَنْ صَنَعَ هَذَا ؟ وَلَمْ فَعَلْتُمُوهُ ؟ ! . قال عمه العباس : خشيتا يا رسول الله أن تكون بك ذات الجنب . قال : ذلك داء ما كان الله عز وجل ليقدفني به ! . ثم أمر بمن في الدار ، خلا عمه العباس ، أن يتناولوا هذا الدواء لم تُسْتَنْ منهم ميمونة على رغم صيامها .

وكان عند محمد أوّل ما اشتد به المرض سبعة دنائير خاف أن يقبضه الله إليه وما تزال باقية عنده ، فأمر أهله أن يتصدّقوا بها . لكن اشتغالهم بتمريضه والقيام في خدمته واطّراد المرض في شدّته أنساهم تنفيذ أمره . فلما أفاق يوم الأحد الذي سبق وفاته من إغمائه سالم : ما فعلوا بها ؟ فأجابت عائشة إنها ما تزال عندها . فطلب إليها أن تُحضرها ، ووضعها في كفه ثم قال : « ما ظنُّ محمد يربه لو لقى الله عنده هذه » . ثم تصدّق بها جميعاً على فقراء المسلمين .

وقضى محمد ليله هادئاً مطمئناً نزلت عنه الحمى ، حتى لكان الدواء الذي سقاه أهله قد فعل فعله وقضى على المرض عنده . وبلغ من ذلك أن استطاع أن يخرج ساعة الصبح إلى المسجد عاصباً رأسه معتمداً على علي بن

أنى طالب والفضل بن العباس . وكان أبو بكر ساعثذ يصلى بالناس . فلما رأى المسلمون النبى وهم فى صلاتهم قد خرج إليهم كادوا يُقَتَّنون فرحاً به وتفرجوا ، فأشار إليهم أن يثبتوا على صلاتهم . وسرَّ محمد بما رأى من ذلك أكبر سرور واغبط له أعظم النبطة . وأحسنَّ أبو بكر بما صنع الناس ، وأيقن أنهم لم يفعلوه إلا لرسول الله ، فنكص عن مصلَّاه يريد أن يتخلَّى لمحمد عن مكانه . فدفعه محمد فى ظهره وقال : صلَّ بالناس ؛ وجلس هو إلى جنب أبى بكر فصلَّى قاعداً عن يمينه . فلما فرغ من صلاته أقبل على الناس رافعاً صوته حتى سمعه من كان خارج المسجد فقال : « أيها الناس ؛ سرعت النار وأقبلت الفتن كقطع الليل المظلم ، وإنى والله ما تمسكون علىَّ بشيء . إنى والله لم أحلَّ إلا ما أحلَّ القرآن ولا أحرم إلا ما حرم القرآن . لعن الله قوماً اتَّخذوا قبورهم مساجد » .

غبطة المسلمين
بظاهرة إبلاله

ولقد عظم فرح المسلمين بما رأوا من مظاهر التقدم فى صحة النبى ، حتى أقبل عليه أسامة بن زيد يستأذنه فى مسيرة الجيش إلى الشام ، وحتى مثل بين يديه أبو بكر قائلاً : يا نبى الله إنى أراك قد أصبحت بنعمة من الله وفضل كما تحبُّ ، واليوم يوم بنت خارجه ، أفأتياها ؟ فأذن النبى له فى ذلك ، وانطلق أبو بكر إلى السُّنح بأطراف المدينة حيث تقم زوجته . وانصرف عمر وعلى لشئونهما . وتفرق المسلمون . وكلهم سعيد مستبشر ، بعد أن كانوا إلى أمس عابسين مغمومين لما يتصل بهم من أخبار النبى ومرضه واشتداد الحمى به وإغماؤه . وعاد هو إلى بيت عائشة والسرور لرؤية هؤلاء المسلمين قد امتلأ بهم المسجد يفعم قلبه ، وإن كان يحس جسمه ضعيفاً غاية الضعف ، وعائشة تنظر إلى هذا الرجل الذى يمتلئ قلبها تقديساً لجلال عظمته ، وقد ملكها الإشفاق عليه لضعفه ومرضه ، فهى تودُّ لو تبدل له حشاشة نفسها لتردَّ إليه القوَّة والحياة .

الصحر الذى
يسبق الموت

لكن خروج النبى إلى المسجد لم يكن إلا الصحر الذى يسبق الموت . فقد كان يزداد بعد دخوله إلى البيت فى كل لحظة ضعفاً ، وكان يرى الموت يدنو . ولم يبق لديه ريب فى أنه لم يبق له فى الحياة إلا سويعات . ترى ماذا عساه

كان يشهد في هذه السويعات الباقية له على فراق الحياة ؟ أفكان يستذكر حياته منذ بعثه الله هادياً ونبياً ، وما لاقى فيها ، وما أتم الله عليه من نعمته ، وما شرح به صدره من فتح قلوب العرب لدين الحق ؟ أم كان يقضيها مستغفراً ربه متوجّهاً إليه بكل روحه على نحو ما كان يفعل كلّ حياته ؟ أم كان يعاني هذه الساعات الأخيرة من آلام التزع ما لم يُبق لديه قوّة الاستدكار ؟ تختلف الروايات في ذلك اختلافاً كبيراً وأكثرها على أنه دعا في هذا اليوم القائل من أيام شبه الجزيرة ، ٨ يونيو سنة ٦٣٢ م ، بإناء فيه ماء بارد كان يضع يده فيه ويمسح بمائه وجهه ؟ وأن رجلاً من آل أبي بكر دخل على عائشة وفي يده سواك ، فنظر إليه محمد نظراً دل على أنه يريد ، فأخذته عائشة من قريبها ومضغته له حتى لآن وأعطته إياه فاستنّ به ^(١) ، وأنه وقد شق عليه التزع ، توجه إلى الله بدعوه : اللهم أعني على سكرات الموت . قالت عائشة ، وكان رأس النبي في هذه الساعة في حجرها : « وجدت رسول الله صلى بل الرفيق الأعلى من الجنة الله عليه وسلم يتقل في حجرى ، فذهبت أنظر في وجهه فإذا بصره قد شخّص من الجنة وهو يقول : « بل الرفيق الأعلى من الجنة » . قلت : خُبرت فاخترت والذي بعثك بالحق . وقضى رسول الله بين سحري ^(٢) . ونحري ودولتي لم أظلم فيه أحداً . فن سَهَى وحدائتي سبني أنه صلى الله عليه وسلم قبض وهو في حجرى ، ثم وضعت رأسه على وسادة وقمت ألتدم مع النساء وأضرب وجهى » .

أمات محمد حقاً ؟ ذلك ما اختلف العرب يومئذ فيه اختلافاً كاد يثير بينهم الفتنة ، وما تؤدي الفتنة إليه من حرب أهلية ، لولا أن أراد الله بهم وبدينه الحق الحنيف خيراً .

(١) استنّ به : استنك به .

(٢) السحر : الرقة ، أى أنه كان مستنداً إلى ما يحاذى الرقة من صلواتها .

الفضل الحادي والثلاثون

دفن الرسول

اختلاف المسلمين هل مات محمد - عمر يخطب الناس بأنه لم يمّت - أبو بكر يعز فيخطبهم بأنه مات ويتلو عليهم القرآن - اقتناع المسلمين بقول أبي بكر - خوف الاختلاف فيمن يقوم بأمر المسلمين - بيعة السقيفة ، ثم البيعة العامة لأبي بكر - تجهيز النبي وغسله - مرور الناس به رجالاً فناء فصيحاً - دفنه حيث قبض - إفاذ جيش أسامة إلى الشام وانتصاره - آخر ما قال الرسول صلى الله عليه وسلم .

ذهول المسلمين . لخبر الوفاة .
اختار النبي عليه السلام الرفيق الأعلى في بيت عائشة ورأسه في حجرها ، فوضعت رأسه على وسادة وقامت تلتدم وتضرب وجهها مع النساء اللاتي أسرعن إليها لأول ما بلغهن الخبر . وفجئ المسلمين بالمسجد بهذه الضجة ؛ لأنهم رأوا النبي في الصباح وكل شيء يدل على أنه عوفي ، مما جعل أبا بكر يذهب إلى زوجه بنت خاتمة بالسنع . لذلك أسرع عمر إلى حيث كان جثمان النبي وهو لا يصدق أنه مات . ذهب فكتشف عن وجهه فألفاه لا حراك به : فحسبه في غيبوبة لا بد أن يفتق منها . وعبثاً حاول المغيرة إقناعه بالحقيقة الأئمة ؛ فقد ظل مؤمناً بأن محمداً لم يمّت فلما ألح المغيرة قال له : كذبت . وخرج معه إلى المسجد وهو يصيح : « إن رجالاً من المنافقين يزعمون أن رسول الله صلى الله عليه وسلم توفى ؛ وإنه والله ما مات ولكنه ذهب إلى ربه كما ذهب موسى بن عمران ؛ فقد غاب عن قومه أربعين ليلة ثم رجع إليهم بعد أن قيل : قد مات . والله ليرجعن رسول الله كما رجع موسى ، فليقطعن أيدي رجال وأرجلهم زعموا أنه مات » . واستمع المسلمون بالمسجد إلى هذه الصيحات من جانب عمر يرسل الواحدة تلو الأخرى وهم في حال أشبه شيء بالذهول ، ألا إن كان محمد قد مات حقاً فواحر قلباه ؟ وبالله التماس لأولئك الذين رأوه وسمعوا له ، وآمنوا بالله الذي بعثه بالهدى ودين الحق ، هم يذهلون القلب ويذهب باللب . وإن كان محمد قد ذهب إلى ربه ، كما يقول عمر ، فذلك أدهى

للذهول ؛ وانتظار أوبته حتى يرجع كما رجع موسى أشدَّ إيمانًا في العَجَب .
لذلك أحاطت جموعهم بعمرهم أدنى إلى تصديقه وإلى الإيمان بأن رسول الله
لم يمِت . وكيف يموت وقد كان معهم منذ ساعات يروونه ويسمعون إلى صوته
الجهوري وإلى دعائه واستغفاره ! . وكيف يموت وهو خليل الله الذي اصطفى
لتبليغ رسالته ، وقد دانت له العرب كلها ، وبقي أن يدين له كِشْرَى وأن يدين
له هرقل بالإسلام ! . وكيف يموت وهو هذه القوة التي هزّت العالم مدى
عشرين سنة متوالية ، وأحدثت فيه أعنف ثورة روحية عرف التاريخ ! . لكن
النساء هناك ما زلن يلتدمن ويضربن وجوههن علامة أنه مات . ولكنَّ عمر
ها هنا في المسجد ما قفى يتأدى بأنه لم يمِت ، وبأنه ذهب إلى ربه كما ذهب
موسى بن عمران ، وبأن الذين يقولون بموته إنما هم المناقون ، هؤلاء المناقون
الذين سيضرب محمد أيديهم وأعناقهم بعد رجعتهم . أى الأمرين يصدق
المسلمون ؟ لقد أخذهم الفزع أول الأمر ، ثم ما زالت بهم أقوال عمر تبعث
إلى نفوسهم الأمل برجعة النبي حتى كادوا يصدقون أمانهم ، ويصورون منها
لأنفسهم حقائق يكادون يستريحون إليها .

وإنهم لذلك إذ أقبل أبو بكر آتياً من السُح وقد بلغه الخبر الفادح .
وبصُر بالمسلمين وبِعمر يخطبهم ، فلم يقف طويلاً ولم يلتفت إلى شيء ، بل
قصد إلى بيت عائشة فاستأذن ليدخل ، فقيل له : لا حاجة لأحد اليوم بإذن .
فدخل فألقى النبيَّ مسجى في ناحية من البيت عليه بُرد حبرة^(١) ، فأقبل حتى
كشف عن وجهه ثم أقبل عليه يقبله وقال : ما أطيبك حياً وما أطيبك ميتاً ! .
ثم إنه أخذ رأس النبي بين يديه وحذق في معارف وجهه التي بقيت لم يُنكرها
عدوان الموت عليها ، وقال : بأبي أنت وأُمى ! أمّا المَوْتَة التي كتب الله عليك
فقد ذقتها ، ثم لن تُصيبك بعدها مَوْتَة أبداً . ثم أعاد الرأس إلى الوسادة
وردَّ البرد على وجهه وخرج وعمر ما يزال يكلم الناس ويُقنعهم بأن محمداً
لم يمِت . وفسح الناس لأبي بكر طريقاً . فلما دنا من عمر ناداه : على
رسلك يا عمر ! أنصت ! . لكن عمر أبى أن يسكت أو يُنصت واستمر

(١) برد حبرة (بالوصف وبالإضافة) : برد بمان موشى مخطوط .

يتكلم . فأقبل أبو بكر على الناس وأشار إليهم بأنه يكلمهم . وَمَنْ كَانِي بَكَرٍ فِي
 هَذَا الْمَقَامِ ؟ ! أليس هو الصَّديقُ صَفِيُّ النَّبِيِّ وَمَنْ لَوْ اتَّخَذَ خَلِيلًا لَا تَخْذُهُ خَلِيلًا ؟ !
 لذلك أسرع الناس إلى تلبية دعوته وانصرفوا إليه عن عمر . فحمد الله وأثنى عليه
 ثم قال : أيها الناس ، إن من كان يعبد محمداً فإن محمداً قد مات . ومن كان
 يعبد الله فإن الله حي لا يموت . ثم تلا قوله تعالى : (وَمَا مُحَمَّدٌ إِلَّا رَسُولٌ قَدْ
 خَلَتْ مِنْ قَبْلِهِ الرُّسُلُ أَفَئِنَّ مَاتَ أَوْ قُتِلَ انْقَلَبْتُمْ عَلَى أَعْقَابِكُمْ وَمَنْ يَنْقَلِبْ عَلَى عَقْبَيْهِ
 فَلَنْ يَصُرَ اللَّهُ شَيْئاً وَسَيَجْزِي اللَّهُ الشَّاكِرِينَ) (١)

من كان يعبد
 محمداً فإن محمداً
 قد مات

وكان عمر قد أنصت حين رأى انصراف الناس إلى أبي بكر ، فلما
 سمع أبا بكر يتلو هذه الآية خر إلى الأرض ما تحمله رجلاه موقناً أن رسول الله
 قد مات . وأمّا الناس فقد أخذوا من قبل بأقوال عمر ، حتى لقد ألفوا
 أنفسهم إذ سمعوا هذه الآية يتلوها أبو بكر وكأنهم لم يكونوا يعلمون أنها نزلت .
 وكذلك زایل القلوب كل شك في أن محمداً قد اختار جوار رفيق الأعلى ، وأن
 الله قد ضمّه إليه .

أفان كان عمر غالياً حين اقتنع بأن محمداً لم يموت ، وحين دعا الناس إلى مثل
 اقتناعه ؟ كلا ! وإن العلماء ليحدّثونا اليوم بأن الشمس ستظل تنائر على
 حقب الدهور حتى يبعث يوم تفتي فيه . أفصدق أحد هذا الكلام من غير
 أن تساوره الشكوك في إمكانه ؟ هذه الشمس التي ترسل من ضيائها ومن
 حرارتها ما يحيي العالم به ، كيف تفتي وكيف تنطق ثم يبقى العالم بعدها يوماً ؟
 ومحمد لم يكن أقلّ من الشمس ضياء ، ولا حرارة ، ولا قوة . وكما أن الشمس
 مُحْسِنَةٌ ، فقد كان محمد محسناً . وكما أن الشمس تتصل بالكائنات كلها ،
 فقد كان روح محمد يتصل بالكائنات جميعاً ، وما زال ذكره صلى الله
 عليه وسلم يعطر الكون كله . فلا عجب إذا اقتنع عمر بأن محمداً لا يمكن أن
 يموت . وهو حقاً لم يموت ولن يموت .

وكان أسامة بن زيد قد رأى النبي صباح ذلك اليوم حين خرج إلى المسجد

رجوع الجيش
 إلى المدينة

وظن كما ظن المسلمون جميعاً أنه تعافى ، فذهب ومن كان قد عاد إلى المدينة من الجيش المسافر إلى الشام ولحق بالمعسكر بالجرف ، وأمر الجيش بالتجهز للمسير . وإنه لذلك إذ لحق به الناعى نذيراً بوفاة النبي ، فعاد أدراجَه وأمر الجيش فرجع كله إلى المدينة ؛ ثم ذهب هو ففكر علمه عند باب عائشة ، وانتظروا ما سيكون من أمر المسلمين من بعد .

وفي الحق أنَّ المسلمين كانوا من أمرهم في حيرة . فهم لم يلبثوا حين سمعوا أبا بكر وحين أيقنوا أن محمداً قد مات ، أن تفرقوا ، فانحاز حى من الأنصار إلى سعد بن عبادَةَ في سقيفة بني ساعدة ، واعتزل على بن أبي طالب والزبير ابن العوام وطلحة بن عبيد الله في بيت فاطمة ، وانحاز المهاجرون ومعهم أسيدُ بن حُصَير في بني عبد الأشهل إلى أبي بكر . وإن أبا بكر وعمر وكذلك إذ أتى آت ينبئهما نبأ الأنصار الذين انحازوا إلى سعد بن عبادَةَ ، ثم يُردف النبأ بقوله : فإن كان لكم بأمر الناس حاجة فأدركوا الناس قبل أن يتفارق أمرهم ، ورسول الله صلى الله عليه وسلم في بيته لم يُفرغ من أمره قد أغلق دونه الباب أهله . قال عمر موجهاً حديثه إلى أبي بكر : انطلق بنا إلى إخواننا هؤلاء من الأنصار حتى ننظر ما هم عليه . وإنهم لفي طريقهم إذ لقيهم من الأنصار رجالان صالحان ، فذكرا للمهاجرين ما تمألاً عليه القوم وسألاهم : أين يريدون ؟ فلمَّا علما أنهم يريدون الأنصار قالوا : لا عليكم ألا تقرَّبوهم ، يا معشر المهاجرين اقضوا أمركم . قال عمر : والله لنأتينهم . وانطلقوا حتى نزلوا بهم في سقيفة بني ساعدة فإذا بين ظهرانيهم رجل مزمل . قال عمر بن الخطاب : مَنْ هذا ؟ قالوا : سعد بن عبادَةَ ، به وجع . فلما جلس المهاجرون قام خطيب الأنصار فحمد الله وأثنى عليه ثم قال : أمَّا بعد ، فنحن أنصار الله وكتيبة الإسلام ، وأتم يا معشر المهاجرين رهط منا وقد دَفَّتْ دافَّةٌ من قومكم وإذا هم يريدون أن يحتارونا من أصلنا ويفصبونا الأمر .

وكانت هذه روح الأنصار أثناء حياة النبي . لذلك لم يكدهم عمر يسمع هذا الكلام حتى أراد أن يدفعه : فأمسك به أبو بكر مخافة شدته وقال : على رسلك يا عمر ! ثم قلَّك موجهاً كلامه للأنصار : « أيها الناس ! نحن المهاجرين أولُ

الناس إسلاماً ، وأكرمهم أحساباً ، وأوسطهم داراً ، وأحسنهم وجوهاً ،
وأكثرهم ولادة في العرب ، وأمسهم رَجِماً رسول الله : أسلمنا قبلكم ،
وقدّمنا في القرآن عليكم ، فقال تبارك وتعالى : (وَالسَّابِقُونَ الْأَوَّلُونَ مِنَ
الْمُهَاجِرِينَ وَالْأَنْصَارِ الَّذِينَ اتَّبَعُوهُمْ بِإِحْسَانٍ) (١) .

فنحن المهاجرون وأنتم الأنصار ؛ إخواننا في الدين وشركاؤنا في الفء ،
وأنصارنا على العدو . وأما ما ذكرتم فيكم من خير فأنتم له أهل ، وأنتم أجدر
بالثناء من أهل الأرض جميعاً . فأما العرب فلن تعرف هذا الأمر إلا لهذا الحي
من قريش . فمِنَ الأمراء ومنكم الوزراء . هناك استشاط أحد الأنصار
غضباً وقام فقال : «أنا جُذَيْلُهَا» (٢) المحَكَّك ، وعُدَيْقُهَا المَرْجَب .
منا أمير ومنكم أمير يا معشر قريش . قال أبو بكر : بل منا الأمراء ومنكم
الوزراء ، وقد رضيت لكم أحد هذين الرجلين ، فبايعوا أيهما شئتم ؛ وأخذ بيد عمر
ابن الخطاب وبيد أبي عُبَيْدَةَ بن الجراح وهو جالس بينهما . هنالك كثر اللفظ
وارتفعت الأصوات وخيف الاختلاف ؛ فنادى عمر بصوته الجَهْوَرِيّ : ابْسُطْ
يدك يا أبا بكر . فبسط أبو بكر يده فبايعه وهو يقول : «ألم يأمرك النبي بأن
تصلي أنت يا أبا بكر بالمسلمين ! فأنت خليفته ؛ ونحن نبإيعك فنبإيع خير من أحب
رسول الله منا جميعاً» . ومست هذه الكلمات قلوب الحاضرين من المسلمين
أن كانت معبرة حقاً عما ظهر من إرادة النبي حتى هذا اليوم الأخير الذي رآه
الناس فيه ؛ فقضى ذلك على ما بينهم من خلاف ، وأقبلوا فبايع المهاجرون
ثم بايع الأنصار .

بيعة أبي بكر
بالسيف

وإذ كان الغد من ذلك اليوم ، جلس أبو بكر على المنبر ، وتقدم ابن

(١) سورة التوبة آية ١٠٠ .

(٢) الجذيل : تصغير الجذل وهو أصل الشجرة . والمحكك : الذي تتحرك به الإبل الجري .
والذيق : تصغير الذيق (يفتح اللين) وهو النخلة . والمرجب : الذي جعل له رجة وهي دعامة تني
حوله من الحجارة ، وذلك إذا كانت النخلة كرمة وطالت تحرقوا عليها أن تنقر من الرياح العواصف .
يريد أنه قد جربته الأمور وله رأى وعلم يشقى بهما ، كما تشقى الإبل الجري باحتكاكها بالجلد .

الخطاب فتكلم قبل أبي بكر فحمد الله وأثنى عليه ثم قال : « إني قد قلت لكم بالأمس مقالة ما كانت مما وجدت في كتاب الله ولا كانت عهداً عهده إلى رسول الله ، ولكني قد كنت أرى أن رسول الله سيدبر أمرنا ويبقى ليكون آخرنا . وإن الله قد أبى فيكم كتابه الذي به هدى رسوله . فإن اعتصمتم به هداكم الله لما كان هداه له . وإن الله قد جمع أمركم على خيركم صاحب البيعة العامة بعد رسول الله - صلى الله عليه وسلم - وثاني اثنين إذ هما في الغار ، فقوموا فبايعوه » .
بيعة السقيفة
فبايع الناس أبا بكر البيعة العامة بعد بيعة السقيفة .

وقام أبو بكر بعد أن تمت البيعة فالتى في الناس هذا الخطاب الذي يعتبر خطاب أول الخلفاء الراشدين
آية من آيات الحكمة وفصل الخطاب . قال رضي الله عنه بعد أن حمد الله وأثنى عليه : « أما بعد ، أيها الناس ، قد وليت عليكم ولست بخيركم . فإن أحسنت فأعينوني ، وإن أسأت فقوموني . الصدق أمانة ، والكذب خيانة . والضعيف فيكم قوى عندي حتى أريح عليه حقه إن شاء الله . والقوى فيكم ضعيف عندي حتى آخذ الحق منه إن شاء الله . لا يدع قوم الجهاد في سبيل الله إلا ضربهم الله بالذل ، ولا تشيع الفاحشة في قوم إلا عمهم الله بالبلاء أطيعوني ما أطعت الله ورسوله . فإن عصيت الله ورسوله فلا طاعة لي عليكم . قوموا إلى صلاتكم يحرمكم الله » .
وبينا المسلمون يختفون ثم يتفقون على بيعة أبي بكر بيعة السقيفة ثم البيعة

أين يدفن جثمان
الرسول ؟

العامة ، كان جثمان النبي حيث كان على سرير موته يحيط به الأقربون من أهله . فلما تمت البيعة لأبي بكر أقبل الناس على جهاز رسول الله كى يدفنه . وقد اختلفوا فيما بينهم أين يدفن . قال جماعة من المهاجرين : يدفن في مكة مسقط رأسه وبين أهله . وقال غيرهم : بل يدفن في بيت المقدس حيث دفن الأنبياء قبله . وما أدرى كيف قال أصحاب هذا الرأي ، وبيت المقدس كان ما يزال بأيدي الروم ، وكان بين الروم والمسلمين عداوة منذ مؤتة وتبوك حتى جهز رسول الله جيش أسامة للنار . ولم يرض المسلمون هذا الرأي ولا هم رضوا أن يدفن النبي بمكة ، ورأوا أن يدفن بالمدينة التي آوته ونصرته والتي استظلت قبل غيرها بلواء الإسلام . وتحدثوا أين يدفن ؟ قال فريق منهم : يدفن بالمسجد حيث كان يخطب الناس ويعظهم ويصلي بهم ؛ ورأى هؤلاء

أن يدفن حيث يقوم المنبر أو إلى جانبه . لكن هذا الرأي لم يلبث أن رُفِضَ ؛
لما روى عن عائشة أن النبي كان عليه رداء أسود حين اشتدَّ به وجهه ، فكان
يضعه مرة على وجهه ويكشفه عنه مرة وهو يقول : قاتل الله قوماً اتخذوا قبور
أنبيائهم مساجد ! ثم قضى أبو بكر بين الناس إذ قال : إني سمعت رسول الله
صلى الله عليه وسلم يقول ما قبُض نبيٌ إلا دُفِن حيث يُقبُض . ثم تقرر أن
يُحَفَرُ له مكان القراش الذي قبُض فوقه .

غسل النبي وتولى غسل النبي أهله الأقربون ، وفي مقدمتهم عليٌّ بن أبي طالب والعباس
ابن عبد المطلب ولدها الفضل وقُتُم وأسامه بن زيد . وكان أسامة بن زيد
وشُقْران مولى النبي هما اللذان يصبان الماء عليه وعلى يغسله وعليه قميصه ؛ فقد أبوا
أن ينزعوا عنه القميص . وكانوا أثناء ذلك يجلدون به طيباً حتى كان علي يقول :
بأبي أنت وأمي ! ما أطيبك حياً وميتاً ! . ويذهب بعض المستشرقين إلى أن
هذه الرائحة الذكية ترجع إلى ما اعتاد النبي طوال حياته من التطيب حتى كان
يرى الطيب بعض ما حُب إليه من هذه الحياة الدنيا . فلماً فرغوا من غسله
وعليه قميصه كفن في ثلاثة أثواب : ثوبين صُحَارِيِّين^(١) وبرد حبرة أدرج
فيه إدراجاً . ولماً تمَّ الجهاز على هذا النحو تركَّ الجثمان حيث كان ، وفتحت
الأبواب للمسلمين يدخلون من ناحية المسجد يطوفون ، يُلقون على نبيهم نظرة
الوداع ، ويصلُّون على النبي ، ثم يخرجون وقد هوى الحزن بنفوسهم إلى قرار سحيق .

وداع الجنان
الطاهر

وامتلات الحجرة حين دخل أبو بكر وعمر يصليان مع المسلمين لا يؤثهم
في صلاتهم هذه أحد . فلما استوى الناس بالمكان وقد علاهم الصمت قال
أبو بكر : السلام عليك يا رسول الله ورحمة الله وبركاته . نشهد أن نبي الله
ورسوله قد بلغ رسالة ربِّه وجاهد في سبيله حتى أتمَّ الله النصر لدينه ، وأنه
وفى بوعده ، وأمر ألا نعبد إلا الله وحده لا شريك له . وكان المسلمون
يجيبون عند كل جملة من كلام أبي بكر في هيبة وخشوع : آمين آمين .
فلما فرغ الرجال من صلاتهم وخرجوا أدخل النساء ، ثم أدخل الصبيان

(١) صحاري : نسبة إلى صحار قرية باليمن ، وقيل : هو من الصخرة وهي حمرة خفيفة كالغبرة ،
يقال : ثوب أصغر صحاري .

من بعدهم . وهؤلاء وأولئك جميعاً كلٌ واجف قلبه محزون فؤاده يقرى
الأمسى كبده لفراق رسول الله خاتم النبيين ، وتساوره على دين الله أشد الخشية
من بعده .

من ساعات
التاريخ الرهبة

وإني لأستعيد الساعة ، بعد أكثر من ألف وثلاثمائة سنة من ذلك اليوم ،
صورة هذا الشهيد الرهيب المهوب فتمتلئ نفسى هيبة وخشوعاً ورهبة .
هذا الجنان المسجى فى ناحية من الحجرة التى ستصبح غداً قبراً والتى كانت
إلى أمس بساكنها حياة ورحمة ونوراً ؛ وهذا الجنان الطاهر لذلك الذى دعا
الناس إلى الهدى والحق ، وكان لهم المثل الأعلى فى البر والرحمة والإقدام والإباء
وإنصاف المظلوم والانتصاف من كل معتد أثم ؛ وهذه الجموع تمر به
كاسفة البال كسيرة الطُرف ، وكل رجل وكل امرأة وكل صبي يذكر فى هذا
الرجل الذى اختار جوار ربّه أباه وأخاه وصاحبه ووفيه ونبي الله ورسوله ! أى
شعور تمتلئ به تلك القلوب العامرة بالإيمان المثلثة إشفاقاً بما يخفى الغد بعد موت
الرسول - أستعيد الساعة صورة هذا الشهيد الرهيب ، فأراني شاخصاً له مأخوذاً
به تمتلئ القلب من جلال هيئته ، أكاد لا أجد إلى الانصراف عنه سبيلاً .

تبليد عقائد
المستضعفين

وكان من حق المسلمين أن تُساوهم الخشية . فنذ ذاع النبا بموت النبي
فى المدينة وترامى إلى قبائل العرب المحيطة بها ، اشرأبت اليهودية والنصرانية ،
ونجم النفاق ، وتبليدت عقائد المستضعفين من العرب . وهم أهل مكة بالرجوع
عن الإسلام ، بل أرادوا ذلك ، حتى خافهم عتّاب بن أسيد عامل النبي على
أُم القرى فتواري منهم . ولولا أن قام سُهيل بن عمرو بينهم ، فقال بعد أن
ذكر وفاة النبي : إن ذلك لم يزد الإسلام إلا قوة ، فن رأبنا ضربنا عنقه ، ثم قال :
يا أهل مكة ، كنتم آخر من أسلم فلا تكونوا أول من ارتد ، والله ليؤمنن الله
عليكم هذا الأمر كما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ، لما رجعوا عن
ردّهم ؟

وقد كان للعرب فى حفر قبورهم طريقتان : إحداهما لأهل مكة يحفرون
القبر مسطح القاع ، والأخرى لأهل المدينة يحفرونه مقوساً . وكان
أبو عبيدة بن الجراح يضرع كحفر أهل مكة ، وأبو طلحة زيد بن سهل

هو الذى يحفر لأهل المدينة . وحار أهل النبي أى الطريقتين يسلكون فى حفر قبره . فبعث عمه العباس رجلين يدعو أحدهما أبا عبيدة ويدعو الآخر أبا طلحة . فأماً المبعوث إلى أبي عبيدة فلم يعد به وجاء المبعوث إلى أبي طلحة به ، فلحدّ لرسول الله على طريقة أهل المدينة فلمّا كان المساء وبعد أن مرّ المسلمون بالجثان دفن النبي الطاهر وودّعه الوداع الأخير ، اعترم أهل النبي دفنه ، فانتظروا حتى مضى هزيع من الليل ، وفرشوا القبر برداء أحمر كان النبي يلبسه ، ثم أنزله الذين تولّوا غسله إلى المقرّ الأخير لرفاته ، وبنوا فوقه باللبن وأهالوا التراب فوق القبر . قالت عائشة : ما علمنا بدفن رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى سمعنا صوت المسّاحى من جوف الليل ، وقالت فاطمة مثل هذا القول . وكان دفنه ليلة الأربعاء الرابع عشر من شهر ربيع الأول ، أى بعد يومين من اختياره الرفيق الأعلى .

عائشة وحجرة القبر وظلّت عائشة من بعد ذلك تعيش بمنزلها فى الحجرة المجاورة لحجرة القبر سعيدة بهذا الجوار الكريم . ولمّا مات أبو بكر دُفِنَ إلى جوار النبي ، كما دُفِنَ عمر إلى جواره من بعد . ويروى أن عائشة كانت تزور حجرة القبر سافرة إلى أن دُفِنَ عمر بها إذ لم يكن بها يومئذ غير أبيها وزوجها . فلما دُفِنَ عمر كانت لا تدخل إلا محتجة لابسة كامل ثيابها .

إنفاذ جيش أسامة ولم يكذب المسلمون يفرغون من جهاز رسول الله ودفنه حتى أمر أبو بكر أن ينفذ جيش أسامة لغزو الشام تنفيذاً لما كان قد أمر رسول الله به . وقد أبدى بعض المسلمين من الاعتراض على ذلك ما أبدوا أيام مرض النبي . وانضم عمر إلى المعارضين ورأى ألا يُسْتَت المسلمون ، وأن يُحْتَفَظ بهم فى المدينة مخافة أمر قد يدعو إليهم . لكن أبا بكر لم يتردّد لحظة فى تنفيذ أمر الرسول ، ورفض أن يستمع إلى قول الذين أشاروا بتعيين قائد أسنّ من أسامة وأكثر منه فى الحرب ذربة . وتجهّز الجيش عند الجرف وأسامة على رأسه ، وخرج أبو بكر يودّعه . هنالك طلب إلى أسامة أن يعنى ابن الخطاب من الذهاب معه ليقبى بالمدينة يشير على أبي بكر . ولم تمض عشرون يوماً على مسيرة الجيش حتى أغار المسلمون على البلقاء ، وحتى انتقم أسامة للمسلمين ولأبيه الذى قُتِل

بمؤتة أشد انتقام . وقد كانت صبيحة الحرب في تلك الأيام المظفرة : « يا منصور أمت » . وكذلك نفذ أبو بكر ونفذ أسامة أمر النبي ، وعاد بالجيش إلى المدينة متمطياً الجواد الذي قُتل أبوه بمؤتة عليه ، يتقدمه اللواء الذي عقده رسول الله بيده .

ولمّا قبض النبي طلبت فاطمة ابنته إلى أبي بكر أن يردّ عليها ما ترك من أرض بفدك وخيبر . لكن أبا بكر أجابها بقول أبيها : « نحن معاشر الأنبياء لا نورث ، ما تركناه صدقة » . ثم قال لها : فأما إن كان أبوك قد وهب لك هذا المال فإني أقبل كلمتك في ذلك وأنفذ ما أمر به ، وأجابت فاطمة بأن أباهما لم يُنص إليها بشيء من ذلك ، وإنما أخبرتها أمّ أيمن بأن ذلك كان قصده . عند ذلك أصرّ أبو بكر على استبقاء فدك وخيبر وردّها إلى بيت مال المسلمين .

وكذلك خرج محمد من هذه الحياة الدنيا لم يترك شيئاً من عَرْضها الزائل لأحد بعده ، خرج منها كما دخل إليها وقد ترك فيها للناس هذا الدين القيم ، ومهد فيها لهذه الحضارة الإسلامية الكبرى التي تقيّ العالم ظلالها من قبل وسيستفيأ ظلالها من بعد ، وأقرّ فيها التوحيد ، وجعل فيها كلمة الله العليا وكلمة الذين كفروا السفلى ، وقضى فيها على الوثنية في كل صورها ومظاهرها القضاء المبرم ، ودعا الناس فيها أن يتعاونوا على البر والتقوى لا على الإثم والمعدون ، وترك من بعده كتاب الله هدى للناس ورحمة ، وكان فيها المثل الأعلى والأسوة الحسنة . وكان من آخر ما ضربه للناس من الأمثلة أن قال للناس يوم كلمهم أثناء مرضه . « أيها الناس من كنت جللت له ظهراً فهذا ظهري فليستقد مني . ومن كنت شمتت له عرضاً فهذا عرضي فليستقد منه . ومن أخذت له مالاً فهذا مالي فليأخذ منه ، ولا يخش الشحنة فهي ليست من شأني » . وأدعى عليه رجل ثلاثة دراهم فأعطاه عوضها . ثم ترك العالم بعد ذلك مخلفاً هذا الميراث الروحي العظيم الذي لا يزال يتشرف في العالم حتى يتمّ الله كلمته ، وينصر دينه على الدين كله ولو كره الكافرون .

صلى الله عليه وسلم .

الميراث الروحي
العظيم

١ - الحضارة الإسلامية كما صورها القرآن

خلف محمد هذا الميراث الروحي العظيم الذي أظلَّ العالم ووجَّه حضارته خلال عدة قرون مضت ، والذي سيُظَلَّه من بعدُ ويوجه حضارته حتى يتم الله في العالم نوره . وإنما كان لهذا الميراث كل هذا الأثر فيما مضى ، وسيكون له مثله وأكثر منه من بعدُ ، لأنه أقام دين الحق ووضع أساس حضارة هي وحدها كفيلة بسعادة العالم . والدِّين والحضارة اللذان بلغهما محمد للناس بوحى ربه ، يتزاوجان حتى لا انفصال بينهما . ولئن قامت هذه الحضارة الإسلامية على أساس من قواعد العلم وهدى العقل ، واستندت في ذلك إلى ما تستند إليه الحضارة الغربية في عصرنا الحاضر؛ ولئن استند الإسلام من حيث هو دين إلى التفكير الدائى ، وإلى المنطق التجريدى (الميتافيزيقى) - إن الصلة مع ذلك وثيقة بين الدين ومقرَّراته والحضارة وأساسها . ذلك بأن الإسلام يربط بين التفكير المنطقى والشعور الدائى ، وبين قواعد العقل وهدى العلم ، برابطة لا مفرَّ لأهلها من البحث عنها والاهتداء إليها ليظلوا مسلمين وطيداً إيمانهم . وحضارة الإسلام تختلف من هذه الناحية عن الحضارة الغربية المتحكمة اليوم في العالم ، كما تختلف عنها في تصوير الحياة والأساس الذى يقوم هذا التصوير عليه . وهذا الاختلاف بين الواحدة والأخرى من هاتين الحضارتين جوهرى إلى الحدِّ الذى يجعل أساس كل واحدة منهما نقيض الأساس الذى تقوم عليه الأخرى .

الحضارتان
الإسلامية
والغربية

يرجع هذا الاختلاف إلى أسباب تاريخية ، أشرنا إليها في تقديم هذا الكتاب وفي تقديم طبعته الثانية . فقد أدَّى التزاع في الغرب المسيحي بين السلطتين الدينية والزمنية - وبعبارة هذا العصر : بين الكنيسة والدولة - إلى الفصل بينهما وإلى إقامة سلطان الدولة على إنكار سلطان الكنيسة . وكان لهذا

الغرب
وتنزع الكنيسة
والدولة فيه

التنازع على السلطان أثره في التفكير الغربي كله . وفي مقدّمة النتائج التي
 تربّت على هذا الأمر ما كان من تفريق بين الشعور الإنساني والعقل الإنساني ، النظام الاقتصادي
 وبين منطق العقل المجرد ومقررات العلم الواقعي المستندة إلى الملاحظة المادية .
 وكان لانتصار التفكير الماديّ أثره البالغ في قيام النظام الاقتصادي أساساً رئيساً
 للحضارة الغربية . فقد نشأ من ذلك أن قامت في الغرب مذاهب تريد أن تجعل
 كل ما في عالمنا خاضعاً لحياة هذا العالم الاقتصادية ، كما أراد غير واحد أن
 يضع تاريخ الإنسانية في أديانها وفنّها وفلسفتها وتفكيرها وعلمها بوحى ما كان
 من مدّ أوجز اقتصادي في أممها المختلفة . ولم يقف أمر هذا التفكير عند التاريخ
 وكتابته ، بل أقامت بعض مذاهب الفلسفة الغربية قواعد الخلق على أسس نفعية
 مادية بحتة . ومع ما بلغت هذه المذاهب من براعة في التفكير وقوّة في الابتكار ،
 لقد أمسكها التطوّر الفكري في الغرب في حدود المنفعة المادية المشتركة ، تُقيم
 عليها قواعد الخلق جميعاً ، وترى ذلك من المقتضيات المحتومة للبحث العلمي .
 فأما المسألة الروحية فهي في نظر الحضارة الغربية مسألة فردية صرفة ، فلا محلّ
 لأن يُعنى الناس أنفسهم جماعة بها . ومن ثمّ كانت الإباحة في العقيدة
 بعض ما قدّمه أهل الغرب ، وكانوا أشدّ تقدّساً لها من تقدّسهم الإباحة
 في الخلق ؛ وهم أشدّ تقدّساً للإباحة في الخلق منهم لحرية الحياة الاقتصادية
 المقيدة بالقانون تقييداً ينفذه الجندي وتنفذه الدولة بكل ما أوتيت من قوّة .

في اعتقادي أن حضارة تجعل الحياة الاقتصادية أساساً ، وتقيم قواعد
 الخلق على أساس هذه الحياة الاقتصادية ، ولا تقيم للعقيدة وزناً في الحياة
 العامة ، تقصّر عن أن تمهّد للإنسانية سبيل سعادتها المنشودة . بل إن هذا
 التصوير للحياة لجدير أن يجرّ على الإنسانية ما تعانیه من محن في هذه العصور
 الأخيرة ، جدير أن يجعل كل تفكير في منع الحرب وفي توطيد أركان السلام في
 العالم قليل الجدوى غير مرجو الثمرة . فما دامت صلتى بك أساسها الرغيف
 الذي آكل أنا أو تأكل أنت وتنازعنا عليه ونضالنا في سبيله ، قائمة بذلك
 على أساس القوّة الحيوانية في كلّ منا ، فسيظلّ كلّ منا يرقب الفرصة التي
 يُحسن فيها الاحتيال للحصول على رغيف صاحبه ؛ وسيظلّ كلّ منا ينظر إلى

قصور الحضارة
 الغربية عن إسعاد
 الإنسانية

الآخر على أنه خصمه لا على أنه أخوه ، وسيظل الأساس الخلقى الكمين في النفس أساساً جيوياً بحثاً ، وإن بقي كميناً حتى تدفع الحاجة إلى ظهوره ، وستظل المنفعة وحدها قوام هذا الأساس الخلقى ، على حين تتلصق عليه المعاني الإنسانية السامية والمبادئ الخلقية الكريمة ، مبادئ الإيثار والمحبة والأخوة ، فلا يكاد يمكنها ولا تكاد تعلق به .

وما هو واقع في العالم اليوم خير مصداق عمل لما أذكر ، فالتنافس والنضال هما المظهر الأول للنظام الاقتصادي ، وهما لذلك أول مظهر لحضارة الغرب . وهما كذلك في المذهب الفردي وفي المذهب الاشتراكي على سواء . في المذهب الفردي يتنافس العاملُ العامل ، وينافس رب المال رب المال ، والعامل ورب المال فيه خصمان يتنافسان . وأرباب هذا المذهب يرون في هذا التنافس وهذا النضال كلَّ خير للإنسانية ولتقدمها . فهما عندهم الحافز للإتقان والحافز لتقسيم العمل ، وهما المقياس العادل لتوزيع الثروة . أمَّا المذهب الاشتراكي فيرى في نضال الطوائف ، نضالاً يفنيها جميعاً حتى يردَّ الأمر كله للعالم ، بعض ما تحتمه الطبيعة ، وما دام التنافس والنضال على المال هما جوهر الحياة ، وما دام النضال بين الطوائف طبيعياً ، فالنضال بين الأمم طبيعي كذلك ، وللغاية التي يقع من أجلها نضال الطوائف . ومن ثمَّ كانت فكرة القوميات أثراً محتوماً بحكم الطبيعة لهذا النظام الاقتصادي . أمَّا ونضال الأمم في سبيل المال طبيعي ، أمَّا والاستعمار لذلك طبيعي أيضاً ، فكيف يمكن أن تمتنع الحرب ويستقر السلام في العالم ؟ ! لقد شهدنا في هذا القرن الماتم للعشرين المسيحي وما تزال تشهد السينات على أن السلام في عالم هذا أساس حضارته حلم لا سبيل إلى تحقيقه ، وأمنية معسولة ، ولكنها سراب كذوب .

أساس الحضارة الإسلامية تقوم الحضارة الإسلامية على أساس هو التقيض من أساس الحضارة الغربية ؛ فهي تقوم على أساس روعي يدعو الإنسان إلى حسن إدراك صلته بالوجود ومكانه منه قبل كل شيء . فإذا بلغ من هذا الإدراك حد الإيمان ، دعاه إيمانه إلى إدامة تهذيب نفسه وتطهير قواذه ، وإلى تغذية قلبه وعقله بالمبادئ السامية : مبادئ الإيثار والأنفة والأخوة والمحبة والبر والتقوى . وعلى أساس

هذه المبادئ ينظم الإنسان حياته الاقتصادية . هذا التدرج هو أساس الحضارة الإسلامية كما نزل الوحي بها على محمد . فهي حضارة روحية أولاً . والنظام الروحي فيها هو أساس النظام التهذيبي وأساس قواعد الخلق . والمبادئ الخلقية هي أساس النظام الاقتصادي ، فلا يجوز أن يضحي بشيء من مبادئ الخلق في سبيل التنظيم الاقتصادي .

هذا التصور الإسلامي للحضارة هو في يقيني التصور الجدير بالإنسانية الكفيل بسعادتها . ولو أنه استقر في النفوس ، وانتظم الحياة انتظام الحضارة الغربية اليوم إياها ، لتبدلت الإنسانية غير الإنسانية ، ولانهارت مبادئ يؤمن الناس اليوم بها ، ولقامت مبادئ سامية تكفل معالجة أزمات العالم الحاضر على هدى نورها .

والناس اليوم في الغرب والشرق يحاولون حل هذه الأزمات دون أن يتنبه أحد منهم ، ودون أن يتنبه المسلمون أنفسهم إلى أن الإسلام كفيل بحلها ؛ فأهل الغرب يتلمسون اليوم جِدة روحية تنقذهم من وثنية تورطوا فيها ، وكانت سبب شقاوتهم وعلة ما ينشَب من الحروب بينهم ؛ تلك عبادة المال . وأهل الغرب يتلمسون هذه الجِدة في مذاهب الهند والشرق الأقصى على حين هي قريبة منهم ؛ يجدونها مقررة في القرآن ، مصورة خير صورة فيها ضربه النبي العربي للناس من مثل أثناء حياته .

لست أطمع في أن أصور هنا هذه الحضارة الإسلامية ونظامها ؛ فهذا التصور يقتضي بحثاً مستفيضاً ، ويستغرق كتاباً في حجم هذا الكتاب أو أكثر منه ؛ وإنما أريد أن أجمل صورة هذه الحضارة ، بعد أن أشرت إلى الأساس الروحي الذي تقوم عليه ، لعل بذلك أصور الدعوة المحمدية في مجموعها وأمهدها بهذا التصور لمباحث أكثر استفاضة وعمقاً . وإني ليجمل في قبل ذلك أن أشير إلى أن تاريخ الإسلام خلا من التزاع بين السلطة الدينية والسلطة الزمنية أي بين الكنيسة والدولة ، فأنجاه ذلك مما ترك هذا التزاع في تفكير الغرب وفي

اتجاه تاريخه . وترجع نجاة الإسلام من هذا التزاع وآثاره إلى أنه لم يعرف لاتزاع في الإسلام شيئاً اسمه الكنيسة أو السلطة الدينية على نحو ما عرفت المسيحية . فليس لأحد من بين الدين والدولة

المسلمين ، ولو كان خليفة ، أن يفرض أمراً على الناس باسم الدين ، وأن يزعم أنه قدير مع ذلك على الغفران لمن خالف هذا الأمر . وليس لأحد من المسلمين . ولو كان خليفة ، أن يفرض على الناس غير ما فرضه الله في كتابه . بل المسلمون أمام الله سواسية ، لا فضل لأحد منهم على أحد إلا بالتقوى . وليس لولي الأمر على مسلم طاعة في معصية ولا فيما لم يأمر الله به . يقول أبو بكر الصديق حين خطب المسلمين يوم يابغوه بالخلافة : أطيعوني ما أطعت الله ورسوله . فإن عصيت الله ورسوله فلا طاعة لي عليكم . ومع ما آل إليه الأمر في الإسلام بعد ذلك من ملك عَصُوض ، ومع ما قام بين المسلمين من ثورات أهلية ، لقد أقام المسلمون على تمسكهم بهذه الحرية الذاتية العظيمة التي قررها لهم دينهم ؛ هذه الحرية التي جعلت العقل حكماً في كل شيء ، والتي جعلته حكماً في الدين وفي الإيمان نفسه . لقد تمسكوا بهذه الحرية حتى بعد أن ادعى أمراء المؤمنين أنهم خلفاء الله لا خلفاء رسوله على الأرض ، وأنهم يملكون من أمر المسلمين كل شيء حتى الحياة والموت . يشهد بذلك ما حدث في عصر المأمون حين اختلف على القرآن أمخلوق هو أم غير مخلوق ؟ فقد خالف الكثيرون رأى الخليفة مع علمهم بما يستهدف له المخالف من عقاب وغضب .

جعل الإسلام العقل حكماً في كل شيء ، وجعله حكماً في الدين وفي الإيمان نفسه . يقول تعالى : (وَمَثَلُ الَّذِينَ كَفَرُوا كَمَثَلِ اللَّيْلِ يَتَّبِعُ بَسًا لَا يَسْمَعُ إِلَّا دَعَاءَ وَنداء صمٌ بكم عُمى فهُمْ لَا يَعْقِلُونَ) (١) .

ويفسر الشيخ محمد عبده هذه الآية فيقول : « إن الآية صريحة في أن التقليد بغير عقل ولا هداية هو شأن الكافرين ، وإن المرء لا يكون مؤمناً إلا إذا عقل دينه وعرفه بنفسه حتى اقتنع به . فن رُبِّي على التسليم بغير عقل ، والعمل ولو صالحاً بغير فقه ، فهو غير مؤمن . فليس القصد من الإيمان أن يذلل الإنسان للخير كما يذلل الحيوان ، بل القصد منه أن يرتقى عقله وترتقى نفسه بالعالم فيعمل الخير لأنه يفقه أنه الخير النافع المرضى لله ، ويترك الشر لأنه يفهم سوء عاقبته ودرجة مضرتّه » .

الإسلام يجعل
العقل حكماً في كل
شيء .

وهذا الذى يقوله الشيخ محمد عبده تفسيراً لهذه الآية قد جاء به القرآن صريحاً فى آيات كثيرة غيرها . فهو يدعو الناس إلى النظر فى الكون ومعرفة أنبأه ليهديهم نظرهم إلى وجود الله ووحده جل شأنه ، يقول الله سبحانه وتعالى : (إِنَّ فِي خَلْقِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَاختِلَافِ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ وَالْفَلَكَ الَّتِي تَجْرَى فِي الْبَحْرِ بِمَا يَنْفَعُ النَّاسَ وَمَا أَنْزَلَ اللَّهُ مِنَ السَّمَاءِ مِنْ مَاءٍ فَأَحْيَا بِهِ الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا وَبَثَّ فِيهَا مِنْ كُلِّ دَابَّةٍ وَتَصْرِيفِ الرِّيَّاحِ وَالسَّحَابِ الْمُسَخَّرِينَ السَّاءِ وَالْأَرْضِ لآيَاتٍ لِقَوْمٍ يَعْقِلُونَ) ^(١) . ويقول تعالى : (وَأَيُّ لَهُمُ الْأَرْضُ الْمَيْتَةُ أَحْيَيْنَاهَا وَأَخْرَجْنَا مِنْهَا حَبًّا فَمِنْهُ يَأْكُلُونَ ، وَجَعَلْنَا فِيهَا جَنَّاتٍ مِنْ نَخِيلٍ وَأَعْنَابٍ وَفَجَّرْنَا فِيهَا مِنَ الْعُيُونِ . لِيَأْكُلُوا مِنْ ثَمَرِهِ وَمَا عَمِلَتْهُ أَيْدِيهِمْ أَفَلَا يَشْكُرُونَ . سُبْحَانَ الَّذِي خَلَقَ الْأَزْوَاجَ كُلَّهَا مِمَّا تُنْبِتُ الْأَرْضُ وَمِنْ أَنْفُسِهِمْ وَمِمَّا لَا يَعْلَمُونَ وَأَيُّ لَهُمُ اللَّيْلُ نَسْلَخُ مِنْهُ النَّهَارَ فَإِذَا هُمْ مُظْلَمُونَ . وَالشَّمْسُ تَجْرَى لِمُسْتَقَرٍّ لَهَا ذَلِكَ تَقْدِيرُ الْعَزِيزِ الْعَلِيمِ . وَالْقَمَرَ قَدَرْنَاهُ مَنَازِلَ حَتَّىٰ عَادَ كَالْعُرْجُونِ الْقَدِيمِ . لَا الشَّمْسُ يَنْبَغِي لَهَا أَنْ تُدْرِكَ الْقَمَرَ وَلَا اللَّيْلُ سَابِقُ النَّهَارِ وَكُلٌّ فِي فَلَكٍ يَسْبَحُونَ . وَأَيُّ لَهُمُ آنَا حَمَلْنَا ذُرِّيَّتَهُمْ فِي الْفَلَكَ الْمَسْحُونِ . وَخَلَقْنَا لَهُمْ مِنْ مِثْلِهِ مَا يَرْكَبُونَ . وَإِنْ نَشَاءُ نُغْرِقُهُمْ فَلَا صَرِيخَ لَهُمْ وَلَا هُمْ يُنْقَذُونَ إِلَّا رَحْمَةً مِنَّا وَمَتَاعًا إِلَىٰ حِينٍ) ^(٢) .

والدعوة إلى النظر فى الكون لاستنباط سننه ولاهتداء إلى الإيمان ببارئه يكررها القرآن مئات المرات فى سورة المختلفة ، وكلها موجهة إلى قوَى الإنسان العاقلة تدعوه إلى التدبر والتأمل ليكون إيمانه عن عقل وبينة ، وتحذره الأخذ بما وجد آباءه عليه من غير نظريه وتمحيص له وثقة ذاتية بمبلغه من الحق .

هذا هو الإيمان الذى دعا الإسلام إليه ، وهو ليس هذا الإيمان الذى يسمونه إيمان العجائز ، إنما هو إيمان المستير المستيقن الذى نظر ونظر ، ثم

(١) سورة البقرة آية ١٦٤ .

(٢) سورة يس من الآية ٣٣ إلى ٤٤ .

فَكَرَّ وَفَكَّرَ ، ثم وصل من النظر والتفكير إلى اليقين بالله جلَّت قدرته ، وما أحسب رجلاً نظر بعقله وقلبه ثم لم يهتد إلى الإيمان . وهو كلما أنعم نظره وأطال تأمله وتدبره ، وحاول الإحاطة بالزمان والمكان وما تشتمله وحدتهما التي لا نهاية لها من عوالم دائمة المتور ، شعر بنفسه ذرَّةً من هذه العوالم تجري كلها على سنن تمسكها ، وإلى غاية عند بارئها علمها ، وتيقن من ضعفه وقصور علمه إذا لم يستعن على إدراك هذا الوجود بقوة فوق حسه وفوق عقله ، تصل بينه وبين هذه العوالم جميعاً ، وتجعله يشعر بمكانته منها . وتلك قوَّة الإيمان .

فالإيمان إذاً شعور روحي يحس به الإنسان بملأ نفسه كلما اتصل بالكون وفيه في لا نهاية المكان والزمان ، وامتل الكائنات كلها في نفسه ، فرآها تجري كلها على سنن تمسكها ، ورآها كلها تسبح بحمد ربها ، بارئها ومنشئها . أمّا أنه جلَّ شأنه مائل فيها متّصل بها ، أو هو مستقلّ بنفسه منفصل عنها ، فهذه مضاربات جدليّة عقيمة تُفيل ولا تهدي ، وتضر ولا تنفع . وهي بعد لا تزيدينا علماً . ولقد طالما أجهد الكتاب والفلاسفة أنفسهم يحاول بعضهم حلّها ، ويحاول بعضهم معرفة جوهر الخالق جلَّ شأنه ، فذهب جهدهم عبثاً ، وأقر بعضهم بأنّها فوق ما نطيق إدراكه - ولئن قصّر عقلنا دون هذا الإدراك ليكون هذا القصور أدنى إلى تثبيت إيماننا . فشعورنا اليقيني بوجوده جلَّ شأنه وإحاطته بكل شيء علماً ، وبأنه الخالق المصوّر إليه يرجع الأمر كله ، من شأنه أن يقنعتنا بأننا لن نستطيع أن ندرك كنهه على شدة إيماننا به . وإذا كنا حتى اليوم لا ندرك ما الكهرباء وإن شهدت أعيننا آثارها ، وكانت تكفيّنا هذه الآثار لنؤمن بالكهرباء والأثير ، فما أشدنا غروراً ونحن نشهد كل يوم من بديع صنع الله إذا نحن لم نؤمن به حتى نعرف كنهه ، تتّره جلَّ شأنه عما يصفون . والواقع في الحياة أن الذين يحاولون تصوير ذاته جلَّ شأنه هم الذين يعجز إدراكهم عن السمو إلى تصوّر ما فوق حياتنا الإنسانية ، والذين يريدون أن يقيسوا الوجود وخالق الوجود بمقاييسنا النسبية المحصورة في حدود علمنا القليل . أمّا الذين أوتوا العلم حقاً فيذكرون قوله تعالى : (وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الرُّوحِ قُلِ الرُّوحُ مِنْ

أَمَرَدَّبِي وَمَا أُوتِيتُمْ مِنَ الْعِلْمِ إِلَّا قَلِيلًا) ^(١) وتعتلى قلوبهم إيماناً بخالق الروح وخالق الكون كله ، ثم لا يزجون بأنفسهم في مضاربات عقيمة لا ثمرة لها ولا نتيجة .

ويفرق القرآن بين الإسلام بعد الإيمان والإسلام دون إيمان . يقول تعالى :
(قَالَتِ الْأَعْرَابُ آمَنَّا قُل لَّمْ تُؤْمِنُوا وَلَكِنْ قُولُوا أَسْلَمْنَا وَلَمَّا يَدْخُلِ الْإِيمَانُ فِي قُلُوبِكُمْ) ^(٢) .

فشل هذا الإسلام إذعان لدعوة الداعي عن رغبة أوروبية أو إعجاب وتقديس الإيمان دون امتثال النفس هذه الدعوة وفهمها إياها إلى حدّ الإيمان بها . فصاحبه لم يهده الله للإيمان عن طريق النظر في الكون ومعركة سنته ، والاهتداء من هذا النظر وهذه المعرفة إلى خالقه ، وإنما أسلم لرغبة أوهوى أولاً لأنه وجد آباءه مسلمين . وهو لذلك لم يدخل الإيمان في قلبه على رغم إسلامه . من أمثال هذا المسلم من يُخادعون الله والذين آمنوا وما يخدعون إلا أنفسهم وما يشعرون . في قلوبهم مرض فزادهم الله مرضاً . وهؤلاء الذين يسلمون دون إيمان ، وإنما يسلمون عن رغبة أوروبية أوهوى ، تظل نفوسهم ضعيفة وعقائدهم مزعزعة وقلوبهم مستعدة للإذعان للناس والخضوع لأمرهم . فأمّا الذين تصل عقولهم وقلوبهم إلى أن تؤمن بالله من طريق النظر في الكون إيماناً صادقاً ، يدعونه إلى أن يسلموا لله وحده أمرهم ، فأولئك لا يعرفون لغير الله خضوعاً ولا إذعانا . وهم لا يمتنون على أحد إسلامهم ، (بَلَى اللَّهُ بِمَنُ عَلَيْكُمْ أَنَّ هَذَا كُمْ لِلْإِيمَانِ إِنَّ كُنتُمْ صَادِقِينَ) ^(٣) .

فن أسلم وجهه لله وهو مؤمن فأولئك لا خوف عليهم ولا هم يحزنون ، أولئك لا يخافون في الحياة فقراً ولا مذلة لأن الإيمان غاية الغنى وغاية العزة . والعزة لله جميعاً للمؤمنين .

(٢) سورة الحجرات آية ١٤ .

(١) سورة الإسراء آية ٨٥ .

(٣) سورة الحجرات آية ١٧ .

والنفس الراضية المطمئنة إلى هذا الإيمان لا تسريح إلا في الدأب لمعرفة أسرار الكون وسنته كما تزداد بالله اتصلاً . وسيلها إلى هذه المعرفة البحث والنظر في خلق الله مما في الكون نظراً علمياً دعا القرآن إليه وجدّد المسلمون الأولون فيه ، وهو الطريقة العلمية الحديثة في الغرب . على أن الغاية منه تختلف في الإسلام عنها في الحضارة الغربية . فهي في الإسلام ترمى إلى أن يجعل الإنسان من سنة الله في الكون سنته ونظامه ، على حين ترمى في الغرب إلى الاستفادة المادية مما في الكون . وهي في الإسلام ترمى أولاً وقبل كل شيء ، إلى حسن العرفان بالله عرفاناً كلما ازداد زادت إيماناً به جل شأنه . وهي ترمى إلى حسن العرفان من جانب الجماعة كلها لا من جانب الفرد وحده . فالكمال الروحي ليس مسألة فردية صرفة ، فلا محلّ لأن يعنى الناس أنفسهم جماعة بها ، بل هو أساس الحضارة للجماعة الإنسانية في مشارق الأرض ومغاربها . وواجب لذلك على الإنسانية أن تدأب في سبيل هذا الكمال الروحي أكثر من دأبها للوقوف على حقيقة المحسوسات ، وأن تجعل من معرفة أسرار الأشياء وسنن الكون وسيلتها إلى هذا الكمال أكثر مما تجعل من هذه المعرفة وسيلة للسلطان المادى على الأشياء .

الاستعانة بالله
للاعتناء إلى سنة
الكون

ليس يكفى لبلوغ هذه المرتبة من الكمال الروحي أن نستعين بمنطقنا وحده ، بل يجب أن نمهد لقلوبنا وعقولنا سبيل الوصول إلى أسمى ما نستطيع الوصول إليه من هذا المنطق . وإما يكون ذلك بالتمسك بالعون من الله واتجاه الإنسان إليه تعالى بقلبه وروحه ، إياه يعبد ، وإياه يستعين ، للاعتناء إلى أسرار الكون وسنن الحياة . وهذا هو الاتصال بالله شكرياً لله على نعمته ، ليزيدنا اعتناء إلى ما لم نهند إليه . قال تعالى : (وَإِذَا سَأَلَكَ عِبَادِي عَنِّي فَإِنِّي قَرِيبٌ أُجِيبُ دَعْوَةَ الدَّاعِ إِذَا دَعَانِ فَلْيَسْتَجِيبُوا لِي وَلْيُؤْمِنُوا بِي لَعَلَّهُمْ يَرْشُدُونَ) (١) . وقال جل شأنه : (وَاسْتَعِينُوا بِالصَّبْرِ وَالصَّلَاةِ وَإِنَّهَا لَكَبِيرَةٌ إِلَّا عَلَى الْخَاشِعِينَ . الَّذِينَ يَظُنُّونَ أَنَّهُمْ مُلَاقُوا رَبِّهِمْ وَأَنَّهُمْ إِلَيْهِ رَاجِعُونَ) (٢) .

الصلاة هي هذا الاتصال بالله إيماناً به والتماساً للعون منه . وليس المقصد منها حركات الركوع والسجود ، وتلاوة ما يتلى من القرآن ، أو تلاوة التكبير والتعظيم لله جل شأنه ، دون أن تمتلئ النفس إيماناً به والقلب تقديساً له والقواد سمواً إليه ، وإنما المقصد منها ، وبما فيها من تكبير وتلاوة وركوع وسجود إلى هذا السموّ والتقديس والإيمان ، وإلى عبادته عبادة خالصة لوجهه نور السموات والأرض . يقول تعالى : (لَيْسَ الْبِرَّ أَنْ تُوَلُّوا وُجُوهَكُمْ قِبَلَ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ وَلَكِنَّ الْبِرَّ مَنْ آمَنَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَالْمَلَائِكَةِ وَالْكِتَابِ وَالنَّبِيِّينَ وَآتَى الْمَالَ عَلَى حُبِّهِ ذَوِي الْقُرْبَى وَالْيَتَامَى وَالْمَسَاكِينَ وَابْنَ السَّبِيلِ وَالسَّائِلِينَ وَفِي الرِّقَابِ وَأَقَامَ الصَّلَاةَ وَآتَى الزَّكَاةَ وَالْمُؤْمِنُونَ بِعَهْدِهِمْ إِذَا عَاهَدُوا وَالصَّابِرِينَ فِي الْبَأْسَاءِ وَالضَّرَاءِ وَحِينَ الْبَأْسِ أُولَئِكَ الَّذِينَ صَدَقُوا وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُتَّقُونَ) (١) .

فالمؤمن الصادق الإيمان هو من يتوجّه بقلبه إلى الله ساعة الصلاة ، يشهده على تفواه ويستعينه على أداء واجب الحياة ، ويستمد منه هدايته ، ويستلهم توفيقه لإدراك سرّ الكون وسننه ونظامه .

والمؤمن الصادق الإيمان بالله يشعر بنفسه أثناء صلاته ، ويشعر بها دائماً شيئاً ضئيلاً أمام عظمة الله العلى الكبير . إننا إذ نرتفع في طائفة من الطائرات ألفاً أو بضعة آلاف من الأمتار ، نرى الجبال والأنهار والمدن ومظاهر صغيرة على هذه الأرض ، ونراها ترتسى أمام باصرتنا وكأنها خطوط مرسومة على خريطة من الورق ، وكأنها قد تساوى سطحها فلا ارتفاع لجبل ولا لبناء ، ولا انخفاض لجبل ولا لنهر . ولا شيء أكثر من ألوان تتوالى وتبازج وتزداد تمازجاً كلما ازدادنا نحن ارتفاعاً . وأرضنا كلها ليست إلا كوكباً صغيراً في عالم ألوف الأفلاك والكواكب ، وليست إلا كمّاً ضئيلاً جداً في لا نهاية هذا الوجود . فما أصغرنا وما أضعفنا شأناً أمام بارئ هذا الوجود ومدبره جلّت عن أفهامنا عظمته !

الناس أمام الله وما أجدنا ، ونحن نتوجه بقلوب خالصة إلى جلال قلمه الأسمى نلتصم منه العون لتقوية ضعفنا وهدايتنا إلى الحق ، أن نرى مبلغ تساوى الناس جميعاً في الضعف الذى لا يشد من أزره أمام الله مال ولا جاه ، وإنما يشد من أزره الإيمان الصادق والخضوع لله والبر والتقوى .

شأن ما بين هذه المساواة التامة الصحيحة أمام الله ، وبين ما كانت تتحدث عنه الحضارة الغربية في العصور الأخيرة من المساواة أمام القانون . ولقد بلغت هذه الحضارة الآن أن كادت تنكر هذه المساواة أمام القانون ، ولا توجد احتراماً على طائفة من الناس . شأن ما بين هذه المساواة أمام الله ، مساواة تمسها حقيقة ملموسة في ساعة الصلاة وتهتدى إليها برأيك الحر ، وبين مساواة في النضال لكسب المال فضلاً يبيع الخديعة والنفاق ، ثم ينجو صاحبه من سلطان القانون ما مهر في التحايل عليه ويرع في حسن العبث به .

هذه المساواة أمام الله تدعو إلى الإخاء الصادق ، لأنها تشعر الناس جميعاً بأنهم إخوة في العبودية لخالقهم والعبودية له وحده . وهذا إخاء يقوم على تقدير سليم ونظر حر وتدبر فرضه القران . وهل حرية وإخاء ومساواة أعظم من وقوف هذا الجمع أمام الله تعالى جميعاً جباههم ، إياه يكبرون وله يركعون ويسجدون ، لا تفاوت في ذلك بين أحدهم وأخيه ، وكلهم مستغفرون ثابت مستعين ، وليس بين أحدهم وبين الله إلا عمله الصالح وما قدم من بر وتقوى . إخاء هذا شأنه يصفى القلوب ويطهرها من قذرة المادة ، ويكفل للناس السعادة كما يؤديهم إلى إدراك سنة الله في الكون ما هداهم الله بنوره إلى هذا الهدى .

الناس جميعاً ليسوا سواء في القدرة على ما أمر الله به من التقوى . فقد يثقل الجسمنا روحاً وتطغى ماديتنا على إنسانيتنا إذ لم نندم رياضة الروح ولم نتوجه بقلوبنا لله أثناء صلواتنا ، واكتفينا بأوضاع الصلاة من ركوع وسجود وتلاوة ؛ لذلك وجب جهد الطاقة أن نكف عما يجعل الجسم يثقل الروح ويجعل المادية تطغى على الإنسانية . ولذلك فرض الإسلام الصوم وسيلة لبلوغ مرتبة التقوى .

الصوم

قال تعالى : (يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُتِبَ عَلَيْكُمُ الصِّيَامُ كَمَا كُتِبَ عَلَى الَّذِينَ مِن قَبْلِكُمْ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ) ^(١) . وللتقوى والبرّ سواء ، فالبرّ من اتقى ، والبرّ من آمن بالله واليوم الآخر والملائكة والنبيين ، وقام بما ورد في الآية التي أسلفنا .

وإذا كان القصد من الصوم ألا يُثقل الجسمُ الروحَ ، وألا تطفئ ماديتنا على إنسانيتنا ، فالوقوف به عند الإمساك من الفجر إلى الليل والإمعان بعد ذلك في الاستمتاع باللذات تفويتٌ لهذا القصد . فالإمعان في الاستمتاع مفسدةٌ لذاته ومن غير صيام ، ما بالك به إذا صام المرء أو أمسك ليلةً نهاره عن كل طعام وشراب ولذة ، فإذا انقضى وقت الصيام أسلم نفسه لما يحسبها حرمةً أثناء النهار من نعمة ! إنه إذاً ليُشهد الله على أنه لم يصم تطهيراً لجسمه وسمواً بإنسانيته ، ولم يصم لذلك مختاراً إيماناً منه بفائدة الصوم في حياتنا الروحية ، بل صام أداةً لفرض لا يدرك بعقله ضرورته ، ويرى فيه حرماناً له من حرية سرعان ما يسردّها آخر النهار حتى ينهك في لذاته استعاضة عما حُرِم بالصوم منها . ومن يفعل ذلك فشأنه كشأن من لا يسرق لأن القانون يحرم عليه السرقة ، لا لأنه يسمو بنفسه عنها ويحرمها على نفسه وعلى غيره مختاراً .

وفي الحق أن النظر إلى الصيام على أنه حرمان وحده من حرية الإنسان نظر خاطئ يجعل الصيام عبثاً لا محلّ له . إنما الصيام طهور للنفس يوجهه ^{الصوم ليس} العقل عن اختيار من الصائم كي يسردّ به حرية إرادته وحرية تفكيره . فإذا ^{حرماناً} اسردّها استطاع السمو بهما إلى عليا مراتب الإيمان الحق بالله . وهذا هو المقصود بقوله تعالى ، بعد ذكره أن الصيام كُتب على المؤمنين كما كُتب على الذين من قبلهم : (أَيَّامًا مَّعْدُودَاتٍ فَمَن كَانَ مِنكُم مَّرِيضًا أَوْ عَلَى سَفَرٍ فَعِدَّةٌ مِّنْ أَيَّامٍ أُخَرَ وَعَلَى الَّذِينَ يُطِيقُونَهُ فِدْيَةٌ طَعَامُ مِسْكِينٍ فَمَن تَطَوَّعَ خَيْرًا فَهُوَ خَيْرٌ لَهُ وَأَن تَصُومُوا خَيْرٌ لَّكُمْ إِن كُنتُمْ تَعْلَمُونَ) ^(٢) .

(١) سورة البقرة آية ١٨٣ .

(٢) سورة البقرة آية ١٨٤ .

قد يبلو غريباً ما أقول من أننا نسرُّ بالصيام حرية الإرادة وحرية التفكير إذا قصدنا من الصيام إلى ما فيه من خير لحياتنا الروحية . وهو إنما يبلو غريباً لأن التفكير الحديث أفسد في أذهاننا صورة الحرية ، حين هدم حدودها الروحية والنفسية ، ثم استبقى حدودها المادية التي ينفذها الجندي بسيف القانون . فالإنسان ليس حراً بحكم هذا التفكير الحديث في أن يعتدى على مال غيره أو على شخصه ، ولكنه حرٌّ في أمر نفسه وإن جاوز في ذلك كل ما يقره العقل أو تُعلمه قواعد الخلق . والواقع في الحياة غير هذا . والواقع أن الإنسان عبد العادة ؛ فهو معتاد أن يتناول طعامه في الصباح وفي الظهيرة وفي المساء ؛ فإذا قيل له : بل تتأوله في الصباح وفي المساء فقط ، اعتبر هذا اعتداء على حريته ، في حين هو اعتداء على عبوديته لعادته ، إن صح هذا التعبير . ومن اعتاد أن يُلخِّن إلى حد استعباد التدخين إيَّاه ؛ فإذا قيل له اقضِ نهارك لا تدخن اعتبر هذا اعتداء على حريته ، في حين هو لا يزيد على أنه اعتداء على عبوديته لعادته . ومنهم من اعتاد تناول القهوة أو الشاي أو غيرها من ألوان الشراب في أوقات معينة له ؛ فإذا قيل له اعدل عن هذه الأوقات إلى غيرها عدَّ الاعتداء على عبوديته لعادته اعتداء على حريته . وهذه العبودية للعادة مفسدة للإرادة ، مفسدة للفكرة الصحيحة من الحرية في صورتها الصادقة . وهي بعد مفسدة لسلامة التفكير ؛ لأنها تُخضعه للتأثر بضرورات الجسم المادية التي طبعها العادة فيه . ولهذا يعكف كثيرون على ألوان مختلفة من الصوم يزاولونها في فترات من كل أسبوع أو من كل شهر . لكن الله أراد بالناس اليسر ، إذ كتب عليهم الصيام أياماً معدودات يكونون أثناءها جميعاً سواء ، وإذا جعل لهم الفدية وإذا أعفى من كان منهم مريضاً أو على سفر على أن يؤدَّى هذا الصيام في أيام آخر . ولغرض الصيام أياماً معدودات من توطيد معنى الإخاء والمساواة أمام الله ماله من رياضة روحية . فالناس إذ يسكون جميعاً من مطلع الفجر إلى الليل ، ثم بينهم المساواة كما تم في صلاة الجماعة ، ويشعرون خلال ذلك بإخائهم شعوراً يُضعفه تفاوتهم في الاستمتاع بما رزق الله كلا منهم من أسباب الاستمتاع في الحياة . ومن ثمَّ كان الصيام موطئاً لمعانى الحرية والإخاء والمساواة في نفس

الإنسان مثلما توطدها الصلاة .

إذا أقبلنا على الصيام مختارين ، مدركين أن أمر الله لا يمكن أن يختلف عن حكم العقل ما أدرك العقل أغراض الحياة في أسمى صورها قدرنا ما في الصيام من تحرير لنا من رِقِّ العادة ، ومن رياضة لإرادتنا وحریتنا ، وذكرنا أن ما يفرضه الإنسان على نفسه بإذن الله ، من حدود روحية ونفسية لحرية بالتحريم من بعض عاداته وشهواته ، هو خير ما يكفل لتفكيره أن يبلغ مراتب الإيمان العليا . وإذا كان التقليد في الإيمان ليس إيماناً بل هو إسلام من غير إيمان ، فال تقليد في الصوم ليس صوماً ، ولذلك يعتبره المقلد حرماناً وحداً من حرية ، بدل أن يدرك ما فيه من تحرير من قيود العادة ومن غذاء نفسى وروحى عظيم .

إذا بلغ الإنسان ، من طريق هذه الرياضة الروحية ، أن اهتدى إلى سنن الكون وأسراره ، وأن عرف مكانه ومكان بنى الإنسان منه ، ازداد لإخوانه بنى الإنسان حباً ، وتحاب بنو الإنسان جميعاً في الله ، وتعاونوا على البر والتقوى ، ورحم قويهم ضعيفهم ، ونزل غنيهم لفقرهم عن حظ من ماله . وهذه هى الزكاة والمزيد عليها هو الصدقة .

والقرآن يقرن الزكاة إلى الصلاة في كثير من المواضع . وقد تلوت قوله تعالى :
(وَلَكِنَّ الْبِرَّ مَنْ آمَنَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَالْمَلَائِكَةِ وَالْكِتَابِ وَالنَّبِيِّينَ وَآتَى الْمَالَ عَلَى حُبِّهِ ذَوِي الْقُرْبَى وَالْيَتَامَى وَالْمَسْكِينِ وَابْنَ السَّبِيلِ وَالسَّائِلِينَ وَفِي الرِّقَابِ وَأَقَامَ الصَّلَاةَ وَآتَى الزَّكَاةَ) ^(١) . ويقول تعالى : (وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ وَارْكَعُوا مَعَ الرَّاكِعِينَ) ^(٢) ويقول جل شأنه : (قَدْ أَفْلَحَ الْمُؤْمِنُونَ الَّذِينَ هُمْ فِي صَلَاتِهِمْ خَاشِعُونَ . وَالَّذِينَ هُمْ عَنِ اللَّغْوِ مُعْرِضُونَ . وَالَّذِينَ هُمْ لِلزَّكَاةِ فَاعِلُونَ) ^(٣) .

والآيات التى تقرن الزكاة إلى الصلاة كثيرة .

(١) سورة البقرة آية ١٧٧ .

(٢) سورة البقرة آية ٤٣ .

(٣) سورة المؤمنون الآيات من ١ إلى ٤ .

وما ورد في القرآن عن الزكاة وعن الصدقة مستفيض قوى غاية القوة . وهو يضع الصدقة في المكان الأول من فعل الخير الذي يُجْزَى الإنسان عليه الجزاء الأوفى . بل هو يضعها إلى جانب الإيمان بالله حتى لتشعر بأنها تكاد تعدله بقوله تعالى : (خُذُوهُ فَغُلُّوهُ . ثُمَّ الْجَحِيمَ صَلُّوهُ . ثُمَّ فِي سِلْسِلَةٍ ذَرْعُهَا سَبْعُونَ ذِرَاعاً فَاسْلُكُوهُ . إِنَّهُ كَانَ لَا يُؤْمِنُ بِاللَّهِ الْعَظِيمِ . وَلَا يَحْضُرُ عَلَى طَعَامِ الْمِسْكِينِ) (١) . ويقول جل شأنه : (. وَبَشِّرِ الْمُخْبِتِينَ . الَّذِينَ إِذَا ذُكِرَ اللَّهُ وَجِلَتْ قُلُوبُهُمْ وَالصَّابِرِينَ عَلَى مَا أَصَابَهُمْ وَالْمُقِيمِي الصَّلَاةِ وَمِمَّا رَزَقْنَاهُمْ يُنفِقُونَ) (٢) . ويقول تبارك وتعالى : (الَّذِينَ يُنْفِقُونَ أَمْوَالَهُمْ بِاللَّيْلِ وَالنَّهَارِ سِرًّا وَعَلَانِيَةً فَلَهُمْ أَجْرُهُمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ وَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ) (٣) .

ولا يقف القرآن عند ذكر الصدقات ، ومثوبة صاحبها عند الله كمثوبة من آمن به وأقام الصلاة ، بل ينظم أدب هذه الصدقات تنظيمًا هو السموكله . يقول تعالى : (إِنْ تُبْدُوا الصَّدَقَاتِ فَنِعِمَّا هِيَ وَإِنْ تُخْفَوْهَا وَتَوْتَوْهَا فَقَرَاءَ فَهِيَ خَيْرٌ لَكُمْ) (٤) . ويقول : (قَوْلٌ مَعْرُوفٌ وَمَغْفِرَةٌ خَيْرٌ مِنْ صَدَقَةٍ يَتْبَعُهَا أذى وَاللَّهُ غَنِيٌّ حَلِيمٌ . يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَبْطُلُوا صَدَقَاتِكُمْ بِالْمَنِّ وَالْأَذَى) (٥) . ويقول جل شأنه في بيان من تكون لهم هذه الصدقات : (إِنَّمَا الصَّدَقَاتُ لِلْفُقَرَاءِ وَالْمَسْكِينِ وَالْعَامِلِينَ عَلَيْهَا وَالْمُؤَلَّفَةِ قُلُوبُهُمْ وَفِي الرِّقَابِ وَالْغَارِمِينَ وَفِي سَبِيلِ اللَّهِ وَابْنِ السَّبِيلِ فَرِيضَةٌ مِنَ اللَّهِ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ) (٦) .

الزكاة عبادة
الزكاة والصدقة فريضة من فرائض الإسلام ، وركن من أركانه ، لكن أعبادة هذا القرض ، أم هو أدخل في الأخلاق وتهذيبها ؟ هو عبادة لا ريب ،

(١) سورة الحاقة الآيات من ٣٠ إلى ٣٤ .

(٢) سورة الحج آيتا ٣٤ و ٣٥ .

(٣) سورة البقرة آية ٢٧٤ .

(٤) سورة البقرة آية ٢٧١ .

(٥) سورة البقرة آيتا ٢٦٣ و ٢٦٤ .

(٦) سورة التوبة آية ٦٠ .

فالمؤمنون إخوة ، ولا يتم إيمان المرء حتى يحب لأخيه ما يحب لنفسه . فالمؤمنون يتحابون بنور الله بينهم . وفريضة الزكاة والصدقة تتصل بهذا الإخاء ، ولا تتصل بالأخلاق وتهذيبها ولا بالمعاملات وتنظيمها . وما اتصل بالإخاء اتصل بالإيمان بالله . وكل ما اتصل بالإيمان فهو عبادة . ولذلك كانت الزكاة ركناً من أركان الإسلام الخمسة . ومن أجل ذلك قام أبو بكر بعد وفاة النبي يطالب المسلمين بأدائها ، فلما رأى بعضهم النكول عنها ، رأى خليفة محمد في هذا النكول ضعفاً في إيمانهم وتفضيلاً للمال عليه ، وخرجاً على النظام الروحي الذي نزل به القرآن ، وارتداداً بذلك عن الإسلام ، فكانت حروب الردة التي كتبت بها أبو بكر رسالة الإسلام كاملة ، والتي بقيت فخراً على الأيام .

واعتبار الزكاة والصدقة فرضاً متصلاً بالإيمان ، يجعلهما بعض النظام الروحي الذي يجب أن يتنظم حضارة العالم . وهذا أسمى ما تبلغ إليه الحكمة وما يكفل للناس سعادتهم . فالمال والحرص عليه والاستكثار منه واتخاذة وسيلة لاستعلاء الإنسان على الإنسان ، كان ولا يزال سبباً لشقاء العالم ومصدراً للثورات والحروب فيه . وعبادة المال كانت ولا تزال سبب التدهور الخلقى الذى أصاب العالم ، والذي لا يزال العالم يروح تحت أعبائه . والاستكثار من المال والحرص عليه هو الذى قضى على الإخاء الإنسانى ، وجعل الناس بعضهم لبعض عدواً . ولو أنهم كانوا أصح نظراً وأسمى تفكيراً ، لرأوا الإخاء أدعى للسعادة من المال ، ولرأوا بذل المال للمحتاج أكبر جاهاً عند الله والناس من إذلال الناس لهذا المال . ولو أنهم آمنوا بالله حقاً لتآخوا فيما بينهم ، ولكان أدنى مظاهر تآخيم إغاثة الملهوف ، وإعانة المحتاج ، ومحو الشقاء عن تجر المربة ويحر الفقر عليهم هذا الشقاء . وإذا كانت بعض الدول السامية الحضارة ، فى وقتنا الحاضر ، تقيم شعوبها المستشفيات والمنشآت الخيرية لايواء البائس ، والبر بالمحرم ، ورعاية الفقير ، باسم الشفقة والإنسانية ، فإن إقامة هذه المنشآت بدافع الإخاء وإتحاب فى الله والشكر له على نعمته أسمى فى الفكرة وأدعى إلى سعادة الناس جميعاً . قال تعالى : (وَابْتَغِ فِيمَا آتَاكَ اللَّهُ الدَّارَ الْآخِرَةَ وَلَا تَنْسَ نِعْمَتَكَ مِنَ الدُّنْيَا وَأَحْسِنَ اللَّهُ إِلَيْكَ وَلَا تَبْغِ الْفُسَادَ فِي الْأَرْضِ

إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْمُفْسِدِينَ ﴿١١﴾

الحج

هذا الإخاء الإنساني يزيد الناس بعضهم لبعض محبة . وليس يجوز في الإسلام أن تقف هذه المحبة عند حدود وطن بالذات ، ولا أن تنتهي إلى حدود قارة من القارات ، بل يجب ألا تعرف حدوداً البتة .

لذلك يجب أن يتعارف الناس من أطراف الأرض جميعاً ، ليزداد بعضهم لبعض في الله محبة ، ولتزيدهم محبتهم هذه بالله إيماناً . وسيلة ذلك أن يجتمعوا من أطراف الأرض في صعيد واحد . وخير مكان يجتمعون فيه ، إنما هو المكان الذي انبثق فيه نور هذه المحبة ، وهذا المكان هو بيت الله بمكة ، وهذا هو الحج . والمؤمنون إذ يجتمعون فيه وإذ يؤدون شعائره ، يجب أن تكون حياتهم مثلاً أثناءه سامياً للإيمان بالله وإخلاص القصد في التوجه إليه . يقول تعالى : (الْحَجُّ أَشْهُرٌ مَّعْلُومَاتٌ فَمَنْ فَرَضَ فِيهِنَّ الْحَجَّ فَلَا رَفَثَ وَلَا فُسُوقَ وَلَا جِدَالَ فِي الْحَجِّ وَمَا تَفْعَلُوا مِنْ خَيْرٍ يَعْلَمْهُ اللَّهُ وَتَزَوَّدُوا فَإِنَّ خَيْرَ الزَّادِ التَّقْوَى وَاتَّقُونِ يَا أُولِي الْأَلْبَابِ) (١) .

في هذا الصعيد الذي يحج المؤمنون إليه ليتعارفوا ، وليرتبطوا بأقوى روابط الإخاء فيزيدهم إخوانهم إيماناً ، يجب أن تسقط كل الفوارق وألا يكون بين هؤلاء المؤمنين جميعاً تفاوت ما ، ويجب أن يشعروا بأنهم جميعاً أمام الله سواسية ، وأن يتوجهوا إليه بقلوبهم مستجيبين لدعوته ، مؤمنين بوحدانيته ، شاكرين لنعمته . وأية نعمة أكبر من نعمة الإيمان به جل شأنه مصدر كل خير ونعمة ! أمام نور هذا الإيمان تنقش أوهام الحياة ، ويزول باطل غزورها من مال وبنين وجاه وسلطان . وبفضل نوره يصل الإنسان إلى إدراك ما في الوجود من حق وخير وجمال ، وما يجري عليه الكون من سنن الله الخالدة لا تحوّل لها ولا تبدل . وهذا الاجتماع العام يحقق معاني الإخاء والمساواة بين المؤمنين جميعاً في أوسع صورها وأكثرها سموً وصفاء .

قواعد الخلق
في الإسلام

هذه قواعد الإسلام وفرائضه كما نزل بها الوحي على محمد عليه السلام .

وهي أركان الإيمان كما رأيت في الآيات التي أثبتناها هنا ، وأركان الحياة الروحية الإسلامية . ومن اليسير عليك أن تقدر بعد ذلك ما يمكن أن تقوم على هذا الأساس من قواعد الخلق . هي قواعد سامية غاية السمو ، بلغت من ذلك ما لا نظير له في أية حضارة من الحضارات ولا في أى عصر من العصور . وقد نص القرآن فيها على ما يصل بالإنسان إلى غاية كماله إذا هو هذب نفسه على موجبها وأدبها بأدبها . وهي لم ترد في سورة واحدة من سور القرآن ، بل وردت متفرقة فيه ، فلا تكاد تتلو سورة منه حتى تسمو بنفسك إلى ذروة من الرقى لم تبلغها حضارة من قبل ولا يمكن أن تبلغها حضارة من بعد . وحسبك قيام أدب النفس على أساس روى مصدره الإيمان بالله ورياضة العقل والقلب على هذا الأساس ، دون النظر إلى أية منفعة مادية يجنيها الإنسان من وراء التأدب بهذا الأدب ، لئرى رفعة هذه الذروة التي بلغتها .

لقد طالما صور الكتاب في مختلف العصور والأمم صورة الرجل الكامل . الرجل الكامل صورته الشعراء والكتاب والفلاسفة والمسرحيون . صوروا هذه الصورة في العصور القديمة وما يزالون يصورونها حتى اليوم . مع ذلك لن نجد صورة لهذا الرجل الكامل كهذه الصورة الفذة التي وردت في سياق سورة الإسراء ؛ وهي ليست إلا بعض ما أوحى الله إلى رسوله من الحكمة ، لا يقصد بها إلى تصوير الرجل الكامل ، وإنما يقصد بها أن يذكر الناس بعض ما يجب عليهم . يقول تعالى :

(وَقَضَىٰ رَبُّكَ أَلَّا تَعْبُدُوا إِلَّا إِيَّاهُ وَيَالِ الَّذِينَ إِحْسَانًا إِمَّا يَبْلُغَنَّ عِندَكَ الْكِبَرَ أَحَدُهُمَا أَوْ كِلَاهُمَا فَلَا تَقُلْ لَهُمَا أَفْ وَلَا تَنْهَرُهُمَا وَقُلْ لَهُمَا قَوْلًا كَرِيمًا . وَأَخْفِضْ لَهُمَا جَنَاحَ الذُّلِّ مِنَ الرَّحْمَةِ وَقُلْ رَبِّ ارْحَمْهُمَا كَمَا رَبَّيَانِي صَغِيرًا . رَبُّكُمْ أَعْلَمُ بِمَا فِي نُفُوسِكُمْ إِن تَكُونُوا صَالِحِينَ فَإِنَّهُ كَانَ لِلأَوَّابِينَ غَفُورًا . وَآتِ ذَا الْقُرْبَىٰ حَقَّهُ وَالْمِسْكِينَ وَابْنَ السَّبِيلِ وَلَا تَبْذُرْ تَبْذِيرًا . إِنَّ الْمُبْذِرِينَ كَانُوا إِخْوَانَ الشَّيَاطِينِ وَكَانَ الشَّيْطَانُ لِرَبِّهِ كَفُورًا . وَإِمَّا تَعْرِضْ عَنْهُمْ ابْتَغَاءَ رَحْمَةٍ مِنْ رَبِّكَ تَرْجُوهَا فَقُلْ لَهُمْ قَوْلًا مَيْسُورًا . وَلَا تَجْعَلْ يَدَكَ مَغْلُولَةً إِلَىٰ عُنُقِكَ وَلَا تَبْسُطْهَا كُلَّ الْبَسْطِ

فَتَعَدُّ مُلُومًا مَحْسُورًا . إِنَّ رَبَّكَ يَسْطُرُ الرِّزْقَ لِمَنْ يَشَاءُ وَيَقْدِرُ إِنَّهُ كَانَ بِعِبَادِهِ خَبِيرًا بَصِيرًا . وَلَا تَقْتُلُوا أَوْلَادَكُمْ خَشْيَةً إِمَّا لَكُمْ نَحْسٌ تُرْزَقُهُمْ وَإِنَّا لَكُمُ إِن قَتَلْتُمُ كَانَ خَطِئًا كَبِيرًا . وَلَا تَقْرَبُوا الزَّوْجَ إِنَّهُ كَانَ فَاحِشَةً وَسَاءَ مَبِيلًا . وَلَا تَقْتُلُوا النَّفْسَ الَّتِي حَرَّمَ اللَّهُ إِلَّا بِالْحَقِّ وَمَنْ قُتِلَ مَظْلُومًا فَقَدْ جَعَلْنَا لَوْلِيهِ سُلْطَانًا فَلَا يَسْرِفُ فِي الْقَتْلِ إِنَّهُ كَانَ مَنْصُورًا . وَلَا تَقْرَبُوا مَالَ الْيَتِيمِ إِلَّا بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ حَتَّى يَبْلُغَ أَشُدَّهُ وَأَوْفُوا بِالْعَهْدِ إِنَّ الْعَهْدَ كَانَ مَسْئُولًا . وَأَوْفُوا الْكَيْلَ إِذَا كِلْتُمْ وَزَنُوا بِالْقِسْطَاسِ الْمُسْتَقِيمِ ذَلِكَ خَيْرٌ وَأَحْسَنُ تَأْوِيلًا . وَلَا تَقِفْ مَا لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ إِنَّ السَّمْعَ وَالْبَصَرَ وَالْفُؤَادَ كُلُّ أُولَئِكَ كَانَ عَنْهُ مَسْئُولًا . وَلَا تَمْشِ فِي الْأَرْضِ مَرَحًا إِنَّكَ لَنْ تَخْرِقَ الْأَرْضَ وَلَنْ تَبْلُغَ الْجِبَالَ طُولًا . كُلُّ ذَلِكَ كَانَ سَيِّئُهُ عِنْدَ رَبِّكَ مَكْرُوهًا (١)

أى ممو بالنفس كهذا السمو ، وأى كمال لها كهذا الكمال ، وأى طهر للذليل كهذا الطهر ، إن كل آية من هذه الآيات لتتف قارئها أمامها ، مقدساً لما جمعت بين القوة والروعة وسحر البيان وممو المعنى والإعجاز فى التصوير . ولبت المقام هنا يتسع لهذه الوقفات ! ولكن كيف يتسع والحديث عما تنطوى عليه هذه الآيات الست عشرة جدير بأن يستوعب مؤلفاً ضخماً .

ولو شئنا أن نجمل بطرف مما فى القرآن فى أدب النفس ، وتهذيب الأخلاق ، لانفسح المجال إلى ما لا تنفسح له خاتمة الكتاب . وحسبنا أن نذكر أنه ما حض كتاب على الخير والفضل ما حض القرآن ، وما سما كتاب بالنفس الإنسانية ماسماً بها القرآن ، وما تحدث كتاب عن البر والرحمة ، وعن الإخاء والمودة ، وعن التعاون والوفاق ، وعن الصدقة والإحسان ، وعن الوفاء وأداء الأمانة ، وعن سلامة القلب وصدق الطوية ، وعن العدل والمغفرة ، وعن الصبر والثبات ،

القرآن
وأدب النفس

وعن التواضع والإدعان ، وعن الخير والمعروف ، وعن الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر ، بالقوة والإقناع والإعجاز في الأداء ، ما تحدث القرآن . وما نهى كتاب عن الضعف والجبن ، وعن الأثرة والحسد ، وعن البغض والظلم ، وعن الكذب والنميمة ، وعن التبذير والبخل ، وعن البهتان واللمز ، وعن الاعتداء والإفساد ، وعن الغدر والخيانة ، وعن كل رذيلة ومنكر ، ما نهى القرآن ، وبالقوة والإقناع والإعجاز التي نزل بها الوحي على النبي العربي . وما من سورة تتلوها إلا وجدت فيها من الدعوة إلى الخير ، والأمر بالمعروف والنهي عن المنكر ، والتوجه إلى الكمال ، ما تسمو به نفسك غاية السمو . اسمع إلى قوله تعالى في التسامح :

(اذْفَعْ بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ السَّبِّئَةِ نَحْنُ أَعْلَمُ بِمَا يَصِفُونَ) ^(١) . ويقول تعالى :

(وَلَا تَسْتَوِ الْحَسَنَةُ وَلَا السَّبِّئَةُ اذْفَعْ بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ فَإِذَا الَّذِي بَيْنَكَ وَبَيْنَهُ عَدَاوَةٌ كَأَنَّهُ وَلِيٌّ حَمِيمٌ) ^(٢) . لكن هذا التسامح الذي يدعو القرآن إليه لا يدفع إليه ضعف ، وإنما يدفع إليه الخلق وحرص على استباق الخيرات وترفع عن الدنيا . يقول تعالى : (وَإِذَا حُيِّتُمْ بِتَحِيَّةٍ فَحَيُّوا بِأَحْسَنَ مِنْهَا أَوْ رُدُّوهَا) ^(٣) . ويقول : (وَإِنْ عَاقَبْتُمْ فَعَاقِبُوا بِمِثْلِ مَا عُوقِبْتُمْ بِهِ وَلَكِنْ صَبَرْتُمْ لَهُوَ خَيْرٌ لِلصَّابِرِينَ) ^(٤) . وهذا صريح في أن الدعوة إلى التسامح دعوة إلى الفضل لا شيء من الضعف فيها ، وإنما هي سمو النفساني الذي لا تشوبه شائبة .

هذا التسامح الذي يدعو القرآن إليه عن فضل ، إنما أساسه الإخاء الذي جعله الإسلام دعامة حضارته . والذي أراد به أن يكون إخاء بين الناس كافة في مشارق الأرض ومغاربها . والإخاء الإسلامي يتصافر فيه العدل والرحمة من غير ضعف ولا استكانة . وهو إخاء متساو في الحق والخير والفضل غير متأثر

(١) سورة المؤمنون آية ٩٦ .

(٢) سورة فصلت آية ٣٤ .

(٣) سورة النساء آية ٨٦ .

(٤) سورة النحل آية ١٢٦ .

بالمعالجة من المنافع ، بل يُؤثر الآخرون به على أنفسهم ولو كان بهم خصاصة .
والآخذون به يخشون الله ولا يخشون غيره . وهم لذلك الإباء والألفة . وهم مع ذلك
التواضع الجم . وهم الصادقون الموفون بعهدهم إذا عاهدوا ، والصابرون في
البأساء والضراء وحين البأس ، الذين إذا أصابتهم مصيبة قالوا إنا لله وإنا إليه
راجعون ، لا يصغر أحدهم خلقه ولا يمشی في الأرض مرحاً ، وقاهم الله شح
أنفسهم ، لا يقولون على الله ولا على عباده الكذب ، ولا يحبون أن تشيع
الفاحشة في الذين آمنوا ، يجتنبون كبائر الإثم والفواحش ، وإذا ما غضبوا هم
يستغفرون ، يكظمون غيظهم ويعفون عن الناس ، يجتنبون كثيراً من الظن
ولا يتجسسون ولا يفتاب بعضهم بعضاً ، لا يأكلون أموالهم بينهم بالباطل
ولا يدلون بها إلى الحكام ليأكلوا فريقاً من أموال الناس بالإثم ، تنزه نفوسهم
عن الحسد وعن الخديعة وعن لغو القول وعن كل منقصة .

وهذه الصفات والأخلاق التي يقوم عليها أدب النفس ويُهدَّب الخلق
على مقتضاها ، إنما تستند - كما قدّمنا - إلى النظام الروحي الذي نزل به
القرآن والذي يتصل بالإيمان بالله . وهذا هو الأمر الجوهري فيها . وهذا هو
ما يكفل تمكن هذا النظام الخلقى من النفس وبقائه مطهرًا من كل دنس ،
بعيداً عن أن تتسرب إليه أسباب تفسده . فالأخلاق التي تقوم على أساس من
المنفعة وتبادُلها يُسرّع إليها الضعف ما اطمأنت إلى أن هذا الضعف لا يجر
على منافعها أذى . وهذه الأخلاق القائمة على تبادل المنفعة يغلب في صاحبها أن
يكون باطنه غير ظاهره ، ومكنون أمره غير ما يبدو للناس به ؛ فهو يصطنع
الأمانة وليس ما يمنعه أن يتخذها ذريعة لتصيد المنافع . وهو يتظاهر بالصدق ،
ولا يصده عن مجافاته شيء ما كان في مجافاته جلب منفعة له . أخلاق ذلك
ميزانها ما أسرع ما يضعف صاحبها أمام المغريات ، وما أسرع ما يجرى وراء
الأهواء والغايات !

وهذا الضعف هو الظاهرة البادية للعيان في عالمنا الحاضر . فما أكثر
ما يسمع الناس بفضائح تقع في بلد أو في آخر من بلاد العالم المتحضر ، سببها
الحرص على المال وعلى السلطان أكثر من الحرص على الخلق الكريم وعلى

النظام الخلقى
والمنفعة

الإيمان الصادق . وكثيرون من هؤلاء الذين ينحدرون إلى مهوى هذه المآسى الخلقية والذين يرتكبون أنعس الجرائم ، تراهم أول أمرهم على خلق كريم ، لكن المنفعة كانت أساس هذا الخلق . كانوا يرون النجاح في الحياة رهنا بالاستقامة ، فاستقاموا لينجحوا ، لا لأن الاستقامة متصلة بعقيدتهم ؛ فهم يقفون عند حدودها ولو جنت عليهم . فلما رأوا الاستهانة بالاستقامة بعض أسباب النجاح في حضارة هذا العصر استهانوا بها . ومنهم من يظل أمره مستورا عن الناس ، فلا تناله الفضيحة وسيظل مرموقا بعين الإكبار ، ومنهم من ينكشف أمره فيفتضح وتصل به الفضيحة إلى الانتحار أحيانا .

بناء النظام الخلقي على المنفعة يُعرضه ، إذا ، لهذا البلاء ما بين حين وحين . أمّا بناؤه على هدى النظام الروحي على نحو ما نزل به القرآن ، فهو الكفيل ببقائه متينا لا يتسرب إليه وهن . فالنية التي يصدر العمل عنها هي قوام هذا العمل والمقياس الذي يجب أن يقاس به . والرجل الذي يشتري ورقة نصيب لبناء مستشفى من المستشفيات لا يشتريها بنية فعل الخير وبقصد الإحسان ، بل يشتريها طمعا في الربح . والرجل الذي يعطي لأن سائلا الحنف عليه في المسألة فأراد التخلص منه ، ليس كمن يعطي من تلقاء نفسه أولئك الذين لا يسألون الناس إلخافا يحسبهم الجاهل أغنياء من التعفف . والرجل الذي يقول الحق للقاضي مخافة عقاب القانون لشاهد الزور ، ليس كمن يقول الحق لأنه يؤمن بفضيلة الصدق . ولن تكون الأخلاق التي تقوم على أساس المنفعة وتبادلها في متانة الأخلاق التي يؤمن صاحبها بأنها متصلة بكرامته الإنسانية ، متصلة بإيمانه بالله ، قائمة في نفسه على الأساس الروحي الذي يقوم عليه الإيمان بالله .

حكمة تحريم
الخمر والميسر

وقد حرص القرآن على أن يظل حكم العقل سليما ، لا يتسرب إليه ما يؤثر في حسن تصوّره الإيمان والخلق . لذلك اعتبر الخمر والميسر رجسا من عمل الشيطان ؛ ولئن كان فيها منافع للناس لإثمهما أكبر من نفعهما ، ومن ثمّ وجب اجتنابهما . فالميسر يصرف ذهن المقامر عما سواه ، ويستفد من وقته ويفريه بما يلهيه عن موجب الخلق الفاضل . والخمر تذهب العقل والمال على حدّ تعبير عمر بن الخطاب حين دعا أن يبين الله فيها . وطبيعي أن يفضل

حكم العقل إذا ذهب أو تغير ، وأن يهون ضلاله على صاحبه مؤاناة الدنية بدل أن يسموعن أن يجره طيف الفاحشة .

هذا النظام الخلقى الذى نزل به القرآن للمدينة الفاضلة ، لا يدعو إلى حرمان النفس مما خلق الله من أنعم ، حتى لا يؤدي بها الحرمان إلى ما يؤدي إليه الإمعان في التقشف من انصراف عن التفكير في الكون ، وزهد في العلم بما فيه . وهو لا يرضى أن يسلم الإنسان نفسه للاستمتاع حتى لا يُغرقها في لجة الترف وينسبها كل ما سواه . بل هو يجعل الناس أمة وسطاً ، ويوجههم وجهة الفضيلة الخالصة ووجهة المعرفة للكون وكل ما فيه . والقرآن يتحدث عما في الكون من خلق الله حديثاً يوجهنا إلى غاية ما نستطيع معرفته من أمره . فهو يتحدث عن الأهلّة ، وعن الشمس والقمر ، وعن الليل والنهار ، وعن الأرض وما خلق فيها ، والسماء وزينة كواكبها ، وعن البحر يُزجي الله الفلك فيه لنبتنى من فضله ، وعن الأنعام التي نركبها وزينة ، وعن كل ما في الكون من علم وفن . يتحدث القرآن عن هذا كله ، ويدعو إلى النظر فيه وإلى دراسته ، وإلى الاستمتاع بآثاره وثمراته شكراً لله على نعمته . أمّا وقد أدب القرآن الناس بأدبه ودعاهم إلى السعى وإلى الدأب لمعرفة كل ما في الكون ، فما أجدرهم أن يصلوا من نظرم من طريق العقل إلى غاية ما يستطيع العقل إدراكه ! وما أجدرهم أن يقيموا نظامه الاقتصادى على أساس فاضل !

النظام الاقتصادى الذى يقوم على ما قدّمنا من أسس خلقية وروحية ، جدير بأن يصل بالناس إلى السعادة ، وبأن يمحو من الأرض الشقاء . فهذه المبادئ السامية التي يحرص القرآن على أن تحلّ من النفس محل العقيدة والإيمان تأتى على صاحبها أن يرى في الأرض شقاء أو نقصاً يستطيع إزالته ثم لا يزيله . وأوّل ما ينكره من تأدّب بهذا الأدب ، الربا : أساس الحياة الاقتصادية الحاضرة ، ومصدر شقاء الناس جميعاً . ولذلك حرّمه الإسلام تحريماً قاطعاً . يقول تعالى : (الَّذِينَ يَأْكُلُونَ الرِّبَا لَا يَقُومُونَ إِلَّا كَمَا يَقُومُ الَّذِي يَتَخَبَّطُهُ الشَّيْطَانُ مِنَ الْمَسِّ)^(١) ويقول : (وَمَا آتَيْتُمْ مِنْ رِبَا لِيَرْبُوَ فِي أَمْوَالِ النَّاسِ

فَلَا تَرَبُّوْا عِنْدَ اللّٰهِ وَمَا آتَيْتُمْ مِنْ زَكَاةٍ تُرِيدُوْنَ وَجْهَ اللّٰهِ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الْمُضْعِفُونَ ^(١) .

تحريم الربا قاعدة أساسية للحضارة التي تكفل للعالم سعادته . فالربا في أقل صورته ضرراً إنما هو اشتراك رجل لا يعمل في ثمرات عمل غيره بلا سبب إلا أنه أقرضه مالا ، بحجة أنه أعان هذا الغير بما أقرضه على إدراك هذه الثمرات ، وأنه لو لم يفعل لما استطاع مدينه أن يعمل وأن ينجي هذه الثمرات . ولو أن هذه الصورة كانت وحدها صورة الربا لما كانت مع ذلك مسوّغة له . فلو أن الذي يُقرض المال كان قديراً على أن يُثمره بنفسه لما أقرضه غيره . ولو أنه أبقاه عنده لبق معطلاً لا يؤتي ثمرة ، ولأكله صاحبه شيئاً فشيئاً . فإذا أراد الاستعانة بغيره في تمييز ماله مقابل الحصول على حظ من ثمرته ، لم تكن وسيلة ذلك أن تُقرض لرأس المال فائدة معينة ، وإنما تكون وسيلته أن يشارك صاحب المال من يُثمر هذا المال في مقابل حصته من الثمرة . فإن ربح المثمر كان لرب المال من ذلك الربح نصيبه ، وإن خسر كان عليه من الخسارة نصيبه . فأما أن تُقرض لرأس المال فائدة ولو لم يُقدّم من ثمره شيئاً فذلك هو الاستغلال غير المشروع .

ولا يعترض بأن المال عرض كغيره يؤجر كما تؤجر الأرض أو كما تؤجر الدابة ، وأن فائدة النقد تقابل إيجار غيره من العروض ؛ فبين المال الذي يصلح للإنفاق كما يصلح للتمييز والذي ينتفع به في الخير وتجلب به أسباب الإثم ، وبين غيره من الأموال الثابتة والمنقولة فرق كبير . فالإنسان لا يستأجر أرضاً أو بيتاً أو دابة أو أيّاً من العروض إلا لينتفع به فيما يصلح له مالم يكن سفيهاً أو معتوهاً لا تلزمه تصرفاته . فأما رموس الأموال فأكثر ما تُقرض في خير الوجه للتجارة . وللتجارة عرضة دائماً للكسب والخسارة . أما إيجارة العقار أو المنقول لاستغلاله فقل أن تتعرض للخسارة إلا في أحوال شاذة لا يوضع التشريع العادي لها . فإذا حدثت هذه الأحوال الشاذة تدخل المشروع بين المالك والمستأجرين على نحو ما حدث في بلاد العالم كله غير مرة لرفع الحيف عن المستأجر ، وإنفاذه

من أن يأكل المالك ثمرة عمله . فأمّا تحديد فائدة التقديس بسبعة أو تسعة في المائة أو بأكثر من ذلك أو أقل ، فلا يغير من أن المقرض معرض لخسارة رأس المال أكثر الإثم نفسه فضلاً عن تعرضه لخسارة عمله . فإذا طوّل مع ذلك بالفائدة كان هذا هو الإثم ، وكان من أثر ذلك أن تقوم الشحنة بين الناس مقام الإخاء ، وأن تحلّ البغضاء بينهم محلّ المحبة ؛ وذلك مصدر الشقاء ، ومبعث ما تعانيه الإنسانية في عصرنا الحاضر من أزمات .

صور أخرى للربا وإذا كان هذا شأن الربا في أقل صورهِ ضرراً ، وكانت هذه بعض النتائج التي ترتب عليه ، فكيف به في صورهِ الأخرى حين يكون المقرض أدنى إلى الوحش المقرض منه إلى الإنسان ، أو حين يكون المقرض في حاجة إلى المال لسبب غير التثمين ؟ لقد يكون في حاجة إلى المال لإقامة أودهِ ولإنفاقهِ في قوته وفي قوت عياله . حينذاك يكون إنظارهِ إلى ميسرة ، حتى يتبهاً له عمل يطمئن به إلى العيش ويستطيع أن يرده منه ديونه ، بعض ما توجهه الإنسانية في أولى مراتبها ؛ وذلك ما يفرضه القرآن الكريم . أليس الإقراض بالربا في مثل هذه الأحوال عملاً وحشياً ، وجريمة كجريمة القتل سواء ؟ وأشنع من هذه الجريمة التحاليل من طريق الربا على سلب ثروات الضعفاء الذين لا يحسنون القيام على أموالهم . هذا التحاليل لا يقل إثمًا عن السرقة الدنيئة ، ويجب أن يعاقب من يقدم عليه عقاب السارق أو أشد منه .

الربا والاستعمار والربا هو بعض ما جرّ على العالم مصائب الاستعمار ، وما أدّى الاستعمار إليه من شقاء . فالاستعمار يبدأ أكثر أمره بطائفة من المرابين أفراداً أو شركات ينزلون بلداناً من البلاد يقرضون أهلها أموالهم ، ثم يتغلغلون حتى يصلوا إلى وضع أيديهم على منابع الثروة فيه فإذا أفاق أهلهم وأرادوا النود عن أنفسهم وأموالهم ، استعلى هؤلاء الأجانب عليهم دولهم ، فدخلت باسم حماية رعاياها ، ثم تغلّلت هي كذلك ، ثم وضعت يدها مستعمرة ، وفرضت إرادتها حاكمة ، وحرمت الناس حرّيتهم ، واستولت على الكثير مما رزقهم الله في بلادهم . لذلك قضيع سعادتهم ، ويغتم الشقاء على ربوعهم ، ويمدّ البؤس يده إلى قلوبهم ، ويرين الضلال على عقولهم ، فتضعف أخلاقهم ، ويتضعف إيمانهم ، وينزلون

عن مرتبة الإنسانية الصحيحة إلى مكان من الضعة لا يرضاه لنفسه من يؤمن بالله ، وبأن الله وحده هو الذى يجب له العبادة .

والاستعمار مصدر الحروب ، ومصدر الشقاء الذى ينبغي بكل كلفة على الإنسانية كلها فى هذا العصر الحاضر . وما دام الربا ، وما دام الاستعمار ، فلا أمل فى العود إلى عهد إخاء ومحبة بين الناس ؛ ولا أمل فى العود إلى مثل هذا العهد إلا أن تقوم الحضارة على الأساس الذى جاء به الإسلام ، ونزل به الوحي فى القرآن .

وفى القرآن اشتراكية لم تُبحث بعدُ . وهى اشتراكية لا تقوم على أساس من حرب رأس المال ونضال الطوائف ، شأن الاشتراكية اليوم فى الحضارة الغربية ، وإنما تقوم على أساس خلقى سام يكفل إخاء الطوائف وتكافلها وتعاونها على البر والتقوى لا على الإثم والعدوان . ومن اليسير أن يرى الإنسان قيام هذه الاشتراكية على الإخاء فيما فرضه القرآن من زكاة ومن صدقة ، وأن يقدر أنها ليست اشتراكية تسود فيها طائفة طائفة أو تتحكم بها جماعة فى جماعة .

فالحضارة التى صوّر القرآن لا تعرف سيادة ولا تحكما ، بل أساسها الإخاء الصادق عن إيمان ثابت بهذا الإخاء ؛ إيمان يجعل من التحدث بنعمة الله إعطاء الفقير والبائس والمحروم ما يحتاجون إليه من غذاء وماوى وتعليم وتهذيب ، وإعطاءهم ذلك من غير من ولا أذى . بذلك يزول الشقاء ويُتم الله نعمته على الناس وتسودهم السعادة .

والاشتراكية الإسلامية لا تقتضى إلغاء التملك إطلاقاً ، كما تقتضيه الاشتراكية الغربية . وقد أثبت الواقع فى روسيا البلشفية وفى كل بلاد سادتها الاشتراكية ، أن إلغاء التملك أمر غير ممكن . لكن المرافق العامة يجب أن تكون ملكاً عاماً مشاعاً بين الناس جميعاً . وتحديد المرافق العامة متروك أمره للدولة . ولذلك وقع الخلاف على هذا التحديد منذ الصدر الأول للإسلام ؛ فكان من بين أصحاب النبي غلاة فى الاشتراكية يجعلون كل ما خلق الله ملكاً مشاعاً

لا تملك التملك
إطلاقاً

ومرتقاً عاماً ولذلك يجعلون شأن الأرض وما تحتويه شأن الماء والهواء ، لا يجوز تملك شيء منه . وإنما يقع التملك على الثمرات ينال منها كلُّ على قدر سعيه وجهوده . وكان منهم من لا يرون هذا الرأي ، ويقولون يجوز تملك الأرض ، ويعتبرونها من العروض التي يقع عليها التبادل .

قاعدة اشتراكية مقررة على أن الاتفاق منعقد بينهم على قاعدة اشتراكية مقررة اليوم في أوروبا ، تقضى بأنه يجب على كل إنسان أن يبذل للجماعة كل كفاياته ، ويجب على الجماعة أن تبذل لكل فرد منها ما يسد حاجاته . فلكل مسلم حق في أن ينال من بيت مال المسلمين ما يكفل حاجاته وحاجات من يعول ما دام لا يجد عملاً يرتقى منه ، أو ما دام العمل الذي يزاوله غير كاف لرزقه ورزق عياله . وما دامت قواعد الخلق التي قرّر القرآن هي ما قدّمنا فلن يكذب أحد ، ولن يزعم أحد أنه متعطل على حين هو في الحقيقة لا يريد أن يعمل ، ولن يزعم أحد أنه لا يجد من عمله ما يكفي على حين يدرّ عليه الكفاية . وقد كان أمراء المؤمنين في الصدر الأول يفرضون على أنفسهم أن يتفقدوا أمور المؤمنين ليندولوا للمحتاج منهم حقّه ، وليدفعوا عنه عادية الحاجة .

الاشتراكية قوامها الإخاء ومن ثم نرى الاشتراكية في الإسلام ليست اشتراكية المال وتوزيعه ، وإنما هي اشتراكية عامة أساسها الإخاء في الحياة الروحية ، وفي الحياة الخلقية وفي الحياة الاقتصادية . وإذا كان المرء لا يكمل إيمانه حتى يحب لأخيه ما يحب لنفسه ، فالمرء لا يكمل إيمانه إذا لم يحضّ على طعام المسكين ولم ينفق للخير العام بما رزقه الله سرّاً وعلانية . وكلما ازداد المرء إثارة على نفسه كان أقرب إلى الله وأدنى إلى رضاه ، وكانت نفسه أكثر طمأنينة وقلبه أشد غبطة . وإذا كان الله قد جعل الناس بعضهم فوق بعض درجات ، وكان يسقط الرزق لمن يشاء ويقدر فإن الناس لا صلاح لهم إلا إذا قرّ صغيرهم كبيرهم ، ورحم كبيرهم صغيرهم ، وأعطى غنيهم فقيرهم ، ابتغاء وجه الله وشكراً لله وتحديثاً بنعمته .

ما أحسبنا في حاجة إلى ذكر ما جاء في القرآن من تفاصيل النظام الاقتصادي في الموارث والوصية والعقود والتجارة وما إليها . فمحاولة الإشارة أوجز الإشارة إلى ما جاء فيه من هذه الشؤون الفقهية ومن الشؤون الاجتماعية ، تقتضي عدة

فصول كهذا الفصل . وحسبنا أن تذكر أن ما ورد فيه من ذلك لم يرد إلى اليوم ما هو خير منه في أية شريعة من الشرائع . بل إن الإنسان لتأخذ منه الدهشة كل مأخذ حين يجد بعض تفاصيل ، كالكتابة في الدين إلى أجل مسمى إلا أن تكون تجارة ، وكإرسال الحكيم إذا وقع الشقاق بين الزوجين خيفة الفرقة ، وكالقيام بالإصلاح بين طائفتين اقتتلوا ، ومقاتلة الطائفة التي تبغى ولا ترضى الصلح حتى تنفى إلى أمر الله - تأخذ الإنسان الدهشة إذ يرى هذه الأمور ، ويوازن بينها وبين ما ورد في الشرائع المختلفة ، فإذا أحسن التشريع ما وافق هذه القواعد التي وضعها القرآن . فلا عجب إذاً - وما ذكرنا عن الربا وعن الاشتراكية الإسلامية هو أساس النظام الاقتصادي المصوّر في القرآن ، وهذه التفاصيل التشريعية هي خير ما وصل التشريع إليه في مختلف العصور - أن تكون الحضارة الإسلامية هي الحضارة الجديرة بالإنسانية الكفيلة حقاً بإسعادها .

ما ربما يعترض
به الغرب

ربما ذهب بعض كتاب الغرب ، بعد اطلاعهم على ما قدمنا من تصوير القرآن للحضارة وأساسها ، إلى أن طبيعة الإنسان لا تألف هذا النظام الذي يكلفها من السمو إلى ما فوق فطرتها ما لا تطيق ، وأن نظاماً ذلك شأنه ليس مقدوراً له أن يحيا أو أن يطول بقاءه . فالإنسان في رأيهم إنما يحركه الخوف والرجاء ، وتحركه الأهواء والشهوات ، شأنه في ذلك شأن الحيوان ، وهو بعد حيوان ناطق . فحمل الإنسانية على الأخذ بنظام كالذي صوّره الإسلام للحضارة أمر غير مستطاع ، أو هو على الأقل غير ميسور . وغاية ما نطيق في نظم هذه الحياة للجماعة الإنسانية أن نهذب الشهوات ، وأن نحسن توجيه فكرة الخوف والرجاء من الناحية الاقتصادية المادية البحتة . فأمّا ما وراء ذلك فأمر لا يقبل للجماعة به . ولعل الدليل عندهم على ذلك أن النظام الإسلامي ، على النحو الذي صوّره القرآن وحاولت إيجازه هنا ، لم يستقر في الجماعة الإسلامية نفسها إلا أيام النبي وفي الصدر الأول . ولو أن النظام كان صالحاً للحياة لاستقر في تلك الجماعات الإسلامية الأولى ولا تنتشر منها في أنحاء العالم . أما وذلك لم يحدث ، بل حدث تقيضه ، فالزعم بأن هذا النظام أجبر بالإنسانية وأكمل بسعادتها زعم لا يصدقه الواقع .

ويكنى لإدحاض هذا الاعتراض اعتراف أصحابه بأن النظام الإسلامي قام وطُبّق في عهد النبي وفي الصدر الأوّل . ولقد كان محمد خير أسوة في تطبيقه . واتباع خلفائه الأوّلين أسوته الحسنة وساروا بهذا النظام إلى حيث يجب أن يبلغ كماله . لكن الدسائس والأهواء ما لبث بعد ذلك أن طغت شيئاً فشيئاً على أسسه الصحيحة من طريق الإسرائيليات تارة ، ومن طريق الشعوية أخرى . وكان من أثر ذلك أن عاد الناس شيئاً فشيئاً إلى تغليب المادة على الروح ، والحيوانية على الإنسانية ، وإلى الوقوف في دائرة الحدود التي تقف المدنية الحاضرة فيها اليوم ، والتي تجرُّ على الإنسانية شرّ أهوال الشقاء .

كان محمد خير أسوة في تطبيق الحضارة كما صوّرها القرآن . وقد رأيت من ذلك خلال هذا الكتاب كيف كان إخاءه لبني الإنسان جميعاً إخاء تاماً صادقاً . كان إخوانه بمكة متساوين وإياه في احتمال البأساء والضرّاء ، وكان هو أشدّ منهم للبأساء والضرّاء احتيالاَ ، فلمّا هاجر إلى المدينة آخى بين المهاجرين والأنصار فيها إخاءً جعل له حكم إخاء الدم . وكان إخاء المؤمنين عامّة إخاء منجبةً لإصلاح دعامة الحضارة الناشئة في ذلك العهد ، وكان يقرّي هذا الإخاء إيمان صادق بالله بلغ من قوّته أن كان محمد يسموه به إلى الاتصال بالله جل شأنه . ومواقفه في غزوة بدر حين ناشد ربه النصر الذي وعده إيّاه ، وجعل يستنجزه هذا النصر ، ويذكر له أن فئة بدر إن هُزمت لم يُعبَد ، مظهر قويّ من مظاهر هذا الاتصال . ومواقفه في غير بدر من المواطن تدل على أنه كان دائم الاتصال بالله في غير الساعات التي يتزل فيها عليه الوحى . وكان اتصاله هذا من طريق إيمانه الصادق إيماناً جعله يستبين بالموت ويُقبل عليه ويتمنّاه . فكل صادق في إيمانه لا يهاب الموت بل يتمنّاه . فلكل أجل كتاب . والناس أيّها يكونوا يدركهم الموت ولو كانوا في بروج مشيدة . وهذا هو الذى جعل محمداً يثبت حين قرّ المسلمون منهزمين عند ما بدأت غزوة حنين ، ويدعو الناس إليه غير آبه للموت المحيط به وبالعدد القليل الذين ثبتوا معه . وهذا الإيمان هو الذى جعله يعطى عطاء من لا يخشى فاقة ، ويبرّ اليتيم وابن السبيل وكل بائس وكل محروم ، ويسمو إلى ذروة ما دعا إليه كتاب الله من فضائل . ذلك كله ،

واحتذاء المسلمين مثاله في الصلوة الأولى، جعل الإسلام يُسرّع إلى الانتشار في العقود الأولى من السنين التي تلت اختيار الله نبيه إلى جواره؛ ويتشعّر لينشر في كل قطر رفرت عليه أعلامه أسمى ما قرّرت هذه الحضارة ، وليستثنى بذلك من هذه الأمم المنحلة المهذّمة شعوباً قوية ودولاً ذات بأس تُقبل على العلم وتصل من طريقه إلى الاتصال بكثير من أسرار الكون ، وتبدع لذلك في الحياة من المنشآت ما تفاخر به هذا العصر الحاضر الذي يزعمونه عصر النور والعلم ، من غير أن يجنى ذلك على سعادة الإنسانية بسبب عبادة المادة وضعف الإيمان بالله .

وإنما اندمست في الحضارة الإسلامية أهواء الشعوبية والإسرائيليات ،
كما اندمست في غيرها من الحضارات لأن طائفة من العلماء الذين يجب عليهم أن يكونوا ورثة الأنبياء ، قد آثرت السلطان على الحق ، وإلحاه على الفضيلة ، فاتخذت من علمها وسيلة تفضل بها سواد الناس وناشتهم ، كما يضلّ كثير من علماء هذا العصر سواد أهله وناشتته . هؤلاء العلماء هم أنصار الشيطان ، وهم لذلك أثقل الناس تبعاً أمام الله . وأول واجب على كل عالم مخلص حقاً لعلمه والله أن يحاربهم وأن يستأصل بنور فسادهم . لأنهم يفتنون الناس عن الحق والهدى ويُضلّونهم عن سواء السبيل . وإذا جاز أن يكون هؤلاء العلماء المضلّين مجال حيث تقتتل الكنيسة والعلم على السلطان في الغرب ، فلا مجال لهم في البلاد الإسلامية حيث تزأج الحضارة بين الدين والعلم ، وحيث يكون الدين بنير علم كفرّاً ، والعلم بغير دين تجديفاً . ولو أن العالم استغلّ بحضارة الإسلام على ما صوّرها القرآن ، ولم تجن عليه فتوح المغول وغيرهم ممن دخلوا في الإسلام ولم يعملوا بمبادئه ولا عملوا على نشرها ، بل اتخذوه وسيلة لحكم سواد المسلمين على مبادئ تناقض مبادئ الإخاء الإسلامي ، لتبدّل الأمر في العالم غير الأمر ، ولنجت الإنسانية من كثير مما تروّج اليوم تحته من أهوال الشقاء .

وإتني لوائق أن تسود الحضارة التي صوّرها القرآن العالم إذا قام جماعة من العلماء يدعون إليها على طريقة علمية بعيدة عن الجحود والتعصب . فهذه الحضارة تخاطب القلب كما تخاطب العقل ، وتكفل إقبال الناس من كل

كيف تقوم
الحضارة
الإسلامية في
عالمنا الحاضر

الأهم عليها إقبالاً لأن تستطيع مطاعم أصحاب المطاعم صدّه . ولا يطلب إلى هؤلاء العلماء أكثر من أن يكونوا مؤمنين حقاً ، يدعون الناس إلى الله وإلى هذه الحضارة مخلصين له الدين حقاً . يوشد يسعد الناس بالإخاء في الله كما سعلوا به في عهد النبي .

وما كان في عهد النبي وفي الصدر الأول ، ينهض دليلاً على ما قلته في مقدمة هذا الكتاب من أن البحث العلمي في الثورة الروحية التي أفاض محمد على العالم ضياءها جدير بأن يهدي الإنسانية طريقها إلى الحضارة الجديدة التي تلمسها ، وأنا لا أرتاب في ذلك لحظة . لكن لعلماء الغرب بعض اعتراضات يُبلونها ، ينسبون إلى الروح الذي صدرت عنه فكرة الحضارة الإسلامية ، وقيمون على أساسها حكمهم بأن الإسلام كان سبباً في تدهور الأمم التي دانت به . وأهم هذه الاعتراضات ما يذهبون إليه من أن الجبرية الإسلامية أضعفت همة المسلمين ، وقعدت بهم عن الكفاح في الحياة ، فهانوا وذلّوا . ودفع هذا الاعتراض وما يجري مجراه هو موضوع البحث الثاني من هذه الخاتمة .

٢ - المستشرقون والحضارة الإسلامية

واشِنْجْتُونْ إِيْرِفْنَجْ من أعلام الكتاب الذين فاخرت بهم الولايات المتحدة الأمريكية غيرها من الأمم في القرن التاسع عشر المسيحى . وقد كتب سيرة النبي العربى فى كتاب عرض فيه هذه السيرة عرضاً فيه قوّة بيانية تملك قارئه فى كثير من أجزائه ، وفيه إلى جانب هذه القوة إنصاف أحياناً وتحامل أحياناً أخرى . وقد وضع للكتاب خاتمة عرض فيها لقواعد الإسلام وما حسبها المصادر التاريخية التى استندت إليها هذه القواعد ، وفى مقدمتها الإيمان بالله وملائكته وكتبه ورسله واليوم الآخر . ثم قال : « القاعدة السادسة والأخيرة من قواعد العقيدة الإسلامية هى الجبرية . وقد أقام محمد جُلّ اعتياده على هذه القاعدة لنجاح شئونه الحربية . فقد قرأ أن كل حادث يقع فى الحياة قد سبق فى علم الله تقديره ، فكُتِبَ فى لوح الخلد قبل أن يبرأ الله العالم ، وأنَّ مصير كل إنسان وساعة أجله قد عُنِتَ تمييماً لا مردَّ له ، فلا يمكن أن تتقدّم أو أن تتأخر بأى مجهود من مجهودات الحكمة الإنسانية أو بعد النظر . بهذا الاقتناع كان المسلمون يخوضون غمار المعارك دون أن ينال منهم الخوف . فما دام الموت فى هذه المعارك هو عدل الاستشهاد الذى يسرع بصاحبه إلى الجنة فقد كانت لهم الثقة بالفوز فى حالى الاستشهاد أو الانتصار .

« هذا المذهب الذى يقرر أن الناس غير قادرين بإرادتهم الحرّة على اجتناب الخطيئة أو النجاة من العقاب ، يعتبره بعض المسلمين منافياً لعدل الله ورحمته . وقد تكوَّنت عدّة فرق جاهدت وما تزال تجاهد لتوهين هذا المذهب المخير وإيضاحه . لكن عدد هؤلاء المتشككة قليل . وهم لا يعتبرون من أهل السنة .

« وقد ألهم محمد مذهب الجبرية من وحى الساعة ، فكان ذلك إلهاماً معجزاً لحدوثه فى أنسب أوقاته . فقد حدث ترواً بعد غزوة أحد المتكودة التى ذهبت فيها أ. هـ عدد غير قليل من أنصاره ، ومن بينهم عمه حمزة . عندئذ ، وفى ساعة

وجوم وملّح تحطّمت أثناءها قلوب أصحابه المحيطين به ، أصدر هذا القانون يُنبئهم أن لا مقر للإنسان من أن يتوفى في ساعة أجله ، في فراشه كان أو في ساحة الوغى .

« أية عقيدة يمكن أن يصورها صاحبها أدق من هذا التصوير ليدفع بها للغزو وطائفة من الجنود الجهلاء الأغرار دفعاً وحشياً ، إذ يقنعهم عن يقين بالنيء لمن يبق ، والجنة لمن يموت ! . ولقد جعلت هذه العقيدة جند المسلمين لا يكاد يغلبه غالب ، لكنها احتوت كذلك السم الذي يقضى على سلطانه . فنذ اللحظة التي كفّ فيها خلفاء النبي عن أن يكونوا غزاة فاتحين ، ومنذ أغمدوا سيوفهم بصفة نهائية بدأت العقيدة الجبرية تعمل عملها الهدام ، فقد أرهف السلم أنصاب المسلمين كما أرهفها المتاع المادى الذي أباحه القرآن ، والذي يفصل فصلاً حاسماً بين مبادئه ودين المسيح دين الطهر والايثار . فصار المسلم ينظر إلى ما يصيبه من بأساء على أنها بعض ما قدر الله عليه وما لا مفر منه ، وما يجب الإذعان له واحتئاله ، ما دام كل جهده وكل حكمة إنسانية عبثاً لا نفع له .

ولم تكن قاعدة « أَعِنْ نَفْسَكَ يُعِينِكَ اللهُ » مما يرى أتباع محمد تنفيذه ، بل كان عكسها نصيبهم . من ثَمَّ مَحَقَّ الصليب الهلال . وبقاء الهلال إلى اليوم في أوروبا حيث كان يوماً ما بالغاً غاية القوة إنما يرجع إلى اختيار الدول المسيحية الكبرى ، أو يرجع بالأحرى إلى تنافسها . ولعل الهلال باق ليكون دليلاً جديداً على أن « مَنْ أَخَذَ بِالسَّيْفِ فَبِالسَّيْفِ يُؤْخَذُ » .

هذا كلام واشنطن إيرفينج . وهو كلام رجل لم تمكنه دراسته من إدراك روح الإسلام وأساس حضارته ، فذهب هذا المذهب الخاطى في تأويل مسألة القضاء والقدر وكتاب الأجل . ولعل له من العذر أنه وقف في بعض الكتب الإسلامية على ما جعله يذهب هذا المذهب : فأما القرآن فلا تقاس إلى جانب ما ورد فيه عبارة « أَعِنْ نَفْسَكَ يُعِينِكَ اللهُ » ، من حيث القوة في الدعوة إلى الإنسان في أعماله التعويل على الذات ، وأن الناس مجزون بأعمالهم وبالنية التي تصدر هذه الأعمال عنها . قال تعالى : (قُلْ يَا أَيُّهَا النَّاسُ قَدْ جَاءَكُمْ الْحَقُّ مِنْ رَبِّكُمْ فَمَنِ اهْتَدَى

خطأ هذا
الاعتراض

القرآن وإرادة

فَإِنَّمَا يَهْتَدِي لِنَفْسِهِ وَمَنْ ضَلَّ فَإِنَّمَا يَضِلُّ عَلَيْهَا ^(١) . وقال تعالى : (مَنْ اهْتَدَى فَإِنَّمَا يَهْتَدِي لِنَفْسِهِ وَمَنْ ضَلَّ فَإِنَّمَا يَضِلُّ عَلَيْهَا وَلَا تَزِرُ وَازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرَىٰ وَمَا كُنَّا مُعَذِّبِينَ حَتَّىٰ تَبْعَثَ رَسُولًا) ^(٢) . وقال : (مَنْ كَانَ يُرِيدُ حَرْثَ الْآخِرَةِ نَزِدْ لَهُ فِي حَرْثِهِ وَمَنْ كَانَ يُرِيدُ حَرْثَ الدُّنْيَا نُؤْتِهِ مِنْهَا وَمَا لَهُ فِي الْآخِرَةِ مِنْ نَصِيبٍ) ^(٣) وقال : (إِنَّ اللَّهَ لَا يُغَيِّرُ مَا بِقَوْمٍ حَتَّىٰ يُغَيِّرُوا مَا بِأَنفُسِهِمْ) ^(٤) .

ومثل هذا في القرآن كثير . وهو صريح في الدلالة على أن إرادة الإنسان وعمله هما مصدر مثوبته وعقابه . وقد حَصَّ الله الناس أن يسعوا في مناكب الأرض وأن يأكلوا من رزقه ، وأمرهم بالجهاد في سبيله بآيات قوية غاية القوة تلوث شيئاً منها في أثناء هذا الكتاب . وهذا لا يتفق وما يقوله إبرفنج وما يقول بعض رجال الغرب من أن الإسلام دين تواكل وقعود ، وأنه يعلم أهله أنهم لا يملكون لأنفسهم بعملهم نفعاً ولا ضرراً ، فلا فائدة لهم من السعي والإرادة ؛ لأن السعي والإرادة معلقان بمشيئة الله ، فإذا سعيينا وكان مقدراً ألا يثمر سعيينا لم يثمر ، وإذا لم نسع وكان مقدراً أن نصبح أغنياء أو أقياء أو مؤمنين أصبحنا كذلك من غير سعي ولا عمل . فالآيات التي قدّمنا تناقض هذا الرأي وتنفيه .

ألم يعتمد هؤلاء الذين ينسبون تواكل المسلمين في هذه العصور الأخيرة إلى دينهم على ما جاء في القرآن من آيات القدر ، كقوله تعالى : (وَمَا كَانَ لِنَفْسٍ أَنْ تَمُوتَ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ كِتَابًا مُّوجَّلاً) ^(٥) . وكقوله : (وَلِكُلِّ أُمَّةٍ أَجَلٌ فَإِذَا جَاءَ أَجْلُهُمْ لَا يَسْتَأْخِرُونَ سَاعَةً وَلَا يَسْتَقْدِمُونَ) ^(٦) . وكقوله : (مَا أَصَابَ مِنْ مُّصِيبَةٍ فِي الْأَرْضِ وَلَا فِي أَنْفُسِكُمْ إِلَّا فِي كِتَابٍ مِنْ قَبْلِ أَنْ

(٢) سورة الإمراء آية ١٥ .

(٤) سورة الرعد آية ١١ .

(٦) سورة الأعراف آية ٣٤ .

(١) سورة يونس آية ١٠٨ .

(٣) سورة الشورى آية ٢٠ .

(٥) سورة آل عمران آية ١٤٥ .

نَبَرَاهَا إِنَّ ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرٌ^(١) . وكقوله : (قُلْ لَنْ يُصِيبَنَا إِلَّا مَا كَتَبَ اللَّهُ لَنَا هُمْ مَوْلَانَا وَعَلَى اللَّهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُؤْمِنُونَ)^(٢) .

إن يكن ذلك ما يعتمدون عليه فقد فاتهم معنى هذه الآيات وأماها ، وما تصوره من صلة وثيقة بين العبد وربّه ، ودعاهم ذلك إلى الظن بأن الإسلام يدعو إلى التواكل مع أنه الدين الذي يدعو إلى الجهاد وإلى الاستشهاد وإلى الإياء والألفة ، كما يقم حضارته على أساس من الإخاء والرحمة .

والواقع أن هذه الآيات وما جرى مجراها تصور حقيقة علمية قررتها كثرة فلاسفة الغرب وعلمائه وأطلقوا عليها مذهب الجبرية كذلك ، ونسبوا الجبر فيها إلى سنّة الكون ومجموع الحياة فيه بدل أن ينسبوها إلى الله وعلمه وقدرته . وهذا المذهب الذي تُقرّه كثرة فلاسفة الغرب أقلّ سعة وتسامحاً وانطباقاً على خير الجماعة الإنسانية من المذهب الفلسفي الذي يُستخلص من القرآن الكريم ، كما سرى من بعد . وهذه الجبرية العلمية تذهب إلى أن ما لنا من اختيار في الحياة إنما هو اختيار نسبي ضئيل القدر وأن القول بهذا الاختيار النسبي يرجع إلى ضرورات الحياة الاجتماعية من ناحية عملية أكثر مما يرجع إلى حقيقة علمية أو فلسفية . فلوم يتقرر مذهب الاختيار لتعذر على الجماعة أن تجد أساساً تقيم عليه تشريعها وحدودها ، وتنظم بذلك حياتها ، وتفرض به على كل إنسان جزاء تصرفاته جزاء جنائياً أو مدنياً . صحيح أن بين العلماء والفقهاء من لا يقيمون أساس الجزاء على الجبر ولا على الاختيار ، وإنما يقيمون على ما يحدث من رد الفعل الذي تقوم به الجماعة محافظة على كيانها ، كما يقوم الفرد بمثله محافظة على كيانه . وسيان عند الجماعة إذ تقوم برد الفعل هذا أن يكون الفرد مختاراً وأن يكون غير مختار . على أن الاختيار في التصرف ما يزال الأساس للجزاء عند أكثر الفقهاء ، ودليلهم عليه أن أسلوب الحرية والاختيار ، كالمجنون والصغير والسفيه ، لا يُجزى عن عمله ما يُجزى الرشيد الذي يميز بين الخير والشر . فإذا تخطينا هذه الاعتبارات

(١) سورة الحديد آية ٢٢

(٢) سورة التوبة آية ٥١ .

العملية في الفقه والتشريع وأردنا أن نخلص إلى الحقيقة العلمية والفلسفية ،
ألفينا الجبرية هي هذه الحقيقة . فليس لأحد اختيار للعصر الذي يولد فيه ،
ولا للأمة التي يولد من أبنائها ، ولا للبيئة التي ينشأ فيها ، ولا لأبويه وقرهما
وغناها وفضلهما ونقصهما ، ولا لأنه ذكر أو أنثى ، ولا لما يحيط به من أحداث
لها ، أغلب الأمر ، الأثر الأكبر في توجيه أعماله وحياته . وقد عبر الفيلسوف
الفرنسي « هيوليت تين » عن هذا المذهب بقوله : « المرء ثمرة بيئته » . وقد
ذهب غير واحد من العلماء والفلاسفة في تأييد ذلك إلى حد القول بأن علمنا
لو استطاع أن يصل من معرفة سنن الحياة الإنسانية وأسرارها إلى مثل ما وصل
إليه من معرفة سنن الأفلاك ، لاستطاع أن يحدد بالدقة مصير كل فرد وكل أمة ،
كما يحدد الفلكيون بالدقة مواقيت كسوف الشمس وخسوف القمر . مع ذلك
لم يقل أحد في الغرب ولا في الشرق بأن هذا المذهب الجبري يحول بين المرء
والسعي للنجاح في الحياة أو يحول بين الأمم والثوب إلى خير مكان ، ولم يقل
أحد بأن هذا المذهب يؤدي إلى تدهور الأمم التي تأخذ به . هذا مع أن المذهب
الجبري في الغرب لا تؤيده في السعي والعمل آيات كالتى تلت من آيات القرآن
عن تبعه الإنسان عن عمله (وَأَنَّ لَيْسَ لِلإِنسَانِ إِلَّا مَا سَعَى وَأَنَّ سَعْيَهُ سَوْفَ
يُرى) . أفلا ينفض هذا وحده دليلا على تحامل المستشرقين الذين يزعمون
أن جبرية الإسلام قد أدت إلى تدهور الأمم الآخذة به ؟

بل إن الجبرية الإسلامية لأكثر حُضاً على السعي إلى الخير والفضل وإلى
ابتغاء الرزق من الجبرية الغربية . فكلماتها متفقة على أن للكون سنناً لا تحويل
لها ولا تبديل ، وأن ما في الكون جميعاً خاضع لهذه السنن ، وأن الإنسان خاضع
لها خضوع سائر ما في الكون . لكن الجبرية الغربية تُخضع المرء لبيئته ووراثته
خضوع إذعان لا محيص عنه ولا مفر منه وتجعل إرادة الإنسان بعض ما يخضع
لبيئته ، فلا سبيل له لذلك إلى أن يغير نفسه . فأما القرآن فيدعو إرادة كل فرد
لتتوجه بحكم العقل إلى ناحية الخير ، ويذكر لهم أنه إذا كان قد قدر لهم الخير
فبها كسبت أيديهم ، وأنهم لا ينالون هذا الخير اعتباطاً من غير سعى .

إن الله لا يغير
ما يقوم حتى
يغير ما بآفاتهم

يقول تعالى : (إِنَّ اللَّهَ لَا يُغَيِّرُ مَا بِقَوْمٍ حَتَّى يُغَيِّرُوا مَا بِأَنْفُسِهِمْ)^(١) .
ففي مقدورهم إذاً أن يفكروا وأن يتدبروا بعد أن هداهم الله بكتبه إلى الواجب
عليهم ، وبعد أن دلهم أنبيأؤه ورسله على طريق الحق ، وبعد أن دُعوا إلى
النظر في الكون وتدبر سنته ومشيته الله فيه . ومن يؤمن بهذا ، ومن يوجه نفسه
وجهته ، فلن يصيبه إلا ما كتب الله عليه . فإذا كان قد كتب عليه أن يموت في
سبيل الحق أو الخير الذي أمر الله به فلا خوف عليه ، وهو وأمثاله أحياء عند ربهم
يُرزقون . أية دعوة إلى الإقدام وإلى السعي وإلى الإرادة كهذه الدعوة ؟ وأين
فيها ما يزعم إيرفنج والمستشرقون من تواكل ١٩

التواكل ليس من التوكل على الله في شيء . فالتوكل على الله لا يكون
بعمود المرء والتخلف عن أمر ربه ، بل بالعمل الجدي لما أمر به . وذلك قوله
تعالى : (فَإِذَا عَزَمْتَ فَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ) . فالعزم والإرادة يجب إذاً أن يسبقا التوكل .
وأنت ما عزمت ثم توكلت على الله بالغ نهاية أمرك بفضل منه . وأنت ما ابتغيت
وجهه وحده ، وما خشيته وحده ، وما سلكت سبيله وحده ، مهتد إلى الخير
بحكم سنة الله في الكون ، وسنة الله لا تحويل لها ولا تبديل . وأنت بالغ هذا الخير ،
أدّى بك سعيك إلى النجاح والفوز ، أو أدّى بك إلى الموت . وما ينالك من الخير
فن عند الله . أمّا ما يُصيبك من مكروه فما كسبت يداك وباتباعك سيلاً غير
سبيل الله . فالخير كله بيد الله ، والضلال والشر من نزغ الشيطان وعمله . . .

أمّا علم الله بكل ما يقع في الوجود قبل أن يبرأ الله الوجود ، وأنه جل شأنه
(لَا يَعْزُبُ عَنْهُ مِثْقَالُ ذَرَّةٍ فِي السَّمَاوَاتِ وَلَا فِي الْأَرْضِ وَلَا أَصْغَرُ مِنْ ذَلِكَ وَلَا أَكْبَرُ
إِلَّا فِي كِتَابٍ مُبِينٍ)^(٢) . فيرجع إلى أن الله برأ للكون سنة لا تحويل لها ويجب أن
تنشأ عنها آثارها . وإذا كان العلماء يذهبون إلى ما قدمنا من أن العلم الواقعي
يستطيع إذا عرف أسرار الحياة الإنسانية وسننها ، أن يعرف ما قدر لكل فرد
ولكل أمة على وجه اليقين ، كما يعرف مواقيت الكسوف والخسوف ، فإن الإيمان
بالله يقتضى حتماً الإيمان بعلمه بكل شيء من قبل أن يبرأ العالم . وإذا كان

المهندس الذى يصنع « تصمم » دار أوقصر ويراقب تنفيذ هذا التصميم ، يستطيع أن يعلم مدى ما يعيش هذا البناء وما قد تتعرض له أجزاؤه المختلفة على مضى السنين ، وكان علماء الاقتصاد يذهبون إلى أن السنن الاقتصادية تهدمهم على سبيل القطع إلى معرفة ما ينشأ فى حياة العالم الاقتصادية من أزمة أورشاء ، فإن مناقشة علم الله بكل صغيرة وكبيرة مما خلق فى الكون تجديد لا يقبله عقل منطقي . وهذا العلم لا يصح أن يقف الناس عن التفكير فى مآلهم ، والعمل جهد الطاقة لاتباع جادة الحق وتنكب طريق الضلال ؛ فعلم الله غيب عليهم وهم مهتدون آخر الأمر إلى الحق ولو بعد حين . والله قد كتب على نفسه الرحمة ، وهو يقبل توبة التائب من عباده ويعفو عن كثير . وما دامت رحمته وسعت كل شيء فليس لإنسان أن ييأس من الاهتداء إلى الحق والخير ما دام ينظر فى الكون ويتدبر ما فيه . وليس لإنسان أن يقنط من رحمة الله إذا هداه نظره آخر الأمر سبيل الله . وإنما الويل لمن ينكر إنسانيته ويستكبر عن النظر والتفكير ابتغاء الهدى . أولئك يعاندون الله ولا يبتغون وجهه ، وأولئك ختم الله على قلوبهم ، فلمهم جهنم ولمهم سوء الدار .

أفبرى أولئك المستشرقون سمو الجبرية الإسلامية وانفساح مداها ١٩ وهل يرون فساد ما يزعمونه من أنها تدعو إلى القعود عن السعى أو قبول المذلة أو الرضا بالخصوع لغير الله ؟! ثم هى من بعد تجعل باب الرجاء فى مغفرة الله ورحمته مفتوحاً دائماً لمن تاب وأتاب . فما يزعمونه من أنها تدعو المسلم إلى النظر لما يصيبه من خير أو شر على أنه بعض ما كتب الله فيقعد لذلك صابراً محتملاً الضرر والمذلة ، بعيداً عن الحقيقة فى أمر هذه الجبرية التى تدعو إلى دوام الدأب ابتغاء رضا الله ، وإلى عزم الأمر قبل التوكل على الله . فإذا لم يوفق الإنسان للخير اليوم ، فليعمل لعله يوفق له غداً ؛ وله من دائم الرجاء فى الله أن يسدد خطاه وأن يتوب عليه وأن يغفر له ، خير حافز إلى التفكير المتصل والسعى الدائب لبلوغ الغاية من رضا الله ، إياه يعبد وإياه يستعين ، منه جل شأنه الهدى ، وإليه يرجع الأمر كله .

ما أعظم القوة التى تبعثها هذه التعاليم السامية إلى النفس ! وما أوسع أفق

الرجاء الذى تفتحه أمامها ! فأنت موفق للخير ما ابتغيت بعملك وجه الله . وأنت إن أضلك الشيطان مقبولة توبتك ما غالب عقلك هواك فغلبه وعاد بك إلى الصراط المستقيم . والصراط المستقيم هو سنة الله فى خلقه ، سنة نهتدى إليها بقلوبنا وعقولنا ، وبتفكيرنا فيما خلق الله ، وبدأنا فى السعى لمعرفة أسرارهِ . فإذا ظلَّ من الناس بعد ذلك من يشرك بالله ، ومن يبغى الفساد فى الأرض ، ومن يُعميه الاستئثار عن كل معنى من معانى الأخوة ، فإنما هو المثل الذى يضربه الله للناس ليروا عاقبة أمر الله فيه لتكون لهم العبرة من مثله . وهذا عدل الله فى الناس ورحمته بهم جميعاً ، لا يحول دونهما ولا يحدّ منهما أن يضلَّ ضالّ فينال العذاب جزاء ما قدمت يداهُ .

ولكن ! لماذا يفكر الناس ولماذا يعملون والموت لهم بالمرصاد ، فإذا جاء أجلهم لا يستأخرون ساعة ولا يستقدمون ؟ ولماذا يفكر الناس ولماذا يعملون وقد كتب للسعيد منهم أن يكون سعيداً وعلى الشقى منهم أن يكون شقيّاً ؟ هذا تكرار للسؤال الذى أجبتنا عنه سقناه قصداً ، لننظر فى مسألة كتاب الأجل من ناحية أخرى : فما كتب الله إنما هو سنة الكون من قبل أن يبرأ الكون ، ومن قبل أن يقول له كن فيكون ، ولا أدلّ على دقة هذا التصوير من قوله تعالى : (كَتَبَ رَبُّكُمْ عَلَى نَفْسِهِ الرَّحْمَةَ) . ومعنى هذا أن الرحمة صفة لله وسنة من سننه فى الكون وليست فرضاً فرضه على نفسه ؛ فالفرض لا يجوز عليه جلّ شأنه . ويقول الله تعالى : (وَمَا كُنَّا مُعَذِّبِينَ حَتَّى نَبْعَثَ رَسُولاً) . فإذا ضلَّ قومٌ لم يبعث الله لهم رسولاً قضت سنة الله ألا يعذب منهم أحداً . وعلم الله بآثار سننه فى الكون بديهِى لكل من آمن بأن الله هو الذى خلق الكون . فإذا بعث الله لقوم رسولاً ثم قضت سنة الكون ومشيئة الله فيه أن يصيرَ إنسان من هؤلاء القوم على الضلال بعد إذ دُعِيَ إلى الهدى ، فأساءته على نفسه وهو لغيره عبرة ومثل .

ومن السذاجة القول بأن هذا الذى ضلَّ فجوزى بضلاله قد ظلم ما دام الضلال قد كُتب عليه . نقول من السذاجة بدل أن نقول من التجديف ؛ لأن أبسط قسط من التفكير يهدينا إلى أن من ضلَّ يظلم نفسه ولا يظلمه الله . وقد يكفينا فى بيان

ذلك مثل الأب البار العطوفُ يذوق النار من طفله ، فإذا أراد أن يمسكها بعد بها عنه مشيراً إليه أنها تحرقه . ثم هو يدينها منه مرة بعد مرة ، ولا بأس بأن تحرق إصبع الطفل كي يكون له من حسه الذاتي ما ينبهه إلى الحقيقة الملموسة التي تظل ماثلة أمامه طيلة حياته . فإذا أقدم بعد رشاده فأمسك بالنار أو ألقى بنفسه فيها فجزاؤه ما يصيبه منها، ولا تثريب على أبيه ، ولا يطلب أحد إلى هذا الأب أن يحول بينه وبينها . كذلك مثل الأب الذي يدل ابنه على مضرة القمار أو الخمر ، فإذا بلغ الابن رشاده واجترح مناهه عنه أبوه فأصابه الشر لم يكن أبوه ظالماً إياه ، وإن كان في مقدوره أن يحول بينه وبين ما يصنع . وأبوه أبعد عن ظلمه إن كان في ترك الابن يجترح من ذلك ما يجترح مُزْدَجِرٌ وعبرة لأهله وإخوته ، فإذا كان الأهل والإخوة يعدون بالمئات أو بالألوف في مدينة كثرت فيها أسباب الفجأة بطبيعة نواميسها ، فمن الخير ومن العدل أن يكون فيها يصيبُ بعض هؤلاء من الآثار المحتومة جزاء أعمالهم ما تستقيم به أمور هذه الجماعة على أسفٍ منها لما أصاب الظالمين من أبنائها . وهذه أبسط صور العدل على ما تتصوره في جماعتنا الإنسانية ، فما بالك بها حين تتصورها بالنسبة للعالم كله وملايين الملايين من خلائقه في لا نهايات الزمان والمكان ! إن ما يُصيب فرداً أو جماعة بظلمهم ، في هذه الصورة التي يكاد يعجز عن تصورها خيالنا ، إنما هو العدل في أبسط صوره .

ملنا في حياتنا الشخصية

لو أننا نسبنا الظلم لأب ترك ابنه الذي ضل يلقي جزاء ضلاله ما دام الضلال قد كتب عليه ، لحق علينا أن ننسب الظلم لأنفسنا لأننا نقتل برغواً يؤذينا اتقاء وخوفاً من عدوى ينقلها إلينا قد تكون وبالا علينا وعلى الجماعة إذا انتقلت منا إلى غيرنا ، أو لأننا نفقت حصاة في المראה أو الكلي خيفة ما تجره علينا من آلام وشقوة ، أو لأننا نبتز عضواً من أعضائنا مخافة أن يستشري منه الفساد إلى سائر الجسم فيقتله . ولو أننا لم نفعل ، لأن ذلك قد كُتب علينا ، ثم شقينا أو هلكنا فلا نلومن إلا أنفسنا بما يصيبنا من السوء ما دام الله قد فتح لنا باب الشفاء كما فتح للمذنب باب التوبة . والجاهلون وحدهم هم الذين يقبلون الألم والشقاء زعماً منهم أنه كُتب عليهم ؛ وذلك حماقة منهم وسخف . فكيف بنا ونحن نرى

قتل البرغوث واستئصال الحصة وبتَر العضو المريض عدلاً كل العدل ، وإن كان قد كُتِبَ في سنة الكون أن يؤذى البرغوث وأن ينقل إلى الإنسان العدوى وأن يفسد الحصة وأن يُفسد العضو المريض سائر الجسد فيبقى عليه -كيف بنا ونحن نرى هذا ألا نعتبر سذاجة بلهاء لا مسوغ لها إلا الاستئثار الضيق الأفق أن نقف من أمر هذه العدالة عند ذواتنا ، وألا نعدّ بها إلى الجماعة الإنسانية كلها ، وألا نعدّ بها أكثر من ذلك إلى الكون كله ؟!

عمل الخير عبادة وما البرغوث وما الحصة وما الإنسان إلى جانب الكون ١٩ بل ما الإنسانية كلها إلى جانب الكون ؟ هذا الكون الفسيح يحاول خيالنا العاجز تصوير حدوده بالزمان والمكان وبالأزل والأبد ، وبأمثال هذه الألفاظ التي لا سبيل لنا غيرها إلى أن نرسم لأنفسنا صورة من الكون ناقصة غاية النقص ، يتفق نقصها مع ما أوتينا من العلم ، وما أوتينا من العلم إلا قليلاً . وهذا القليل قد هدانا إلى أن سنة الله في الكون سنة نظام وعدل لا تبديل لها ولا تحويل . وإنما نهتدى إلى هذه السنة وقد جعل الله لنا السمع والأبصار والأفتدة لنشهد بديع صنعه ونقف في الكون على سنته ، فنسبح بحمده ونعمل الخير بأمره . وعمل الخير عن إيمان هو أرقى مظهر لعبادة الله لقمع يعقلون .

فأما الموت فخاتمة حياة وبدء حياة . لذلك لا يجوز منه إلا الذين ينكرون الموت خاتمة الحياة الآخرة ويخشونها لسوء صنيعهم في الحياة الدنيا . أولئك لا يتمنون الموت حياة وبدء حياة بما كسبت أيديهم ؛ وإنما يتمنى الموت صدقاً للمؤمنين حقاً والذين عملوا في الدنيا صالحاً .

يقول تعالى : (الَّذِي خَلَقَ الْمَوْتَ وَالْحَيَاةَ لِيَبْلُوَكُمْ أَيُّكُمْ أَحْسَنُ عَمَلًا وَهُوَ الْعَزِيزُ الْغَفُورُ)^(١) . ويقول جل شأنه مخاطباً نبيه : (وَمَا جَعَلْنَا لِبَشَرٍ مِنْ قَبْلِكَ الْخُلْدَ أَفَإِنْ مِتَّ فَهُمُ الْخَالِدُونَ . كُلُّ نَفْسٍ ذَائِقَةُ الْمَوْتِ وَنَبْلُوكُمْ بِالشَّرِّ وَالْخَيْرِ فِتْنَةً وَإِلَيْنَا تُرْجَعُونَ)^(٢) . ويقول : (مَثَلُ الَّذِينَ حُمِّلُوا التَّوْرَةَ ثُمَّ لَمْ

يَحْمِلُوهَا كَمَثَلِ الْجِمَارِ يَحْمِلُ أَسْفَارًا . بَشِّرْ مَثَلُ الْقَوْمِ الَّذِينَ كَذَبُوا آيَاتِ اللَّهِ
وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ : قُلْ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ هَادُوا إِن زَعَمْتُمْ أَنكُمْ أَوْلِيَاءُ لِلَّهِ
مِنْ دُونِ النَّاسِ فَتَمْنُوا الْوَيْتَ إِن كُنْتُمْ صَادِقِينَ . وَلَا يَتَمَنَّوْهُ أَبَدًا بِمَا قَدَّمْتُمْ
أَيْدِيَهُمْ وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِالظَّالِمِينَ ^(١) . وَيَقُولُ : (وَهُوَ الَّذِي يَتَوَفَّاكُمْ بِاللَّيْلِ وَيَعْلَمُ
مَا جَرَحْتُمْ بِالنَّهَارِ ثُمَّ يَبْعَثُكُمْ فِيهِ لِيُقْضَى أَجَلٌ مُّسَمًّى ثُمَّ إِلَيْهِ مَرْجِعُكُمْ ثُمَّ يُنَبِّئُكُمُ
بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ) ^(٢) .

هذه الآيات قوية غاية القوة تنقض ما يقال عن دعوة الجبرية الإسلامية
للقعود وعدم السعي . فالله خلق الموت والحياة ليلبوا الناس أيهم أحسن عملاً .
وعملهم في الحياة ، وجزاؤهم عنه بعد الموت . فإذا لم يعملوا ، وإذا لم يمشوا في
مناكب الأرض ويأكلوا من رزق الله ، وإذا لم يصدقوا ما آتاهم الله ، وإذا لم
يؤثروا على أنفسهم ولو كان بهم خصاصة ، عصوا الله ، وكان من يفعل ذلك كله
أحسن منهم عند الله عملاً وأحسن في الآخرة جزاء ومثوبة . والله يبلونا في الحياة
بالخير والشر فتنه . وعلينا أن نميز بقولنا بين الخير والشر . فمن يعمل مثقال ذرة
خيراً يره ، ومن يعمل مثقال ذرة شراً يره . ولئن لم يصبنا إلا ما كتب الله لنا
ليكون ذلك أشد إمعاناً بنا في سبيل الخير لئرى الخير . وسواء علينا بعد ذلك
اختارنا الله إليه أقوياء عاملين مجاهدين ، أم رُددنا إلى أرذل العمر لكيلا نعلم
من بعد علم شيئاً . فليس مقياس الحياة عدد السنين التي يقضى المرء فيها ، وإنما
مقياسها ما يقوم به الإنسان فيها من أعمال باقيات صالحات . والذين يتوفون
في سبيل الله أحياء عند ربهم ، وهم أحياء بيننا بذكرهم . وكم من أسماء باقية
على مرّ الدهور والقرون لأن أصحابها وهبوا أنفسهم ومجتهداتهم للخير ، فهم
بيننا معشر الأحياء وإن كان الله قد اختارهم إليه منذ مئات السنين .

(فإذا جاء أجلهم لا يستأخرون ساعة ولا يستقدمون) . هذا هو الحق ،

(١) سورة الجمعة الآيات من ٥ إلى ٧ .

(٢) سورة الأنعام آية ٦٠ .

وهو وحده الذى يتفق مع سنة الكون . فلإنسان أجل لا يعلوه ، كما أن للشمس وللنجم مواعيت للكسوف والخسوف لا تتغير ، لا تستقدم ولا تستأخر . وهذا الأجل المحتوم أدعى إلى أن يسارع الإنسان إلى الخيرات ، وأن يعمل صالحاً ، وأن يبذل فى ذلك كل جهده ؛ فهو لا يدرى متى تكون منيته ، فإذا جاءت فجزاؤه ما قدّم . وإن أماننا كل يوم لدليلاً على أن الأجل قدّر لا مفر منه ، فمن الناس من يأتيه الموت فجأة ولا يعرف أحد له مرضاً . ومنهم المريض الذى يكافح مرضه ويئن من أهواله عشرات السنين حتى يُرد إلى أرذل العمر . وطائفة من الأطباء اليوم يقولون إن الإنسان يولد وفى تكوينه جرثومة انتهاء حياته ، وإن الأمد الذى تعمل فيه هذه الجرثومة لتبلغ غايتها يمكن معرفته لو استطعنا معرفة الجرثومة نفسها . ومعرفة هذه الجرثومة ليس بالأمر المستطاع ، فهى قد تكون مادية فى الجسم كامنة فى عضو من أعضائه الرئيسية أو غير الرئيسية ، وقد تكون معنوية فى التفكير متصلة بتلايف المخ تدفع صاحبها إلى المغامرة وإلى المخاطرة ، أو إلى الشجاعة والإقدام . والله الذى أحاط بكل شيء علماً ، عنده علم الساعة التى تحين فيها منية كل إنسان بحكم سنة الكون التى لا تحويل لها ولا تبديل .

ومن آيات رحمته جلّ شأنه أنه لا يعذب حتى يبعث رسولا يهتدى الناس إلى الحق ويبين لهم سبيل الخير ، ولو يؤاخذ الله الناس بظلمهم ما ترك عليها من دابة ، لكنه يؤخرهم إلى أجل مسمى ليسمعوا إلى الرسل فيبتعوا الهدى ولا تغرهم الحياة الدنيا بزخرفها . ولم يبعث الله رسوله من الملوك ولا من الأغنياء وذوى الجاه ولا من العلماء ؛ وإنما بعثهم من أبناء الشعب . فأبراهيم نجار وأبوه نجار . وعيسى نجار الناصرة . وغير واحد من الأنبياء كانوا رعاة غنم ؛ ومن هؤلاء خاتمهم عليه الصلاة والسلام . وإنما يبعث الله رسوله من أبناء الشعب ليدلّ عباده على أن الحقيقة ليست فى ملك الأغنياء ولا الأقوياء بل هى فى ملك من يبتغى الحق لوجه الحق وحده . والحقيقة الأزلية الخالدة أن المرء لا يكمل إيمانه حتى يحب لأخيه ما يحب لنفسه ، وإن أكرمكم عند الله أتقاكم ؛ وقلّ عملوا فسيروا

رسول الله
من أبناء الشعب

الله عملكم ولا تُجزّون إلا ما كنتم تكسبون . والحقيقة الكبرى أن الله حق ، لا إله إلا هو .

الموت خاتمة حياة وبدء حياة ؛ خاتمة الحياة الدنيا وبدء الحياة الآخرة .
ولسنا نعلم من أمر الحياة الدنيا إلا قليلاً . لسنا نعلم إلا ما تتصل به حواسنا ، وترشدنا إليه عقولنا ، وتكشف لنا عنه قلوبنا . أمّا الحياة الآخرة فلا علم لنا من أمرها إلا ما علّمنا الله منه . وسنّ الكون فيها غيبٌ علينا ، علّمه عند عالم الغيب والشهادة الكبير المتعال . فحسبنا ما ذكر الله في كتابه العزيز من أمرها وأنها دار الجزاء ، ولنُعِدّ أنفسنا في الدار الدنيا بعملنا وبعزمنا أمورنا وبتوكلنا بعد ذلك على الله لهذا الجزاء العدل ؛ فأما ما وراء ذلك فأمره لله وحده .

أفريق الذين يلقون لفّ واشنطون إيرفنج من المستشرقين وغير المستشرقين مبلغ خطّهم في تصوير الجبرية الإسلامية ؟ إننا لم نثبت هنا شيئاً غير ما ورد في القرآن الكريم ؛ لأننا لا نريد أن نضع الأمر موضع مجادلة في آراء المتكلمين والمتصوّفة وغيرهم من فرق المسلمين وفلاسفتهم . وإيرفنج أبلغ خطأ حين يزعم أن القضاء والقدر وكتاب الأجل إنما نزل ما نزل من القرآن فيه بعد غزوة أحد ومقتل حمزة سيّد الشهداء فيها . فمن الآيات التي اقتبسنا هنا آيات مكية نزلت قبل الهجرة وقبل أن تبدأ غزوات المسلمين . وإنما يقع إيرفنج ومن على شاكلته في هذا الخطأ لأنهم لا يُعَيّنون أنفسهم ببحث مسألة هذا مبلغ خطرها بحثاً علمياً دقيقاً ، بل يصوِّرون لأنفسهم عن الإسلام الفكرة التي تتفق مع ميولهم المسيحية ثم يلقون لها الدليل بما تهوى أنفسهم ، ظناً منهم أن دليلهم يُقنع قراءهم ثم لا يفتنّهم بعدهم أحد .

ولو أدرك المستشرقون الجبرية الإسلامية على نحو ما صوّروا هنا لقلدوا الفكرة الفلسفية في الجبرية الإسلامية فكرتها الفلسفية البالغة غاية السمو ، العميقة غاية العمق ، والتي تصوّر الحياة تصويراً يصف أدق النظريات العلمية والفلسفية التي وصل إليها التفكير في مختلف عصوره ، وما ناله فيها من تطوّر وتقدّم . وهذه الفكرة الفلسفية الإسلامية فكرة توفيقية لا تضيق بالجبرية العلمية ، ولا بالعالم كإرادة وتمثّل ، ولا بالتطور

المنشئ^(١) ، بل هي تُسلك هذه المذاهب جميعاً في نظامها على أنها بعض سنن الكون والحياة . ولئن لم يتسع المقام هنا لبسط هذه الصورة لأحاولن مع ذلك إيجازها بكل ما أستطيع من دقة ووضوح . وأحسب الذين يتلون ما أكتب يوافقونني على أن سمو الفكرة وانفساح مداها وعمقها قد بلغ الغاية من كل ما نعرف من نظريات حتى اليوم ، وأنها تفسح الطريق إلى ما قد يسمو إليه الفكر الإنساني من بعد .

وأريد قبل أن أبدأ هذا الإيضاح الوجيز أن أثبت هنا ملاحظتين أرجو ألا ينسأهما في هذا المقام أحد : أولهما أنني لا أقصد من ذلك إلى معارضة نظرية مسيحية . فما جاء به عيسى قد أقره الإسلام كما ذكرت غير مرة في غضون هذا الكتاب . وإنما جاء الإسلام جامعاً ومتوجعاً للنبؤات والرسالات التي سبقتها . ولقد أثبت الأناجيل قول المسيح لأصحابه : « ما جئت لأنقض الناموس ولكن جئت لأكمله » . كذلك أثبت القرآن إيمان المسلمين بإبراهيم وموسى وعيسى والنبين من قبل . وإنما جاء الإسلام مكملماً لما أرسلهم الله به ، مصححاً لما حدث من تحريف أتباعهم الكلم عن مواضعه والثانية أن المذهب الفلسفي الإسلامي الذي استنبطته من القرآن قد سبقني إليه غيري ، ولكن على نحو غير النحو الذي أقره اليوم ، وإنما اهتمت في هذا النحو بهدي القرآن ونهجت فيه نهج الطريقة العلمية الحديثة . فإن وفقني الله للصواب فله جل شأنه الفضل والمنة . وإن جفاني التوفيق في شيء منه كان من أكبر التحدث بنعمة الله أن يهديني أولو العلم إلى ما جفاني التوفيق فيه .

وأول ما يقرره القرآن أن الله في الكون سنناً ثابتة لا تحويل لها ولا تبديل . والكون ليس أرضاً وما عليها وكفى ، ولا هو محصور فيما يقع عليه حسناً من كواكب وأفلاك ، وإنما الكون مجموع ما خلق الله من محسوس وغير محسوس ، حاضر وغيب . وحسبك أن تتصور هذا لتدرك حقاً أننا لم نؤت من العلم إلا

(١) الجبرية العلمية ، والعالم كإرادة وتمثل ، والتطور المنشئ ، مذاهب فلسفية غريبة يقول بأنها القلاسة الواقعيين (Positivistes) ، ويقول شوبنور بالثاني ، ويقول برجسن بالثالث ، ولا يتسع المقام لشرحها .

قليلا . فهذا الأثير بيننا وبين الكواكب ، وهذه الكهريا التي تملأ الأثير و تملأ أرضنا ، وهذه الأبعاد الشاسعة التي تفصل بيننا وبين الشمس وما هو أبعد من الشمس من أفلاك . وما وراء الأفلاك التي تبعد عن الشمس بألوف السنين الضوئية ؛ ثم ما وراء ذلك من لا نهايات لا سبيل لخيالنا أن يحيط بها وعند الله علمها - هذا كله يجرى على سنّة ثابتة لا تتغير . وما نعرفه من هذا كله معرفة علمية ، على حدّ تعبيرنا اليوم ، قليل يختلط فيه الخيال بالواقع ، ثم يتضاءل الواقع إلى جانب الخيال حتى يبلغ غاية الضآلة ، ثم يبقى هذا الواقع مع ذلك غاية ما نعلم وما نقيم عليه أقيستنا وما نقرر على ضوءه ما نسميه سنن الكون والحياة . ولو أننا أردنا أن نطلق للخيال عنانه لتتصوّر ضآلة هذا الذي نعرف لانفسح أمامنا مجال الأمثال بما يضيق عنه هذا المقام . اقترض مثلاً أن أهل المريخ أقاموا عندهم « مديعاً » قوّته مائة مليون كيلوات ليسمعونا أهل الأرض ما يدور عندهم وليُرونا إياه من طريق (التليفزيون) أتروا بعد ذلك نستطيع أن نمسك علينا عقولنا ؟ والمريخ ليس أبعد الكواكب عنا ولا أشدها ازواراً عن الاتصال بنا . وهذا الكون الذي لم تؤت من علمه إلا قليلا يؤثر كل ما فيه في وجود أرضنا وما عليها . فلو أن واحداً من هذه الأفلاك اختلف بقدر من الله مداره ، لتغيّرت سنّة الكون ، ولتغيرت لذلك حياتنا القصيرة الضئيلة المتأثرة بكل ما حولنا ، وبأنفه ما حولنا . وهي أكثر تأثراً وخضوعاً بطبيعة الكون لعظامم ما في الكون وجلالته . وهي في تأثرها ذاك قد تسلك سبيل الخير وقد تنحرف عنها . وهي في سلوكها هذه السبيل وفي انحرافها عنها لا تندفع في هذه أو تلك من التاحيتين بحكم ما يؤثر فيها من عوامل الحياة وحده ، بل بحكم استعدادها كذلك لتلقّي آثار الحياة ، وسلطانها على ذاتها في تلقى هذه الآثار . ورب عامل معين أثر في نفوس كثيرين آثاراً مختلفة ، فاندفعت كل واحدة منها إلى ناحية ، كانت إحداها الفيصل بين الخير والشر ، ثم كانت سائرهما درجات نحو الخير ودرجات نحو الشر .

فما في الحياة من خير أو شر إنما هو أثر لما يقع بين عوامل الحياة والنفس الإنسانية من تفاعل . ومن ثمّ كان الخير والشر بعض ما في الكون من آثار حياة محمد

مسئله الثابتة ، وكنا لذلك من مستلزمات وجوده ، كما أن السالب والموجب من مستلزمات وجود الكهرباء ، وكما أن وجود بعض المكروبات من مستلزمات الحياة لجسم الإنسان .

وليس شيء شراً لذاته ولا خيراً لذاته ، بل للغاية التي يوجه إليها ، وللأثر الذي يترتب عليه . فما يكون شراً أحياناً يكون ضرورة ملحة وخيراً محضاً أحياناً أخرى . ومن المدمرات التي تستعمل في الحروب لإهلاك ملايين بني الإنسان وتخريب أبدع ما أقام الناس من الآثار ما له أيام السلم أكبر الفائدة . فلولا الديناميت لتعذر شق الأنفاق ومد السكك الحديدية خلالها ، ولتعذر الكشف عن المناجم التي تحوي ثمن الكنوز وأنفس الأحجار والمعادن . والغازات الخائفة التي يلقى المهاربون قد انتفها على الودعين من أبناء الأمة التي تحاربهم ، والتي تعتبر لذلك عاراً وشناراً على الإنسانية ومظهراً من مظاهر وحشييتها وجبنها ؛ هذه الغازات تصلح في السلم لأغراض نافعة أعظم النفع ، منقذة للإنسانية من كثير من الأمراض المعدية وأهوالها . فمن هذه الغازات ما تنقي به المياه من المكروبات الضارة كغاز الكلور ، ومنها ما يصلح في حياة السفن إذ يقتل بعضه الجرذان فيها ، ويدلّ بعضه على مواطن الغازات الأخرى التي تعرّض حياة الملاحين للخطر .

وقديماً خُبل إلى الناس أن من الحشرات والطيور والحيوان ما لا فائدة البتة من وجوده ، ثم تبين لهم بعد البحث والدرس ما لهذه الحشرات والطيور والحيوان من فائدة للإنسان ، حتى لقد صدرت في ممالك مختلفة قوانين تحمي هذه الخلائق من القتل أو الصيد تقديراً لخيرها للإنسانية . والذين درسوا هذه الخلائق قد لاحظوا أنها أشدّ حرصاً على مسألة الحياة المحيطة بها في حدود الاحتفاظ بوجودها كي تقوم بقسطها من الخير الذي فُطرت على القيام به ، وأنها لا تؤذي إلا دفاعاً عن نفسها حين يهاجمها مهاجم أو يُغريها مغر بالآذى .

وأعمالنا نحن بني الإنسان ليست خيراً كذلك لذاتها ولا شراً لذاتها ، بل للغاية التي توجه إليها والأثر الذي يترتب عليها . أليس القتل إثمًا محرماً ! لكن أعمال بني الإنسانية

الله مع ذلك إذ يحرم القتل يقول : (ولا تقتلوا النفس التي حرم الله إلا بالحق) .
والقتل بالحق لا إثم فيه . (ولكم في القصاص حياة يا أولى الألباب) . والجلاّد
الذى يقتل مجرمًا حكم عليه بالقتل ، والرجل الذى يقتل نفسًا دفاعًا عن نفسه ،
والجندى الذى يقتل دفاعًا عن وطنه ، والمؤمن الذى يقتل حتى لا يفتنه أحد عن
دينه ، هؤلاء جميعًا لا يرتكبون إثمًا ولا معصية حين يقتلون . هم إنما يؤذون
الله حقًا فرضه الله عليهم ولم يوجب له جزاء المحسنين . وما يقال فى القتل يقال كذلك فى
غيره من الأعمال المتداولة بين الخير والشر . فالعالم الذى يكشف بعض المدمرات
للدفاع عن وطنه أولاً تفيد هذه المدمرات العالم حين السلم ، وصانع الأسلحة
وكل عامل وكل إنسان على الأرض ، إنما يعمل الخير أو يرتكب المعصية حسب
الوجهة التى يولى وجهه شطرها والأثر الذى يترتب على عمله .

هذه إرادة الله وهى سنته فى الكون ، ولما كان الله قد خلق الناس بعضهم
فوق بعض درجات فى الاستعداد لإدراك هذه السنة ، فجعل منهم من يحصرون
كل نشاطهم فى البقعة التى ينشأون فيها وهى تميزها والقيام عليها ، وذهب آخرون
موهبة الصناعة ، وجعل لغير هؤلاء وأولئك من المواهب فى الأعمال والفنون
والعلم ما لا يتيسر لهم معه الاهتمام إلى هذه السنة ، ولما كانت معرفتها أساسية
للإنسان كى يهتدى فى الحياة ، فقد وهب لأفراد موهبة النبوة واصطفى آخرين
لرسالاته ليبينوا لنا الخير والشر ، وذهب لآخرين مواهب العلم والمنطق ليكونوا
ورثة الأنبياء فيهدونا إلى ما يجب علينا أن نعمله وما يجب علينا أن نتجنبه ،
وركب فىنا قوى العقل والعاطفة لنذكر ما يلقى إلينا من التعالم ، وفروض أنفسنا
بريائتها كى نحسن التوجه فى الحياة إلى الخير وكى نأمر بالمعروف ونهى عن
المنكر . فإذا التبس الأمر مع ذلك على بعض الناس فارتكبوا المعصية فجرتهم
الجماعة عن معصيتهم ، احتفاظًا بكيانها أن تخفى هذه المعصية عليه ، لم يكن
ذلك سداً بينهم وبين التوبة والأوبة إلى الحق . فمن ارتكب الخطيئة أو الإثم
بجهالة ثم حاسب نفسه وغير ما بها وعاد إلى الله طائعاً منياً ، غفر الله له ما تقدم
من ذنبه وتاب عليه . ومن ثم كان للخاطئ والآثم أن يستفيد من غير الأيام

وَأَنْ يَطْهَرَ قَلْبَهُ ، وَأَنْ يَرْجِعَ إِلَى طَرِيقِ الْحَقِّ تَائِباً فَيَقْبَلَ اللَّهُ مِنْهُ ؛ إِنَّهُ هُوَ التَّوَّابُ الرَّحِيمُ .

هذا التصوير للحياة . يوفق ما بين مذاهب فلسفية شتى يحسب أصحابها أن لا سبيل إلى التوفيق بينهما . فهو صريح في أن الوجود إرادة (إِنَّمَا أَمْرُنَا لِشَيْءٍ إِذَا أَرَدْنَاهُ أَنْ نَقُولَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ) . والكون يمثل ما يقع عليه الحس وما ينقطع الحس عنه . وللكون سنن ثابتة نستطيع في حدود علمنا الواقعي أن نقف منها على ما يهدينا العقل إليه ، وما يزداد بازدياد مجهودنا للكشف عنه . والخير قوام الكون . ولكن الشر يغالبه فيه ويكاد يتغلب عليه أحياناً . ومغالبة الخير للشر هي هذا التطور المنشئ الذي خطا بالكون وبالإنسانية خطوات واسعة حتى بلغت من طريقها إلى الكمال ما بلغته اليوم .

التطور الروحي
في الحياة

وَأَنْتِ تَرَى أَنَّ هَذَا التَّصْوِيرَ يَنْطَوِي عَلَى فِكْرَةِ التَّقَدُّمِ إِلَى الْكَمَالِ كَخَيْرِ مَا عَرَفَ التَّفَكُّيرُ الْفَلْسَفِيُّ تَصْوِيراً مِنْ نَوْعِهِ . يَدُلُّكَ عَلَى ذَلِكَ ، فَضْلاً عَمَّا سَبَقَ تَصْوِيرُ الْقُرْآنِ لِلتَّطَوُّرِ الرُّوحِيِّ فِي الْحَيَاةِ مِنْذَ خَلْقِ اللَّهِ الْأَرْضَ وَمَنْ عَلَيْهَا . فَقَدْ خَلَقَ اللَّهُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ ثُمَّ اسْتَوَى عَلَى الْعَرْشِ . أَفْهَذِهِ الْأَيَّامُ السَّتَّةُ مِنْ أَيَّامِنَا عَلَى الْأَرْضِ أَمْ هِيَ أَيَّامٌ يَصْبَحُ فِيهَا قَوْلُهُ تَعَالَى : (وَإِنَّ يَوْماً عِنْدَ رَبِّكَ كَأَلْفِ سَنَةٍ مِمَّا تَعُدُّونَ) ^(١) . لَيْسَ هَذَا مَحَلُّ بَحْثِنَا وَإِنْ وَجَدْتَ فِيهِ نَظَرِيَّةَ التَّطَوُّرِ ، وَإِنَّهُ بَعْضُ سَنَةِ اللَّهِ فِي الْكَوْنِ ، مَجَالاً لِلْقَوْلِ فَسِيحاً . وَخَلَقَ اللَّهُ آدَمَ وَحَوَاءَ وَقَالَ لِلْمَلَائِكَةِ اسْجُدُوا لِآدَمَ فَسَجَدُوا إِلَّا إِبْلِيسَ أَبَى . وَلَمْ يَرْضَ إِبْلِيسُ عَنْ إِيَابَتِهِ أَنْ عَلَّمَ اللَّهُ آدَمَ الْأَسْمَاءَ كُلَّهَا . قَالَ تَعَالَى : (وَيَا آدَمُ اسْكُنْ أَنْتَ وَزَوْجُكَ الْجَنَّةَ فَكُلَا مِنْ حَيْثُ شِئْتُمَا وَلَا تَقْرَبَا هَذِهِ الشَّجَرَةَ فَتَكُونَا مِنَ الظَّالِمِينَ . فَوَسَّسَ لَهُمَا الشَّيْطَانُ لِيُبْدِيَ لَهُمَا مَا وُورِيَ عَنْهُمَا مِنْ سَوَاتِحِهِمَا وَقَالَ مَا نَهَاكُمَا رَبُّكُمَا عَنْ هَذِهِ الشَّجَرَةِ إِلَّا أَنْ تَكُونَا مَلَكَتَيْنِ أَوْ تَكُونَا مِنَ الْخَالِدِينَ . وَقَاسَمَهُمَا

إِنِّي لَكُمْ لَكِينٌ النَّاصِحِينَ . فَذَلَّلَاهُمَا بِغُرُورٍ فَلَمَّا ذَاقَا الشَّجَرَةَ بَدَتْ لَهُمَا سَوَاتُهُمَا وَطَفِقَا يَخْصِفَانِ عَلَيْهِمَا مِنْ وَرَقِ الْجَنَّةِ وَنَادَاهُمَا رَبُّهُمَا أَلَمْ أَنْهَكُمَا عَنْ تِلْكَ الشَّجَرَةِ وَأَقُلْتُ لَكُمَا إِنَّ الشَّيْطَانَ لَكُمْ عَدُوٌّ مُبِينٌ . قَالَا رَبَّنَا ظَلَمْنَا أَنْفُسَنَا وَإِنْ لَمْ تَغْفِرْ لَنَا وَتَرْحَمْنَا لَنَكُونَنَّ مِنَ الْخَاسِرِينَ . قَالَ اهْبِطُوا بَعْضُكُمْ لِبَعْضٍ عَدُوٌّ وَلَكُمْ فِي الْأَرْضِ مُسْتَقَرٌّ وَمَتَاعٌ إِلَى حِينٍ . قَالَ فِيهَا تَحْيَوْنَ وَفِيهَا تَمُوتُونَ وَمِنْهَا تُخْرَجُونَ . يَا بَنِي آدَمَ قَدْ أَنْزَلْنَا عَلَيْكُمْ لِبَاسًا يُؤَارَى سَوَاتِكُمْ وَرِيشًا وَلِبَاسُ التَّقْوَى ذَلِكَ خَيْرٌ ذَلِكَ مِنَ آيَاتِ اللَّهِ لَعَلَّهُمْ يَذَكَّرُونَ . يَا بَنِي آدَمَ لَا يَفْتِنَنَّكُمُ الشَّيْطَانُ كَمَا أَخْرَجَ أَبَوَيْكُمُ مِنَ الْجَنَّةِ يَنْزِعُ عَنْهُمَا لِبَاسَهُمَا لِيُرِيَهُمَا سَوَاتِهِمَا إِنَّهُ يَرَاكُمْ هُوَ وَقَبِيلُهُ مِنْ حَيْثُ لَا تَرَوْنَهُمْ إِنَّا جَعَلْنَا الشَّيَاطِينَ أَوْلِيَاءَ لِلَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ (١) . وهبط آدم وحواء من الجنة بعض ذريتهما لبعض عدو . هبطوا يجاهدون في الحياة بما وهب لهم الله من قوة ، وتتعاقب فيها أجيالهم حتى تم كلمة ربك .

وكانت القسوة وكان التعصب أول مظهر لحياة الإنسان على الأرض . القسوة والتعصب

أول الأمر

يقول تعالى : (وَاتْلُ عَلَيْهِمْ نَبَأَ آدَمَ بِالْحَقِّ إِذْ قَرَّبَا قُرْبَانًا فَتَقَبَّلَ مِنْ أَحَدِهِمَا وَلَمْ يُتَقَبَّلْ مِنَ الْآخَرِ قَالَ لَأَقْتُلَنَّكَ قَالَ إِنَّمَا يَتَقَبَّلُ اللَّهُ مِنَ الْمُتَّقِينَ . لَكُنْ بَسَطْتَ إِلَى يَدِكَ لِتَقْتُلَنِي مَا أَنَا بِبَاسِطٍ يَدِيَ إِلَيْكَ لَأَقْتُلَنَّكَ إِنِّي أَخَافُ اللَّهَ رَبَّ الْعَالَمِينَ . إِنِّي أُرِيدُ أَنْ نَبُوَ بَاثِمِي وَإِثْمِكَ فَتَكُونَ مِنْ أَصْحَابِ النَّارِ وَذَلِكَ جَزَاءُ الظَّالِمِينَ . فَطَوَّعَتْ لَهُ نَفْسُهُ قَتْلَ أَخِيهِ فَقَتَلَهُ فَأَصْبَحَ مِنَ الْخَاسِرِينَ . فَبَعَثَ اللَّهُ غُرَابًا يَبْحَثُ فِي الْأَرْضِ لِيُرِيَهُ كَيْفَ يُؤَارَى سَوَاةُ أَخِيهِ قَالَ يَا وَيْلَتَا أَعَجَزْتُ أَنْ أَكُونَ مِثْلَ هَذَا الْغُرَابِ فَأُوَارَى سَوَاةَ أَخِي فَأَصْبَحَ مِنَ النَّادِمِينَ . مِنْ أَجْلِ ذَلِكَ كَتَبْنَا عَلَى بَنِي إِسْرَآئِيلَ أَنَّهُ مَنْ قَتَلَ نَفْسًا بِغَيْرِ نَفْسٍ أَوْ فَسَادٍ

فِي الْأَرْضِ فَكَأَنَّمَا قَتَلَ النَّاسَ جَمِيعاً وَمَنْ أَحْيَاهَا فَكَأَنَّمَا أَحْيَا النَّاسَ جَمِيعاً .
وَلَقَدْ جَاءَتْهُمْ رُسُلُنَا بِالْبَيِّنَاتِ ثُمَّ إِنَّ كَثِيراً مِنْهُمْ بَعَدَ ذَلِكَ فِي الْأَرْضِ
لَمُسْرِفُونَ .

وظاهرهما في قتل الأخ أخاه من استئثار وحسد وقسوة طبع وغلظة كبد .
لكن الأخ التقي الذي يخاف الله لم يرد ، حين قال له أخوه : لأقتلنك ، أن
يستغفر الله له ، بل قال له : إني أريد أن تبوء يا بنى وبنات فتكون من أصحاب
النار ، وهذه غلبة الطبيعة الإنسانية ومنطق القصاص على السموات والروحى وجمال
العفو .

وكثر بنو آدم على الأرض وأرسل الله إليهم النبيين مبشرين ومنذرين .
لكنهم أصرّوا على ضلالهم ، وبقيت حياتهم الروحية جامدة وقلوبهم مغلقة .
أرسل نوحاً إلى قومه فنادى فيهم : أن لا تعبدوا إلا الله إني أخاف عليكم عذاب
يوم أليم ، فكذبته قومه وما آمن معه إلا قليل . وتواترت النبوات بعد نوح ،
وتواترت الرسائل بالدعوة إلى الله وحده ، فتغلب جمود الناس عليها وقعدت
عقولهم دون إدراكها واتخذوا من مظاهر المخلوق آلهة . وكلما جاءهم رسول من
عند ربهم ففريقاً كذبوا وفريقاً يقتلون . لكن جمودهم ترززع بتواتر الرسائل
التي كانت بلوراً صالحة أبداً نباتها ، غير أنها تركت مع ذلك أثرها . وهل ذهبت
كلمة الحق ضياعاً أو هباء في يوم من الأيام ! . ولئن دفع الغرور الناس لينأوا
بجانهم عنها وليستيزقوا أكثر الأمر بصاحبها لقد كانوا يستعيدونها إذا خلّوا إلى
أنفسهم يسألونها عن مبلغ الحق فيها . وكان الذين يدركون ما تنطوي عليه من
حق قلة وكانوا يستكبرون .

كانت مصر على عهد الفراعنة يؤمن كهنتها بالوحدانية ، ويعلمون الناس
غيرها ويعدّدون لهم آلهتهم . وإنما دعاهم إلى ذلك حرصهم على الاحتفاظ

بسلطانهم على الناس وجاههم فيهم ؛ حتى لقد حاربوا موسى وأخاه هارون حين جاء يدعوهم فرعون إلى الله ويطلبان إليه أن يرسل معهما بنى إسرائيل .

ويذكر القرآن نبأ هؤلاء الأنبياء الذين تعاقبوا على الإنسانية أجيالا طوالاً فظَلَّتْ مَعْنَى الضلال إلا قليلا هدى الله إلى الحق . وفي قصص الأنبياء ظاهرة يقف عندها النظر ، ويحسُّ بنا ، لبيانها ، أن نرجع إلى عهد موسى وعيسى وما كان بعدهما من رسالة محمد عليه السلام .

هذه الظاهرة هي الانفصال أو ما يشبه أول الأمرين حُكْم العقل ومنطقه
والإيمان القائم على المعجزات والخوارق . فقد آزر الله كلا من أنبيائه بمعجزة
لقومه حتى يصدقوه ، ولم يصدقوه مع ذلك منهم إلا قليل . ولم تكفهم عقولهم
ومنطقها ليدركوا أن الله خلق كل شيء ، وأنه الملك الحق لا إله إلا هو .

ولمَّا قَضَى اللهُ أَنْ يَبْعَثَ مُوسَى مِنْ مِصْرَ ، خَرَجَ مِنْهَا قَبْلَ بَعَثِهِ خَائِفًا يَرْقُبُ
حَتَّى وَرَدَ مَاءَ مَدْيَنَ وَتَزَوَّجَ مِنْ أَهْلِهَا . فَلَمَّا أُذِنَ لِلَّهِ أَنْ يَعُودَ (. . .) نُودِيَ
مِنْ شَاطِئِ الْوَادِ الْأَيْمَنِ فِي الْبُقْعَةِ الْمُبَارَكَةِ مِنَ الشَّجَرَةِ أَنْ يَا مُوسَى إِنِّي أَنَا اللَّهُ
رَبُّ الْعَالَمِينَ . وَأَنْ أَلْقِ عَصَاكَ فَلَمَّا رَآهَا تَهْتَزُّ كَأَنَّهَا جَانٌّ وَلَّى مُدْبِرًا وَلَمْ يُعَقِّبْ
يَا مُوسَى أَقْبِلْ وَلَا تَخَفْ إِنَّكَ مِنَ الْآمِنِينَ . اسْلُكْ يَدَكَ فِي جَيْبِكَ تَخَرُّجَ بَيْضَاءَ
مِنْ غَيْرِ سُوءٍ وَاضْمُمْ إِلَيْكَ جَنَاحَكَ مِنَ الرَّهْبِ فَذَانِكَ بُرْهَانَانِ مِنْ رَبِّكَ إِلَى
فِرْعَوْنَ وَمَلَئِهِ إِنَّهُمْ كَانُوا قَوْمًا فَاسِقِينَ ^(١) . ولم يؤمن سحرة فرعون بدعوة
موسى حتى لَقِفَتْ عَصَاهُ مَا صَنَعُوا . إِذْ ذَاكَ أَلْقَى السَّحَرَةُ سُجَّدًا قَالُوا : آمَنَّا
بِرَبِّ هَارُونَ وَمُوسَى . وَمَعَ ذَلِكَ ظَلَّ بَنُو إِسْرَائِيلَ فِي غَيْبِهِمْ حَتَّى قَالُوا لِمُوسَى ارْأِنَا
اللَّهَ جَهْرَةً . وَلَمَّا قَبِضَ مُوسَى عَادُوا يَذْكُرُونَ عِبَادَةَ الْعِجْلِ . وَجَاءَهُمْ أَنْبِيَائُهُمْ
مِنْ بَعْدِ مُوسَى يَدْعُوهُمْ إِلَى اللَّهِ فَيَقْتُلُوهُمْ بِغَيْرِ حَقٍّ . فَلَمَّا عَادُوا مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ
إِلَى ذِكْرِ اللَّهِ انْتَبَهَرُوا أَنْ يَقُمْ فِيهِمْ نَبِيٌّ يَرُدُّ إِلَيْهِمْ مُلْكًا يَحْكُمُونَ بِهِ الْعَالَمَ حُكْمًا
زَمَنِيًّا .

وليس هذا الحادث بالبعيد عنا في ظلمات التاريخ ؛ فهو لا يرجع إلى أكثر من خمسة وعشرين قرناً . وهو مع ذلك صريح في الدلالة على غلبة منطق الحس على منطق العقل ، والتصوّر المادى على التصوّر الروحى ؛ وبعد أن انقضت عليه خمسة قرون أوسنة جاء عيسى يدعو قومه إلى الله يؤيده الله بروح القدس من عنده . ولما كان عيسى يهودياً ، حسب اليهود أول ما نعى إليهم خبره ، أنه نبيهم المنتظر ليرد إلى أرض المَعَاد ملكها المضاع ، وكانوا أكثر لطفة على هذا الملك بعد أن طال عليهم حكم الرومان وقسوتهم . على أنهم انتظروا ليتبينوا الحق من أمر عيسى . أفتراه خاطبهم بمنطق العقل وحده ؟ كلا ! بل كانت المعجزة طريقه إلى إقناعهم . ولئن صحت الرواية المسيحية لقد كان تحويله الماء خمرًا فى عُرْس « قانا الجليل » أول ما لفت نظر الناس إليه . وبعد ذلك كانت معجزة الأُرْغفة والسماكات ومعجزات إبراء المرضى وإحياء الموتى هى التى طَوَّعت له أن يقوم بتعليم الناس من طريق القلب والعاطفة دون أن يكون للعقل ومنطقه الحظ الأول فى تعاليمه . لكن هذا الحظ كان مع ذلك أوفر من حظٍّ مَنْ سبقه من الرسل . كانت تختلط فى تعاليمه دعوة العاطفة إلى الرحمة والمغفرة والمحبة بدعوة عقلية غير مدعومة بالدليل المنطقى إلى ملكوت الله . فإذا تسرب الشك إلى النفوس فى أمر هذه الدعوة العقلية أذن الله بمعجزة جديدة تريد الناس بالمسيح تعلقاً وعليه إقبالاً . وكان من معجزاته إبراء الأبرص والأكمه وإحياء الميت أن بلغت بمن اتبعوه فى تعلُّقهم به مدى بعيداً ، حتى حسبه بعضهم ابن الله ، وحسب آخرون أنه الله تجسد على الأرض ليفتدى خطايا البشر . وهذا صريح فى الدلالة على أن منطق العقل لم يكن إلى ذلك العهد قد بلغ من النضج ما يجعله وحده قديراً على إدراك الحقيقة العليا فى أمر الخالق جلَّ شأنه ، وأنه أحد صمد لم يلد ولم يولد ولم يكن له كُفُواً أحد .

العلوم العقلية فى هذا الزمن الذى جاء فيه موسى وعيسى كانت علوم مصر الفرعونية وفلسفتها وتشريعها قد انتقلت إلى اليونان وإلى رومية ، وغزت بسلطانها وبمنطقها الأفكار ، وأوحت إلى الفلسفة اليونانية وإلى الأدب اليونانى خير ما فيهما .

وكانت يقظة العقل ومنطقه قد نُبِّهت الناس إلى أن الخوارق لا تنهض بذاتها دليلاً عقلياً على شيء . وكان من أثر ذلك أن جعلت الفلسفة اليونانية من جوارها للمسيحية في مصر وفلسطين والشام ما عدّد مذاهب المسيحية ، على ما أشرنا إليه في أثناء هذا الكتاب . وقد كتب الله في سنته أن يكون منطق العقل تاج هذه الحياة الإنسانية ، على ألا يكون منطقاً جافياً خالياً من العاطفة ومن الروح ، بل على أن يكون منطقاً توفيقياً ، يتنظم العقل والعاطفة والروح جميعاً حتى يستطيع اكتناه غاية ما تستطيعه الإنسانية من أسرار الكون . وكذلك كتب الله في لوح هذا الوجود أن يقوم نبي الإسلام داعياً إلى الحق بمنطق العقل توازره العاطفة والروح ، وأن تكون معجزة هذا المنطق البالغة في الكتاب الكريم الذى أوحاه إلى نبيه ، به أكمل الله للناس دينهم وأتمّ عليهم نعمته ، وبه تُوجّج الرسالات وتختتمها . وإنما كان ذلك بعد هذا المجهود العظيم المتصل الذى قام به الأنبياء والرسول وجَّهوا به الإنسانية في تطوُّرها الروحي حتى بلغت الدعوة الإسلامية إلى صفاء التوحيد وإلى الإيمان بالله وحده .

ولتكتمل هذه العقيدة أحيط الإيمان بها بما ذكرنا من فرائض في البحث الأول من هذه الخاتمة . وليصل المؤمن إلى الذروة منها يجب أن يدأب للوقوف على سنّة الله في الكون دأباً يتصل حتى يبعث الله الأرض ومن عليها . وهذا ما بدأ به المسلمون في الصدر الأول وفي العصر الذى تلاه حتى آن للزمن أن يدور دورته .

هذه الحجج التى قدّمت تُدحض ما أوّل به المستشرقون الجبريّة الإسلامية ، وما أولوا به ما جاء في القرآن عن القضاء والقدر وكتاب الأجل . وهى تثبت بوجه لا يحتمل أى ريب ، أن الإسلام دين سعى وكفاح وجهاد في نواحي الحياة الروحية والعلمية والدينية والدنيوية جميعاً ، وأن الله كتب في سنّة الكون أن الإنسان إنما يُجْزَى بعمله ، وأنه جلّ شأنه لا يظلم أحداً ولكن الناس أنفسهم يظلمون . وهم يظلمون أنفسهم حين يظنون أنهم يصلون إلى رضا الله بالعودة والتواكل باسم التوكل على الله .

ومع أن هذه الحجج دامغة في الغرض الذى سقتها له ، فإننى لا أستطيع

أَنْ أَغْفَلَ حِجَّةَ أَخِيْرَةٍ أَعْتَبَرَهَا بِالْفِعْلِ ؛ تِلْكَ هِيَ الْحِجَّةُ الْمُسْتَفَادَةُ مِنْ قَوْلِهِ تَعَالَى :
(الْمَالُ وَالْبَنُونَ زِينَةُ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَالْبَاقِيَّاتُ الصَّالِحَاتُ خَيْرٌ عِنْدَ رَبِّكَ ثَوَابًا
وَحَيْرًا مَلَأَ) (١) .

فليس شيء في الحياة يحفزنا للعمل والسعى كما يحفزنا كسب الرزق وطلب المال . ففي سبيل الله ينفق الأكثر من الناس أعظم الجهد ويقومون بما يفوق الطاقة أحياناً . ونظرةً يلقبها الإنسان على علمنا الحاضر تنبئ عما يهتر به هذا العالم من دأب ومشقة ، ومن سلم وحرب ، ومن ثورات واضطرابات ، في سبيل المال . في سبيله تُقلب الملوكتات جمهوريات ، وفي سبيله تُراق الدماء وتزهق الأنفس والبنون ! أفلاذ أكبادنا التي تمشي على الأرض ، أئمة مشقة لا نحتملها من أجلهم ! وأى مر لا يحلو مذاقه ما دام يؤدي إلى طمأنينتهم وإلى كفالة رعايتهم ومجدهم ! كل عسير يصبح في جانب سعادتهم يسيراً ، وكل صعب يصبح في سبيل رضاهم سهلاً . بل إن من الناس من يستهين في سبيل المال والبنين بما يحسبه مستحيلاً عليه لولا المال والبنون . ومن الناس من يُبالغ في ذلك لِيُضحى في سبيله بهناءته ، بل بحياته .

ومع ذلك فالمال والبنون زينة الحياة الدنيا . وليست الزينة شيئاً إلى جانب الجوهر . ولا يضحى بالجواهر في سبيل الزينة إلا الجُهلاء والحمقى : إلا المرأة التي تستهين بصحتها لتظهر جميلة سوية أو سويكات من زمان ، وإلا الشاب المغرور الذي يضحى بعقله وبكرامته وسط صحب يسخرون منه حين يحسب أنه سيدهم لأنه يهخر بينهم ماله ، وإلا أمثال هؤلاء من المأفونين الذين يخدعهم المظهر عن الحقيقة ، واليوم عن الغد . والذين يسعون لزينة الحياة من مال وبنين وينسون ما سواها ليسوا أقل من هؤلاء أفئدةً وحمقاً . فالمال والبنون زينة . أما جوهر الحياة فالباقيات الصالحات من أعمال الخير . ولهذا الباقيات الصالحات يجب أن نبذل من السعى والجهد أكثر مما نبذل لزينة الحياة من مال وبنين .

أرأيت سمو الغاية التي تصوّرها هذه الآية من الذكر الحكيم ؟ فأنت إذا

بذلت جهودك ودمك في سبيل الزينة ؛ وجب أن تبذل روحك وقلبك في سبيل الجواهر ، ووجب أن تخضع الزينة للجواهر ووجب لذلك أن تجعل كل حياتك وكل مالك وكل بنيك مقصوداً بها هذا الجواهر من الباقيات الصالحات ، فهي خير عند ربك ثواباً وخير أملاً .

كيف انقلب الأمر في تفكير المسلمين من هذا المنطق السليم الواضح إلى كيف انقلب اعتقادات لا تتفق معه في شيء ؟ أشرنا إلى ذلك لمأماً في البحث الأول من هذه الخاتمة حين أشرنا إلى تبدل الأمر عند المسلمين بحكم الفزاة الذين تولوا على الإمبراطورية الإسلامية منذ انتهاء العهد العباسي ، كما أشرنا في تقديم الطبعة الثانية إلى ما كان من تبدل من الشورى في الصدر الأول إلى ذلك الملك العضوض أيام الأمويين ، فألى الحق الإلهي أيام العباسيين . ونُدع الكلمة الآن في شيء من تفصيل ذلك إلى المغفور له الأستاذ الإمام الشيخ محمد عبده ، إذ يقول في كتاب « الإسلام والنصرانية » ما نصه :

« كان الإسلام ديناً عربياً ، ثم لحقه العلم فصار علماً عربياً بعد أن كان يونانياً ، ثم أخطأ خليفة في السياسة فاتخذ من سعة الإسلام سبيلاً إلى ما كان يظنه خيراً له . ظن أن الجيش العربي قد يكون عوناً لخليفة علوي ، لأن العلويين كانوا ألصق ببيت النبي صلى الله عليه وآله وسلم . فأراد أن يتخذ له جيشاً أجنبياً من الترك والديلم وغيرهم من الأمم التي ظن أنه يستعبد بها بسلطانها ، ويصطنعها بإحسانه ، فلا تساعد الخارج عليه ولا تعين طالب مكانه من الملك ، وفي سعة أحكام الإسلام ما يبيح له ذلك . هنالك استعجم الإسلام وانقلب عجباً . »

« خليفة عباسي أراد أن يصنع لنفسه ولخلفه ، وبش ما صنع بأمره ودينه . أكثر من ذلك الجند الأجنبي وأقام عليه الرؤساء منه ؛ فلم تكن إلا عشية أو ضحاها حتى تقلب رؤساء الجند على الخلفاء واستبدوا بالسلطان دونهم وصارت الدولة في قبضتهم . ولم يكن لهم ذلك العقل الذي راضه الإسلام ، والقلب الذي هذب الدين ، بل جاءوا إلى الإسلام بخشونة الجاهل يحملون أولوية الظلم . لبسوا الإسلام على أبدانهم ، ولم ينفذ منه شيء إلى وجدانهم . وكثير منهم

أقوال الشيخ
محمد عبده

كان يحمل إلهه معه يعبد في خلوته ، ويصلى مع الجماعات لتمكين سلطته . ثم عدا على الإسلام آخرون كالتتار وغيرهم ومنهم من تولى أمره . أتى عدو هؤلاء أشد من العلم الذى يعرف الناس منزلتهم ، ويكشف لهم قبح سيرهم ! قالوا على العلم وصديقه الإسلام ميلتهم ، أمّا العلم فلم يحفلوا بأهله ، وقبضوا عنه يد المعونة . وحملوا كثيراً من أعوانهم أن ينتظموا في سلك العلماء وأن يتسربلوا بسرابيله ليُعدّوا من قبيله ، ثم يضعوا للعامة في الدين ما يبغض إليهم العلم ويبعد بنفوسهم عن طلبه . ودخلوا عليهم وهم أغرار من باب التقوى وحماية الدين . زعموا للدين ناقصاً ليكملوه ، أو مريضاً ليعلّوه ، أو متداعياً ليدعّموه ، أو يكاد أن يتقضّى ليقيموه .

« نظروا إلى ما كانوا عليه من فحضة الوثنية ، وفي عادات من كان حولهم من الأمم النصرانية ، فاستعاروا من ذلك للإسلام ما هو براء منه . لكنهم نجحوا في إقناع العامة بأن في ذلك تعظيم شعائره ، وتفخيم أوامره . والغوغاء عون القائم ، وهم يد الظالم ، فخلقوا لنا هذه الاحتفالات ، وتلك الاجتماعات ، وسنوا لنا من عبادة الأولياء والعلماء والمتشبهين بهم ما فرق الجماعة ، وأركس الناس في الضلالة ، وقرروا أن المتأخر ليس له أن يقول بغير ما يقول المتقدم ، وجعلوا ذلك عقيدة حتى يقف الفكر وتجمد العقول . ثم بثوا أعوانهم في أطراف الممالك الإسلامية ينشرون من القصص والأخبار والآراء ما يُقنع العامة بأنه لا نظر لهم في الشئون العامة ، وأن كل ما هو من أمور الجماعة والدولة فهو مما فُرض فيه النظر على الحكام دون من عداهم ؛ ومن دخل في شيء من ذلك من غيرهم فهو متعرّض لما لا يعنيو ؛ وأن ما يظهر من فساد الأعمال ؛ واختلال الأحوال ، ليس من صنع الحكام وإنما هو تحقيق لما ورد في الأخبار من أحوال آخر الزمان ، وأنه لا حيلة في إصلاح حال ولا مال ، وأن الأسلم تفويض ذلك إلى الله ، وما على المسلم إلا أن يقتصر على خاصة نفسه . ووجدوا في ظواهر ألفاظ لبعض الأحاديث ما يعينهم على ذلك ، وفي الموضوعات والضعاف ما شدّ أزركم في بث هذه الأوهام . وقد انتشر بين المسلمين جيش من هؤلاء المضللّين ، وتعاون ولاية الشر على مساعدتهم في جميع الأطراف ، واتخذوا من عقيدة القدر ميثباً للزرائم ،

وَعُلَاً لِلأَيْدِي عَنْ الْعَمَلِ . وَالْعَامِلُ الْأَفْوَى فِي حِمْلِ النَفُوسِ عَلَى قَبُولِ هَذِهِ الْخِرَافَاتِ إِنَّمَا هُوَ السَّدَاجَةُ وَضَعْفُ الْبَصِيرَةِ فِي الدِّينِ وَمُوَافَقَةُ الْهَوَى . أُمُورٌ إِذَا اجْتَمَعَتْ أَهْلَكْتَ . فَاسْتَرِ الْحَقَّ تَحْتَ ظِلَامِ الْبَاطِلِ ، وَرَسَخْ فِي نَفُوسِ النَّاسِ مِنَ الْعَقَائِدِ مَا يَضَارِبُ أَصُولَ دِينِهِمْ وَيَبَايِنُهَا عَلَى خُطِّ مُسْتَقِيمٍ ، كَمَا يَقَالُ .

« هَذِهِ السِّيَاسَةُ ، سِيَاسَةُ الظُّلْمَةِ وَأَهْلِ الْأَثَرَةِ ، هِيَ الَّتِي رَوَّجَتْ مَا أَدْخَلَ عَلَى الدِّينِ مِمَّا لَا يَعْرِفُهُ ، وَسَلَبَتْ مِنَ الْمُسْلِمِ أَمْلًا كَانَ يَخْتَرِقُ بِهِ أَطْبَاقَ السَّمَوَاتِ ، وَأَخْلَدَتْ بِهِ إِلَى يَأْسٍ يَجَاوِرُ بِهِ الْعِجْمَاوَاتِ . . . فَجُلُّ مَا تَرَاهُ الْآنَ مِمَّا تَسْمِيهِ إِسْلَامًا فَهُوَ لَيْسَ بِإِسْلَامٍ ، وَإِنَّمَا حَفِظَ مِنْ أَعْمَالِ الْإِسْلَامِ صُورَةُ الصَّلَاةِ وَالصُّومِ وَالْحَجِّ وَمِنْ الْأَقْوَالِ قَلِيلًا مِنْهَا حُرِّفَتْ عَنْ مَعَانِيهَا : وَوَصَلَ النَّاسُ بِمَا عَرَضَ عَلَى دِينِهِمْ مِنَ الْبِدْعِ وَالْخِرَافَاتِ إِلَى الْجُمُودِ الَّتِي ذَكَرْتَهُ وَعَدَّوْهُ دِينًا . نَعُوذُ بِاللَّهِ مِنْهُمْ وَمِمَّا يَفْتَرُونَ عَلَى اللَّهِ وَدِينِهِ . فَكُلُّ مَا يَبَاقُ الْآنَ عَلَى الْمُسْلِمِينَ لَيْسَ مِنَ الْإِسْلَامِ وَإِنَّمَا هُوَ شَيْءٌ آخَرُ سَمَّوْهُ إِسْلَامًا » ^(١) .

هَذِهِ الْحَالُ الَّتِي صَوَّرَهَا الشَّيْخُ مُحَمَّدُ عَبْدُهُ أَدَّتْ إِلَى ذُبُوعِ مَبَادِئِ مَذْهَبِ الْمُتَأَخِّرِينَ
مِنَ الْمُسْلِمِينَ . مُتَنَاقِضَةٌ نَشَرَهَا أَصْحَابُهَا عَلَى أَنَّهَا مِنَ الْإِسْلَامِ وَأَنَّهَا بَعْضُ مَا أَمَرَ بِهِ اللَّهُ وَرَسُولُهُ .
مِنْ هَذِهِ الْمَبَادِئِ مَذْهَبُ الْجَبَرِيَّةِ الَّتِي صَوَّرَهُ الْمُتَأَخِّرُونَ تَصْوِيرًا يَخَالِفُ مَا جَاءَ فِي الْقُرْآنِ . قَدْ رَأَيْتُ تَصْوِيرَ الْقُرْآنِ لِهَذَا الْمَذْهَبِ فِيمَا سَبَقَ . أَمَّا أَوْلَئِكَ الْمُتَأَخِّرُونَ فَدَعَوْا إِلَى الْقُعُودِ وَالِاسْتِسْلَامِ ، وَقَالُوا إِنَّ الْعَيْشَ لَيْسَ بِالسَّعَى وَلَا التَّكْدِيرِ ، وَإِنَّمَا هُوَ بِالرِّزْقِ وَبِالتَّقْدِيرِ ، دُونَ أَنْ يَكُونَ لِعَمَلِ الْإِنْسَانِ فِيهِ فَضْلٌ . وَهَذِهِ جَبَرِيَّةٌ مَخْطِئَةٌ أَتَاخَتْ لِبَعْضِ أَهْلِ الْغَرْبِ أَنْ يَتَّبِعُوا الْإِسْلَامَ بِهَا بَاطِلًا مِنْ غَيْرِ حَقٍّ . وَمِنْ هَذِهِ الْمَبَادِئِ مَذْهَبُ إِزْدِرَاءِ الْمَادَّةِ وَعَدَمُ الْأَخْذِ مِنْهَا بِأَيِّ نَصِيبٍ . وَهَذَا مَذْهَبُ الرُّوَاقِيَّةِ الْيُونَانِيِّينَ ، وَهُوَ مَذْهَبٌ انْتَشَرَ فِي بَعْضِ الْعَصُورِ عِنْدَ طَوَائِفِ مِنَ الْمُسْلِمِينَ مَعَ مَخَالَفَتِهِ لِقَوْلِهِ تَعَالَى : (وَلَا تَتَّبِعْ نَفْسَكَ مِنَ الدُّنْيَا) . وَمَعَ هَذِهِ الْمَخَالَفَةِ كَانَ لِهَذَا الْمَذْهَبِ أَدَبٌ مَتَرَامِي الْأَطْرَافِ فِي الْعَصْرِ الْعَبَاسِيِّ وَمَا بَعْدَهُ ، وَالْقُرْآنَ إِنَّمَا يَدْعُو إِلَى قَصْدِ السَّبِيلِ ، فَلَا يَرْضَى هَذَا الْحِرْمَانَ ، كَمَا أَنَّهُ لَا يَرْضَى

الإباحية التي زعم إيرفنج أنها غمست المسلمين في الترف وصرقتهم عن الجهاد ، وهوت بالأثم الإسلامية إلى حيث هي اليوم .

الإسلام والمسيحية وقصد السبيل
 ويزعم الكاتب الأمريكي أن المسيحية تدعو إلى الطهر والإيثار على نقبض ما يتقوله هو على الإسلام . ولست أريد أن أولّز بين الإسلام والمسيحية في هذه المسألة ، لأنهما فيها متفقان غير مختلفين . وكثيراً ما تجرّ الموازنة إلى جدل وتناز لا خير للمسيحية ولا للإسلام فيه . لكنني ألاحظ ، وأقف عند الملاحظة ، أن بين سيرة عيسى عليه السلام وما ينسب إلى المسيحية ، من دعوة إلى الرواقية والإمعان في الزهد ، اختلافاً بيناً . فلم يكن المسيح رواقياً ؛ بل كانت أولى معجزاته أن أحال الماء خمرًا في عرس « قانا الجليل » حيث كان مدعوًا ، وحيث أراد ألا يُحرّم الناس الخمر بعد نفاذها . وهو لم يكن يأبى دعوة الفريسيين إلى مآذهم الفخمة ولا كان يأبى على الناس أن يستمتعوا بأنعم الله . وسيرة محمد في ذلك أشدّ إمعانًا في قصد السبيل . صحيح أن عيسى كان يدعو الأغنياء إلى البرّ بالفقراء ومحبتهم من غير منّ . والقرآن في هذا وفي الدعوة إليه أبلغ ما عرف البشر . وقد تلا القارئ من ذلك عند الكلام عن الزكاة وعن الصدقة ، ما يغنيني عن معاودة القول فيه .

وحسبنا ردًا على إيرفنج وأمثاله أن القرآن دعا إلى قصد السبيل في كل شيء . بقيت العبارة الأخيرة من كلام إيرفنج : هذه العبارة التي يعيرنا الغرب بمثلها على حين هي عار الغرب ووصمته وجروثومة القضاء على كبرياته وعلى حضارته . يقول إيرفنج : « إن بقاء الهلال حتى اليوم في أوروبا ، حيث كان يوماً ما بالغاً غاية القوة ، إنما يرجع إلى اختيار الدول المسيحية الكبرى ، أو يرجع بالأحرى إلى تنافسها . ولعل الهلال باقٍ ليكون دليلاً جديداً على أن . » من أخذ بالسيف فبالسيف يؤخذ .

« من أخذ بالسيف فبالسيف يؤخذ » ، هذه آية الإنجيل يوجهها إيرفنج باسم المسيحية إلى الإسلام . يا عجباً ! لعل لايرفنج من العذرائه قالها منذ قرن مضى حيث لم يكن الاستعمار الغربي في تعبيرنا، المسيحي في تعبيره ، قد بلغ من الشره والجشع ومن الأخذ بالسيف ما بلغ اليوم . ولكن الماريشال أَلَنْبِي ،

الذى استولى على بيت المقدس فى سنة ١٩١٨ باسم الحلفاء ، قد قال مثل هذه العبارة إذ نادى عند هيكمل سليمان : « اليوم انتهت الحروب الصليبية » . وقال الدكتور بيترسن سميت فى كتابه عن سيرة المسيح : « إن هذا الاستيلاء على بيت المقدس كان حرباً صليبية ثامنة أدركت المسيحية فيها غايتها » . ولقد يكون من الحق أن هذا الاستيلاء لم ينجح بمجهود المسيحيين ، وإنما نجح بمجهود اليهود الذين سخرهم ليحققوا حلم إسرائيل القديم فيجعلوا أرض المعاد وطناً قومياً لليهود .

« من أخذ بالسيف فبالسيف يؤخذ » . لكن صدقت كلمة الإنجيل هذه على قوم لم يأخذ بالسيف . أما الإسلام فلم يأخذ بالسيف ، ولن يؤخذ لذلك بالسيف . وأوروبا المسيحية قد أخذت بالسيف فى العصر الأخير إمعاناً فى الإباحية والترف مما ينسب إيفرنج باطلاً للإسلام والمسلمين ، أوروبا المسيحية تقوم اليوم بالدور الذى قام به المغول والتتار حين اتسحوا ظاهراً برداء الإسلام ثم فتحوا الممالك دوين أن يبعثوا بتعاليم الإسلام فيها ، فحققت عليهم وعلى المسلمين الكلمة ، وكان هذا التدهور والانحلال الذى أصاب الشعوب الإسلامية . وأوروبا المسيحية اليوم أقلّ فضلاً من أولئك التتار والمغول . فالممالك التى فتحها هؤلاء سرعان ما دخلت فى الإسلام حين رأت عظمته وبساطته . أما أوروبا فلا تغزوا وتنشر عقيدة ولا لتدعو إلى حضارة . إنما هى تريد استعماراً ، وتريد أن تجعل من العقيدة المسيحية مطية هذا الاستعمار . لذلك لم تنجح الدعاية التبشيرية الأوربية لأنها دعاية غير مخصصة . وهى لم تنجح ولن تنجح فى الأمم الإسلامية خاصة ؛ لأن عظمة الإسلام وبساطته وأخذه بحكم العقل والعلم لا تجعل لأية دعاية دينية أملاً فى النجاح بين أبنائه .

« من أخذ بالسيف فبالسيف يؤخذ » . هذا حق . وهو إن انطبق على المتأخرين من المسلمين الذين غزوا ليفتحوا الممالك وليستعمرها لا ليدفعوا عن أنفسهم وعن عقيدتهم ، هو اليوم أشدّ انطباقاً على هذا الغرب الذى يغزو ويفتح ليدلّ الشعوب ويستعمرها . فأمّا المسلمون الأولون من عهد النبي وخلفائه ومن جاءوا بعدهم فلم يغزوا للفتح والاستعمار ، وإنما غزوا دفاعاً عن عقيدتهم

الإسلام لم
يأخذ بالسيف

حين هدّتها قريش وحين هدّدها العرب ، ثم حين هدّدها الروم وهدّدها الفرس . وهم في هذا الغزول يفرضوا على أحد دينهم ؛ فلا إكراه في الدين . وهم في هذا الغزول يقصدوا إلى الاستعمار ، فقد ترك النبي ملوك العرب وأمراءها على إماراتهم وممالكهم ؛ إنما أرادوا حرية الدعوة للعقيدة . ولا كانت العقيدة الإسلامية قوية بالحق الذي تنادى به ، قوية بأنها لا تجعل فضلاً لعربي على عجمي إلا بالتقوى ، وبأنها لا تجعل لغير الله على الإنسان سلطاناً ، أسرعت إلى الانتشار في ربوع الأرض كلها كما تسرع كل حقيقة صادقة إلى الانتشار . فلما جاء المتأخرون ممن دخلوا في الإسلام وغزوا له ... وأخذوا بالسيف أخذوا من بعد ذلك بالسيف . لكن الإسلام لم يأخذ بالسيف ، يؤخذ بالسيف . هو لم يأخذ بالسيف شيئاً قط ، بل استولى على العقول والقلوب والضماير بقوة سلطانه . لذلك تعاقبت على أممه دول حكمتها وقهرتها وتحكمت فيها ؛ فلم يغير ذلك من إسلامها ولا غير من إيمانها . وما تزال أوروبا اليوم تحكم الشعوب الإسلامية وتتحكم فيها ، ولن يغير ذلك من إيمانها بالله شيئاً . فأما الذين يأخذون المسلمون اليوم بالسيف قصيرهم ، كى تصدّق عليهم كلمة الإنجيل ، أن يؤخذوا بالسيف جزاءً وفاقاً .

ردّ النبي الأمراء إلى إماراتهم والملوك إلى ممالكهم . ولقد كانت بلاد العرب في آخر عهده عصبة أمم عربية إسلامية ، ولم تكن فيها مستعمرة خاضعة لمكة أو ليرب . كان العرب يومئذ جميعاً سواسية أمام الله في إيمانهم المتين به وكانوا جميعاً بدأً واحدة على من اعتدى عليهم أو حاول فتنهم عن دينهم . وظلت الأمم الإسلامية من بعد ذلك وإلى عهد الانحلال عصبة أمم إسلامية ، مقرّ الخليفة فيها هو مقرّ العصبة . لم تستأثر دار الخلافة بالسلطة الروحية ولا استأثرت بالعلم ونوره ؛ بل كانت كل الأمم الإسلامية لا تعرف سلطة روحية غير أمر الله . وكانت العواصم الإسلامية كلها عواصم للعلم والفن والصناعة ؛ وظلّ ذلك شأنها حتى تغير المسلمون للإسلام ، وأنكروا مبادئه الكريمة ، ونسوا أخوة المؤمنين ، ونسوا أن المرء لا يكمل إيمانه حتى يحبّ لأخيه ما يحب لنفسه . هنالك غلبت عليهم الأثرة . وهنالك لعبت السياسة المدمرة أدوارها فصار السيف حكماً . ومن يأخذ بالسيف فبالسيف يؤخذ . لذلك نهضت أوروبا المسيحية منذ القرن

عصبة الأمم
الإسلامية

الخامس عشر الميلادى إلى حياة روحية جديدة ، ربما كانت تفيد العالم حقاً لولا أن أسرع إليها الفساد الذى لم يكن منه بدٌ بسبب تفرق المسيحية شيعاً . على أنها فى فترة النهوض هذه واجهت الأمم الإسلامية التى نسيت الإسلام فأخذتها بالسيف وظلّت ممعنة فى أخذها به ، ثم جعلته بينها وبين الأمم الإسلامية حكماً . ومعنى حكم السيف قتل على العقل وعلى العلم وعلى الخير وعلى المحبة وعلى الإيمان بل على الإنسانية نفسها العفاء .

وحكم السيف العالم اليوم هو سبب هذه الأزمة الروحية والنفسية التى يجتازها العالم ويشن من هولها . وقد آمنت الدول التى تحكم العالم بالسيف أثناء الحرب الكبرى الماضية ، أى منذ عشرين سنة ، بهذه الحقيقة فأرادت أن تقرّ حكم السلام فى العالم ، وأقامت عصبة الأمم لتحقيق هذه الغاية . وعهدت هذه العصبة بتلخيص كلها فى قوله تعالى : (وَإِنْ طَائِفَتَانِ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ اقْتَتَلُوا فَأَصْلَحُوا بَيْنَهُمَا فَإِنْ بَغَتْ إِحْدَاهُمَا عَلَى الْأُخْرَىٰ فَجَاهِلُوا الَّتِي تَبْغِي حَتَّىٰ تَفِيءَ إِلَىٰ أَمْرِ اللَّهِ فَإِنْ فَاءَتْ فَأَصْلَحُوا بَيْنَهُمَا بِالْعَدْلِ وَأَقْسِطُوا إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُقْسِطِينَ . إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ إِخْوَةٌ فَأَصْلَحُوا بَيْنَ أَخَوَيْكُمْ وَاتَّقُوا اللَّهَ لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ)^(١) .

لكن روح السلام لم تسد العالم بعد ؛ لأن أساس الحضارة الغالبة فيه هو الاستعمار ؛ الاستعمار القائم على أساس القوميات وتنافسها ومحاولة كل دولة قوّة استغلال الدول الضعيفة . ومن حق كل أمة مغلوبة على أمرها ، بل أوّل واجب عليها أن تعمل لتحطيم نير الغالب . ولذلك كان الاستعمار بذرة الثورة والحرب ونواتهما . فما بقى الاستعمار فلن يكون للسلام الغلب ولن تضع الحرب أوزارها إلا ظاهراً ، وستظل الأمم ينظر بعضها إلى بعض نظرة التوجس والحذر ، بل نظرة التربص للاغتتيال . وأنى يكون سلام وهذه النفسية باقية ! إنما يكون السلام يوم يغير الناس فى مختلف أعم الأرض ما بأنفسهم ، ويوم يؤمنون بالسلام .

إيماناً حقاً ، و يقيمون على أساسه تعاليمهم ، ويجمعون أمرهم بإخلاص على الوقوف في وجه كل محاولة تعكير صفوه .

وإنما يكون ذلك يوم لا يكون الاستعمار أساس حضارة العالم ، ويوم يرى الناس جميعاً في مختلف بقاع الأرض أن واجبهم الأول أن يُعين قوِيَّهم ضعيفَهم ، وأن يرحم كبيرهم صغيرهم ، وأن يهذب عالمهم جاهلهم وأن ينشروا لواء العلم في نواحي الأرض جميعاً ، حرصاً على أن يسعد الناس به ، لا على أن يُتخذ أداة لاستغلال الشعوب باسم العلم ، وباسم الصناعة التي تستفيد من العلم .

يوم يؤمن العالم كله بهذا المبدأ ، ويوم يشعر الناس جميعاً بأن العالم كله وطن لهم وأنهم جميعاً إخوة يحب أحدهم لأخيه ما يحب لنفسه - يومئذ يسود بين الناس التسامح وتسود بينهم المودة ، ويومئذ يتخاطبون بلغة غير التي يتخاطبون اليوم بها ، ويتبادلون الثقة فيما بينهم وإن بعد بينهم المزار ، ويعملون الخير جميعاً لوجه الله ، ويومئذ تنتفي الخصومة والبغضاء ، وتعلو كلمة الحق ويسود السلام الوجود كله ، ويرضى الله عن الناس ويرضون عنه .

يقول تعالى : (إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَالَّذِينَ هَادُوا وَالنَّصَارَى وَالصَّابِئِينَ مَنْ آمَنَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَعَمِلَ صَالِحًا فَلَهُمْ أَجْرُهُمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ وَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ)^(١) .

أرأيت في باب التسامح أفسح من هذا الأفق ١١ من آمن بالله واليوم الآخر السمو في التسامح
أساس السلام
وعمل صالحاً فلهم أجرهم عند ربهم ، لا فرق بين المؤمنين ومن لم تبلغهم دعوة الإسلام على حقيقتها من غير تشويه من اليهود والنصارى والصابئين^(٢) .

(١) سورة البقرة آية ٦٢ .

(٢) روى الطبري في تفسير هذه الآية : أن الذين آمنوا هم الذين صدقوا رسول الله ، والذين هادوا هم اليهود ، وإنما سماهم اليهود من قولهم إنا هدانا إليك أي تبنا . والنصارى هم أتباع عيسى ، وتسميتهم النصارى هي في قول نسبة إلى الناصرة وهي القرية التي ولد بها عيسى بفلسطين وفي قول آخر لقول عيسى : من أنصاري إلى الله ، فسمى أنصاره نصارى . والصابئون هم في رأى : الذين يعبدون الملائكة . آخر : قوم يقولون لا إله إلا الله وليس لهم كتاب ولا نبي ولا عمل إلا قول لا إله إلا الله . ثالث : أن الصابئين لا دين لهم . وفسر ابن جرير الآية بأنه تعالى يعني بقوله (من آمن بالله واليوم

ويقول جل شأنه : (وَإِنَّ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ لَمَنْ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَمَا أُنْزِلَ إِلَيْكُمْ وَمَا أُنْزِلَ إِلَيْهِمْ خَاشِعِينَ لِلَّهِ لَا يَشْتَرُونَ بِآيَاتِ اللَّهِ ثَمَنًا قَلِيلًا أَلَيْكَ لَهُمْ أَجْرُهُمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ إِنَّ اللَّهَ سَرِيعُ الْحِسَابِ) (١) .

أين هذا مما يسود العالم اليوم باسم الحضارة الغربية ، من تعصب للقومية وللدين وما يجره هذا التعصب من حروب وكوارث !

هذا الروح السامي في تسامحه هو الذي يجب أن يسود العالم إذا أريد أن تستقر في العالم كلمة السلام ليسعد الناس به . وهذا الروح هو الذي يجعل كل دراسة لحياة من أوحى الله هذا الكلام إليه ، دراسة علمية خالصة لوجه العلم وحده ، جديرة بأن تجلوا أمام العلم من المسائل النفسية والروحية ما يهدى الإنسانية طريقها إلى الحضارة الجديدة التي تلتبسها . وكل تعمق في هذه الدراسة يكشف عن أسرار كثيرة ظن الناس زمناً أن لا سبيل إلى تعليلها تعليلاً علمياً ، ثم إذا مباحث علم النفس تفسرها وتجلوها واضحة للمتقنين . فحياة محمد ، كما رأيت ، حياة إنسانية بلغت من سمو غاية ما يستطيع إنسان أن يبلغ ، وكانت

حياة محمد
وموهما

= من صدق وأقر بالبحث بعد المئات يوم القيامة وعمل صالحاً فأطاع الله فلهم أجرم عند ربهم ، أى فلهم ثواب عملهم الصالح عند ربهم . وأما قوله ، (فلا خوف عليهم ولا هم يحزنون) فإنه يعنى بعمله ذكره ، لا خوف عليهم فيما قدموا عليه من أهوال القيامة ولا هم يحزنون على ما خلفوا وراءهم من الدنيا وبعثها عند معيشتهم ما أعد الله لهم من الثواب والنعيم المقيم عنده . وقد أورد ابن جرير بعد ذلك أن هذه الآية نزلت في نصارى هندوا سلمان الفارسي إلى دينهم وذكره أحدهم أن نبياً سظهر في بلاد العرب ودله على أمارات نبوته ونصح له أن يتبعه إن لحقه . فلما أسلم سلمان وذكر للنبي أمر هؤلاء النصارى قال له النبي : هم يا سلمان من أهل النار ، فاشتد ذلك على سلمان فأنزل الله هذه الآية : (إن الذين آمنوا والذين هادوا) الخ . وفي رأى : أن الله نسخ هذه الآية بقوله : (ومن يبتغ غير الإسلام ديناً فلنسلن) (يقبل منه) . لكن ابن جرير يضيف : إن الذي قلنا من التأويل الأول أشبه بظاهر التتريل لأن الله جل ثناؤه لم يخص بالأجر على العمل الصالح مع الإيمان بعض خلقه دون بعض منهم . والخبر بقوله من آمن بالله واليوم الآخر عن جميع ما ذكر في أول الآية . وربما أمكن القول تأييداً لرأى ابن جرير في تأويل الآية : (ومن يبتغ غير الإسلام ديناً فلن يقبل منه) أنها إنما تصرف إلى المسلمين الذين يبتغون غير الإسلام ديناً بعد أن ولدوا في الإسلام أو آمنوا به . فاما من ولد غير مسلم ، ولم تبلغه رسالة الدعوة الإسلامية على حقيقتها من غير تشويه ، فشأنه شأن الذين سبقوا رسالة محمد أو عاصروه ولم يعرفوا رسالته على حقيقتها (راجع تفسير الطبري الجزء الأول صفحة ٢٥٣ إلى ٢٥٧) .

لذلك أسوة حسنة لمن هداه القدر أن يحاول بلوغ الكمال الإنساني من طريق الإيمان والعمل الصالح . أي سمو في الحياة كهذا السمو الذي جعل حياة محمد قبل الرسالة مضرب المثل في الصديق والكرامة والأمانة ، كما كانت بعد الرسالة كلها التضحية في سبيل الله وفي سبيل الحق الذي بعثه الله به ، تضحية استهدفت حياته من جرائها للموت مرّات ، فلم يصدده عنه أن أغراه قومه ، وهو في الذروة منهم حسباً ونسباً ، بالمال وبالملك وبكل المغريات !

بلغت هذه الحياة الإنسانية من السمو ومن القوة ما لم تبلغه حياة غيرها ، وبلغت هذا السمو في نواحي الحياة جميعاً . وما بالك بحياة إنسانية اتصلت بحياة الكون من أزلّه إلى أبده ، واتصلت بخالق الكون بفضل منه ومغفرة ! ولولا هذا الاتصال ، ولولا صديق محمد في تبليغ رسالة ربه ، لرأينا الحياة على كر الدهور تنفي مما قال شيئاً . لكن ألفاً وثلاثمائة وخمسين سنة انقضت وما يزال بلاغ محمد عن ربه آية الحق والهدى . وبحسبنا على ذلك مثلاً واحداً نضربه : ذلك ما أوحى الله إلى محمد أنه خاتم الأنبياء والمرسلين . انقضت أربعة عشر قرناً لم يقل أحد خلالها إنه نبي أو إنه رسول رب العالمين فصدقّه الناس . قام في العالم أثناء هذه القرون رجال تسنموا ذروة العظمة في غير ناحية من نواحي الحياة فلم توهب لأحدهم هبة النبوة والرسالة . ومن قبل محمد كانت النبوات تتواتر والرسول يتتابعون فينذر كل قومه أنهم ضلّوا ويردّهم إلى الدين الحق ، ولا يقول أحدهم إنه أرسل للناس كافة أو إنه خاتم الأنبياء والمرسلين ، أمّا محمد فيقولها فنصدق القرون كلامه . ما كان حديثاً يُفترى ولكن تصديق الذي بين يديه وهدى ورحمة للعالمين .

وغاية ما أرجو أن أكون قد وفقت لما قصدت إليه من هذا البحث ، وأن أكون قد مهّدت به السبيل إلى مباحث في موضوعه أكثر استفاضة وعمقاً . ولقد بذلت من الجهد في ذلك ما وسعته طاقتي وما يسره الله لي . (لَا يَكْلَفُ اللَّهُ نَفْسًا إِلَّا وُسْعَهَا لَهَا مَا كَسَبَتْ وَعَلَيْهَا مَا اكْتَسَبَتْ رَبَّنَا لَا تُؤَاخِذْنَا إِنْ نَسِينَا

أَوْ أَخْطَأْنَا رَبَّنَا وَلَا تَحْمِلْ عَلَيْنَا إِصْرًا كَمَا حَمَلْتَهُ عَلَى الَّذِينَ مِنْ قَبْلِنَا رَبَّنَا وَلَا
تَحْمِلْنَا مَالًا طَاقَةً لَنَا بِهِ وَاعْفُ عَنَّا وَاعْفِرْ لَنَا وَارْحَمْنَا أَنْتَ مَوْلَانَا فَانصُرْنَا عَلَى
الْقَوْمِ الْكَافِرِينَ ^(١) .

تقدير وشكر

نوهت ، في آخر الطبعة الأولى لهذا الكتاب ؛ بما بذله لي المغفور له محمد طلعت حرب باشا ، وكان يومئذ مدير بنك مصر وشركاته ، من مختلف صور العون ، فكان له فضل معاونتي أكبر المعاونة في الإسراع إلى إصدار الكتاب وفي أن أجعل من نسخ تلك الطبعة العشرة الآلاف ألفاً للجمعية الخيرية الإسلامية . ونوهت كذلك بتأنيق المرحوم محمود بك خاطر مدير مطبعة مصر يومئذ تأنيقاً أظهر الكتاب لقراءه في خير ثوب له . وذكرت معاونة المرحوم الأستاذ عبد الرحيم محمود المصحح بدار الكتب في تصحيح الكتاب وضبط الأعلام والآيات فيه ، كما ذكرت ما للأستاذة الخطاطين محمد حسنى ، وسيد إبراهيم ، والمرحوم مصطفى بك غزلان من فضل في تنسيق صحفه الأولى ، وما للأستاذة إبراهيم الأبيارى ، وعبد الحفيظ شلبي والشيخ أحمد عبد العلم البردوني ، وعلى أحمد الشهداوى ، المصححين بدار الكتب ، من مجهود في وضع فهرسه . وأشرت إلى الأستاذ على فودة الذى كان عني وعون الأستاذ عبد الرحيم محمود في التصحيح . واعتذرت لسائر من عاونوني عن عدم ذكر أسماهم مخافة أن يحنى النسيان على بعضهم ، وكررت الشكر لهؤلاء جميعاً حين صدرت الطبعة الثانية .

وقد تواتر العون منذ ظهور الطبعة الأولى إلى أن تمت الطبعة الثانية من كثيرين لا أنسى لهم فضلهم . فقد تفضل الأستاذ الشيخ أحمد مصطفى المراغى وكان يومئذ مدرساً بكلية اللغة العربية بالأزهر ، فراجع الكتاب في نسخته الخاصة وبعث بها إليّ وعلى هوامشها بعض ملاحظات لغوية أخذت بالكثير منها في الطبعة الثانية . كذلك أرسل إليّ غير واحد مثل هذه الملاحظات ، فأعرتها ما هي جديرة به من العناية . وأرسل إليّ بعض الأصدقاء مؤلفات لهم راجعتها ، واستعنت بها . من ذلك كتاب صديقى الفلسطينى الأستاذ إسعاف النشاشبى (الإسلام الصحيح) . ومنها كتابان للأستاذ محمد قزاد عبد الباقى ،

أحدهما (مفتاح كنوز السنة) الذى ترجمه عن المستشرق فُتسَنك ثم أكمله ،
والآخر (تفصيل آيات القرآن الحكيم) الذى وضعه على نظام المستشرق چول
لايوس . وهذا الكتاب الأخير جم. الفائدة لكل من أراد الرجوع إلى القرآن فى
مباحثه ، فهو يجمع ما جاء فى الكتاب فى كل موضوع جمعاً دقيقاً نظامه غاية
الدقة . وقد رجعت فيما خلا ذلك إلى كتب أخرى أضفتها إلى سجل المراجع .

ومنذ بدأت الطبعة الثانية بمطبعة دار الكتب رأيت رجال الدار جميعاً يبدون
من العناية بالكتاب ما لا يبدى إنسان أكثر منه لو أن الكتاب كان كتابه . كان
ذلك شأن مدير الدار يومئذ الأستاذ محمد (بك) أسعد برّاده ، ومدير المطبعة الأستاذ
محمد نديم ، وشأن القسم الأدبى كله بدار الكتب برئاسة المرحوم الأستاذ أحمد
زكى العدوى . وكمن مرة شاركنى رجال هذا القسم الأدبى فى تحقيق بعض
مسائل اختلفت عليها كتب الحديث وكتب السيرة ، كى تصل إلى غاية ما يستطيع
من الدقة والضبط وكمن مرة اشتركنا فى تحقيق لفظ من الألفاظ ، أو تركيب من
التراكيب من حيث اللغة وعلومها ، لتتنى كل دخیل على الكتاب ما استطعنا
إلى ذلك سبيلاً . والقسم الأدبى هو الذى وضع من هوامش الكتاب التنبيه إلى
مواضع الآيات من سور القرآن ، وشرح بعض الألفاظ اللغوية التى رآها فى
حاجة إلى الشرح .

وقد تفضل المغفور له الأستاذ الأكبر الشيخ محمد مصطفى المراغى فاطلع
على ما جدّ فى الطبعة الثانية من فصول .

أما العناية بالطبع وإخراج الكتاب لقرائه على ما رأوه من دقة وثاقب فيرجع
فضلها إلى الأستاذ محمد نديم مدير المطبعة وإلى أعوانه من رجال الفن فى
الطباعة . وهم فى ذلك إنما يعملون بقوله عليه السلام : « إن العبد إذا عمل عملاً
أحبَّ الله أن يُتقنه » .

ورأيت حقاً على ، عند الطبعة الثالثة ، أن أضعاف الشكر لرجال دار الكتب
وللقائمين على مطبعتها . فقد حالت مشاغلى دون الاشتراك فى هذه الطبعة بأكثر
من مراجعة التجارب الأخيرة والإذن بالطبع .. فأما ما خلا ذلك من وضع عناوين

الصفحات ومن المزيد فى دقة الضبط ، فالفضل فيه لهم ، ولا يبنى وبين رجال الدار جميعاً ، وعلى رأسهم مديرها يومئذ الدكتور منصور فهمى باشا من مودة صادقة .

لذلك فإن كل شكر أبذله لهم وكل تقدير منى لجميلهم دون مجهودهم قدراً . فليتول الله جزاءهم على حسن صنيعهم . وعنده جل شأنه حسن الجزاء .

واليوم ، ولناسية هذه الطبعة الرابعة التى طبعت من جديد بمطبعة مصر ، أرى حقاً على أن أشكر للأستاذ يوسف بهجت مدير المطبعة وللأستاذ محمد إبراهيم عثمان رئيسها ولجميع رجال مطبعة مصر ما بذلوا من همة وعناية ، حتى خرج الكتاب فى هذا الثوب القشيب من الدقة وجمال الطبع وأناقته . كما أشكر للأستاذ أحمد عبد العلم البردوني معاونته الصادقة فى ضبط فهرس هذه الطبعة .

وفى هذه الطبعة الخامسة يسرني أن أشكر للدكتور سيد نوفل مدير الإدارة التشريعية بمجلس الشيوخ ، دقة المراجعة لتجاربها ولتجارب الطبعة الرابعة . وأحمد الله وأرجو أن يوفقنا للخير ولحسن أداء واجبنا فى الحياة .

محمد حسين هيكل

أولا : فهرس الأعلام

ابن الطفيل = عامر بن الطفيل
ابن العاص = عمرو بن العاص
ابن عباس = عبد الله بن عباس المجسمي
ابن حساكر (أبو القاسم علي بن أبي محمد) :
٦٨
ابن كثير (أبو القدا إسماعيل بن عمر) :
٦٥ ، ١٤٧ ، ١٤٨
ابن مسلمة = محمد بن مسلمة
ابن نجيم (زين بن إبراهيم) : ٦٣
ابن هشام (أبو محمد عبد الملك) : ٦٨ ، ٧٤
٢٠٥ ، ٢٠٦ ، ٢٢٦
ابنا عفراء : ٢٨٣
ابنة حاتم الطائي (أخت علي) : ٤٤٥
ابنة خارجة (زوج عمر) : ٤٤٨
أبو أمية بن المغيرة الحضرمي : ١٤١
أبو أيوب خالد الأنصاري : ٢٣٤ ، ٢٩٩
أبو اليسرى بن هشام : ١٩٧ ، ٢٨٠
أبو براء عامر بن مالك ملاعب الأسته : ٣١٧
٣١٨
أبو بصير (حبة بن أسيد) : ٣٨٤ ، ٣٨٥
أبو البقاء : ٦٣
أبو بكر (الصادق رضي الله عنه) : ٢٤ ،
٣٩ ، ٥١ ، ٦٨ ، ٧٣ ، ٧٨ ،
١٥١ ، ١٥٣ ، ١٥٦ ، ١٦٣ ، ١٧٤ ،
٢٠٢ ، ٢٠٩ ، ٢٢١ ، ٢٢٣ - ٢٢٧ ،
٢٣٠ ، ٢٣٦ ، ٢٣٧ ، ٢٤٩ ، ٢٧٠ ،
٢٧١ ، ٢٧٦ ، ٢٨٤ ، ٢٩٧ ، ٣٠٢ ،
٣٠٩ ، ٣١٠ ، ٣١٩ ، ٣٢٢ ، ٣٣٠ ،
٣٦٠ ، ٣٦١ ، ٣٦٨ ، ٣٧٠ ، ٣٧٨ ،
٣٨١ ، ٣٨٥ ، ٣٩٥ ، ٤١٥ ، ٤١٩ ،
٤٣٠ ، ٤٣٨ ، ٤٤٨ - ٤٥١ ، ٤٥٢ ،
٤٦٠ ، ٤٦٧ ، ٤٦٨ ، ٤٧٠ - ٤٧٣ ،
٤٨٣ ، ٤٨٧ ، ٤٩٣ ، ٤٩٤ ، ٤٩٦ ،
٥٠٠ ، ٥٠١ ، ٥٠٢ ، ٥٠٤ ، ٥٠٥

(١)

آدم (عليه السلام) : ٢٤ ، ٢٧ ، ٢٠٤ ،
٢٠٦ ، ٤٨٥ ، ٥٦٤ ، ٥٦٥ ، ٥٦٦ ،
آمنة بنت وهب : ١٢٢ ، ١٢٤ ، ١٢٥ ،
١٢٦ ، ١٢٨ ، ١٢٩ ، ١٣٠ ، ٢١١ ،
٢٩٩
أبان بن سعيد : ٣٧٩
إبراهيم (ابن الرسل) : ١٤٤ ، ٣٢٩ ،
٤٠١ ، ٤٤٣ ، ٤٤٤ ، ٤٤٦ ، ٤٤٧ ،
٤٥١ ، ٤٥٦ ، ٤٦٥ ، ٤٦٦ ، ٤٦٧ ،
إبراهيم (عليه السلام) : ١٠١ ، ١٠٢ ، ١١٠ ،
١١٨ ، ١٤٧ ، ٢٠٤ ، ٢٠٨ ، ٢٥٠ ،
٢٥١ ، ٢٥٣ ، ٢٨٤ ، ٣٧١ ، ٣٧٤ ،
٤٢٧ ، ٤٤٦ ، ٤٨٤ ، ٤٨٥ ، ٥٥٨ ،
٥٦٠
إبراهيم الأبياري : ٥٨٢
أبرهة الأشرم : ٩٢ ، ٩٣ ، ١٠١ ، ١١٨ ،
١١٩ ، ١٢٠ ، ١٢٤
ابن إسحاق (محمد) : ٦٥ ، ٧٤ ، ١٢٦ ،
١٢٨ ، ١٤٢ ، ١٤٨ ، ١٧٦ ، ١٨٠ ،
ابن الأعمور السلمي : ٣٤٣
ابن أم مكتوم : ١٨٨ ، ١٩٨ ، ٢٧٠ ،
ابن بدهان : ٤٩٥
ابن جرير الطبري (أبو جعفر محمد) : ٩٢ ،
١١٨ ، ١٢٨ ، ١٧٥ ، ٤٤٨ ، ٥٧٨ ،
ابن الحويرث = عثمان بن الحويرث
ابن خلفون (عبد الرحمن بن محمد الحضرمي) :
٦٧
ابن الدغنة = ربيعة بن الدغنة
ابن ربيعة بن الحارث بن عبد المطلب : ٤٩١
ابن سمد (أبو عبد الله محمد) : ٣٧ ، ٦٥ ،
١٧٥ ، ٤٨٢

أبو عبيدة بن الجراح : ١٥٦ ، ٢٤٠ ، ٢٥٣

٣١٠ ، ٣١٥ ، ٤١٥ ، ٤٢٤ ، ٥١٠

٥١٣ ، ٥١٤

أبو عزة الشاعر (عمرو بن عبد الله بن عمير الجهمي) : ٢٨٥ ، ٢٩٨

أبو عفك : ٢٩٠

أبو علي (أحد رجال سند الحديث) : ٧٤

أبو حماد (الواقلي) : ٢٣٨

أبو غيثان الخزاعي : ١١١

أبو الفيداني : ٣٠٦

أبو الفداء = ابن كثير

أبو قحافة النخعي : ٤٢٤

أبو قيس بن الأسلم : ٢١٤

أبو لبابة (يشير) : ٢٧٠ ، ٢٤٨

أبو طيب عبد الحمزي بن عبد المطلب : ١٢٣ ،

١٢٦ ، ١٤٤ ، ١٥٨ ، ١٥٩ ، ١٦٠

١٦٣ ، ١٩٦ ، ٢٠١ ، ٢٧٠ ، ٢٨٧

أبو لؤلؤة بن المغيرة : ٦٧

أبولوني (صم) : ٣٠

أبو مسعود عمرو بن عمير الثقفي : ١٩٠

أبو مويبة (ملك الرسل) : ٤٩٨ ، ٤٩٩

أبو نائلة (سلطان بن سلامة) : ٢٩١

أبو نعيم الأسبغاني الحافظ : ١٤٨

أبو هريرة (الأنصاري) : ٤٧٣

أبو الحيثم بن النعمان : ٢١٧

أبو يزيد سهيل = سهيل بن عمرو أبو يزيد

أبي بن خلف : ٣١٠

أبي بن كعب : ٥٠ ، ٣٠٠

أحمد أمين : ٣٩

أحمد زكي الطنسي : ٥٨٣

أحمد عبد السلام البردوني : ٥٨٢ ، ٥٨٤

أحمد لطفى السيد : ٣٨

أحمد مصطفى المرزوقي : ٥٨٢

الأخضر بن شريك : ١٨٧ ، ١٩٠ ، ٢٧٤

٣٨٤

إدريس (عليه السلام) : ٢٠٤

أريد بن قيس : ٤٨١

أرملة بن عبد شمس : ٣٠٥

إدريس (واشنطن) : ٣٧ ، ٤٠ ، ٣٢٧

٥٠٦ - ٥١٥ ، ٥٢٠ ، ٥٣١

أبو جندل بن سهيل بن عمرو : ٢٨٢ ، ٢٨٣

أبو جهل بن هشام : ١٦٤ ، ١٦٧ ، ١٨٧

١٩٠ ، ١٩٦ ، ١٩٧ ، ١٩٩ ، ٢٥٥

٢٥٨ ، ٢٦٩ ، ٢٧٠ ، ٢٧٣ - ٢٧٦

٢٧٧ ، ٢٨٠ ، ٢٧٤

أبو حارثة (بن طلحة) : ٢٥٣

أبو حنيفة بن عتبة : ٧٨٠

أبو الحكم = أبو جهل

أبو الحيسر أنس بن رافع : ٢١٣ ، ٢١٤

أبو غنمة (مالك بن قيس) : ٤٦٠ ، ٤٦١

أبو داود (صاحب السنن) : ٦٦

أبو دجاجة سمك بن عرشة : ٣٠٤ ، ٣٠٥

٣٠٦ ، ٣٠٩ ، ٣١٠ ، ٣٢١

أبو رافع (حول الرسول) : ٤٠٧

أبو سعد بن أبي طلحة : ٣٠٧

أبو سديد إسماعيل بن المنذر الأستراشاني : ٦٨

أبو سفيان بن الحارث بن عبد المطلب :

١٦٠ ، ٤٢١ ، ٤٣٥

أبو سفيان بن حرب : ١٢٢ ، ١٦٠ ، ١٦١

١٨٧ ، ١٩٠ ، ٢٥٦ ، ٢٦٨ ، ٢٦٩

٢٧١ ، ٢٧٢ ، ٢٧٣ ، ٢٨٨ ، ٢٩٣

٢٩٤ ، ٢٩٨ ، ٢٩٩ ، ٣٠٤ ، ٣١٠

٣١١ ، ٣١٢ ، ٣١٣ ، ٣١٦ ، ٣٢٢

٣٣٩ ، ٣٤٠ ، ٣٤١ ، ٣٤٣ ، ٣٤٤

٣٤٦ ، ٣٥٣ ، ٣٧٩ ، ٤٠١ ، ٤٠٨

٤١٦ ، ٤١٨ ، ٤١٩ ، ٤٢١ ، ٤٢٢

٤٢٣ ، ٤٢٤ ، ٤٢٥ ، ٤٢٩ ، ٤٣٣

٤٣٤ ، ٤٣٧ ، ٤٤١ ، ٤٥١ ، ٤٩٨

أبو سلمة بن عبد الأسد : ٢٥٥ ، ٣١٤

٣١٥ ، ٣٣١

أبو طالب بن عبد المطلب : ١٢٣ ، ١٢٤

١٣٠ ، ١٣١ ، ١٣٢ ، ١٣٧ ، ١٥١

١٥٥ ، ١٥٦ ، ١٥٨ ، ١٦١ ، ١٦٢

١٦٨ ، ١٩٦ ، ١٩٩ ، ٢٠٠ ، ٤٢٥

أبو طلحة زيد بن سبل : ٥١٣ ، ٥١٤

أبو العاصم بن الربيع بن عبد شمس : ١٤٤

٢٨٧ ، ٤٤٦

أبو عامر عبد عمرو بن صفيق : ٣٠٤ ، ٣٠٥

٣٠٩

أم حكيم بنت الحارث بن هشام : ٤٢٩
 أم سلمة بنت أبي أمية بن المغيرة (أم المؤمنين) :
 ٤٢٦ ، ٣٣١ ، ٣٣٣ ، ٣٧٤ ، ٤٢١
 ٤٤٨ ، ٤٣٨
 أم سيف (مروعة إبراهيم بن الرسول) : ٤٤٧
 ٤٦٥
 أم عمارة الأنصارية : ٣٠٩
 أم الفضل (زوج العباس بن عبد المطلب) :
 ٤٠٧
 أم كلثوم (بنت الرسول) : ١٤٣ ، ١٤٤
 ٢٩٧ ، ٤٤٦
 أم كلثوم بنت عقبة بن أبي معيط : ٣٨٥
 أم هانئ هند بنت أبي طالب : ٢٠٢ ، ٢٠٣
 أمامة بنت زينب (بنت الرسول) : ٢٤٤
 إميل دونهيم : ٢٩ ، ٣٠ ، ٣١ ، ٣٧
 ٩٢ ، ١٢٨ ، ٢٠٣ ، ٢٠٥ ، ٢٢٥ ، ٣٢٧
 ٣٣٦ ، ٣٣٥
 أمية بنت عبد المطلب : ٢٣٣
 أمية بن أبي الصلت : ١٢٢ ، ١٥٧ ، ١٦٣
 ١٩٠
 أمية بن خلف : ٢٥٦ ، ٢٧٠ ، ٢٧٨
 ٣٨٠ ، ٣١٦
 أمية بن عبد شمس : ١١٥ ، ١٢٣
 أنس (بن مالك) : ٣٨٩
 أنس بن فضالة : ٣٠٠
 أنس بن النضر : ٣٠٩
 أنسوان الثامن : ٣١
 أهيب (بن عبد مناف م أمية) : ١٢٤
 أوزوريس (صنم) : ٨٤
 أولار : ٤٠
 إلياس بن معاذ : ٢١٣
 لغزي : ٨٤
 إلياس جالس : ٩٢ ، ٩٣

(ب)

بارتلي سانييلر : ٣١
 بازان (عامل كسرى) : ٤٠٠ ، ٤٠١

٣٣٦ ، ٥٤٧ - ٥٤٩ ، ٥٥٢ ، ٥٥٩
 ٥٦٢ ، ٥٧٤ ، ٥٧٥
 أرياط (قائد جيش النجاشي) : ٩٧ ، ٩٣
 أزهر بن عوف : ٢٨٤
 إساف (صنم) : ١١٦ ، ١١٧ ، ١٥٧
 ٣٧٢
 أسامة بن زيد بن حارثة : ٣٦٨ ، ٤٩٤
 ٤٩٥ ، ٤٩٦ ، ٤٩٨ ، ٤٩٩ ، ٥٠٠
 ٥٠١ ، ٥٠٣ ، ٥٠٤ ، ٥٠٦ ، ٥٠٨
 ٥١١ ، ٥١٢ ، ٥١٤ ، ٥١٥
 إسحاق بن إبراهيم (عليه السلام) : ١٠٢ -
 ١٠٤ ، ١٠٦ ، ٢٥١
 أسد بن عبد الغزي : ١٢٣
 إسرائيل ولفنسون : ٣٩ ، ٢٣٩
 الإسكندر : ١٩١
 أسماء (قرية ميمونة) : ٥٠٣
 أسماء بنت أبي بكر : ٢٢٤ ، ٢٢٥ ، ٢٢٦
 أسماء بنت عميس : ٤١٤
 إسماعيل (عليه السلام) : ٩٤ ، ١٠٠ -
 ١٠٦ ، ١٠٧ ، ١٠٨ ، ١١٦ ، ١١٨
 ٢٥٠ ، ٢٥١ ، ٣٧٤
 إسماعيل بن المثنى = أبوسيد إسماعيل
 الأسود : ٤٧١
 الأسود العنسي : ٤٩٥
 الأسود بن عبد الأسد المخزومي : ٢٧٥ ، ٢٧٦
 الأسود بن عبد المطلب : ٢٩٦
 أسيد بن خضير : ٢٢٨ ، ٣٠٢ ، ٣١٥
 ٣٦٧ ، ٥٠٩
 الأشعث بن قيس : ٤٨٧
 أفلاطون : ٦٠
 الأقمر بن حابس : ٣٥٢ ، ٤٤٠ ، ٤٤٢
 ٤٥٧
 أكيدر بن عبد الملك الكنتي : ٤٦٧ ، ٤٦٣
 أم أيمن (سافنة الرسول صل الله عليه وسلم)
 ١٢٥ ، ١٣٠ ، ٥١٥

أم بردة : ٤٦٦
 أم جميل (زوج أبي لهب) : ١٦٤
 أم حبيبة رطلة بنت أبي سفيان (أم المؤمنين)
 ٤١٣ ، ٤٠١ ، ٤١٩

(ج)

جانيه : ٣١
 جان داماسين : ٣٠
 جبر (النصراني) : ١٨٦ ، ١٨٣
 جبريل (عليه السلام) : ١٥٢ ، ١٤٨ ، ١٥٤ ، ١٧٦ ، ١٦٠ ، ١٨٢ ، ٢٠٥ ، ٢٠٦ ، ٢٨٥ ، ٤٥٢
 جبر دفتين : ٣٠
 جبر بن مطعم بن عدي : ٢١٩ ، ٢٩٨ ، ٣٠٦ ، ٣٠٥
 الجذ بن قيس : ٤٥٩
 جعفر بن أبي طالب : ١٢٣ ، ١٥٥ ، ١٧٠ ، ١٧١ ، ٤٠١ ، ٤٠٣ ، ٤١٠ ، ٤١٤ ، ٤١٦ ، ٤١٥
 جعفر ياشا ولي : ٣٨
 جوستيان (قيصر الروم) : ٩٢ ، ٩٣
 جول لابوم : ٥٨٣
 جول زهر : ٤٥ ، ٤٦
 جويرية بنت الحارث بن أبي ضرار : ٣٦١ ، ٣٦٢ ، ٣٦٥ ، ٣٦٧

(ح)

الحارث بن أبي زينب : ٣٩٥
 الحارث بن أبي شمر : ٤٤٠
 الحارث بن أبي ضرار : ٣٦١ ، ٣٦٦
 الحارث بن أمية : ٢١٩
 الحارث بن الحارث بن كلدة : ٤٤١
 الحارث الحميري (ملك اليمن) : ٣٩٠ ، ٣٩١
 الحارث بن الصمة : ٣١٠
 الحارث بن عبد العزى : ١٢٧
 الحارث بن عبد المطلب : ١١٦ ، ١١٧ ، ١٢٣ ، ١٢٥ ، ١٣١
 الحارث بن عوف : ٣٤٠
 الحارث النخعي (ملك الحيرة) : ٣٨٧ ، ٣٩٠ ، ٣٩١ ، ٤٠٠
 الحارث بن هشام : ٢٩٨ ، ٤٤١

باقوم (الروي) : ١٤١

بيلاندر : ٣٠

بيلر : ٢٣

بحير بن نعيم : ٤٤٥

بحري الراهب : ١٣١

البحاري (محمد بن إسماعيل) : ٦٥ ، ٦٦ ، ٦٧

بدهان (صاحب اليمن) : ٤٩٤ ، ٤٩٥

بدليل بن ورقاء : ٣٧٧ ، ٤١٨ ، ٤٢٢ ، ٤٢٣

البراء بن معرور : ٢١٧

البراض بن قيس الكنتاني : ١٣٣

برجن : ٥٦٠

بريدة (شيخ بني سهم) : ٢٢٨

بريدو : ٣٠

بشر بن أبي خازم : ١٣٣

بشر بن البراء : ٢٩٨

بلافاتسكي (مدم) : ٢٣

بلال الحبشي : ١٦٣ ، ١٧٧ ، ٢٤٢ ، ٢٧٨ ، ٣٦٢ ، ٤٠٦ ، ٤٢٨ ، ٥٠١

بنت خارية (زوجة أبي بكر) : ٥٠٤ ، ٥٠٦

بنت مضاخ بن عمرو : ١٠٥

البوصيري (أبو عبد الله محمد بن سعيد) : ١٥ ، ٦٩

بولنغليه : ٣١

بوترس سميت : ٥٧٥

بيل : ٢٩

بيير باسكال : ٣١

بيير (فزايل) : ٣٠

(ت)

ترغاجان (حسن) : ٣٠

تيجور (أعز هوقل) : ٤١١

(ث)

ثابت بن أرقم : ٤١٣

ثابت بن قيس : ٣٤٩ ، ٤٥٧

ثوية (جارية أبي لخب) : ١٢٦

(خ)

خارجة بن زيد : ٢٣٧
 خالد بن سعيد بن الماص : ٤٧٠
 خالد بن سفيان بن نبيح الحنلي : ٣١٤ ، ٣١٥
 خالد بن الوليد : ٣٠٣ ، ٣٠٨ ، ٣١٠ ،
 ٣٧٥ ، ٣٨٠ ، ٤٠٤ ، ٤٠٧ ، ٤١١ ،
 ٤١٣ ، ٤١٦ ، ٤١٥ ، ٤١٨ ، ٤١٩ ،
 ٤٢٤ ، ٤٢٥ ، ٤٢٨ ، ٤٣٠ ، ٤٣١ ،
 ٤٣٣ ، ٤٦٢ ، ٤٨٨ ، ٤٩٥ ،
 خبيب بن عدي : ٣١٤ ، ٣١٦ ، ٣١٧ ،
 ٣٦٠ ، ٣١٨
 خديجة بنت خويلد (أم المؤمنين رضي الله عنها)
 ١٢٣ ، ١٢٤ ، ١٢٩ ، ١٣٧ ، ١٣٨ ،
 ١٣٩ ، ١٤٠ ، ١٤٣ ، ١٤٤ ، ١٤٥ ،
 ١٤٧ ، ١٤٨ ، ١٤٩ ، ١٥١ ، ١٥٢ ،
 ١٥٤ ، ١٥٥ ، ١٥٩ ، ١٦٣ ، ١٦٦ ،
 ١٩٩ ، ٢٠٢ ، ٢١١ ، ٢٤٤ ، ٢٨٧ ،
 ٣٢٦ ، ٣٢٩ ، ٣٣٠ ، ٣٣١ ، ٣٣٢ ،
 ٣٣٣ ، ٣٣٤ ، ٤٢٥ ، ٤٤٧ ، ٤٦٥ ،
 الخطاب : ١٤٣
 خنيس : ٢٨٧
 خوات بن جبير : ٣٤٣
 خوريام شهر بزاز : ٢٣
 خويلد بن أسد : ١٢٣ ، ١٣٧ ، ١٣٨ ،
 غيشة أبو سعد بن غيشة : ٣٠٢

(د)

دارا : ٩٣
 الدار قلبي (صاحب السنن) : ٦٦
 داود (عليه السلام) : ١٣٥ ، ٢٠٤
 ديربيل : ٣١
 دحية بن خليفة الكلبي : ٣٩١ ، ٣٩٩ ،
 ٤٠٠
 دراج بن ربيعة بن خزلم : ١١٠
 درونجم = أميل درونجم
 دروق : ٣١

حاطب بن أبي يثمة : ٣٩١ ، ٤١٩
 الحباب بن المنذر بن الجموح : ٢٧٤ ، ٣٠٠
 حبي بنت حليل : ١١١
 حذيفة : ٥١
 حرام بن ملحان : ٣١٨
 حرب بن أمية : ١٢٣
 حسان بن ثابت : ٣١٧ ، ٣٤٥ ، ٣٦٦ ،
 ٣٧٠ ، ٤٠١ ، ٤٤٧ ، ٤٥٧ ،
 حسان (بن عبد الملك أخو أكيدر) : ٤٦٢
 الحسن بن علي بن أبي طالب : ١٢٣ ، ٤١٩
 الحسين بن علي بن أبي طالب : ١٢٣
 حميل بن جابر أبي حذيفة : ٣٠٩
 حفصير الكتائب - أبو أسيد : ٢١٤
 حفصة بنت عمر بن الخطاب (أم المؤمنين) :
 ٥١ ، ٥٢ ، ٢٩٧ ، ٣٣٠ ، ٣٣١ ،
 ٣٣٣ ، ٤٤٤ - ٤٥٥ ، ٥٠٠
 الحكم بن كيسان : ٢٦٣
 حكيم بن حزام : ٤٢٢
 الحليس (سيد الأحابيش) : ٣٧٧
 حليل بن حبشية : ١١١
 حليلة (بنت أبي ذؤيب السعدية) : ٧٤ ،
 ١٢٧ ، ١٢٨ ، ١٢٩
 حمزة بن عبد المطلب : ١٢٣ ، ١٢٤ ، ١٢٦ ،
 ١٦٧ ، ١٦٨ ، ١٧٤ ، ١٨١ ، ١٨٣ ،
 ١٩٩ ، ٢١٠ ، ٢٣٧ ، ٢٥٥ ، ٢٥٧ ،
 ٢٥٨ ، ٢٥٩ ، ٢٦١ ، ٢٧٥ ، ٢٧٦ ،
 ٢٧٧ ، ٣٠٥ - ٣٠٧ ، ٣١٠ ، ٣١١ ،
 ٤٢٩ ، ٥٤٧ ، ٥٥٩
 حمته بنت جحش : ٣٦٦ ، ٣٧٠
 حنيفة الحيمري : ١١٩
 حواء : ٢٤ ، ٢٥ ، ٥٦٤ ، ٥٦٥
 الحويرث بن قتيبة : ٤٢٩ ، ٤٤٦
 حويطب بن عبد العزى : ٢٩٨ ، ٣٠٧ ،
 ٤٤١
 الحيسان بن عبد الله الخزاعي : ٢٨٧
 حي بن أخطب : ٣٢٠ ، ٣٢١ ، ٣٣٧ -
 ٣٣٩ ، ٣٤٢ ، ٣٤٣ ، ٣٤٤ ، ٣٤٥ ،
 ٣٤٦ ، ٣٤٩ ، ٣٥٠ ، ٣٩٤

الزبير بن العوام : ١٢٣ ، ١٥٦ ، ٢٧٢ ،
٣١٠ ، ٤٢٠ ، ٤٢٤ ، ٥٠٩

زبعة بن الأسود : ١٩٧

زهرة بن كلاب : ١١٠

زهير (بن أبي سلمى) : ٢٢١

زهير بن أبي أمية : ١٩٦ ، ١٩٧

زيد بن ثابت : ٥١ ، ٥٢ ، ٥٣ ، ٥٤ ،

٣٢٢ ، ٥٥

زيد بن حارثة : ٤٠ ، ٧٤ ، ١٤٤ ، ١٥٦

٢٠٦ ، ٢٣٧ ، ٢٥٦ ، ٢٨١ ، ٢٨٢

٢٨٣ ، ٢٨٧ ، ٢٩٦ ، ٢٩٨ ، ٣٢٦

٣٢٧ ، ٣٣٣ ، ٣٣٦ ، ٤١٠ -

٤١٦

زيد الخليل : ٤٤٥

زيد بن الدثنة : ٣١٦ ، ٣١٧

زيد بن عمرو : ١٤٣

زيد بن محمد = زيد بن حارثة

زعيب (بنت الرسول) : ١٤٣ ، ١٤٤ ،

٢٣١ ، ٢٨٧ ، ٢٨٨ ، ٤٢٩ ، ٤٤٤ -

٤٤٦ -

زينب بنت جحش (أم المؤمنين) : ٤٠ ، ٧٤ ،

٣٢٦ ، ٣٢٧ ، ٣٢٩ ، ٣٣٣ - ٣٣٦ ،

٣٥١ ، ٣٦٦ ، ٤٣٨ ، ٤٤٩ ، ٤٥٠ ،

٤٥١

زينب بنت الحارث : ٣٩٨

زينب بنت خزيمة (أم المؤمنين) : ٣٢٦ ، ٣٣١

٣٢٣ ، ٣٢٣

(س)

سارة (امرأة من مكة) : ٤١٩ .

سارة (زوج إبراهيم عليه السلام) : ١٠٢ - ١٠٥

سلم بن مغير : ٢٩٠

سباع بن عبد العزى النخاشي : ٣٠٥

سعد بن جابر : ٣١ ، ٤٠ ، ٤٦ ، ٤٥٨ ، ٣٣٦

سراقة بن جحش = سراقة بن مالك بن جحش

سراقة بن مالك بن جحش : ٧٣ ، ٢٢٣ ، ٢٢٧

٢٢٨

سديد بن الصمة : ٤٣٢ ، ٤٣٣ ، ٤٣٦

سكاستري : ٣١

سدد (بغية الرسول) : ٤٠١ ، ٤٢١ ، ٤٢٢

٤٣٣ ، ٤٣٤

سوزي : ٣١

سويود الصقل : ١٠٨

(ذ)

ذات النطاقين = أسماء بنت أبي بكر

ذو قفر (العتي) : ١١٩

ذو نواس الحميري : ٩١ ، ٩٢

(ر)

ربيع (مولى الرسول) : ٤٥١ ، ٤٥٢

ربيعة بن أبي براء : ٣١٨

ربيعة بن أمية بن خلف : ٤٩١ ، ٤٩٢

ربيعة بن الحارث : ٤٨٧

ربيعة بن خزام : ١١٠

ربيعة بن الدثنة : ٤٣٦

رفايل : ٦٠

رقية (بنت الرسول عليه السلام) : ١٤٣ ،

١٤٤ ، ٢٨٣ ، ٢٩٧ ، ٤٤٦

ركابييه (مدام) : ٣٣٣

رودلف دلويم : ٣٠

رولان : ٣٠ ، ٣١

ربحانة (أم المؤمنين) : ٣٢٦ ، ٣٥١

ريمون ليون : ٣١

رينان : ٣١ ، ٣٢٨

رينر : ٢٩

(ز)

الزريقان بن بدر : ٤٥٧

الزبير بن باطا القرظي : ٣٤٩

الزبير بن عبد المطلب : ١٣٤

٤٦٦ ، ٤٦٥ .

سيف بن ذي يزن الحميري : ٩٣

(ش)

شاولان : ٣٠

شاس بن قيس : ٢٤٨

الشافعي (رضي الله عنه) : ٦٣

شجاع بن وهب الأسدي : ٣٩١

شرازويه = شهربراز

شرحيل (عامل هرقل) : ٤١١

شعيب (عليه السلام) : ١٠٩

شقران (مولى الراسل) : ٥١٢

شكشير : ٦٠

شهر برز : ٢٣

شهر - ورز = شهر برز

شويهور : ٥٦٠

شولي : ٣١

شبية بن ربيعة : ٧٠٠ ، ٢٠١ ، ٢٧٦ ، ٢٨٠

شبية بن عثان بن أبي طلحة : ٤٣٤

شبية بن هاشم = عبد المطلب بن هاشم

شبرويه بن كسري : ٩٣ ، ٩٤ ، ٤٠٠

الشيء بنت الحارث بن عبد المزي : ١٢٧ ، ١٢٩

٤٤٠ ، ٤٣٢

(ص)

صالح (عليه السلام) : ١٠٩

صفوان بن أمية : ٢٨٩ ، ٢٩٦ ، ٢٩٧ ، ٢٩٨

٣١٦ ، ٤٢٥ ، ٤٢٩ ، ٤٣٤

صفوان بن المطلب السلمي : ٣٦٥ ، ٣٦٦ ،

٣٦٨

صفية بنت يحيى بن أعطب النضيرية (أم المؤمنين)

٣٩٨ ، ٣٩٩ ، ٤٤٩

صفية بنت عبد المطلب : ٣١١ ، ٣٤٥

صغاب الحبشي (غلام بني عبد الغار) : ٣٠٧

(ض)

ضرار بن المطلب : ٣٤٤

ضمضم بن عمرو الفخاري : ٢٦٩

سعد بن أبي وقاص الزهري : ١٥٦ ، ٢٥٦ ، ٢٥٧

٢٥٩ ، ٢٦٢ ، ٢٦٣ ، ٢٧٢ ، ٣٠٧ ،

٣١٥ ، ٣٠

س. الربيع : ٢٣٧ ، ٣٠٠

سعد بن زبارة : ٢٢٨

سعد بن زيد الأنصاري : ٣٥١

سعد بن عباد (سيد الخزرج) : ٢١٩ ، ٢٥٦ ،

٣٤٣ ، ٣٦١ ، ٣٦٦ ، ٤٢٤ ، ٤٢٥ ،

٤٤٢ ، ٥٠٩

سعد بن معاذ الأشجلى : ٢١٤ ، ٢٢٨ ، ٢٧١ ،

٢٧٢ ، ٢٧٤ ، ٣٠٢ ، ٣٤٣ ، ٣٤٦ ،

٣٥٠ ، ٣٤٩

سعيد بن جبير : ١٩٨

سعيد بن زيد : ١٧٤ ، ٢٦٨

السكران بن عمرو بن عبد شمس : ٢٣٠

سلام بن أبي الحقيق : ٣٣٨ ، ٣٩٤ ،

سلام بن مشكم : ٣٩٤ ، ٣٩٥ ، ٣٩٨

سلمان الفارسي : ٣٣٧ ، ٣٤٠ ، ٥٧٩

سلمة بن غويلة : ٣١٤

سلمة بن سلامة : ٣٠٠

سلمة بن عمرو بن الأكوع السلمي : ٣٦٠

سلمة بن هشام : ٤١٤

سلمي (زوج أبي رافع) : ٤٤٧

سلمي (زوج حمزة بن عبد المطلب) : ٤٠٨

سلمي بنت عمرو الخزرجية : ١١٥ ، ١١٦

سليط بن عمرو : ٣٩١

سليمان (عليه السلام) : ٢٠٤

سهل وسهيل ابنا عمرو : ٢٣٠ ، ٢٣٤

سجل بن حنيف : ٢٢١

سهيل بن عمرو : ٢٨٣ ، ٢٨٧ ، ٣٨١ ، ٣٨٢

٣٨٣ ، ٤٠٧ ، ٤٢٥ ، ٤٤١ ، ٤١٣

سودة بنت زمعة (أم المؤمنين) : ٢٠٢ ، ٢٤٢ ،

٢٨٣ ، ٢٣٠ ، ٢٣١ ، ٢٣٢ ، ٤٤٩ ،

٤٥٠

سويد بن الصامت : ٢١٣

سيد إبراهيم الخطاط : ٥٨٢

سيد نوفل : ٥٨٤

سيد أمير عل : ٣٧

سير بن القبطية أمث مارية) : ٤٠١ ، ٤٤٧ ،

العباس بن مرداس : ٤١٧ ، ٤٤١

عبد الحفيظ شالي : ٥٨٢

عبد الدار بن قصي : ١١١ ، ١١٢ ، ١٢٣

عبد الرحمن بن عوف : ١٥٦ ، ٢٣٧ ، ٢٧٠ ،

٤٦٦

عبد الرسيم محمود : ٣٨ ، ٥٨٢

عبد شمس بن عبد مناف : ١١٢ - ١١٦ ، ١٢٣

عبد المزي طلحة بن أبي طلحة : ٣٠٤

عبد المزي بن عبد المطلب = أبو هلب عبد المزي

عبد المزي بن قصي : ١٢٣

عبد الله الطاهر (بن الرسول) : ١٣٩ ، ١٤٣ ،

٤٦٥

عبد الله بن أبي أمية بن المغيرة : ٤٢١

عبد الله بن أبي بكر : ٢٢٤ ، ٢٢٥ ، ٢٢٦

عبد الله بن أبي ربيعة : ١٦٩

عبد الله بن أبي بن سولي : ٢٩٢ ، ٢٩٤ ، ٣٠٠ ،

٣٠١ ، ٣٠٣ ، ٣١١ ، ٣٢٠ ، ٣٢١ ،

٣٤٠ ، ٣٤٩ ، ٣٦٢ ، ٣٦٤ ، ٣٦٥ ،

٣٦٦ ، ٣٩٨ ، ٤٦٠ ، ٤٦٤

عبد الله بن أبي السرح : ٤٢٨ ، ٤٢٩

عبد الله بن أريقط : ٢٢٣ ، ٢٢٦

عبد الله بن أنيس (ابن ربيعة) : ٣١٥

عبد الله بن جبير : ٣٠٨

عبد الله بن جحش الأسدي : ٣٥٥ ، ٣٦١ ،

٣٦٢ ، ٣٦٣ ، ٣٦٤ ، ٣٦٨ ، ٣٧٣ ،

٣٣٤ ، ٤٠١

عبد الله بن جعفر : ٤١٤

عبد الله بن جهمان : ١٣٤

عبد الله بن حلفاء السهمي : ٣٩١

عبد الله بن خطل : ٤٢٨ ، ٤٢٩

عبد الله بن رواحة : ٢٨١ ، ٢٨٢ ، ٣٤٣ ،

٣٩٧ ، ٤٠٥ ، ٤٠٦ ، ٤١٠ ، ٤١١ ،

٤١٢ ، ٤١٣ ، ٤١٦

عبد الله بن الزبير : ١٦٠

عبد الله بن زيد بن ثعلبة : ٢٤٢

عبد الله بن سلام : ٢٤٧

عبد الله بن طارق : ٣١٦

عبد الله بن عباس : ١١٨ ، ١٢٥ ، ١٩٨ ،

٥٠٣

(ط)

الطاهر = عبد الله الطاهر (ابن الرسول)

الطبري = ابن جرير

الطفيل بن عمرو الدوسي : ١٨٣ ، ١٨٦ ، ١٨٧ ،

٤٣٩

طلحة بن أبي طلحة : ٢٩٩ ، ٣٠٥ ، ٣٠٧ ،

طلحة بن عبيد الله : ١٥٦ ، ٢٦٨ ، ٣٠٩ ،

٤٦٠ ، ٥٠٩

طلحة بن خويلد : ٣١٤ ، ٣٤٦ ، ٤٩٥ ،

طه حسين : ٣٩

الطيب = عبد الله الطاهر (بن الرسول)

(ع)

عاتكة بنت عبد المطلب : ١٩٧

العاص بن هشام بن المغيرة : ٢٧٠

عاصم بن ثابت : ٢٨٢

عاصم بن عمر بن قتادة : ٧٤

عامر بن الحضرمي : ٢٧٠ ، ٢٧٥

عامر بن الطفيل : ٣١٨ ، ٤٨١

عامر بن فهيرة : ٢٢٤ ، ٢٢٥

عائشة بنت أبي بكر (أم المؤمنين رضي الله عنها) :

٦٨ ، ٢٠٢ ، ٢٠٣ ، ٢٢٤ ، ٢٣٣ ،

٢٤١ ، ٢٤٤ ، ٢٩٧ ، ٣٢٩ ، ٣٣٠ ،

٣٣١ ، ٣٣٣ ، ٣٥٠ ، ٣٦١ ، ٣٦٤ ،

٣٦٥ ، ٣٦٦ ، ٣٦٧ ، ٣٦٨ - ٣٧٠ ،

٤٤٤ ، ٤٤٧ ، ٤٤٨ ، ٤٤٩ ، ٤٥٠ ،

٤٥١ ، ٤٥٢ ، ٤٥٤ ، ٤٥٥ ، ٤٩٠ ،

٤٩٩ ، ٥٠٠ ، ٥٠١ ، ٥٠٢ ، ٥٠٣ ،

٥٠٤ ، ٥٠٥ ، ٥٠٦ ، ٥٠٧ ، ٥٠٩ ،

٥١٢ ، ٥١٤

عبادة بن الصامت : ٢٩٢

العباس بن عبادة : ٢١٨ ، ٢١٩

العباس بن عبد المطلب : ١٢٣ ، ١٣١ ، ١٥٥ ،

٢١٧ ، ٢٨٠ ، ٢٩٩ ، ٣٠٠ ، ٤٠٧ ،

٤١٦ ، ٤٢١ ، ٤٢٤ ، ٤٣١ ، ٤٣٢ ،

٤٣٥ ، ٤٦٦ ، ٤٨٧ ، ٤٩١ ، ٥٠٠ ،

٥٠٣ ، ٥١٢ ، ٥١٤

(غ)

الغزالي (أبو حامد بن محمد بن محمد) : ٧٠
غليوم بسل : ٣١

(ف)

فاطمة (الزهراء بنت الرسول) : ١٤٣ ، ١٤٥
١٦٤ ، ٢٠٠ ، ٢٩٧ ، ٤١٩ ، ٤٤٦
٤٦٥ ، ٤٩٠ ، ٥٠٠ ، ٥٠٢ ، ٥٠٩
٥١٤ ، ٥١٥

فاطمة بنت الخطاب : ١٧٤
فاطمة بنت سعد بن سهل : ١١٠
فراث بن حيان : ٢٩٦
فرانسيسك ميشيل : ٢٩
فرتي (جارية عبد الله بن خطل) : ٤٢٨
فريون : ٧٣ ، ٨٤ ، ١٦٥ ، ٥٦٧
فروة بن عمرو الجفاني : ٤١٦
الفصل بن العباس : ٤٦٦ ، ٥٠٤ ، ٥١٢
فنجاس البيهقي : ٢٤٩
فنسنك : ٥٨٣
فوستر : ٣١
فوين هامر : ٥٥
الفيض = المطلب بن عبد مناف
فيثس : ٣٠
فيل : ٤٠ ، ٤٥ ، ٤٦ ، ٢٣٦

(ق)

قارون : ١٩١
القاسم (ابن الرسول) : ١٣٩ ، ١٤٣ ، ٤٦٥
قتادة (الرازي) : ١٩٨
قم بن العباس بن عبد المطلب : ٥١٢
قزمان : ٣٠٦ ، ٣٠٧
قس (بن ساعدة) : ١٣٣ ، ١٥٧
القصواء (ثاقبة الرسول) : ٢٨٣ ، ٣٧٤ ،
٣٧٦ ، ٤٠٤ ، ٤٠٥ ، ٤٢٦ ، ٤٩٠
٤٩١ ، ٤٩٢

— ٥٣ ، ٥٤ ، ٦٦ ، ٦٧ ، ٦٨ ،
١٥١ ، ١٦٣ ، ١٧٣ — ١٧٥ ، ١٧٨ ، ١٧٩
١٨١ — ١٨٣ ، ١٩٩ ، ٢١٠ ، ٢٣٦
٢٣٧ ، ٢٤٢ ، ٢٧٠ ، ٢٧١ ، ٢٨٤
٢٨٥ ، ٢٨٧ ، ٢٩٧ ، ٣٠٢ ، ٣٠٩
٣١٠ ، ٣١٩ ، ٣٣٠ ، ٣٣٦ ، ٣٦٢
٣٦٤ ، ٣٧٩ ، ٣٨١ ، ٣٨٢ ، ٣٨٥
٣٨٨ ، ٣٩٥ ، ٤٠٦ ، ٤١٥ ، ٤١٩
٤٢٠ ، ٤٢٢ ، ٤٢٣ ، ٤٤٨ — ٤٥٠
٤٥١ ، ٤٥٢ ، ٤٩٦ ، ٥٠١ ، ٥٠٢
٥٠٣ ، ٥٠٤ ، ٥٠٦ — ٥١٢ ، ٥١٤
٥٣٧

عمرو بن عبد العزيز : ٦٦
عمرو بن أم مكتوم = ابن أم مكتوم
عمرو بن أمية الضمري : ٣١٨ ، ٣١٩ ، ٣٩١
عمرو بن جعاش بن كعب : ٣١٩
عمرو بن الجعوح : ٢٢٩
عمرو بن الحضرمي : ٢٦٢ ، ٢٦٨ ، ٢٧٣
عمرو بن سالم الخزاعي : ٤١٨
عمرو بن العاص السهمي : ١٦٠ ، ١٦٩ ،
١٧١ ، ٣٩١ ، ٤٠٤ ، ٤٠٩ ، ٤١٥
عمرو بن عبد ود : ٣٤٤
عمرو بن مسعود : ٥٠
عمرو بن مولى كرب : ٤٨١
عمير بن عوف : ٢٩٠
العوام بن خويلد : ١٢٣
عياض القاض : ٤٨
عيسى (عليه السلام) : ٢٢ ، ٢٥ ، ٢٦ ،

٢٧ ، ٢٨ ، ٢٩ ، ٣٢ ، ٣٣ ، ٤٥ ،
٤٦ ، ٨٤ ، ٨٥ ، ٨٦ ، ٩١ ، ٩٦ ،
٩٧ ، ١٣٢ ، ١٣٧ ، ١٤٧ ، ١٦٠ ،
١٦٥ ، ١٧١ ، ١٧٢ ، ٢١١ ، ٢١٨
٢٢٨ ، ٢٤٣ ، ٢٤٩ ، ٢٥١ ، ٢٥٢
٢٦٤ ، ٢٦٥ ، ٢٨٥ ، ٣٢٨ ، ٣٣٦
٣٥٥ ، ٣٥٧ ، ٣٥٨ ، ٣٩٠ ، ٤٧٢
٤٨٤ ، ٤٨٥ ، ٤٨٦ ، ٥٤٨ ، ٥٥٨
٥٦٠ ، ٥٦٧ ، ٥٦٨ ، ٥٧٤ ، ٥٧٨
عبيدة بن حصن بن حذيفة : ٣٤٠ ، ٣٤٣ ،
٣٥٢ ، ٣٦٠ ، ٣٦١ ، ٤٤٠ ، ٤٤٢
٤٥٧

النبي (الورد) : ٢٦٦ ، ٥٧٤
لوط (عليه السلام) : ٤٥٤

(م)

المأمون : ٦٦ ، ٦٧ ، ٦٨ ، ٥٢٠
ماحوم (صم) : ٣٠
ماركوف : ٢٠٨
مارية القبطية : ٣٢٩ ، ٤٠١ ، ٤٤٤ ، ٤٤٦ ، ٤٤٧ ، ٤٤٩ ، ٤٥٠ ، ٤٥١ ، ٤٥٣ ، ٤٥٤ ، ٤٥٥ ، ٤٦٥ ، ٤٦٦
مالك بن جشم المديني : ٢٧٠
مالك بن حوف النصرى : ٤٣٢ ، ٤٣٣ ، ٤٣٤ ، ٤٣٦ ، ٤٣٧ ، ٤٣٨ ، ٤٤١
ماهورم (صم) : ٣٠
مجلد بن عمرو الجهني : ٢٥٥ ، ٢٥٨ ، ٢٧٢
محمد إبراهيم عثان : ٥٨٤
محمد إسماعيل التشاشي : ٥٨٢
محمد أسعد برادة بك : ٥٨٣
محمد حسني الخطاط : ٥٨٢
محمد رشيد رضا : ٦٩
محمد طلعت حرب باشا : ٥٨٢
محمد عبده (الإمام) : ٣٤ ، ٧٠ ، ١٨١ ، ٥٢٠ ، ٥٢١ ، ٥٧١ ، ٥٧٣
محمد فؤاد عبد الباقي : ٥٨٢
محمد بن مسلمة : ٣٢٠ ، ٣٩٦ ، ٤٠٤ ، ٤٦٠
محمد مصطفى المراغي (الشيخ الأكبر) : ٣٨ ، ٤٣ ، ٦٩ ، ٧٠ ، ٥٨٣

محمد نديم : ٥٨٣
محمد خاطر بك : ٥٨٢
محمد بن لبيد : ٧٤ ، ٧٥
المدائني : ٦٨
مراتشي : ٣٠
مرارة بن الربيع : ٤٦٣
المراغي = محمد مصطفى المراغي
مرحب اليهودي : ٣٩٦
مرتد بن أبي مرتد القنوي : ٢٧٠

قصي بن كلاب : ١٠١ ، ١٠٩ ، ١١٠ ، ١١١ ، ١١٢ ، ١٢٣ ، ١٢٠
قيس بن سعد بن عباد : ٤٢٥
قيصر (ملك الروم) : ٩٣ ، ٩٤ ، ١٤٣ ، ١٩١ ، ٣٤٤ ، ٣٧٨
قيميون : ٩١

(ك)

كارليل : ٣١ ، ٤٠
كرز بن جابر الفهري : ٢٥٦
كسرى : ٢١ ، ٢٣ ، ٩٣ ، ٣٤٤ ، ٣٧٨ ، ٣٨٧ ، ٣٨٩ ، ٣٩٠ ، ٣٩١ ، ٣٩٢ ، ٣٩٩ ، ٤٠٠ ، ٤٠١ ، ٥٠٧
كشد الجهني : ٢٦٩ ، ٢٦٨
كعب بن أسد : ٣٤٢ ، ٣٤٣ ، ٣٤٦ ، ٣٤٨ ، ٣٤٩
كعب بن الأشرف : ٢٩٠ ، ٢٩١ ، ٢٩٥ ، ٣١٩
كعب بن زهير : ٤٤٥
كعب بن زيد : ٣١٨
كعب بن مالك : ٣١٠ ، ٤٦٣
كلاب بن مرة : ١١٠ ، ١١١
كلدة بن سنبلي : ٤٣٤
كنانة بن أبي الحقيق : ٣٣٨
كنانة بن الربيع : ٣٩٨
كوسان دبرفغال : ٣١ ، ٣٩ ، ١٢٦

(ل)

اللات (صم) : ٦٥ ، ١٠٨ ، ١١٩ ، ١٤٤ ، ١٤٦ ، ١٥٦ ، ١٥٧ ، ١٥٩ ، ١٦١ ، ١٧٥ ، ١٨٠ ، ٢٠٢ ، ٤٠٨ ، ٤٦٨ ، ٤٦٩ ، ٤٧٠ ، ٤٧١
لامنس (الأب) : ٣٩ ، ٥٥ ، ٣٢٧ ، ٣٣٦
ليبد : ٤٠٣
لقمان : ٢١٣

المهاجر بن أبي أمية الخزرجي : ٣٩١
 موسى (عليه السلام) : ٢٥ ، ٧٣ ، ٨٤ ،
 ٩١ ، ١٣٢ ، ١٣٥ ، ١٤٧ ، ١٥٢ ،
 ١٥٣ ، ١٦٠ ، ١٦٥ ، ١٧١ ، ٢٠٤ ،
 ٢٠٥ ، ٢٠٨ ، ٢١١ ، ٢٣٨ ، ٢٤٩ ،
 ٢٥١ ، ٢٥٢ ، ٢٨٥ ، ٣٢٧ ، ٣٢٨ ،
 ٣٣٦ ، ٣٩٤ ، ٤٨٤ ، ٤٨٥ ، ٥٠٦ ،
 ٥٠٧ ، ٥٦٠ ، ٥٦٧ ، ٥٦٨ ،
 مؤنس بن فضالة : ٣٠٠
 مؤنر = وليم مؤنر
 ميسرة (غلام خبيثة) : ١٣٧ ، ١٣٨ ،
 ميكال (عليه السلام) : ٢٨٤ ، ٤٥٢ ،
 ميمولة (أم المؤمنين) : ٤٠٤ ، ٤٠٧ ، ٤٠٨ ،
 ٥٠٠ ، ٥٠٣

(ن)

النايفة : ٢٢٢
 نائلة (صم) : ١١٦ ، ١١٧ ، ١٥٧ ،
 ٣٧٢
 النجاشي (ملك الحبشة) : ٩٢ ، ٩٣ ، ١١٥ ،
 ١١٨ ، ١٦٩ ، ١٧١ ، ١٧٣ ، ١٧٧ ،
 ١٧٨ ، ٢٤٤ ، ٢٤٦ ، ٣٧٨ ، ٣٨٧ ،
 ٣٩٠ ، ٣٩١ ، ٣٩٩ ، ٤٠١ ، ٤٨٤ ،
 نسطاس (مولي صفوان بن أمية) : ٣١٦ ،
 النضر بن الحارث : ١٨٦ ، ٢٨٢ ، ٢٨٥ ،
 النحان بن المنذر : ٩٣ ، ١٣٣ ، ٤٤٠ ،
 نعم بن عبد الله : ١٧٤
 نعم بن مسعود الأشجعي : ٢٩٦ ، ٣٢٣ ،
 ٣٤٥ ، ٣٤٦ ،
 نفيسة بنت منية : ١٣٨
 نفيل بن حبيب الخثعمي : ١١٩
 فوح (عليه السلام) : ٢٥ ، ١٤٧ ، ٢٠٤ ،
 ٢٨٥ ، ٥٦٦ ،
 نوفل بن عبد الله بن المغيرة : ٣٤٤
 نوفل بن عبد مناف : ١١٢ ، ١١٥ ، ١١٦ ،
 ١٢٣
 نولكي : ٤٥ ، ٤٦
 النوري (أبو زكريا يحيى) : ٦٧
 نيكولا دكيث : ٣٠

مروان (ابن الحكم) : ١١٨
 مريم (ابنة عمران عليها السلام) : ٢٥ ، ٢٦ ،
 ٨٤ ، ٨٦ ، ٩٧ ، ١٧١ ، ١٧٢ ،
 ٣٢٨ ، ٤٨٥ ،
 مريم الجبلية : ٣٥٥
 مسطح بن أثاثة : ٣٧٠
 مسعر بن ربيعة : ٣٤٠
 مسلم (ابن الحجاج القشيري) : ٦٥ ، ٦٧ ،
 ٧٤ ، ٤٤٨ ، ٤٦٠ ،
 مسلم بن عقيل : ١٢٣
 مسلمة بن حبيب (الكلاب) : ٥٠ ، ٤٨١ ،
 ٤٩٥
 مصطفى بك غزلان : ٥٨٢
 مصعب بن عمير : ٢١٠ ، ٢١٥ ، ٢٢٨ ،
 ٢٨٢
 مضاض بن عمرو بن الحارث : ١١٠ ، ١١٦ ،
 ١١٧
 المطعم بن عدي : ١٩٧
 المطلب بن عبد مناف : ١١٢ ، ١١٥ ، ١١٦ ،
 ١٢٣
 معاذ بن جبل : ٧٤ ، ٣٩٨ ، ٤٤٣ ، ٤٤٤ ،
 ٤٨٧ ، ٤٨٨ ،
 معاذ بن عفراء : ٢٣٠
 معاذ بن عمرو : ٢٧٧
 معاوية بن أبي سفيان : ٧٨ ، ١٢٣ ، ٢٠٣ ،
 ٣٩٩ ، ٤٤١ ، ٤٨٧ ،
 معبد الخزاعي : ٣١٢
 المغيرة بن شعبة : ٣٧٨ ، ٤٧٠ ، ٤٧١ ،
 ٥٠٦
 المغيرة بن عبد الله الخزرجي : ١١٧
 المقداد بن عمرو : ٢٧١ ، ٢٨٢ ،
 المقوقس : ٣٨٧ ، ٣٩٠ ، ٣٩١ ، ٤٠١ ،
 ٤٤٦ ، ٤٤٧ ،
 مكرز بن حفص : ٢٨٧
 مكرم عبيد باشا : ٣٨
 مناة (صم) : ٦٥ ، ١٤٤ ، ١٧٥ ، ١٨٠ ،
 ٢٢٩
 المنذر بن عمرو : ٣١٨
 المنصور الميماسي : ٧٨
 منصور فهمي باشا : ٥٨٤

(ج)

واشحتون لإرفنج = إرفنج
 واقد بن عبد الله التيمي : ٢٦٨
 الواقدي (أبو عبد الله محمد بن عمر) : ٦٨
 ٣٨٢
 وائل بن حجر الكناني : ٤٨٧
 وحشي الحيشي : ٣٠٦ ، ٣٠٥
 ورقة بن نوفل : ١٢٩ : ١٤٣ ، ١٤٥
 ١٥١ ، ١٥٢ ، ١٥٧ ، ١٦٣
 الوليد بن حبة : ٢٧٦
 الوليد بن عقبة : ٣٨٥
 الوليد بن المغيرة : ١٤١ : ١٨٥ ، ١٨٨
 ١٩٠
 ولیم موير : ٣٩ ، ٤٦ ، ٤٩ ، ٥٥ ، ٥٦
 ٨٩ ، ١٠٦ ، ١٠٧ ، ١٢٨ ، ١٧٧
 ١٧٩ ، ٢٢٧ ، ٢٣٦ ، ٣٧٠
 وهب بن عبد مناف : ١٢٤
 وعرز : ٩٣

(ح)

يحيى (عليه السلام) : ٢٠٤
 يسار (غلام خنيفة) : ٢٩٥ ، ٣٢٦
 اليسير بن رزام : ٣٩٤
 يعرب بن قحطان : ١٠٦
 يعفور (جار الرسول) : ٤٠١
 يعقوب (عليه السلام) : ٢٠٤ ، ٢٥١
 يوحنا بن رقية : ٤٥٦ ، ٤٦١ ، ٤٦٢
 يوسف (عليه السلام) : ٥٠١
 يوسف هجيت : ٥٨٤
 يوسف النجار : ٣٢٨
 يوليوس قيصر : ٨٥
 يونس بن متى (عليه السلام) : ٢٠١ ، ٣٣٦

(هـ)

هانجر (زوج إبراهيم عليه السلام) : ١٠٢ ، ١٠٤ ، ١٠٥ ، ١٠٦
 هارون (عليه السلام) : ٢٠٤ ، ٥٦٧
 هاشم بن عبد مناف : ١٠١ ، ١١٢ ، ١١٥ ، ١١٦ ، ١٢٣ ، ١٣٤ ، ١٤٢
 هالة (زوج عبد المطلب) : ١٢٤
 هبار : ٤٤٦
 هبل (حسم) : ٩٩ ، ١١٧ ، ١٢٢ ، ١٤٢ ، ١٤٤ ، ١٤٦ ، ١٥٧ ، ١٥٩ ، ١٦١ ، ١٩١ ، ٣١٤ ، ٣٧٢ ، ٤٢٧
 الحلبي - خالد بن سفيان
 هرقل : ٢١ ، ٢٣ ، ٢٤ ، ٣٣ ، ٣٨٧ ، ٣٨٩ ، ٣٩٠ ، ٣٩١ ، ٣٩٣ ، ٤٠٠ ، ٤٠١ ، ٤١٠ ، ٤١١ ، ٤١٢ ، ٤١٦ ، ٤١٧ ، ٥٠٧
 هشام بن صبابه : ٣٦١
 هشام بن عمرو : ١٩٦ ، ١٩٧
 هشام بن محمد : ٩٢
 هلال بن أمية : ٤٦٣
 هند بنت أبي طالب - أم هانئ هند
 هند بنت عتبة : ٢٨٨ ، ٢٩٩ ، ٣٠٤ ، ٣٠٥ ، ٣١٠ ، ٣١١ ، ٣٥٣ ، ٤٢٩
 تنجز : ٣٠
 هيد (عليه السلام) : ١٠٨ ، ١٠٩ ، ٤٩٨
 هوزة بن قيس : ٣٣٨
 هورس (حسم) : ٨٤
 هيوليت تين : ٥٥١
 هيرن : ٨٩
 هير وجوت : ١٠٨

ثانياً : فهرس الأمم والقبائل والجماعات

(١)

أهل أذرح : ٤٦٢	آل أبي بكر : ٥٠٥
أهل أوربا : ٦١ ، ٣٣٢	آل ربيعة بن حرام : ١١٠
أهل أيلة : ٤٦٢	آل جعفر : ٤١٤
أهل بدر : ٥٤٤	آل فرعون : ٢٠٦
أهل بزنطية = الروم	الأتراك = الترك
أهل البقيع : ٤٩٨	الأحباش : ٢٩٨ ، ٣٠١ ، ٣٧٧ - ٣٧٩
أهل تهامة : ١١٩ ، ٤٩٤	الأحباش = الحبشة
أهل الجرباء : ٤٦٢	إرم : ٢١٤
أهل الجزيرة = العرب	الأزد : ٤٨٢
أهل الحبيشة = الحبشة	أزد عمان : ٤٨٢
أهل الحجاز : ٩٩ ، ٤٨٣	أزد اليمن : ٩٤
أهل الحرم = أهل مكة	الأسباط : ٢٥١
أهل حضرموت : ٤٩٤	أسد = بنو أسد
أهل الحيرة : ٨٧ ، ٩٧	أسلم : ٤٨٢
أهل خيبر : ٣٩٨	أشجع : ٣٣٩ ، ٣٤٠ ، ٤١٧ ، ٤٨٢
أهل سوريا = أهل الشام	الأشمرين : ٤٨٢
أهل الشام : ٥١ ، ٤١١ ، ٤١٥ ، ٤٦٢	أصحاب الأخدود : ٩١
أهل الصفة : ٢٣٨	الإمام = القفر
أهل الطائف : ٤٦٨ ، ٤٧٥	الإعراب = العرب
أهل العراق : ٥١	الإغريق : ٨٣ ، ٤١١
أهل الغرب : ٥١٩	الأملاك : ٤٥ ، ٢٧٧
أهل خطفان = خطفان	الأمويين = بنو أمية
أهل فلك : ٣٩٧	الأنصار : ٤٩ ، ٢٠٢ ، ٢٢٠ ، ٢٣٣
أهل المدينة : ٥٠ ، ٢١٠ ، ٢١٣ ، ٢١٥	٢٣٤ ، ٢٣٦ ، ٢٣٩ ، ٢٤٨ ، ٢٥٠
٢١٧ ، ٢١٩ - ٢٢١ ، ٢٢٩ ، ٢٣٠	٢٥٥ ، ٢٥٦ ، ٢٥٩ ، ٢٦٠ ، ٢٦٩
٢٣٣ - ٢٣٧ ، ٢٣٨ ، ٢٤١ ، ٢٥٤	٢٧١ ، ٢٨٢ ، ٢٩٤ ، ٣٠١ ، ٣٢١
٢٥٩ ، ٢٦٠ ، ٢٨٩ ، ٢٩٣ ، ٣٠٠	٣٢٢ ، ٣٢٣ ، ٣٢٣ ، ٣٦١ ، ٣٦٢
٣١١ ، ٣١٤ ، ٣١٨ ، ٣٤١ - ٣٤٤	٣٦٥ ، ٣٦٨ ، ٣٧٤ ، ٣٨٨ ، ٣٩٤
٣٤٧ ، ٣٦٠ ، ٣٦٤ ، ٤٢٤ ، ٤٢٧	٣٩٧ ، ٤٠٤ ، ٤٠٦ ، ٤٢٠ ، ٤٢٢
٤٦٣ ، ٥١٣ ، ٥١٤	٤٢٤ ، ٤٢٧ ، ٤٣٤ ، ٤٣٥ ، ٤٤٠
أهل مكة : ٢٣ ، ٣٣ ، ٥٠ ، ٧١ ، ٧٣	٤٤٤ - ٤٤٦ ، ٤٦٣ ، ٤٩٩ ، ٥٠٠ ، ٥٠١
١١١ ، ١١٢ ، ١١٨ ، ١٢٠ ، ١٢١	٥٠٩ ، ٥١٠ ، ٥٤٤
١٢٥ ، ١٢٦ ، ١٣١ ، ١٣٥ ، ١٣٧	أهل أحد : ٤٩٤ ، ٥٠٠
١٤٠ ، ١٤٢ ، ١٤٣ ، ١٥٦ - ١٥٩	
١٦١ ، ١٦٤ ، ١٦٩ ، ١٧٠ ، ١٧١	

بنو أمية : ٥٢ ، ٦٦ ، ٦٧ ، ٦٨ ، ٧٩ ،
١٣١ ، ١٤٢ ، ١٦٣ ، ٥٧١

بنو أمية بن زيد : ٢٩٠

بنو البكاء : ٤٨٢

بنو بكر : ٢٧٠ ، ٣٠٠ ، ٣٨٢ ، ٤١٧ ،
٤٢٥

بنو بكر بن عبد مناة : ٤١٨

بنو بكر بن وائل : ٢٩٦ ، ٤٨٢

بنو قحيم : ٤٤٠ ، ٤٥٦ ، ٤٥٧ ، ٤٨٢

بنو قثم : ١٣٤ ، ١٥٨

بنو ثعلبة : ٢٤٠ ، ٢٩٥ ، ٣٢٤ ، ٤٨٢

بنو جشم : ٢٣٩ ، ٤٣٢

بنو الحارث : ٢٣٩ ، ٤٨٢ ، ٤٨٨

بنو حمير : ٩٠ ، ٩١ ، ٩٤ ، ٩٥ ،

١١٥ ، ٤٨١ ، ٤٨٢

بنو حنيفة : ٢٠١ ، ٢١٠ ، ٤٨١ ، ٤٨٢

بنو خزاعة : ١١٠ ، ١١١ ، ٣٠٠ ، ٣٦١

٣٧٧ ، ٣٨٢ ، ٤١٦ ، ٤١٧ ، ٤١٨

٤٢٢ ، ٤٢٣ ، ٤٢٥ ، ٤٢٩ ، ٤٣٠

بنو الخزرج = الخزرج

بنو غطمة : ٢٩٠

بنو دوس : ٤٣٨ ، ٤٨٢

بنو الدئل : ٢٢٦

بنو الديلم : ٤١٨

بنو زهرة : ١٢٤ ، ١٣٤ ، ١٥٨ ، ٢٧٤

بنو ساعدة : ٢٣٩ ، ٣٠٤ ، ٣١٨

بنو سجد : ١٢٤ ، ١٢٥ ، ١٢٦ ، ١٢٨ ،

١٢٩ ، ٣٣٩ ، ٣٤٠ ، ٤٨٢

بنو سلمة : ٢٢٩ ، ٤٥٩

بنو سليل : ٤٨١

بنو سليم : ٢٩٥ ، ٣٣٩ ، ٣٤٠ ، ٤١٠ ،

٤١٧ ، ٤٢٠ ، ٤٣٣ ، ٤٤١ ، ٤٨٢

بنو سهم : ٢٢٨

بنو الشطية = بنو الشطية

بنو الشطية : ٢٤٠

بنو شيان : ٤٣٠ ، ٤٨٢

بنو ضمرة : ٢٥٦ ، ٢٥٧

بنو ظفر : ٢٢٨ ، ٣٠٦

بنو عامر بن حصصة : ٣٠١ ، ٣١٠ ،

١٩٦ ، ١٩٧ ، ٢٠٢ ، ٢٠٩ ، ٢١٩

٢٢٥ ، ٢٣٠ ، ٢٣٤ ، ٢٣٧ ، ٢٥٥

٢٥٧ ، ٢٥٩ ، ٢٦٠ ، ٢٦٩ ، ٢٨٠

٣٠٣ ، ٣٠٥ ، ٣١٦ ، ٣٤١ ، ٣٧٣

٣٧٨ ، ٤٠٥ ، ٤٠٧ ، ٤٠٨ ، ٤٠٩

٤١٦ ، ٣١٨ ، ٤٢٥ ، ٤٢٦ ، ٤٣٠

٤٤٤ ، ٥١٣

أهل منى : ٢١٩ ، ٢٣٥

أهل نجد : ٩٩ ، ٣١٨ ، ٣٤١ ، ٤٩٤

أهل نجران : ٤٨٢ ، ٤٨٤

أهل يثرب = أهل المدينة

أهل البصرة : ٤٨١

أهل اليمن : ٩١ ، ٩٢ ، ٩٩ ، ١١٨ ،

٤٠٠ ، ٤٦٢ ، ٤٨٨ ، ٤٩٤

الأوس : ٣١٠ ، ٢١٢ ، ٢١٥ ، ٣١٨ ،

٢١٩ ، ٢٢٠ ، ٢٣٠ ، ٢٣٦ ، ٢٣٨

٢٤٧ ، ٢٤٨ ، ٢٥٠ ، ٢٥٥ ، ٢٥٧

٢٦٠ ، ٢٧٠ ، ٢٩٢ ، ٢٩٩ ، ٣٠٠

٣٠٤ ، ٣٢٠ ، ٣٤٣ ، ٣٤٦ ، ٣٤٨

٣٦٦ ، ٣٦٧

أوس المدينة = الأوس

(ب)

بارق : ٤٨٢

باهلة : ٤٨٢

بجيلة : ٤٨٢

البرهمية : ٣٣

البرهمنين : ٢٨٦

البيزنطيون = الروم

البطالسة : ٩٨

البيكاثين : ٤٦٠

بكر بن وائل = بنو بكر

بيل : ٤١١ ، ٤٨٢

بنو آكل المواز : ٤٨٧

بنو أسد : ١٣٧ ، ١٥٨ ، ٣١٤ ، ٣١٩ ،

٣٣١ ، ٣٣٩ ، ٣٤٠ ، ٤٨٢ ، ٤٩٥

بنو إسرائيل = اليهود

بنو إسماعيل : ١١٠

بنو الأصغر = الروم

٢٤٢ ، ٢٣٩

بنو النضير : ٢٣٦ ، ٢٤١ ، ٣١٤ ،

٣٢٧ ، ٣٢٢ ، ٣٢١ ، ٣٢٠ ، ٣١٩

٣٤٨ ، ٣٤٧ ، ٣٤٤ ، ٣٤٣ ، ٣٣٨

٤٣٩ ، ٣٩٨ ، ٣٩٦ ، ٣٩٣ ، ٣٥٠

بنو هاشم : ٦٧ ، ١٣٠ ، ١٣١ ، ١٣٤ ،

١٦٣ ، ١٦٢ ، ١٥٨ ، ١٥٥ ، ١٤٢

١٧٨ ، ١٦٨ ، ١٦٧ ، ١٦٥ ، ١٦٤

٢١٦ ، ٢١٠ ، ١٩٧ ، ١٨٣ ، ١٨٢

٤٢١ ، ٢٨٠ ، ٢٧٩ ، ٢٢١ ، ٢١٧

بنو هوازن = هوازن

بنو وائل : ٣٣٨

جرار : ٤١١ ، ٤٨٢

البنيذية : ٣٣

(ت)

التار : ٧٩ ، ٥٧٢ ، ٥٧٥

تجيب : ٤٨٢

الترك : ٢٢ ، ٤٠٠ ، ٥٧١

تقلب : ٤٨٢

تيم = بنو تيم

تيم = بنو تيم

(ث)

ثقيف : ١٩٠ ، ١٩٦ ، ١٩٨ ، ٢٠٠ ،

٢٠١ ، ٢٠٢ ، ٢١٠ ، ٢٩٩ ، ٤٣٢

٤٣٨ ، ٤٣٧ ، ٤٣٦ ، ٤٣٥ ، ٤٣٤

٤٣٩ ، ٤٤١ ، ٤٦٨ ، ٤٦٩ ، ٤٧٠

٤٧١ ، ٤٨٢

ثمالة : ٤٨٢

ثمود : ١٠٩ ، ٤٦١

(ج)

جلزام : ٤١١ ، ٤١٥ ، ٤٨٢

جدية : ٤٣٠

جرم : ٤٨٢

جرهم : ١٠٠ ، ١٠٥ ، ١٠٦ ، ١٠٩ ،

٣١٨ ، ٣١٩ ، ٣٨٤ ، ٤٨١ ، ٤٨٢

بنو عبد الأشجل : ٧٤ ، ٢١٣ ، ٢٢٩ ،
٥٠٩بنو عبد الدار : ١١٢ ، ١٤١ ، ١٤٢ ،
٣٠٧ ، ٣٠٤بنو عبد المطلب : ١٢٤ ، ١٥٨ ، ١٨٣ ،
٢١٠ ، ٤١٩ ، ٤٤٠بنو عبد مناف : ١١٢ ، ١١٥ ، ١٥٨ ،
١٧٤ ، ١٩٠ ، ٢٢١

بنو المجلان : ٤١٣

بنو علي بن كعب : ١٤١ ، ١٤٢ ، ٣٧٩

بنو حريص : ٣٩٨

بنو عمرو بن عوف : ٢٣٩ ، ٢٩٠

بنو المنبر : ٤٥٧

بنو عوف : ٢٣٩

بنو غازية : ٣٩٨

بنو فزارة : ٣٣٩

بنو قريظة : ٢٣٦ ، ٢٤١ ، ٣٢٠ ، ٣٣٧

٣٣٨ ، ٣٤٠ ، ٣٥١ ، ٣٦٠ ، ٣٩٣

٣٩٩

بنو قبيلة = الأوس والخزرج

بنو قينقاع : ٢٣٦ ، ٢٤١ ، ٢٩١ ، ٢٩٢

٢٩٣ ، ٢٩٤ ، ٢٩٥ ، ٣٢٠ ، ٣٣٨

٣٤٢ ، ٣٤٩ ، ٣٥٦ ، ٣٩٣ ، ٣٩٦

بنو كعب : ٣٧٥ ، ٤٣٢

بنو كنانة : ١٣٣ ، ١٧٦ ، ٢٧٠ ، ٤١٩

٤٨٢

بنو لحيان : ٣١٥ ، ٣٦٠

بنو الليث : ٤١٠

بنو محارب : ٢٩٥ ، ٣٢٤ ، ٤٨٢

بنو مخزوم : ١٣٧ ، ١٥٨ ، ١٦٧

بنو مدلج : ٣٥٦ ، ٣٥٧

بنو مرة : ٢٣٩ ، ٣٤٠ ، ٤١٠ ، ٤٨٢

بنو المصطلق : ٣٦١ ، ٣٩٢ ، ٣٦٥ ،

٣٦٦ ، ٤٥٦ ، ٤٥٧

بنو المطلب : ١٦٢ ، ١٦٤ ، ١٦٧ ، ١٦٨

١٨٣ ، ٢١٦ ، ٢١٧ ، ٢٢١

بنو النبيت : ٢٣٩

بنو النجار : ١٣٠ ، ٢١١ ، ٢١٥ ، ٢٣٠

٤٠٢ ، ٣٩٤ ، ٣٩٠ ، ٣٨٨ ، ٣٨٧
 ٤٢٦ ، ٤١٥ ، ٤١٢ ، ٤١١ ، ٤٠٦
 ٤٤٩ ، ٤٤٨ ، ٤٤٦ — ٤٤٣ ، ٤٣٨
 ٤٧٦ ، ٤٧٢ ، ٤٦٨ ، ٤٥٩ — ٤٥٦
 ٤٩٤ ، ٤٨٣ — ٤٨١ ، ٤٧٩ ، ٤٧٧
 ٥١٠ ، ٥٠٧ ، ٥٠٥ ، ٥٠١ ، ٤٩٥

٥٧٥ ، ٥١٣

عرب الأوس : ٢١٢

عرب خزاعة : ١١٠

عرب الخزرج : ٢١٢

عرب الشام : ٤١٧

العرب النخاسنة : ٨٧

عرب غطفان : ٣٣٧

عرب هنبل : ٣٣٧

حقييل بن كعب : ٤٨٢

الملويين : ٥٧١ ، ٥٣ ، ٥٢

المصاليق : ١١٠ ، ١٠٩ ، ١٠٢

عنس : ٤٨٢

(غ)

غافق : ٤٨٢

غامد : ٤٨٢

النخاسنة = غسان

غسان : ١١٥ ، ١١٨ ، ١٢٠ ، ١٤٣ ،

٣٩٠ ، ٤١١ ، ٤٨٢

غطفان : ٢٩٥ ، ٣٢٤ ، ٣٣٧ ، ٣٣٩ ،

٣٤١ — ٣٤٧ ، ٣٥٠ ، ٣٦١ ، ٣٩٣

٣٩٤ ، ٤١٧ ، ٤٢٠

(ف)

فارس = الفرس

الفرعنة : ٥٦٦

الفرس : ٢٢ ، ٢٤ ، ٧٩ ، ٨٥ ، ٨٧ ،

٩٣ ، ٩٦ ، ٩٧ ، ١٢١ ، ١٣٢ ،

١٥٩ ، ١٦٦ ، ١٨٦ ، ١٩٤ ، ١٩٩ ،

٢٤٣ ، ٢٥٢ ، ٢٥٤ ، ٣٨٩ ، ٣٩٩

٤٥٨ ، ٤٦٨ ، ٤٩٤ ، ٥٧٦

الفرسيين : ٥٧٤

(ص)

الصائبين : ١٠٨ ، ١٦٦ ، ٥٧٨

صداء : ٤٨٢

الصدف : ٤٨٢

(ط)

طوى : ٤٤٥ ، ٤٨٢

(ع)

عاد : ١٠٨ ، ١٠٩ ، ٢١٤

عامر = بنو عامر

عباد النجوم : ١٥٩

العباسيون : ٦٨ ، ٧٩ ، ٤٢١ ، ٥٧١

عبد القيس : ٣١٢ ، ٤٨٢

العبريون = اليهود

عيس : ٤١٧ ، ٤٨٢

المجانيين = الترك

الصميم = الفرس

مدرة : ٤٨٢

العرب : ٢٢ ، ٢٣ ، ٣٩ ، ٥٠ ، ٥٢ ،

٥٦ ، ٦٢ ، ٨٠ ، ٨٩ ، ٩٣ ، ٩٩ ،

١٠٠ ، ١٠٦ ، ١٠٨ ، ١١٦ ، ١١٨ ،

١٢٠ ، ١٢٢ ، ١٢٤ ، ١٢٦ ، ١٢٩ ،

١٣٠ ، ١٣٤ ، ١٤٢ ، ١٤٥ ، ١٤٩ ،

١٥٨ ، ١٦٣ ، ١٦٦ ، ١٦٨ ، ١٦٩ ،

١٨١ ، ١٨٣ ، ١٨٤ ، ١٨٥ ، ١٨٦ ،

١٩٠ ، ١٩٢ ، ١٩٤ ، ١٩٦ ، ١٩٩ ،

٢٠١ ، ٢٠٩ ، ٢١٢ ، ٢١٣ ، ٢١٨ ،

٢٢٧ ، ٢٣٨ ، ٢٥١ ، ٢٥٣ ، ٢٥٩ ،

٢٧٢ ، ٢٧٣ ، ٢٧٥ ، ٢٨٣ ، ٢٨٩ ،

٢٩٣ ، ٢٩٤ ، ٢٩٦ ، ٢٩٧ ، ٣٠٠ ،

٣٠١ — ٣٠٧ ، ٣١٢ ، ٣١٤ ،

٣١٨ ، ٣٢١ ، ٣٢٣ ، ٣٢٩ ، ٣٣٤ ،

٣٣٥ ، ٣٣٧ ، ٣٣٨ ، ٣٤٠ ، ٣٤١ ،

٣٤٤ ، ٣٥١ — ٣٥٧ ، ٣٦٠ ، ٣٦١ ،

٣٦٥ ، ٣٦٦ ، ٣٧١ ، ٣٨١ ، ٣٨٣

قيصر ميلان : ٣٣٩
القين : ٤١١

(ك)

الكاثوليك : ٢٨٦
كعب = بنو كعب
كلاب : ٤٣٢ ، ٤٨٢
كلب : ٢٠١ ، ٢١٠ ، ٤٨٢
كنانة = بنو كنانة
كنانة : ٩٩ ، ٢٠١ ، ٢١٠ ، ٤٨٢ ، ٤٨٧

(ل)

لخم : ٨٧ ، ٤١١
لعقة الدم = بنو عبد الدار وبنو على

(م)

المجوس = الفرس
محارب = بنو محارب
منسج : ٤٨٢
مراد : ٤٨٢
مرة = بنو مرة
مزينة : ٤٢٠ ، ٤٨٢
المستشرقون : ٣٠ ، ٣٤ ، ٣٩ ، ٤٠ ، ٤٥ ، ٤٦ ، ٤٧ ، ٤٨ ، ٥٥ ، ٥٦ ، ٥٧ ، ٥٨ ، ٦٠ ، ٦٢ ، ٧٦ ، ٧٧ ، ١٢٨ ، ١٧٥ ، ١٧٦ ، ١٧٧ ، ٢٥٩ ، ٢٦٣ ، ٢٨٥ ، ٣١٧ ، ٣٢٧ ، ٣٢٧ ، ٣٣٠ ، ٣٣٦ ، ٣٣٦ ، ٤٠١ ، ٤٥٣ ، ٤٥٤ ، ٤٥٥ ، ٤٦٧ ، ٤٧٦ ، ٤٨٠ ، ٤٨٤ ، ٥١٢ ، ٥٤٧ ، ٥٥١ ، ٥٥٣ ، ٥٥٩ ، ٥٦٩
المستشرقون الألمان : ٤٥
المسيحيون = النصارى
المصريون : ١٠٦ ، ١٥٩ ، ١٩٤ ، ٢٩٩ ، ٣٥٢
المغول = التتار
المكيون = أهل مكة

فزارة = بنو فزارة
الفندال : ٨٥

(ق)

القارة : ٣٧٧
القيط : ٤٠١
القرشيون = قریش
٥٢ ، ٥٣ ، ٥٩ ، ٦٣ ، ٦٥ ، ٩٩ ، ١٠٠ ، ١٠١ ، ١١١ ، ١١٥ ، ١١٦ ، ١١٧ ، ١١٩ ، ١٢٠ ، ١٢١ ، ١٢٦ ، ١٢٩ ، ١٣١ ، ١٣٣ ، ١٣٧ ، ١٣٨ ، ١٣٩ ، ١٤٠ ، ١٤١ ، ١٤٢ ، ١٤٨ ، ١٥١ ، ١٥٣ ، ١٥٥ ، ١٥٩ ، ١٦٠ ، ١٦٤ ، ١٦٧ ، ١٦٨ ، ١٦٩ ، ١٧٢ ، ١٧٩ ، ١٨١ ، ١٨٧ ، ١٩١ ، ١٩٣ ، ١٩٦ ، ١٩٧ ، ١٩٩ ، ٢٠٠ ، ٢٠٢ ، ٢٠٩ ، ٢١٠ ، ٢١١ ، ٢١٣ ، ٢١٥ ، ٢١٦ ، ٢١٩ ، ٢٢٠ ، ٢٢٨ ، ٢٣٣ ، ٢٣٤ ، ٢٣٩ ، ٢٤٠ ، ٢٤١ ، ٢٤٥ ، ٢٤٧ ، ٢٥٠ ، ٢٥٣ ، ٢٦٣ ، ٢٦٨ ، ٢٦٩ ، ٢٧١ ، ٢٧٢ ، ٢٧٣ ، ٢٧٤ ، ٢٧٥ ، ٢٧٦ ، ٢٧٧ ، ٢٨٧ ، ٢٨٨ ، ٢٨٩ ، ٢٩١ ، ٢٩٣ ، ٢٩٤ ، ٢٩٦ ، ٢٩٧ ، ٢٩٨ ، ٣٠١ ، ٣٠٣ ، ٣٠٤ ، ٣٠٦ ، ٣٠٨ ، ٣١٤ ، ٣١٧ ، ٣١٩ ، ٣٢٣ ، ٣٢٤ ، ٣٢٥ ، ٣٣٧ ، ٣٣٨ ، ٣٣٩ ، ٣٤١ ، ٣٤٧ ، ٣٥٠ ، ٣٥٢ ، ٣٥٣ ، ٣٦٠ ، ٣٧١ ، ٣٨٦ ، ٣٩٣ ، ٣٩٤ ، ٤٠٤ ، ٤٠٥ ، ٤٠٦ ، ٤٠٧ ، ٤٠٨ ، ٤٠٩ ، ٤١٦ ، ٤١٧ ، ٤١٨ ، ٤١٩ ، ٤٢١ ، ٤٢٢ ، ٤٢٤ ، ٤٢٦ ، ٤٢٧ ، ٤٢٨ ، ٤٣٠ ، ٤٣٣ ، ٤٣٤ ، ٤٤٦ ، ٤٤٩ ، ٤٩٤ ، ٤٩٥ ، ٤٩٧ ، ٤٩٨ ، ٥١٠ ، ٥٧٥
قريظة = بنو قريظة
قشير بن كعب : ٤٨٢
قوم لوط : ٤٥٤

الحديد : ١٩٤

هوازن : ١٢٩ ، ١٣٣ ، ٤٣٢ ، ٤٣٤ -
٤٣٦ ، ٤٤٠ ، ٤٤١

(٥)

اليثريون = أهل المدينة

اليهود : ٢٤٠ ، ٢٧ ، ٢٨ ، ٤١ ، ٥١ ،
٥٩ ، ٧٩ ، ٨٤ ، ٩٢ ، ٩٧ ، ٩٨ ،
١٠٣ ، ١٠٦ ، ١٢١ ، ١٣١ ، ١٣٢ ،
١٣٣ ، ١٤٢ ، ١٤٥ ، ١٤٧ ، ٢٠٥ ،
٢١٠ ، ٢١٢ ، ٢١٦ ، ٢١٧ ، ٢٣٠ -
٢٤٧ ، ٢٤٢ ، ٢٣٨ ، ٢٣٦ ، ٢٣٣ ،
٢٥٣ ، ٢٦٠ ، ٢٦٤ ، ٢٧١ ، ٢٨٣ ،
٢٨٦ ، ٢٨٩ ، ٢٩١ - ٢٩٤ ، ٢٩٦ ،
٣٠٣ ، ٣١٢ ، ٣١٨ - ٣٢٢ ، ٣٢٨ ،
٣٣٧ - ٣٣٩ ، ٣٤٠ ، ٣٤٢ ، ٣٤٤ ،
٣٤٩ ، ٣٤٧ ، ٣٤٦ ، ٣٤٥ ، ٣٥٠ ،
٣٨٦ ، ٣٧١ ، ٣٥٦ ، ٣٥٢ ، ٣٥٠ ،
٣٨٧ ، ٣٩٢ - ٣٩٨ ، ٤٠٣ ، ٤١٧ ،
٤١٧ ، ٤٢١ ، ٤٢٧ ، ٤٧٥ ، ٤٨٢ -
٤٨٤ ، ٤٨٦ ، ٤٩٧ ، ٥٧٨ ، ٥٧٥

يهود الأوس : ٢٤٠ ، ٢٤١

يهود البحرين : ٣٩٨

يهود بني ثعلبة : ٢٤٠

يهود بني جشم : ٢٤٠

يهود بني الحارث : ٢٤٠

يهود بني ساعدة : ٢٤٠

يهود بني صوف : ٢٤٠

يهود بني قريظة : ٢٤١

يهود بني قينقاع : ٢٢٧ ، ٣٣٧

يهود بني النجار : ٢٤٠

يهود بني النضير : ٢٤١ ، ٣٢٠ ، ٣٢١ ،

٣٣٧ ، ٣٤٣

يهود تيهام : ٣٩٤ ، ٣٩٧

يهود غيبر : ٣٣٦ ، ٣٩٣ ، ٣٩٤ ، ٣٩٦ ،

٣٩٧

يهود المدينة : ٩٨ ، ٢١٢ ، ٢١٣ ، ٢١٤ ،

٢٣٣ ، ٢٦١ ، ٢٧١

يهود وادي القرى : ٣٩٤

المنافرة : ٨٧ ، ١٢٠

المهاجرات : ٣٨٥

المهاجرون : ١٧٥ ، ١٧٨ ، ٢٢١ ، ٢٢٣ ،

٢٣٤ ، ٢٣٦ ، ٢٣٩ ، ٢٤٧ ، ٢٤٨ ،

٢٥٠ ، ٢٥٣ - ٢٦٢ ، ٢٦٩ ، ٢٧٠ ،

٢٧١ ، ٣٠١ ، ٣٢١ ، ٣٢٢ ، ٣٢٣ ،

٣٣٣ ، ٣٣٦ ، ٣٥٢ ، ٣٦٠ ، ٣٦١ ، ٣٦٢ ،

٣٦٨ ، ٣٧٢ ، ٣٧٤ ، ٣٨٨ ، ٤٠٤ ،

٤٠٦ ، ٤١٥ ، ٤٢٠ ، ٤٢٢ ، ٤٢٤ ،

٤٢٥ ، ٤٣٠ ، ٤٣٤ ، ٤٣٢ ، ٤٤٠ ،

٤٤٣ ، ٤٤٤ ، ٤٤٦ ، ٤٦٣ ، ٤٩٦ ، ٤٩٩ ،

٥٠٠ ، ٥٠١ - ٥٠٩ ، ٥١١ - ٥٤٤

مهرة : ٤٨٢

(٦)

ناحس : ١١٩

نجران : ٤٨٢

النضج : ٤٨٢

النصارى : ٢٢ ، ٢٤ - ٢٩ ، ٣٦ ، ٤١ ،

٤٦ - ٤٨ ، ٥١ ، ٥٩ ، ٧٩ ، ٩٢ ،

٩٨ ، ٩٩ ، ١٢١ ، ١٣٢ ، ١٣٣ ،

١٤٢ ، ١٤٧ ، ١٦٩ ، ١٨٣ ، ١٨٧ ،

١٩٣ ، ٢١٢ ، ٢٤٢ ، ٢٤٣ ، ٢٤٧ ،

٢٥١ ، ٢٥٥ ، ٢٦٦ ، ٣٢٨ ، ٣٣٨ ،

٣٤٧ ، ٤٤٥ ، ٤٧١ ، ٤٧٢ ، ٤٧٥ ،

٤٨٢ - ٤٨٤ ، ٤٨٦ ، ٥٧٨ ، ٥٧٩

نصارى الحبشة : ٩٨ ، ١٢٨

نصارى الشام : ٩٧ ، ٩٨

نصارى شبه الجزيرة : ٢٦

نصارى نجران : ٩٨ ، ٢٣٣ ، ٢٥١ ،

٢٥٢ ، ٤٨٥ ، ٤٨٨

نصارى اليمن : ٩٨

نصر : ٤٣٢

(٧)

هذيل : ٣١٥ ، ٣١٦ ، ٣١٨ ، ٤٢٩ ،

الحكسوس = العالقي

هلال بن عامر : ٤٨٢

همدان : ٤٨٢

ثالثاً - فهرس الأماكن

الأندلس : ٢١ ، ٢٢ ، ٢٩ ، ٣٠ ، ٣٩٧
 أنطاكية : ٣٠
 إنكلترا : ٨٥ ، ٢٦٦
 أوروبا : ٢١ ، ٢٣ ، ٢٣ ، ٤٦ ، ٦١ ،
 ٨٥ ، ٢٦٥ ، ٢٨٦ ، ٢٩٣ ، ٣٥٤
 ٣٥٥ ، ٢٩٢ ، ٤٧٨ ، ٥٤٨ ، ٥٧٤
 — ٥٧٦
 أوروبا الشمالية : ٣٥٤
 أوروبا الغربية : ٣٥٤
 أورشليم = بيت المقدس
 أوطاس : ٤٣٣ ، ٤٣٦
 إيطاليا : ٢٦٦
 أيلة : ٤٦١ ، ٤٦٢ ، ٤٦٣

(ب)

باب الصفا : ١٤١ ، ١٤٢
 باريس : ٢٨٦
 البحر الأبيض المتوسط : ٨٣ ، ٨٧ ، ٩٢ ،
 ٩٧
 البحر الأحمر : ٨٧ ، ٨٨ ، ٨٩ ، ٩٠ ،
 ٩٢ ، ٩٤ ، ٩٧ ، ١٠١ ، ١١٠
 ٢٢٦ ، ٢٥٧ ، ٢٢٤
 بحر الروم = البحر الأبيض
 بحر القلزم = البحر الأحمر
 بحران : ٢٩٥
 البحرين : ٣٩١ ، ٤٠٢ ، ٤٨٠
 بنو : ٤٩ ، ٢٥٦ ، ٢٦٠ ، ٢٦٨ ، ٢٧١
 — ٢٧٤ ، ٢٧٩ ، ٢٨١ ، ٢٨٣
 ٢٨٥ ، ٢٨٦ ، ٢٨٩ ، ٢٩١ — ٢٩٣
 ٢٩٤ ، ٢٩٨ ، ٢٩٩ ، ٣٠١ — ٣٠٦
 ٣١٠ ، ٣١٣ ، ٣١٧ ، ٣٢٣ ، ٣٣١
 ٣٤١ ، ٣٧٢ ، ٣٧٤ ، ٣٨٩ ، ٤٠٨
 ٤٢٠ ، ٤٢٦ ، ٤٤٦
 برقة : ٢١

(١)

الاستانة : ٧٤
 الإسكندرية : ٩٨
 آسيا : ٣٥٤ ، ٤٧٨
 آشور : ٨٢ — ٨٥
 الأيواء : ١٣٠ ، ٢١١ ، ٢٥٦ ، ٢٥٩ ،
 ٢٩٩
 أبو قبيس : ١٥٤ ، ٤٠٥ ، ٤٠٦ ، ٤٢٤ ،
 ٤٣٠
 الأنبل : ٢٨٢
 أجياد : ١٣٥
 أحد : ٢٨٥ ، ٢٨٨ ، ٢٨٩ ، ٣٠٠ ،
 ٣٠٣ ، ٣٠٦ ، ٣٠٩ ، ٣١٢ ، ٣١٣
 ٣١٤ ، ٣١٩ ، ٣٢٣ ، ٣٢٤ ، ٣٣١
 ٣٣٩ ، ٣٤٠ ، ٣٤١ ، ٣٧٢ ، ٣٨٩
 ٤٠٨ ، ٤٢٦ ، ٤٢٩ ، ٤٣٥ ، ٤٣٧
 أذربيجان : ٥١
 أذرح : ٤٦٢
 أذرعات : ٢٣ ، ٢٩٢ ، ٣٢١ ، ٣٤٨
 الأراك : ٤٢١
 أرض بنى عامر : ٣١٨
 أرض عرق : ٤٩١
 أرض مدین : ١٠٩
 أرض المعاد = فلسطين
 أروينية : ٢٣ ، ٥١
 الأزهر (المسجد) : ٦٩ ، ٥٨٢
 إسبانيا : ٢٢
 أستراليا : ٢٠٨
 إفريقية : ٢١ ، ٨٨
 أفغانستان : ٢١ ، ٢٢
 الأقصر : ٣٧
 ألمانيا : ٢٧٧
 أم القرى = مكة
 أمريكا : ٢٣ ، ٣٣ ، ٦١ ، ٢٦٦ ، ٤٧٨

٣٧٠ ، ٥٠٠ - ٥٠١ ، ٥٠٤ ، ٥٠٦

٥٠٩ ، ٥٠٧

البيت الحقيق = المسجد الحرام

بيت فاطمة : ٥٠٩

بيت لحم : ٢٠٨ ، ٢٠٤

بيت المقدس : ٢٠٣ ، ٢٠٤ ، ٢٠٥ ، ٢٠٩

٢٦٦ ، ٢٥٠ ، ٢٣٨ ، ٢١١ ، ٢٠٩

٣٢٨ ، ٣٨٩ ، ٣٩٧ ، ٣٩٩ ، ٤٠٠ ، ٤٠٥

٤٦٨ ، ٤٧٢ ، ٥١١ ، ٥٧٥

بيت ميمونة : ٥٠٠

بئر ميمونة : ٣١٤ ، ٣١٨ ، ٣١٩ ، ٣٤٠

(ت)

تبوك : ٧٤ ، ٤١١ ، ٤٤٣ ، ٤٥٦ ، ٤٦١

٤٦٣ ، ٤٦٤ ، ٤٨٢ ، ٤٩٦ ، ٥١١

التركستان : ٢١

تهامة : ٨١ ، ٩٠ ، ٩٥ ، ١١٩ ، ٢٢٦ ، ٢٢٨

٢٣٣ ، ٢٣٤ ، ٤٧٦

تونس : ٢١

(ث)

ثنية المزار : ٣٧٦

ثنية الدجاج : ٣٦٠

(ج)

جبل أحد = أحد

جبل حراء = حراء

جبل سيناء : ٢٠٨ ، ٢٠٤

جبل عرفات = عرفات

جبل هند : ٤٢٤ ، ٤٢٥

الجحفة : ١٣٠ ، ٢٩٩ ، ٤٢١ ، ٤٢٣

جفة : ١٠١ ، ١٤١

الجرباء : ٤٦٢

الجرف : ٤٩٦ ، ٤٩٨ ، ٥٠٣ ، ٥٠٩

٥١٤

الجزائر : ٢١

جزيرة العرب = بلاد العرب

الحمرانة : ٤٣٢ ، ٤٣٦ ، ٤٤٠ ، ٤٤٣

بزنية = الإمبراطورية البيزنطية : ٢٢ ، ٨٥

٩٢ ، ٩٤ ، ٩٦ ، ٩٧ ، ١٤٣ ، ٢٦٥

٣٨٩ ، ٣٩٠ - ٣٩٢ ، ٤٠٠ ، ٤١٧

٤٩٦

بصري : ٢٣ ، ١٣١ ، ١٣٧ ، ٣٩٩

٤١٠ ، ٤١١

البقيع : ٣٩٩ ، ٤٦٦ ، ٤٩٨ ، ٤٩٩

بلاد الحميميين : ٩٤

بلاد الروم = الروم

بلاد العرب : ٢١ - ٢٤ ، ٣٣ ، ٤١ ، ٨٠

٨٣ ، ٨٧ ، ٨٨ ، ٩٢ ، ٩٤ - ٩٧

١٠٠ ، ١٠١ ، ١٠٦ ، ١٠٧ ، ١٠٨

١٠٩ ، ١١٥ ، ١١٨ ، ١٢٢ ، ١٦٦

١٧٢ ، ١٨٣ ، ١٨٥ ، ١٩١ ، ٢١٠

٢١١ ، ٢٢٠ ، ٢٢٣ ، ٢٣٦

٢٥٨ ، ٢٦٨ ، ٢٧٩ ، ٢٩٣ ، ٣١٢

٣٢٥ ، ٣٣٧ ، ٣٣٨ ، ٣٤٠ ، ٣٥٣

٣٥٥ ، ٣٧٥ ، ٣٨٤ ، ٣٨٦ ، ٣٨٧

٣٩٠ ، ٣٩٣ ، ٣٩٥ ، ٣٩٧ ، ٤٠١

٤٠٢ ، ٤١٠ ، ٤١٥ ، ٤١٨ ، ٤٢١

٤٣٢ ، ٤٣٣ ، ٤٣٧ ، ٤٣٩ - ٤٤٤

٤٤٥ ، ٤٥١ ، ٤٥٦ - ٤٥٨ ، ٤٦٣

٤٦٤ ، ٤٦٨ ، ٤٧١ ، ٤٧٦ ، ٤٨٠

- ٤٨٤ ، ٤٨٧ ، ٤٨٨ ، ٤٨٩

٤٩٤ - ٤٩٦ ، ٤٩٧ ، ٥٠٥ ، ٥٧٦

٥٧٩

بلاد مهرة : ٤٨١

البلد الحرام = مكة

البلقاء : ٤١١ ، ٤١٢ ، ٤٦٢ ، ٤٩٦

٥١٤

البلقان : ٢٢

البلنسية : ٢٠٨

بنك مصر : ٥٨٢

بواط : ٢٥٦ ، ٢٥٩

بولونيا : ٢٢

بيت إبراهيم = البيت الحرام

بيت أبي بكر : ٢٢٣ ، ٢٢٤ ، ٣٦٨ ، ٥٠١

البيت الحرام = المسجد الحرام

بيت سويلم اليهودي : ٤٥٩ ، ٤٦٠

بيت عائشة (أم المؤمنين) : ٣٦٥ ، ٣٦٦

٤٤٤ ، ٤٤٦ ، ٤٥٧ ، ٤٦٨ ، ٤٦٩

٤٧٤

الخرواء : ٢٦٨ ، ٢٦٩

الغيرة : ٢٢ ، ٨٨ ، ٩٣ ، ١١٠ ، ١١٨

١٣٠ ، ١٣٣ ، ١٧٢ ، ١٨٦ ، ٢٩٠

٤٥٨

(خ)

خليج عدن : ٨٨

خليج العقبة : ١٠٩

خليج فارس : ٨٨ ، ٨٩ - ٩١ ، ٢٢٤

الختلق : ٢٢٧ ، ٢٤١ - ٢٤٥ ، ٣٧٢

٤٣٧

غمبر : ٢٩٢ ، ٢٢٠ ، ٢٢١ ، ٢٣٨

٢٤١ ، ٢٨٧ ، ٢٩٢ - ٢٩٩ ، ٤٠٢

٤١٧ ، ٤٣٧ ، ٤٣٨ ، ٤٣٩ ، ٤١٥

(د)

دار ابن جدهان = دار عبد الله بن جدهان

دار أبي أيوب خالد بن زيد الأنصاري : ٢٣٤

دار أبي بكر = بيت أبي بكر

دار أبي سفيان : ٤٢٣ ، ٤٢٤

دار بديل بن ورقاء : ٤١٨

دار حفصة : ٤٤٤ ، ٤٥٠

دار عائشة = بيت عائشة

دار عبد الله بن جدهان : ١٣٤

دار عبد المطلب : ١٢٦

دار الكتب المصرية : ٣٨ ، ٥٨٢ - ٥٨٤

دار التوبة : ١١١ ، ١١٢ ، ١٦١ ، ٢٢١

٢٩٨ ، ٢٩٩ ، ٣٣٩

الداروم : ٤٩٦

دجلة : ٨٨ ، ٨٩

دمشق : ٦٨ ، ٤٠٠ ، ٤٦٢ ، ٤٦٣

دمية الخنجل : ٣٢٤ ، ٤٦٢ ، ٤٦٣

ديار حمود : ٧٥ ، ١٠٩ ، ١٣١ ، ١٣٧

٤٦١

(ح)

الحبشة : ٣٢ ، ٨٤ ، ٩٢ ، ٩٤ ، ٩٢٠

١١٨ ، ١٤٣ ، ١٥١ ، ١٦٩ ، ١٧١

١٧٢ ، ١٧٣ ، ١٧٥ - ١٧٩ ، ١٨١

- ١٨٣ ، ٢٠٢ ، ٢١٦ ، ٢٢١

٢٦٠ ، ٢٦٩ ، ٢٩٦ ، ٣٠٦ ، ٣٣٠

٣٨٧ ، ٣٩٠ ، ٤٠١ ، ٤٠٢ ، ٤٨٤

٤٩٧ ، ٥٠٣

حبيش (جبل بكة) : ٣٧٧

الحباز : ٨١ ، ٩٢ ، ٩٥ ، ١٠٢ ، ١٠٣

١٠٦ ، ١٠٩ ، ١٣٣ ، ٢٣٦ ، ٢٥٥

٢٥٦ ، ٣١٦ ، ٣٢٤ ، ٣٩٠ ، ٤٠٠

٤٦٢ ، ٤٧١ ، ٤٧٦ ، ٤٨٨

الحبجر = ديار حمود

الحبجر الأسود : ١٠٨ ، ١٤١ ، ٣٧١

٤٠٦ ، ٤٩٠

الحديبية : ٥٧ ، ٣٥٢ ، ٣٧٠ ، ٣٧١

٣٧٦ ، ٣٧٨ ، ٣٧٩ ، ٣٨٣ - ٣٨٧

٣٩٢ ، ٣٩٣ ، ٣٩٧ ، ٤٠١ ، ٤٠٣

٤٠٥ ، ٤٠٦ ، ٤٠٧ ، ٤١٠ ، ٤١١

٤١٥ ، ٤١٦ ، ٤١٧ ، ٤١٨ ، ٤٢١

٤٢٣ ، ٤٢٥

حراء : ١٤٥ - ١٤٩ ، ١٥٢ ، ١٥٤

٤٥٥ ، ٤٢٥

حرة بني سليم : ٣١٨

حصن الزبير : ٣٩٦

حصن السلام : ٣٩٥ - ٣٩٧

حصن الصب بن معاذ : ٣٩٥

حصن القموص : ٣٩٥

حصن فام : ٣٩٥

حصن نطلة : ٣٩٥

حصن الرطيج : ٣٩٥ - ٣٩٧

حضر موت : ١٠٨ ، ٤٦٨ ، ٤٧١ ، ٤٨٢

٤٨٣ ، ٤٨٧ ، ٤٩٤

حمراء الأسد : ٣١٢

حمص : ٣٩٩

حنين : ٤٢٢ - ٤٣٤ ، ٤٣٦ ، ٤٤٣

سد مأرب : ٩١ ، ٩٤
 سفن : ٢٠٨
 سرف : ٤٠٧ ، ٤٨٩
 سفوان : ٢٥٦
 سقيفة بني ساعدة : ٥٠٩ ، ٥١١
 السلام = حصن السلام
 السلت : ٨٥
 السلسل : ٤١٥
 سلم : ٣٤١ ، ٣٤٤ ، ٣٦٠
 السنج : ٥٠٤ ، ٥٠٦ ، ٥٠٧
 سوريا : ٨٣ ، ٣٨٩
 سراجيفور : ٢٩٣

(ش)

الشام : ٢١ - ٢٤ ، ٨٤ ، ٨٥ ، ٨٧ ،
 ٨٨ ، ٨٩ ، ١٠٥ ، ١٠٩ - ١١١ ،
 ١١٥ ، ١٢٠ ، ١٢٤ ، ١٣١ ، ١٣٧ ،
 ١٣٨ ، ١٤٣ ، ١٧٢ ، ٢٠٩ ، ٢١٢ ،
 ٢١٩ ، ٢٢١ ، ٢٢٣ ، ٢٥١ ، ٢٥٦ ،
 ٢٥٧ ، ٢٦٨ ، ٢٦٩ ، ٢٨٧ ، ٢٩٢ ،
 ٢٩٤ ، ٢٩٦ ، ٢٩٧ ، ٢٩٨ - ٣٠٠ ،
 ٣٢١ ، ٣٢٤ ، ٣٣٧ ، ٣٣٨ ، ٣٤٨ ،
 ٣٦٠ ، ٣٧٣ ، ٣٨٥ - ٣٨٧ ، ٣٩٠ ،
 ٣٩١ ، ٣٩٧ ، ٤٠٠ ، ٤٠١ ، ٤١٠ ،
 ٤١١ ، ٤١٥ ، ٤١٦ ، ٤١٧ ، ٤٤٣ ،
 ٤٤٥ ، ٤٤٦ ، ٤٥٦ ، ٤٥٨ ، ٤٦١ ،
 - ٤٦٤ ، ٤٦٨ ، ٤٩٤ ، ٤٩٦ - ٤٩٨ ،
 ٥٠٠ ، ٥٠٤ ، ٥٠٦ ، ٥٠٩ ، ٥١٤ ،
 ٥٦٩

شبه جزيرة العرب = بلاد العرب
 شرق آسيا : ٢١

الشرق الأقصى : ٤١ ، ٨٣ ، ٨٥ ، ٤٧٨ ،
 ٥١٩
 الشعب : ١٩٦ ، ١٩٧ ، ١٩٩ ، ٢٢١ ،
 ٢٨٠

شعب مدائن : ١٠٩
 الشق : ٣٩٦
 الشيخان : ٣٠٣

(ذ)

ذات الرقاع : ٣٢٤
 ذات الطلح : ٤١٠ ، ٤١١
 ذفران : ٢٧١
 ذنوب فقي : ٣٤١
 ذو أمر : ٢٩٥
 ذو أوان : ٤٦٤
 ذو الخليفة : ٣٧٤ ، ٣٨٤ ، ٤٨٩
 ذو طوى : ٣٧٥ ، ٤٢٤
 ذو قرد : ٣٦٠
 ذو الحجاز : ١٣٢ ، ١٣٣ ، ١٨٥

(ر)

رايع : ٤٢١
 الربيع : ٣١٤ ، ٣١٦ ، ٣١٨ ، ٣٦٠
 رضى : ٢٥٦
 الركن اليماني : ٤١٤ ، ٤٠٦ ، ٤٢٦
 الروحاء : ٢٧٠ ، ٣١٢
 روسيا : ٢٢ ، ٥٤١
 الروم (بلاد) : ٢٤ ، ٨٥ ، ٨٦ ، ٨٩ ،
 ٩١ ، ٩٢ ، ٩٦ ، ٩٧ ، ١١٥ ،
 ٢٥١ ، ٢٦٥ ، ٣٥٥ ، ٣٩٠ ، ٤٥٨ ،
 ٤٦٣ ، ٤٧١
 رومانيا : ٢٦٦
 رومة : ٣٤١
 رومية : ٨٣ ، ٨٥ ، ٩٧ ، ٩٩ ، ١٦٥ ،
 ٢٦٥ ، ٢٦٨

(ز)

ززم : ١٠٠ ، ١٠٥ ، ١٠٦ ، ١١٠ ،
 ١١٦ ، ١١٧ ، ١٢١ ، ١٦٠

(س)

سان بازلين : ٢٨٦
 السبعة : ٣٤٤

(غ)

غار ثور : ٢٢٣ - ٢٢٧ ، ٥١١
 غار حراء = حراء
 الغال : ٨٥
 غزة : ١١٥ ، ١٢٤
 غسان : ١١٥ ، ٣٩٠

(ف)

فارس : ٢١ - ٢٤ ، ٣٣ ، ٨٣ ، ٨٥ ،
 ٩٣ - ٩٨ ، ١١٥ ، ١٨٦ ، ١٩٤ ،
 ٣٩٠ ، ٣٩١ ، ٣٩٢ ، ٤٠٠ ، ٤٠١ ،
 ٤٥٨ ، ٤٦٨ ، ٤٩٤
 فارغ (حصن حسان بن ثابت) : ٣٤٥
 ففك : ٢٣٦ ، ٣٩٧ ، ٥١٥
 الفرات : ٨٧ ، ٨٨
 فرنسا : ٤٠ ، ٢٦٦ ، ٢٨٦
 فلسطين : ٨٤ ، ٨٧ ، ٨٨ ، ٨٩ ، ٩٧ ،
 ١٠١ - ١٠٣ ، ١٠٦ ، ١٠٧ ، ١٦٥ ،
 ٢٣٦ ، ٢٩٢ ، ٣٢٨ ، ٣٨٩ ، ٤٧٢ ،
 ٤٩٦ ، ٤٩٩ ، ٥٦٩ ، ٥٧٨
 فينيقيا : ٨٣ - ٨٥

(ق)

قانا الجليل : ٥٦٨ ، ٥٧٤
 قباء : ٢٢٩ ، ٣٠٠ ، ٣١٩
 قبر آمنة بنت وهب : ٢٩٩
 قبر أبي طالب : ٤٢٥
 قبر خديجة : ٤٢٥
 القردة : ٢٩٦
 قرقرة الكندر : ٢٩٤ ، ٢٩٥
 القسطنطينية : ٢٢ ، ٨٥ ، ٩٢ ، ٩٤ ، ٩٦ ،
 ٩٧ ، ١٤٣ ، ٢٦٥ ، ٣٨٩ ، ٣٩٠ ،
 ٣٩٢ ، ٤٠٠

(ص)

صبار : ٥١٢
 صحراء إفريقية الكبرى : ٨٨
 صحرة يعقوب : ٢٠٤
 الصفا : ١٠٥ ، ١٠٦ ، ١٤١ ، ١٥٨ ،
 ١٦٠ ، ١٧٤ ، ٢٠٦ ، ٢٢٧ ، ٢٩٠
 صنماء : ١٢٠
 الصين : ٢١ ، ٢٩ ، ٨٣ ، ٣٥٤ ، ٣٩٢

(ط)

الطائف : ٩٦ ، ١١٩ ، ١٢٩ ، ١٣١ ،
 ١٣٢ ، ١٩٦ ، ٢٠٠ ، ٢٠٢ ، ٢١٠ ،
 ٢٥٨ ، ٢٦٢ ، ٤٣٢ ، ٤٣٦ ، ٤٣٩ ،
 ٤٤١ ، ٤٤٤ ، ٤٤٦ ، ٤٦٨ ، ٤٧١

(ع)

العالية : ٤٤٦ ، ٤٦٦
 المدية القصوى : ٢٧٢ ، ٢٧٤
 العراق : ٢١ ، ٨٣ ، ٩٣ ، ١٠١ ، ١٠٦ ،
 ١٠٧ ، ٢٩٦ ، ٢٩٨ ، ٣٩٠
 ٤١٦ ، ٤٩٤
 عمان : ٣٦٠
 عرفات : ١٣٣ ، ٤٩٠ ، ٤٩٣
 عرق الظبية : ٢٧١ ، ٢٨٢
 عزة : ٣١٥ ، ٤٩١
 العريض : ٢٩٤
 صفان : ٣٦٠ ، ٣٧٥ ، ٤١٨
 المشيرة : ٢٥٦ ، ٢٥٩ ، ٢٦٨
 العتبة : ٢١٠ ، ٢١٥ ، ٢١٦ ، ٢٢٣ ،
 ٢٣٥ ، ٢٦٠ ، ٢٨٠ ، ٤٣٥
 العتيق : ٣٠٠
 عكاظ : ١٣٢ - ١٣٤ ، ١٨٥
 عمان (بالشام) : ٤٦٢
 عمان : ٣٩١ ، ٤٠٢ ، ٤٦٨
 العيص : ٢٥٥ ، ٣٨٥

٢٩٦ ، ٢٩٤ ، ٢٩٢ ، ٢٩١ ، ٢٨٩
 ٢١٥ - ٢١١ ، ٢٠٤ ، ٢٠٢ - ٢٩٨
 ٢٢٨ ، ٢٢٧ ، ٢٢١ ، ٢٢٦ ، ٢١٩
 ٢٥٢ ، ٢٥١ ، ٢٤٩ ، ٢٤١ ، ٢٤٠
 ٢٧١ ، ٢٦٧ - ٢٦٠ ، ٢٥٦ ، ٢٥٢
 ٢٨٥ ، ٢٨٢ ، ٢٧٦ ، ٢٧٥ ، ٢٧٢
 ٢٩٨ ، ٢٩٧ ، ٢٩٥ - ٢٩٢ ، ٢٨٧
 ٤١١ - ٤٠٨ ، ٤٠٤ ، ٤٠٣ ، ٤٠١
 ٤٢٣ ، ٤٢١ - ٤١٦ ، ٤١٥ ، ٤١٤
 ٤٤٣ ، ٤٣٨ ، ٤٣٢ ، ٤٢٩ ، ٤٢٧
 ٤٦٣ ، ٤٦٠ ، ٤٥٨ ، ٤٥٦ ، ٤٤٧
 - ٤٧١ ، ٤٧٠ ، ٤٦٨ ، ٤٦٥
 ٤٩٤ ، ٤٩٢ - ٤٨٩ ، ٤٨٧ ، ٤٨٢
 ٥٠٩ ، ٥٠٤ ، ٥٠٣ ، ٤٩٨ - ٤٩٦
 ٥٤٤ ، ٥١٥ ، ٥١٤ ، ٥١٣ ، ٥١١ -

٥٧٦

مراكش : ٢١

مريد سهل وسهيل : ٢٢٤ ، ٢٢٠

من الظهوران : ١٣٨ ، ٤٠٤ ، ٤٢٠ ، ٤٢٢

مرفأ جنة : ١٠١

المروة : ١٠٥ ، ١٠٦ ، ١٦٠ ، ١٨٦ ،

٤٩٠ ، ٤٠٦

المرسج : ٣٦١ - ٣٦٣

المزدلفة : ٤٩٣

المسجد الأقصى : ٧٣ ، ٢٠٨ ، ٢١١ ،

٢١٧ ، ٢٢٣ ، ٢٥٠ ، ٢٧١

المسجد الحرام : ٧٣ ، ١٠٥ ، ١٠٧ ، ١٠٨ ،

١١٢ ، ١١٧ ، ١١٨ ، ١١٩

١٢٤ ، ١٦٧ ، ١٩٧ ، ٢٠٨ ، ٢٠٩

٢٣٣ ، ٢٥٠ ، ٢٥٨ ، ٢٦٢ ، ٢٦٣

٢٧٨ ، ٢٧١ - ٢٧٤ ، ٢٧٧ - ٢٨٠

٤٠٣ - ٤٠٧ ، ٤٢٠ ، ٤٢٣ ، ٤٢٤

٤٢٦ ، ٤٢٨ ، ٤٣١ ، ٤٣٢ ، ٤٣٧

٤٤٤ ، ٤٥٦ ، ٤٧٢ ، ٤٧٤ - ٤٧٦

٤٨١ ، ٤٨٩ ، ٤٩٠ ، ٤٩٣ ، ٥٢٢

مسجد ذي أركان : ٤٦٤

مسجد الزبير (عليه السلام) : ٢٣٠ - ٢٢٤

٢٤٢ ، ٢٤٣ ، ٢٤٨ ، ٢٦٠ ، ٢٠٠

٢١٩ ، ٢٦٦ ، ٢٦٩ ، ٢١٨ ، ٤١٩

٤٤٥ ، ٤٤٦ ، ٤٥٢ ، ٤٥٧ ، ٤٧٠

(ك)

الكتيبة : ٢٩٦

كراع الفم : ٢٧٥

الكتبة : ٩٢ ، ٩٩ - ١٠١ ، ١٠٦ ، ١٠٩

١١٠ ، ١١١ ، ١١٢ ، ١١٧ ، ١١٩ ، ١٢٠

١٢١ ، ١٢٤ ، ١٢٥ ، ١٢٣ ، ١٢٩

١٤٣ ، ١٤٤ ، ١٤٦ ، ١٥٢ ،

١٦١ ، ١٦٤ ، ١٦٥ ، ١٦٧ ، ١٧٥

١٧٨ ، ١٨٣ ، ١٨٥ ، ١٨٧ ، ٢١٧

٢٥٣ ، ٢٦٩ ، ٢١٧ ، ٢٧٢ ، ٢٧٣

٢٧٦ ، ٢٧٩ ، ٤٠٤ ، ٤٠٦ ، ٤٠٩

٤١٦ ، ٤٢٦ - ٤٢٨ ، ٤٣١ ، ٤٧٢

٤٩٠

كنيسة القديس بطرس : ٩٩

(ل)

لج : ٤٣٨

(م)

ملاب : ٤١١

ملارب : ٩١ ، ٩٤

ماد ملين : ٥٦٧

مجة : ١٣٢ ، ١٨٥

المخطط المختار : ٨٨ ، ٩٠

مدرسة الإسكندرية : ٩٨

ملين : ١٣١ ، ١٣٧ ، ٥٦٧

المدينة : ٤٩ ، ٥٧ ، ٧٣ ، ٩٦ ، ٩٧ ،

١١٥ ، ١١٦ ، ١٢١ ، ١٢٤ ، ١٢٥

١٢٦ ، ١٢٩ ، ١٣٠ ، ١٤٤ ، ١٦٩

٢١٠ ، ٢١٦ ، ٢١٧ ، ٢١٩ ، ٢٢٤

٢٢٦ ، ٢٢٨ ، ٢٣٠ ، ٢٣٣ - ٢٣٩

٢٤١ ، ٢٤٢ ، ٢٤٣ ، ٢٤٧ ، ٢٥٠

٢٥١ ، ٢٥٢ ، ٢٥٥ ، ٢٥٦ ، ٢٥٧

٢٥٨ ، ٢٥٩ ، ٢٦٠ ، ٢٦١ ، ٢٦٣

٢٦٥ - ٢٦٧ ، ٢٦٧ ، ٢٦٩ ، ٢٧٢

٢٧٥ ، ٢٧٦ - ٢٨١ ، ٢٨٤ - ٢٨٦

— ٤٠٤ ، ٤٠٢ ، ٤٠١ ، ٣٨٧ ، ٣٨٤
 ٤١٥ ، ٤١١ ، ٤١٠ ، ٤٠٩ ، ٤٠٧
 ٤٣٣ — ٤٣١ ، ٤٣٠ ، ٤١٨ ، ٤١٦
 ٤٤٦ — ٤٤٣ ، ٤٤١ ، ٤٣٩ ، ٤٣٨
 ٤٨٨ ، ٤٨٣ ، ٤٧٢ ، ٤٥٧ ، ٤٥٦
 ٥١١ ، ٤٩٧ ، ٤٩٤ ، ٤٩٣ ، ٤٩٠
 ٥٧٦ ، ٥٤٤ ، ٥٣٢ ، ٥١٣

منازل بني عبد المطلب : ١٢٤

منازل بني لحيان : ٣٦٠

منازل حمود — ديار حمود

المكتب : ٩٢

مى : ١٠٣ ، ٤٧٢ ، ٤٧٥ ، ٤٨٣ ،
 ٤٩٣ ، ٤٩٠

مهرة : ٤٨٠

مودة : ٤١٠ — ٤١٢ ، ٤١٤ ، ٤١٦ ،

٤١٧ ، ٤٥٨ ، ٤٩٥ ، ٤٩٦ ، ٥١١
 ٥١٥

(ن)

الناصره : ١٦٥ ، ٥٥٨ ، ٥٧٨

نجد : ٩٠ ، ٩٥ ، ١١٠ ، ١٣٣ ، ٢١٤

٢٩٦ ، ٣٢٤ ، ٣٥١ ، ٤١٦ ، ٤٧٦

٤٩٥

نجران : ٩١ ، ٩٢ ، ١٢١ ، ١٧٢ ، ٢٩٥

٤٩٦

نظلة : ١٣٢ ، ١٤٣ ، ٢٦٢ ، ٣١٥ ،

٤٣٠ ، ٤٣٦

نظلة : ٣٩٦

نمرة : ٤٩١

النمسا : ٢٩٣

نقيق النعاب : ٤٢١

النيل : ٩١ ، ١٦٥

(هـ)

الهند : ٢١ ، ٢٢ ، ٢٩ ، ٣٣ ، ٤١ ، ٨٥

٨٩ ، ٣٥٤ ، ٣٩٢ ، ٥١٩

هيكل سليمان : ٢٠٤ ، ٥٧٥

٤٨٧ ، ٥٠٠ ، ٥٠١ ، ٥٠٢ ، ٥٠٣

٥٠٤ ، ٥٠٦ ، ٥٠٧ ، ٥٠٨ ، ٥١١

٥١٢

مسجد الطائف : ٤٣٨

مسجد قباء : ٢٢٩ ، ٣٠٠

مشارف : ٤١٢

مشربة أم إبراهيم : ٤٤٦ ، ٤٦٥

المشعر الحرام : ٤٩٣

مصر : ٧١ ، ٧٢ ، ٨٣ — ٨٥ ، ٨٧ ،

٨٩ ، ٩٢ ، ٩٤ ، ١٠٢ ، ١٠٦ ،

١٠٧ ، ١٤١ ، ١٦٥ ، ٢٨٩ ، ٣٩٠

٤٠١ ، ٤٧٨ ، ٤٩٤ ، ٥٦٦ ، ٥٦٩

مضيق الصفراء : ٢٨١

المطبعة الحسينية : ٩٢

مطبعة دار الكتب المصرية : ٥٨٣

مطبعة مصر : ٥٨٢

معان : ٤١١

مقام إبراهيم (عليه السلام) : ٤٩٠

مكة : ٢٣ ، ٣٨ ، ٥٠ ، ٥٧ ، ٩٢ ، ٩٦

٩٩ ، ١٠٠ ، ١٠١ ، ١٠٣ ، ١٠٤ ،

١٠٧ ، ١٠٨ ، ١٠٩ ، ١١٠ ، ١١١ ،

١١٥ ، ١١٦ ، ١١٨ ، ١١٩ ، ١٢٠ ،

١٢١ ، ١٢٢ ، ١٢٥ ، ١٢٧ ، ١٢٩ ،

١٣٠ ، ١٣١ ، ١٣٢ ، ١٣٤ ، ١٣٥ ،

١٣٦ ، ١٣٧ ، ١٣٨ ، ١٤١ ، ١٤٢ ،

١٤٣ ، ١٤٥ ، ١٤٦ ، ١٥٣ ، ١٥٧ ،

١٦٠ ، ١٦٩ ، ١٧١ ، ١٧٦ ،

١٧٨ ، ١٨١ ، ١٨٣ ، ١٨٧ ، ١٩٤ ،

١٩٦ — ١٩٩ ، ٢٠٢ ، ٢٠٣ ، ٢٠٥ ،

٢٠٩ — ٢١١ ، ٢١٣ — ٢١٦ ، ٢١٧ ،

٢٢٠ — ٢٢٤ ، ٢٢٩ ، ٢٣٢ ، ٢٣٤ ،

٢٣٧ ، ٢٣٨ ، ٢٤٥ ، ٢٤٧ ، ٢٥٠ ،

٢٥٣ — ٢٥٧ ، ٢٥٨ ، ٢٦٢ ، ٢٦٦ ،

٢٦٩ ، ٢٧٠ ، ٢٧١ — ٢٧٢ ، ٢٧٥ ،

٢٧٨ ، ٢٨٢ ، ٢٨٦ ، ٢٩٠ — ٢٩٩ ،

٣٠٤ ، ٣٠٦ ، ٣٠٨ ، ٣١٢ ، ٣١٤ ،

٣١٦ ، ٣١٧ ، ٣٢٣ ، ٣٣٧ ، ٣٣٨ ،

٣٤١ ، ٣٥٣ ، ٣٦٠ ، ٣٦١ ، ٣٧١ ،

٣٧٢ ، ٣٧٤ ، ٣٧٥ ، ٣٧٦ ، ٣٧٧ ،

٣٧٨ ، ٣٨٠ ، ٣٨١ ، ٣٨٢ ، ٣٨٣

العين : ٧٢ ، ٨٣ ، ٨٨ ، ٩٠ ، ٩١ ، ٩٨

١١٠ ، ١٠١ ، ١٠٥ ، ١١٠ ، ١١٥

١١٨ — ١٢٠ ، ١٢٣ ، ١٢٤ ، ١٣٦

٢٤٦ ، ٢٥١ ، ٣٨٧ ، ٣٩٠ — ٣٩٢

٤٠٠ — ٤٠٢ ، ٤١٠ ، ٤٢٩ ، ٤٦٢

٤٦٨ ، ٤٦٩ ، ٤٧١ ، ٤٨٠ ، ٤٨٢

٤٨٣ ، ٤٨٧ ، ٤٨٨ ، ٤٩٠ ، ٤٩٤

٤٩٥ ، ٥١٢

عينج : ٧٥٦

اليونان : ٨٣ ، ٨٤ ، ٥٦٨

(و)

وادي الجمرانة : ٤٣٦

وادي رابغ : ٢٥٥

وادي رانونا : ٢٣٠

وادي القري : ١٠٩ ، ١٣١ ، ١٣٧ ، ٢٩٢

*

٢٩٧

الوتير : ٤١٨

ودان : ٢٥٦

الوطيح = حسن الوطيح

الولايات المتحدة الأمريكية : ٥٤٧

(٥)

يتراب = المدينة

الجماعة : ٥٠ ، ٥١ ، ٢٩١ ، ٤٠٢ ، ٤٨٠

رابعاً - فهرس الأيام والغزوات والوقائع

(ص)

صلح (عهد) الحديبية : ٥٧ ، ٣٧١ ، ٣٩٢
٤٠٧ ، ٤١٠ ، ٤١١ ، ٤١٥ - ٤١٧
٤١٨ ، ٤٢٣ ، ٤٢٥ ، ٤٦٩

(ع)

عام الفيل : ١٢٠ ، ١٢٥ ، ١٢٦
عام الوفود : ٤٦٨
عمرة القضاء : ٣٨٧ ، ٤٠٣ ، ٤٠٤ ، ٤٠٧
٤٠٨ ، ٤١٠ ، ٤١١ ، ٤١٧
السررة (جيش) : ٧٤ ، ٤٦٠ ، ٤٦٢

(غ)

غزوة أحد : ٢٩٨ ، ٣٠٥ ، ٣٠٦ ، ٣٠٧
٣٥٣ ، ٣٨٩ ، ٤٣٤ ، ٤٣٥ ، ٤٩٨
٥٤٧ ، ٥٥٩
غزوة الأحزاب = غزوة الخندق
غزوة بدر : ٤٩ ، ٣٥٦ ، ٣٥٩ ، ٣٦٨
٣٧٩ ، ٣٨٦ ، ٣٩٩ ، ٣١٤ ، ٣٢٤
٣٣٧ ، ٣٧١ ، ٣٨٩ ، ٤٢٠ ، ٥٤٤
غزوة بني أسد : ٣١٤
غزوة بني قريظة : ٣٣٧ ، ٤٣٧
غزوة بني قينقاع : ٢٨٩
غزوة بني الحليان : ٣٥٢
غزوة بني المصطلق : ٣٥٢ ، ٣٦١ ، ٣٦٤
غزوة تبوك : ٣٩ ، ٧٣ ، ٤٤٣ ، ٤٦٤ ،
٤٦٨ ، ٤٦٩ ، ٤٨٠
غزوة حنين : ٤٣٢ ، ٤٣٦ ، ٤٧٤ ، ٤٩٨
٥٤٤
غزوة الخندق : ٣٣٧ ، ٣٥١ ، ٣٥٢ ،
٣٥٦ ، ٣٩٤ ، ٤٢٦

(١)

أحد = غزوة أحد

(ب)

بدر = غزوة بدر
بيعة الرضوان : ٣٨٠
بيعة السقيفة : ٥٠٦ ، ٥١٠
بيعة العقبة : ٢١٠ ، ٢١٥ ، ٢١٦ ، ٢١٨
٢٣٣ ، ٢٣٥ ، ٢٥٤ ، ٢٥٥ ، ٢٥٧
٢٧١ ، ٢٩٩ ، ٣٨٠ ، ٤٢٨ ، ٤٩٧

(ت)

تبوك = غزوة تبوك

(ث)

الثورة الفرنسية : ٤٠ ، ٢٨٦

(ح)

حجة الوداع : ٤٨٣
الحديبية = صلح الحديبية
حرب الفجار : ١٢٤ ، ١٣٢ ، ١٣٣ ،
١٣٤ ، ١٣٨
الحرب الكبرى : ٢٧٧ ، ٢٨٦ ، ٢٩٣
الحروب الصليبية : ٢٣ ، ٢٩ ، ٣٦٥ ،
٢٦٦ ، ٣٣٦ ، ٥٧٥
حلف الأحلاف : ١١٢
حلف الفضول : ١٣٤
حلف المطيين : ١١٢
حنين = غزوة حنين

غزوة خيبر : ٣٥٦ ، ٣٨٦ ، ٣٨٧ ، ٣٩٩

٤١٧ ، ٤٣٧

غزوة دومة الجندل : ٣١٤ ، ٣٢٤ ، ٣٣٧

غزوة السويق : ٢٨٩ ، ٢٩٤ ، ٢٩٨

غزوة عبد الله بن جحش : ٢٥٥ ، ٢٦١

غزوة غطفان : ٣٣٧

غزوة مؤتة : ٤١٠ ، ٤١١ ، ٤١٦ ، ٤١٧

٤٩٥

(ف)

فتح مكة : ٤١٦ ، ٤٦٨

(و)

وقعة بعاث : ٢١٠ ، ٢١٣ ، ٢١٤ ، ٢٤٨

٢٦٠ ، ٣٤٩

وقعة انجماء : ٥٠

(ي)

يوم أحد = غزوة أحد

يوم بدر = غزوة بدر

يوم بعاث = وقعة بعاث

يوم حنين = غزوة حنين

يوم الفيل = عام الفيل

خامساً - فهرس الكتب

(١)

- الأبطال - لكازليل : ٤٥
أسباب النزول - للواحدي : ٣٨
الإسلام - للأب لامنس : ٣٩
الإسلام الصحيح - للأستاذ محمد إسماعيل
النشاشيبي : ٥٨٢
الإسلام والنصرانية - للإمام محمد عبيد : ٥٧٠
٥٧١

(ب)

- البحر الرائق - لابن نجيم : ٦٣
البداية والنهاية - لابن كثير : ٦٥ ، ١٤٧ ،
٢٤٠ ، ١٤٨

(ت)

- تاريخ ابن كثير - البداية والنهاية
تاريخ أبي الفداء - البداية والنهاية : ٦٤
تاريخ الرسل والملوك للطبري : ١٧٥ ، ٤٤٨
تفسير الطبري (جامع البيان) : ٥٧٨
تفصيل آيات القرآن الكريم : ٥٨٢

(ح)

- حياة محمد - لأميل دوننجم : ٣٠ ، ٣٧ ،
٩٢
حياة محمد - لوليم مورير : ٣٩ ، ٤٩ ، ٥٥ ،
٨٩

(د)

- دائرة المعارف البريطانية : ٩٢
دلائل النبوة - لأبي نعم الأصبهاني : ١٤٨

(ر)

- رسالة في تاريخ العرب - لكوجان دهرسمال : ٣٩
روح الإسلام - لسيد أمير حل : ٣٧
روح المعاني - للأخوي : ٤٤٨

(س)

- سيرة ابن هشام : ٣٧ ، ٦٤ ، ٢٢٥

(ش)

- شرح مسلم للنووي : ٦٧
الشفاء - لقاضي عياض : ٦٤

(ص)

- صحيح مسلم : ٣٨ ، ٧٤ ، ٤٤٨

(ط)

- الطبري - تاريخ الرسل والملوك
طبقات ابن سعد : ٣٧ ، ٣٩ ، ٦٥ ، ١٧٥ ،
٤٨٢

(ف)

- فتح العرب لمصر - للدكتور بطر : ٢٣
فجر الإسلام - للأستاذ أحمد أمين : ٣٩
في الأدب الجاهل - للدكتور طه حسين : ٣٩

(ق)

- قصص الأنبياء - للأستاذ عبد الرزاق النجار :
٣٩ ، ١٠٣

(ن)

الناسخ والمنسوخ - لابن سلامة : ٣٨
النهاية لابن الأثير : ٣٩١

(و)

الوحي المحمدي - لرشيد رضا : ٦٩

(ي)

اليهود في بلاد العرب - لإسرائيل ولفنسن :
٣٣٩ ، ٣٩

(ك)

كتاب البخاري (الجامع الصحيح) : ٦٣
كتاب واشنطن لإرنج : ٣٧
كليات أبي البقاء : ٦٣

(م)

مجلة المستشرقين الألمانية : ٤٥
مجلة المنار : ٦٩
مغازي الواقدي : ٣٧
مفتاح كنوز السنة : ٥٨٢
موسوعة لاروس الفرنسية : ٢٩

سادساً - فهرس الموضوعات

تقديم الكتاب

الإمبراطورية الإسلامية الأولى ٢١ - الإسلام والمسيحية ٢٢ - المسلمون وعيسى ٢٢
المسيحيون المتعصبون ومحمد ٢٣ - المبادئ الأولية في الدينين ٢٤ - الخلاف بينهما ،
التوحيد والتثليث ٢٥ - مجادلة النصارى للنبي ٢٦ - مسألة صلب المسيح ، الروم
والمسلمون ٢٨ - كتاب المسيحية ومحمد ٢٩ - سبب الخصومة في الإسلام والمسيحية ٣١
الجهل والتعصب ، المسيحية لا تلائم طبيعة الغرب ٣٢ - الاستعمار والدعوة ضد
الإسلام ٣٣ - الإسلام وما صارت إليه الشعوب الإسلامية ، الحمد والاجتهاد عند
المسلمين ، أثر الجمود في الشباب ٣٤ - علم الغرب وأدبه ٣٥ - جهود التجديد الإسلامي
المبشرون والجاهلون ٣٦ - كيف فكرت في وضع هذا الكتاب ، القرآن أصدق
مرجع ٣٧ - المشورة الصادقة ٣٨ - في حدود السيرة لا أتعداها ٣٩ - الكتاب بداءة
البحث ٤٠ - فائدة البحث إنسانية عامة ٤١ .

تقديم الطبعة الثانية

ملاحظات على الكتاب ٤٣ - أنصار المستشرقين والرد عليهم بما يؤخذونني به
٤٥ - أسباب خطأ المستشرقين ، الاعتماد على كتاب السيرة من المسلمين ٤٦ -
المستشرقون والمقررات الدينية ، فرية تحريف القرآن ٤٧ - موير ينكر هذه الفرية ٤٨
الذاكرة العربية ، تحرير القرآن في عهد النبي ٤٩ - الرجوع إلى النبي عند الخلاف ٥٠
الجمع الأول للقرآن ، مصحف عثمان ٥١ - وحدة الإسلام في عهد عثمان ٥٢ -
دقة مصحف عثمان وكأله ٥٣ - المتجنون على الإسلام ٥٥ - الطريقة الصحيحة في
البحث ٥٦ - فرية الصرع ٥٧ - الرجوع إلى العلم ، قصور العلم أحياناً ٥٨ - الطعن
في محمد عجز عن الطعن في رسالته ٦٠ - أصحاب الملاحظات من المشتغلين بالشئون
الإسلامية ٦١ - الصلاة على النبي ٦٢ - دفع المطاعن وطريقته ٦٣ - كتب السيرة
وكتب الحديث ، الخلاف بين هذه الكتب ٦٤ - العصر الذي كتبت فيه ٦٥ -
أثر المنازعات السياسية الإسلامية ، جمع الحديث ٦٦ - القياس الصحيح للحديث ٦٧ -
جامعو الحديث في عهد المأمون ٦٨ - الروايات التي لا يقرها العقل والعلم ، القرآن
والمعجزات ٧٠ - المعجزة الكبرى ٧١ - الإيمان عند أئمة المسلمين ، المؤمنون في حياة النبي ،
الغرائق وتبولك ٧٣ - طريقي في البحث ٧٥ - بحوث المستشرقين ٧٦ - المسلمون وهذه
البحوث ٧٧ .

الفصل الأول : بلاد العرب قبل الإسلام

مهد الحضارة الإنسانية ، حوضا الروم والقارم ٨٣ - المسيحية والمجوسية ، بزنطية واردة رومية ٨٥ - الفرق المسيحية ٨٦ - انحلال المجوسية ، بلاد العرب بين القوتين ٨٧ - موقع شبه الجزيرة الجغرافي ٨٨ - شبه جزيرة العرب مجهولة خلا اليمن ، أمراء الصحراء ، طريقا القوافل ٨٩ - حضارة اليمن ٩٠ - اليهودية والنصرانية في بلاد اليمن ٩١ - حكم شبرويه فارس ٩٣ - انسيار سد مأرب ، نظام شبه الجزيرة الاجتماعي ٩٤ - الحلال البدوية ٩٥ - وثنية العرب وأسبابها ، نشاط المسيحية ٩٦ - المسيحية واليهودية ، تناحر الفرق المسيحية ٩٧ - انتشار الوثنية ٩٨ - عبادة الأصنام ٩٩ - مكانة مكة ١٠٠ .

الفصل الثاني : مكة والكعبة وقريش

موقع مكة ، إبراهيم عليه السلام ١٠١ - إبراهيم وسارة بمصر ١٠٢ - من الذبيح ، قصة الفداء في القرآن ، القصة في رواية التاريخ ١٠٣ - إبراهيم يذهب بإسماعيل وأمه إلى وادي مكة ١٠٤ - زمزم ، زواج إسماعيل - ١٠٥ مناقشة القصة ١٠٦ - بناء إبراهيم وإسماعيل الكعبة ١٠٧ - التطور الديني في بلاد العرب ، الأنبياء العرب ١٠٨ - مناصب الكعبة ، مكة قبل قصي ١٠٩ - تغلب قريش ١١٠ - قصي بن كلاب (سنة ٤٠٠ م) ، بناء منازل مكة ، أبناء قصي ١١١ - بنو عبد مناف ، هاشم (سنة ٤٦٤ م) ، ازدهار الحياة بمكة ١١٢ - المطلب ١١٥ - عبد المطلب (سنة ٤٩٥ م) ، حفر زمزم ١١٦ - النحر والوفاء به ١١٧ - عام الفيل (سنة ٥٧٠ م) ١١٨ - أبرهة والكعبة ١١٩ - مكانة مكة بعد الفيل ، ترف أهل مكة ١٢٠ - منازل أهل مكة ١٢١ - عبد الله بن عبد المطلب ١٢٢ .

الفصل الثالث : محمد من ميلاده إلى زواجه

زواج عبد الله من آمنه ١٢٤ - موت عبد الله وتركته ، مولد محمد (سنة ٥٧٠ م) ، ١٢٥ - المراضع ١٢٦ - حليلة بنت أبي ذؤيب ، قصة شق الصدر ١٢٧ - محمد في البادية ، كفالة جده عبد المطلب ، اليتيم ١٢٩ - موت آمنه ، موت عبد المطلب ١٣٠ - في كفاة عمه أبي طالب ، الرحلة الأولى إلى الشام ١٣١ - حرب الفجار ١٣٢ - حلف الفضول ١٣٤ - رعيه الغنم ١٣٥ - حياة التفكير والتأمل ١٣٦ - خديجة ، محمد في تجارة خديجة ١٣٧ .

الفصل الرابع : من الزواج إلى البعث

صفة محمد ١٣٩ - إعادة بناء الكعبة ١٤٠ - هدم الكعبة وبنائها ، حكم محمد في أمر الحجر الأسود ١٤١ - انحلال السلطة في مكة وأثره ١٤٢ - بدء انحلال الوثنية ،

أبناء محمد ١٤٣ - بناته ١٤٤ - التحدث ، في غار حراء ١٤٥ - الخامس الحقيقة ١٤٦
الرؤيا الصادقة ١٤٧ - أول الوحي (سنة ٦١٠ م) ١٤٨ - الفزع ، خديجة وزير
صلق ١٤٩ .

الفصل الخامس: من البحث إلى إسلام عمر

حديث ورقة لخديجة ١٥١ - ورقة ومحمد ١٥٢ - فتور الوحي ، نزول سورة
الضحى ، الدعوة إلى الحق وحده ١٥٤ - الصلاة ١٥٥ - إسلام علي بن أبي طالب ،
إسلام أبي بكر ، المسلمون الأولون ١٥٦ - قريش والمسلمون ١٥٧ - عشيرة
الأقربون ١٥٨ - الإسلام والحرية ١٥٩ - شعراء قريش ، مطالبة محمد بالمعجزات ١٦٠ -
طعن محمد على الأصنام ١٦١ - ما اتجه التاريخ ، بنو هاشم يمتنعون محمدًا من قريش ١٦٢ -
إيذاء قريش المسلمين ١٦٣ - صبر المسلمين على الأذى ١٦٤ - دعوة محمد والطريقة
العلمية الحديثة ١٦٥ - جوهر الدعوة المحمدية ١٦٦ - إسلام حمزة ١٦٧ - سفارة عتبة
ابن ربيعة ، الهجرة إلى الحبشة ١٦٨ - سفيرا قريش إلى النجاشي ١٦٩ - رد المسلمين
على السفيرين ١٧٠ - جواب النجاشي والبطارقة ، المسلمون ونصرانية الحبشة ١٧١ -
الروح في الإسلام ١٧٢ - إسلام عمر بن الخطاب ١٧٣ .

الفصل السادس : قصة الغرائق

عودة مهاجري الحبشة ، الغرائق العلاء ١٧٥ - تهاقت حديث الغرائق ١٧٦ -
حجج مؤيديه ١٧٧ - دفع هذه الحجج ، أسباب عود المهاجرين إلى الحبشة ، إسلام
عمر ، ثورة الحبشة ١٧٨ - الاحتجاج بالآيات مقلوب ، تهاقت القصة علميًا ١٧٩ -
تعدد الروايات فيها ، سياق سورة النجم يأبأها ١٨٠ - الحجة اللغوية ، صدق محمد
يأبى صحة القصة ١٨١ - اقراء على التوحيد ١٨٢ .

الفصل السابع : مساعات قريش

سلاح الدعاية ١٨٤ - اتهام محمد بسحر التيات ١٨٥ - الضر بين الحارث ،
جبر النصراني ، الطفيل بن عمرو الدوسي ١٨٦ - أبو سفيان وأبو جهل والأخنس ١٨٧ -
عيس وتويل ١٨٨ - التزوع إلى الكمال ١٨٩ - ما منعهم أن يتابعوا محمدًا ، الحسد
والتنافس ١٩٠ - الفزع من البحث والحساب ١٩١ - تصوير يوم الحساب في القرآن ١٩٢ -
قريش والجنة ، معركة الخير والشر ١٩٤ - في سبيل الخلاص ١٩٥ .

الفصل الثامن : من نقض الصحيفة إلى الإصرار

دعوة القبائل في الأشهر الحرام ، حصار المسلمين في الشعب ، نقض الصحيفة ١٩٦ -
عصمة محمد في التبليغ ١٩٧ - موت أبي طالب وخديجة ١٩٩ - قريش يزداد أذاها ،

خروج محمد إلى الطائف (سنة ٦٢٠ م) ٢٠٠ - عداس النصراني، محمد يعرض نفسه على القبائل ٢٠١ - رد القبائل لدعوته، محمد يخطب عائشة، ويتزوج من سودة، الإسراء (سنة ٦٢١ م) ٢٠٢ - الإسراء بالروح أم بالجد، تصوير الإسراء في كتب السيرة ٢٠٣ - رواية ابن هشام عن الإسراء ٢٠٥ - الإسراء وحادثة الوجود ٢٠٧ - الإسراء والعلم الحديث ٢٠٨ - ربيعة قريش وارتداد بعض من أسلم، القول بالإسراء بالجد ٢٠٩ .

الفصل التاسع : بيعة العقبة

تضعف المسلمين بعد الإسراء، ثابت محمد ٢١٠ - تبشير الفوز من يثرب ٢١١ الأوس والخزرج واليهود، الأثر الروحي لحوار اليهود ٢١٢ - سويد بن الصامت، إلياس بن معاذ ٢١٣ - وقعة بعث، بدء الإسلام بيثرب ٢١٤ - العقبة الأولى، مصعب بن عمير ٢١٥ - تفكير محمد في الهجرة، بيعة العقبة الثانية أو الكبرى ٢١٦ - الحوار قبل البيعة ٢١٧ - البيعة ٢١٨ - قريش وبيعة العقبة ٢١٩ - دقة موقف الجاهليين، هجرة المسلمين إلى يثرب ٢٢٠ - قريش وهجرة النبي ٢٢١ .

الفصل العاشر : هجرة الرسول

الأمر بالهجرة، علي في فراش النبي ٢٢٣ - في غار ثور ٢٢٤ - معجزة الغار، إغفال بعض السير لإياها ٢٢٥ - الخروج إلى يثرب ٢٢٦ - قصة سراقه ٢٢٧ - لظي الطريق، مسلمو يثرب في انتظار الرسول، انتشار الإسلام بيثرب ٢٢٨ - دخول محمد المدينة ٢٣٠ .

الفصل الحادي عشر : أول العهد بيثرب

أسباب استقبال يثريين للنبي ٢٣٣ - بناء المسجد ومساكن الرسول ٢٣٤ - كفالة حرية العقيدة، رغبة محمد عن القتال ٢٣٥ - تفكير أهل يثرب ٢٣٦ - المواجهة بين المسلمين، المشتغلون بالتجارة، المشتغلون بالزراعة ٢٣٧ - مودة محمد واليهود ٢٣٨ - فتح جديد في الحياة السياسية، زواج النبي من عائشة ٢٤١ - الأذان للصلاة ٢٤٢ - الإخاء أساس الحضارة الإسلامية، إخاء محمد والمسلمين ٢٤٣ - رفق محمد بالحياض، إنشاء عدل ورحمة ٢٤٤ - قوة محمد على الحياة، زهده في الطعام واللباس ٢٤٥ سنة محمد ٢٤٦ - بدء مخاوف اليهود، إسلام عبد الله بن سلام، حرب الجدل بين محمد واليهود ٢٤٧ - محاولة الوقيعة بين الأوس والخزرج ٢٤٨ - قصة فنحاص ٢٤٩ - صرف القبلة إلى الكعبة ٢٥٠ - وفد نصارى نجران ٢٥١ - مؤتمر الأديان الثلاثة، تراجع وفد النصاري ورجوعهم ٢٥٢ - التفكير في أمر قريش ومكة ٢٥٣ .

الفصل الثاني عشر : السرايا والمناوشات الأولى

سياسة المسلمين بالمدينة ، السرايا الأولى ٢٥٥ - خروج النبي نفسه ، رأى المؤرخين في الغزوات الأولى ٢٥٦ - رأينا في الغرض من السرايا ، تعرض تجارة قريش للخطر ٢٥٧ - الانتصار والغزو الهجومي ٢٥٩ - طيعة أهل المدينة ، إزهاب اليهود ، دسائس اليهود ٢٦٠ - الإسلام والقتال ، سرية عبد الله بن جحش ٢٦١ - الفتنة أكبر من القتل ٢٦٢ - القرآن والقتال ٢٦٣ - الجهاد في سبيل الله ، الإنسان وعقيدته ٢٦٤ - المسيحية والقتال ٢٦٥ - القديسون في الإسلام والمسيحية ٢٦٦ -

الفصل الثالث عشر : غزوة بدر الكبرى

تجارة أبي سفيان ٢٦٨ - خروج المسلمين إلى بدر ، رسول أبي سفيان إلى قريش ٢٦٩ - نار قريش وكتانة ، مسيرة جيش المسلمين ٢٧٠ - خروج قريش من مكة ، مقالة الأنصار ٢٧١ - تنطس الأخبار ٢٧٢ - انفلات أبي سفيان ونجاة غيره ، أ يكون قتال ٢٧٣ - نزول المسلمين بدرأ ، بناء العريش للنبي ٢٧٤ - صدق إيمان المسلمين ، حمزة يقتل ابن عبد الأسد ٢٧٥ - التقاء الجمعين ، دعاء محمد وإبنائه ٢٧٦ - القوة المعنوية ٢٧٧ - تحريض محمد المؤمنين ، بلال يقتل أمية بن خلف ٢٧٨ - محمد وسط المعركة ، المسلمون لا يقتلون من أحسنوا إلى المسلمين ٢٧٩ - أهل القلب ٢٨٠ - اختلاف المسلمين على النبي ، قسمته بينهم على سواء ٢٨١ - قتل أسيرين ، أنباء النصر بالمدينة ٢٨٢ - اليهود والمشركون بالمدينة ، أسرى بدر ٢٨٣ - مقالة أبي بكر وعمر في الأسرى ، حديث النبي فيهم إلى المسلمين ٢٨٤ - جدل المستشرقين ٢٨٥ - الثورة على الوثنية ، مجزة سان بارتلمى ٢٨٦ - التنذير إلى مكة ، موت أبي لهب ، اغتداء الأسرى ، اغتداء أبي العاص بن الربيع وإسلامه ٢٨٧ - بكاء قريش قتلاًها ، هند وأبو سفيان ٢٨٨

الفصل الرابع عشر : بين بدر وأحد

أثر بدر بالمدينة (يناير سنة ٦٢٤ م) اليهود يأتمرون ، قتل المسلمين أبا علفك وعصماء ٢٨٩ - مقتل كعب بن الأشرف ٢٩٠ - مخاوف اليهود وعدوانهم ، حصار بني قينقاع ٢٩١ - رجاء عبد الله بن أبي ألا يقتلوا ، لإجلائهم عن المدينة ، الوحدة السياسية في المدينة ٢٩٢ - غزوة السويق ٢٩٣ - تهديد طريق الشاطئ إلى الشام ٢٩٤ - فرار العرب من المسلمين ، فرار اليهود ٢٩٥ - قريش تسلك طريق العراق إلى الشام ، فيفتروها المسلمون ٢٩٦ - زواج النبي من حفصة بنت عمر ٢٩٧ .

الفصل الخامس عشر : غزوة أحد

تجهيز قريش للثأر من بدر ٢٩٨ - تهيؤ قريش للقتال ، مسيرة قريش إلى المدينة ٢٩٩ - رسول العباس إلى النبي ، مشاور النبي وأهل المدينة ، القائلون بالتحصن بالمدينة ٣٠٠ - والقائلون بالخروج لقاء العدو ، حديث الشجاعة والاستشهاد ٣٠١ - تغلب القائلين بالخروج ، النظام مع الشورى ٣٠٢ - خروج المسلمين ، عودة اليهود وابن أبي إلى المدينة ، تنظيم النبي للصقوف ، قريش ونساؤها ٣٠٣ - أبو دجانة وعصابة الموت ٣٠٤ - حمزة وأبو دجانة وعلى وبلاؤهم ٣٠٥ - مقتل حمزة سيد الشهداء ٣٠٦ - قزمان وقتله نفسه ، ظفر المسلمين صبيحة أحد ، قوة العقيدة والإيمان ٣٠٧ - اشتغال المسلمين بالغنمية ، مخالفة الرماة أمر النبي وأخذ خالد بن الوليد مكانهم ٢٩٧ - الدائرة تدور على المسلمين ٣٠٨ - ما أصاب رسول الله ، استئانة المؤمنين في الدفاع عن الرسول ٣٠٩ - زعم قريش موت النبي ، نجاة الرسول ومن معه ، التمثيل بقتلى المسلمين ٣١٠ - حزن محمد على حمزة ، دفن القتلى والعودة إلى المدينة . لا بد من استرداد هبة المسلمين ٣١١ - الخروج في الغد إلى العدو ٣١٢ .

الفصل السادس عشر : آثار أحد

سياسة محمد بعد أحد ، سرية أبي سلمة بن عبد الأسد ٣١٤ - سرية عبد الله بن أنيس ، يوم الرجيع (سنة ٦٢٥ م) ٣١٥ - قتل زيد وخبيب ٣١٦ - يوم بئر معونة (سنة ٦٢٥ م) ، يهود المدينة ومناقضوها ٣١٨ - اثبار اليهود بمحمد ٣١٩ - إنفاذه إلى بني النضير بالجلاء ، ابن أبي يجرى اليهود ، حصار بني النضير ٣٢٠ - جلاء اليهود عن المدينة ٣٢١ - كاتب سر النبي ، بدر الآخرة ٣٢٣ - غزوة ذات الرقاع ، غزوة دومة الجندل ٣٢٤ .

الفصل السابع عشر : أزواج النبي

صبيحة المستشرقين في مسألة زينب بنت جحش ٣٢٦ - بنت جحش كما يصورها المستشرقون ، العظما لا يخضعون لقانون ٣٢٧ - فساد تصوير المستشرقين ٣٢٨ - إلى الخمسين لم يتزوج غير خديجة ، خديجة وحدها التي أعقبت ٣٢٩ - زواج سودة بنت زمعة ٣٣٠ - التمهيص التاريخي وما يستتبط ٣٣٢ - قصة زينب بنت جحش ، قرابة محمد من زينب ٣٣٣ - خطبته لإياها على زيد وإياها ٣٣٤ - اضطرابها واضطرار أخيها للرضا ، شكوى زيد منها وطلاقه لإياها ، حكم الأديعاء في الإسلام ٣٣٥ - كيف تزوج محمد من زينب ٣٣٥ - وآلان ما رأى المستشرقين في قصة زينب بنت جحش ، سمو محمد بمكانة المرأة ٣٣٦ .

الفصل الثامن عشر : غزونا الخندق وبنى قريظة

الغريزة العربية وحذر محمد ٣٣٧ - شدة خصومة اليهود، رسل اليهود إلى قريش ، اليهود يفضلون الوثنية على الإسلام ٣٣٨ - رأى يهودى فى ذلك ، اليهود يؤلبون سائر العرب ٣٣٩ - فرع المسلمين ، حضر الخندق حول المدينة ٣٤٠ - دهش قريش للخندق ومواقع عسكرها أمامه ، تردد العرب فى البقاء والشتاء قارس ٣٤١ - خوف حبي من انسحاب الأحزاب ، ومحاولاته كسب قريظة ، قريظة تنقض عهدها ٣٤٢ - رسل محمد إلى قريظة ، نفسية الأحزاب تقوى ، فرع أهل يثرب ٣٤٣ - الذين اقتحموا الخندق ٣٤٤ استهانة قريظة بالمسلمين ، دسيسة نعم بين الأحزاب وقريظة ٣٤٥ - العاصفة تقتلع خيام الأحزاب ٣٤٦ - رحيل الأحزاب ، غزو قريظة ٣٤٧ - استطالة زمن الحصار ، استشارة أبي لابة ٣٤٨ - تحكيم سعد بن معاذ ، حكمه بقتل اليهود ، جلد اليهود للقتل ٣٤٩ - دم بنى قريظة فى عنت حبي بن أخطب ، قسمة أموال بنى قريظة ٣٥٠ .

الفصل التاسع عشر : من الغزوتين إلى الحديبية

تنظيم الجماعة العربية ٣٥٢ - صلوات الرجل والمرأة ، أحاديث الهوى ووثبات القتال ٣٥٣ - المرأة عند العرب وأوروبا فى ذلك العصر ، والمرأة فى الشرع الرومانى ٣٥٤ محمد والإصلاح الاجتماعى ٣٥٥ - الإسلام ينهى عن التبرج ٣٥٦ - وبنى عن إبداء الزينة ٣٥٧ - بيت النبي ونسائه ٣٥٨ - التمهيد الاجتماعى للجماعة الإسلامية ٣٥٩ - غزوة بنى لحيان ، غزوة ذى قرد ٣٦٠ - غزوة بنى المصطلق ٣٦١ - فتنة عبد الله بن أبى ، حقد بن أبى على النبي ٣٦٢ - مأساة نفسية بالغة ، عفو النبي عن ابن أبى - عائشة مع النبي فى بنى المصطلق ، تتخلف عن الركب فلا يحسبها ٣٦٤ - عودها إلى المدينة مع صفوان ، جويرية بنت الحارث ٣٦٥ - النبي يتزوجها ، حديث الإفك ٣٦٦ حيرة النبي ، مرض عائشة ، تأذى الرسول من حديث الناس ٣٦٧ - الخبر يبلغ عائشة ، معاتبها أمها ، حيرتها ، محمد يشاور أسامة وطعيا ، مواجهة محمد عائشة ٣٦٨ - ثورة عائشة ، نزول الرحي ببراءة عائشة ٣٦٩ - روى المحصنات وتنفيذ حكمه فى رماة عائشة ، جمال العفو ٣٧٠ .

الفصل العشرون : عهد الحديبية

صد المسلمين عن المسجد الحرام ٣٧١ - شوق المسلمين إلى مكة ، العرب والكعبة ٣٧٢ - المسلمون والكعبة ، أذان محمد فى الناس بالحج ٣٧٣ - استنفاذ غير المسلمين للحج ، قريش وحج المسلمين ٣٧٤ - معسكران يلتقيان ، حرص محمد على السلم ٣٧٥ - تفكير المعسكرين ٣٧٦ - رسل قريش إلى محمد ، سفارة عروة بن مسعود ٣٧٧ -

سفارة محمد إلى قريش ٣٧٨ - سفارة عثمان بن عفان ، بيعة الرضوان ٣٧٩ - رسالة قريش إلى محمد ٣٨٠ - المفاوضات بين الفريقين ، أبو بكر وعمر ٣٨١ ، عهد الحديبية (مارس سنة ٦٢٨م) ، تنفيذ هذا العهد ٣٨٢ - سورة الفتح ٣٨٣ - الحديبية فتح مدين ، قصة أبي بصير ٣٨٤ - المهاجرات المسلمات ٣٨٥ - ما صنع محمد ٣٨٦ .

الفصل الحادى والعشرون : خير والوصول إلى الملوك

فصح الدعوة الإسلامية ، تحريم الخمر ٣٨٧ - دولتا الرومان والقرص ٣٨٩ - رسل محمد إلى الملوك والأمراء ٣٩٠ - فارس ويزنطية ٣٩١ - مزاجعة الإسلام بين الروح والجسد ، القضاء الأخير على يهود شبه الجزيرة ٣٩٢ - السير لغزو خير ٣٩٣ - تفكير اليهود ، ضخامة القوتين المتقاتلتين ، حصار حصون خير ٣٩٤ - فتح الحصون ، استقلال اليهود ٣٩٥ - مبدأ بأس اليهود ، صلح خير وأخبار سلطانها السياسي ٣٩٦ - يهود فلك ، إذعان وادى القرى ٣٩٧ - إذعان اليهود لسلطان المسلمين ، الشاة المسمومة ٣٩٨ - زواج محمد صفية بنت حيي بن أخطب ، رسول النبي إلى هرقل ٣٩٩ جواب هرقل ، كسرى وكتاب النبي ٤٠٠ - رد القوقس ، رد التجاشى ٤٠١ - لماذا كانت ردود أكثر الملوك رقيقة ٤٠٢ - عودة المسلمين من الحبشة ، انتظار عمرة القضاء ٤٠٣ .

الفصل الثانى والعشرون : عمرة القضاء

خروج المسلمين إلى مكة ٤٠٤ - جلاء قريش عن مكة ، المسلمون أمام البيت الحرام ، الطواف بالكعبة ٤٠٥ - ثلاثة أيام بمكة ٤٠٦ - تروج محمد بميمونة ، خروج المسلمين إلى المدينة ٤٠٧ - إسلام خالد بن الوليد ٤٠٨ - إسلام عمرو بن العاص وعثمان بن طلحة ٤٠٩ .

الفصل الثالث والعشرون : غزوة مؤتة

مناوشات صغيرة ، غزوة مؤتة ٤١٠ - تجهيز الروم لمقاتلتهم ٤١١ - رأى ابن رواحة في مواجهة الروم ، استشهاد زيد بن حارثة ، استشهاد جعفر بن أبى طالب ، استشهاد ابن رواحة ٤١٢ - المثل الحى والاستشهاد ، مداورة خالد بن الوليد ٤١٣ - الفرار الكرار - بكاء محمد للمستشهدين ٤١٤ - غزوة ذات السلاسل ٤١٥ .

الفصل الرابع والعشرون : فتح مكة

أثر مؤتة واختلافه ٤١٦ - انتشار الإسلام في شمال شبه الجزيرة ، تقصص قريش عهد الحديبية ٤١٧ - استنصار خزاعة بالنبي ، مخاوف حكماء قريش ، أبو سفيان

بالمدينة ٤١٨ - إخفاق سفارة أبي سفيان ، تجهيز المسلمين لفتح مكة ، كتاب ابن أبي بلتعة إلى قريش ٤١٩ - مسيرة جيش المسلمين ، خروج بني هاشم إلى النبي وإسلامهم ٤٢٠ - العباس بن عبد المطلب ٤٢١ - أبو سفيان يستطلع لقريش ، التقاؤه بالعباس ، أبو سفيان في حضرة الرسول ٤٢٢ - أمصادقة حدث ذلك كله ؟ ، عدة محمد للدخول مكة ٤٢٣ - توزيع الجيش ٤٢٤ - دخول مكة ٤٢٥ - العفو العام ٤٢٦ - الصور في الكعبة ، تطهير الكعبة من الأصنام ، مخاوف الأنصار وتبديلها ٤٢٧ - العفو عن أمر النبي بقتلهم ، خلا أربعة قتلوا في جرائمهم ، تحريم مكة على الناس جميعاً ٤٢٩ - خالد بن الوليد في جذيمة ٤٣٠ .

الفصل الخامس والعشرون : حنين والطائف

مسيرة مالك بن عوف لقتال المسلمين ٤٣٢ - تحصن القبائل بمضيق الوادي ، مسيرة المسلمين إلى حنين ٤٣٣ - فرار المسلمين ، ثبات محمد وقوة عزيمته ٤٣٤ - نداء العباس في الناس ، رجوع المسلمين واستأثرتهم ، انتصار المسلمين وما غنموا ٤٣٥ - تعقب المسلمين عدوهم ، هزيمة المشركين تامة ٤٣٦ - ثمن النصر ٤٣٧ - حصار الطائف ، مسجد الطائف ٤٣٨ - روى الطائف بالمنجنق ، قطع الكروم وتحرقيها ، وفد هوازن يستردون السيايا ٤٣٩ - رد سيايا هوازن ٤٤٠ - مخافة الناس نقص النبي ٤٤١ - الأنصار وعطاء المؤلفة قلوبهم ٤٤٢ .

الفصل السادس والعشرون : إبراهيم ونساء النبي

أثر الفتح في شبه الجزيرة ٤٤٤ - حديث كعب بن زهير ، وفود القبائل على النبي ، زيد الخليل ٤٤٥ - موت زينب ابنة النبي ، مولد إبراهيم ٤٤٦ - غيرة أزواج النبي ، النبي ونسائه ٤٤٧ - نساء النبي يأتمرن ٤٤٩ - ثورة نساء النبي ، بين بنت جحش وعائشة ٤٥٠ - منازعات أمهات المؤمنين ، هجر النبي نسائه ٤٥١ - عمر يسترضى النبي ٤٥٢ - حكم النقد التاريخي الترتيب ٤٥٣ - دفع اعتراض المستشرقين ٤٥٤ .

الفصل السابع والعشرون : تبوك وموت إبراهيم

اقتضاء الزكاة والخراج ٤٥٦ - تهيب الروم للغزو ٤٥٧ - دعوة محمد لغزو الروم ، تلقى المسلمين دعوة الرسول ٤٥٨ - المناقون ٤٥٩ - تجهيز جيش العسرة . مسيرة جيش العسرة ٤٦٠ - النزول بالحجر ، انسحاب الروم ٤٦١ - معاهدة أهل الحدود ، غزو ابن الوليد دومة ، حود المسلمين إلى المدينة ٤٦٢ - المختلفين ٤٦٣ - الشدة على المناقنين ، إحراق مسجد الضرار ، تبوك خاتمة الغزوات ٤٦٤ - غبطة النبي لإبراهيم ، مرض إبراهيم ٤٦٥ .

الفصل الثامن والعشرون : عام الوفود وحج أبي بكر بالناس

أثر تبوك، ميل العرب إلى الإسلام ٤٦٨ - إسلام عروة بن مسعود، مقتل عروة ٤٦٩
وفد ثقيف إلى النبي ، طلب الوفد بقاء صنمهم ورفض النبي ذلك ، طلبهم الإغفاء من
الصلاة ورفضه ٤٧٠ - هدم اللات ، الوفد تقبل نرى إلى المدينة ٤٧١ - حج أبي بكر
بالناس ، منع المشركين من الحج ٤٧٢ - الأساس المنعوى للدولة الناشئة ٤٧٦ -
المسرفون في أحكامهم على الإسلام والرسول ، حرية الرأي والحضارة الغربية ٤٧٧ -
محاربة البلشفية وهي رأى اقتصادي : محاربة محلات العري ٤٧٨ - التشريع قمع لحرية
الرأى له ما يسوغه ، صورة من حياة المشركين ٤٧٩ - الثورة على الشرمسوعة ٤٨٠ -
عامر بن الطفيل ، أربد بن قيس ، أمر مسيلمة ٤٨١ - تسمية وفود العرب إلى النبي ٤٨٢

الفصل التاسع والعشرون : حجة الوداع

بعد حج أبي بكر بالناس ، تفريق الإسلام بين الوثنية والكتابية ٤٨٣ - تتابع
الوفود ، وحدة العرب في ظل الإسلام ٤٨٧ - إسلام أهل الكتاب ، آخر الوفود إلى
المدينة . تجهز النبي للحج ٤٨٨ - مسيرة المسلمين إلى الحج ، الإحرام والتلبية ،
الإحتلال بالعمرة ٤٨٩ - عودة على من اليمن ، أداء مناسك الحج ٤٩٠ - خطبة الرسول
بالجامعة ٤٩١ - اليوم أكلت لكم دينكم ٤٩٢ .

الفصل الثلاثون : مرض النبي ووفاته

أثر حجة الوداع ، مدعو النبوة طليحة والأسود ومسيلمة ٤٩٤ - التفكير في غزو
الروم ٤٩٥ - وصية النبي لأسامة ٤٩٦ - مرض الرسول وحيلولة ذلك دون مسيرة
الجيش ٤٩٧ - خطاب النبي أهل المقابر ٤٩٨ - يداعب عائشة على رغم مرضه ٤٩٩ -
اشتداد الحمى ، خروجه إلى المسجد ٥٠٠ - إيصاله المهاجرين بالأنصار ٥٠١ - ابتته
فاطمة وحديثه لها ، أراد أن يكتب لهم كتاباً فاختلّفوا ٥٠٢ - غضبه لمعالجة أهله
إياه ٥٠٣ - غبطة المسلمين بظاهرة إيلاله ، الصحو الذي يسبق الموت ٥٠٤ - بل الرفيق
الأعلى من الجنة ٥٠٥ .

الفصل الحادى والثلاثون : دفن الرسول

ذمّل المسلمين لخبر الوفاة ، عمر يكذب الوفاة ٥٠٦ - مجيء أبي بكر من
السنح ٥٠٧ - من كان يعبد محمداً فإن محمداً قد مات ، ألمات محمد حقاً ، رجوع
الجيش إلى المدينة ٥٠٨ - في سقيفة بنى ساعدة ، مقالة أبي بكر للأنصار ٥٠٩ - بيعة

أنى بكر بالسقيفة ٥١٠ - البيعة العامة بعد بيعة السقيفة ، خطاب أول الخلفاء الراشدين ،
 أنى يدفن جثمان الرسول ٥١١ - غسل النبي ، وداع الجثمان الطاهر ٥١٢ - من ساعات
 التاريخ الراهية ، تبليغ عقائد المستضعفين ٥١٣ - دفن النبي . عائشة وحجرة القبر ،
 إنفاذ جيش أسامة ٥١٤ - الأنبياء لا يورثون ، الميراث الروحي العظيم ٥١٥ .

خاتمة في مبحثين

١ - الحضارة الإسلامية كما صورها القرآن :

الحضارتان الإسلامية والغربية ، الغرب وتنازع الكنيسة والدولة فيه ٥١٦ - النظام
 الاقتصادي أساس الحضارة الغربية ، قصور الحضارة الغربية عن إسعاد الإنسانية ٥١٧
 أساس الحضارة الإسلامية ٥١٨ - لانزعاق في الإسلام بين الدين والدولة ٥١٩ - الإسلام
 يجعل العقل حكماً في كل شيء ٥٢٠ - قوة الإيمان بالله ٥٢٢ - الإيمان أس الإسلام
 ٥٢٣ - الاستعانة بالله للاعتداء إلى سنة الكون ٥٢٤ - الصلاة ٥٢٥ - التساوي أمام
 الله ، الصوم ٥٢٦ - الصوم ليس حرماناً ٥٢٧ - الزكاة ٥٢٩ - أدب الصدقة ،
 الزكاة عبادة ٥٣٠ - المال والحرص عليه ٥٣١ - الحج ، قواعد الخلق في الإسلام ٥٣٢ -
 الرجل الكامل في القرآن ٥٣٣ - القرآن وأدب النفس ٥٣٤ - النظام الخلق والمصلحة ٥٣٦ -
 حكمة تحريم الخمر والميسر ٥٣٧ - القرآن والعلم ، النظام الاقتصادي ، تحريم
 الربا ٥٣٨ - الربا في أقل صوره ضرراً ٥٣٩ - أكبر الإثم ، صور أخرى للربا ، الربا
 والاستعمار ٥٤٠ - الاشتراكية الإسلامية ، لا تلتفى التملك إطلاقاً ٥٤١ - قاعدة
 اشتراكية مقررة ، الاشتراكية قوامها الإخاء ٥٤٢ - ما ربما يعترض به الغرب ٥٤٣ -
 إدحاض الاعتراض - أسوة محمد ٥٤٤ - العلماء المضلون ، كيف تقوم الحضارة
 الإسلامية في عالمنا الحاضر ٥٤٥

٢ - المستشرقون والحضارة الإسلامية :

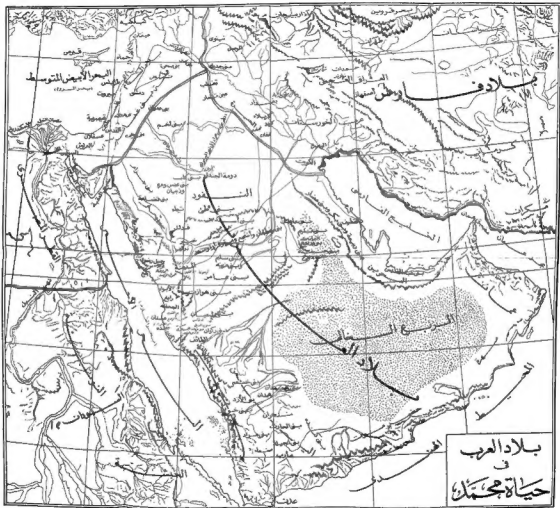
اعتراض المستشرقين ، إرفنج والجبرية الإسلامية ٥٤٧ - خطأ هذا الاعتراض ،
 القرآن وإرادة الإنسان في عمله ٥٤٨ - القرآن والقضاء والقدر ٥٤٩ - إن الله لا يغير
 ما يقوم حتى يغيروا ما بأنفسهم ٥٥٢ - من ضل فقد ظلم نفسه ، مثلنا في حياتنا
 الشخصية ٥٥٥ - عمل الخير عبادة ، الموت خاتمة حياة وبدء حياة ٥٥٦ - رسل الله
 من أبناء الشعب ٥٥٨ - الفكرة الفلسفية في الجبرية الإسلامية ٥٥٩ - الخير والشر ٥٥٩
 أعمال بنى الإنسان ٥٦٥ - باب التوبة ٥٦٦ - التطور الروحي في الحياة ٥٦٧ -
 القسوة والتعصب أول الأمر ٥٦٨ - حكم العمل والإيمان بالخوارق ٥٦٩ - العلوم

العقلية ٥٧١ - المال والبنون والباقيات الصالحات ٥٧٢ - كيف انقلب تفكير المسلمين
 ٥٧٢ - أقوال الشيخ محمد عبده ٥٧٣ - مذهب المتأخرين من المسلمين ٥٧٣ - الإسلام
 والمسيحية وقصد السبيل، من أخذ بالسيف فبالسيف يأخذ ٥٧٤ - الإسلام لم يأخذ
 بالسيف ٥٧٥ - عصبه الأمم الإسلامية ٥٧٦ - روح السلام في العالم ٥٧٧ - النمو
 في التسامح أساس السلام ٥٧٩ - حياة محمد وسموها ٥٨٠

رقم الإيداع	١٩٨٦ / ٣٩٩٩
الترقيم الدولي	١٧٧-٠٢-١٧١٧-٤ ISBN

١ / ٨٦ / ١٤٧

طبع بمطابع دار المعارف (ج.م.ع.)





Bibliotheca Alexandrina



0587836